

# الحياة على الدين

تصنيف

الإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي

المتوفى في سنة ٥٠٥ هـ

## المجلد الثاني

مكتبة أسامة الأتاسية  
إمامها: محمد بن عبد الله أبو طاهر  
٤٣ شارع الصحافة - القاهرة  
ت: ٩٤٩٦٨٠ - الفاكس: ٩٤٩٦٨٠

0133178

Bibliotheca Alexandrina









# الإحياء المملوك للدين

تصنيف

الإمام أبي حامد محمد بن محمد الغفاري

المتوفى في ٥٠٥ هـ

ويذيله كتاب

المغنى عن جمل الأسفار في الأسفار

في تجميع ما في الإحياء من الأخبار

للعامة زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي

المتوفى في ٨٠٦ هـ

وتماماً للنفع أقمنا بالكتاب في آخره ثلاثة كتب :

الأول : تعريف الأحياء بفضائل الإحياء للعلامة عبد القادر بن شيخ بن عبد الله

ابن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوى

الثاني : الاملاء عن اشكالات الأحياء للإمام الغزالي : وقد به اعتراضات

أورد لها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من الأحياء .

الثالث : عوارف المعارف : للمعارف بالله تعالى الإمام السهروردي

## الجزء الثاني

الناشر

مكتبة أسامة الإسلامية

حمدي طه أبو طالب

٢٢ ش الصناديقية بالأزهر

ت ٩٢٩٦٨ القاهرة



## بسم الله الرحمن الرحيم

### كتاب آداب الأكل

وهو الكتاب الأول من ريع العادات من كتاب: إحياء العلوم

الحمد لله الذي أحسن تدبير الكائنات، فخلق الأرض والسموات. وأنزل الماء الفرات من المعصرات، فأخرج به الحب والنبات. وقدر الأرزاق والأنوات. وحفظ بالأكولات قوى الحيوانات، وأعان على الطاعات والأعمال الصالحات بأكل الطيبات، والصلوات على محمد ذي المعجزات الباهرات، وعلى آله وأصحابه بصلاة تتوالى على مرّ الأوقات وتتضاعف بتعاقب الساعات؛ وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد، فإن مقصد ذوي الألباب لقاء الله تعالى في دار الثواب، ولا طريق إلى الوصول للقاء الله إلا بالعلم والعمل ولا تمكن المواظبة عليها إلا بسلامة البدن ولا تصفو سلامة البدن إلا بالأطعمة والأقوات، والتناول منها بقدر الحاجة على تكرر الأوقات، فمن هذا الوجه قال بعض السلف الصالحين: إن الأكل من الدين، وعليه أنه رب العالمين بقوله وهو أصدق القائلين ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً﴾ فمن يقدم على الأكل ليستعين به على العلم والعمل ويقوى به على التقوى فلا ينبغي أن يترك نفسه مهملأ سدى، يسترسل في الأكل استرسال البهائم في المرعى فإن ما هو ذريعة إلى الدين ووسيلة إليه ينبغي أن تظهر أنوار الدين عليه. وإنما أنوار الدين آدابه وسنته التي يزم العبد بزمها ويلجج المتقي بلجامها، حتى يتزّن بميزان الشرع شهوة الطعام في إقدامها وإحجامها، فيصير بسببها مدفعة للوژر ومجلبة للأجر وإن كان فيها أوفى حفظ للنفس. قال ﷺ «إن الرجل ليؤجر حتى في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في امرأته»<sup>(١)</sup> وإنما ذلك إذا رفعها بالدين وللدين مراعى فيها آدابه ووظائفه.

وهنا نحن نرشد إلى وظائف الدين في الأكل فرائضها وسنتها وآدابها ومروءاتها وعبثاتها في أربعة أبواب، وفصل في آخرها. (الباب الأول) فيما لا بد للأكل من مراعاته وإن انفرد بالأكل (الباب الثاني) فيما يزيد من الآداب بسبب الاجتماع على الأكل (الباب الثالث) فيما يخص تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين (الباب الرابع) فيما يخص الدعوة والضيافة وأشبابها.

### كتاب آداب الأكل

(١) حديث «إن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى فيه وإلى في امرأته» أخرجه البخاري من حديث لسعد بن أبي وقاص «وإنك مهما أنفقت من نفقة فإنها صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى في امرأتك».

## الباب الأول: فيما لا بد للمنفرد منه

وهو ثلاثة أقسام: قسم قبل الأكل، وقسم مع الأكل، وقسم بعد الفراغ منه

القسم الأول: في الآداب التي تتقدم على الأكل وهي

الأول: أن يكون الطعام بعد كونه حلالاً في نفسه طيباً في جهة مكسبه موافقاً للسن والورع لم يكتسب بسبب مكروه في الشرع ولا يحكم هوى ومداينة في دين - على ما سيأتي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام - وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم النبي عن الأكل بالباطل على القتل تفخيلاً لأمر الحرام وتعظيماً لبركة الحلال فقال تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ إلى قوله ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ الآية، فالأصل في الطعام كونه طيباً وهو من الفرائض وأصول الدين.

الثاني: غسل اليد قال ﷺ «الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر ويغني اللمم»<sup>(١)</sup> وفي رواية «ينفي الفقر قبل الطعام ويغني» ولأن اليد لا تخلو عن لوث في تعاطي الأعمال ففسلها أقرب إلى النظافة والتزاهة. ولأن الأكل لقصد الاستعانة على الدين عبادة فهو جدير بأن يقدم عليه ما يجري منه مجرى الطهارة من الصلاة:

الثالث: أن يوضع الطعام على السفرة الموضوعة على الأرض فهو أقرب إلى فعل رسول الله عليه السلام من رفعه على المائدة «كان رسول الله ﷺ إذا أتى بطعام وضعه على الأرض»<sup>(٢)</sup>، فهذا أقرب إلى التواضع فإن لم يكن فعل السفرة فإنها تذكر السفر ويذكر من السفر سفر الأجرة وحاجته إلى زاد التقوى. وقال أنس بن مالك رحمه الله «ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا في سكرجة»<sup>(٣)</sup> قيل فعل ماذا كنتم تأكلون؟ قال على السفرة. وقيل: أربع أحدثت بعد رسول الله ﷺ: للوائد والمناخل والأشنان والشيع وأعلم أنا وإن قلنا الأكل على السفرة أولى فلسنا نقول الأكل على المائدة منهي عنه كراهة أو تحريم إذا لم يثبت فيه شيء. وما يقال إنه أبدع بعد رسول الله ﷺ فليس كل ما أبدع متنبهاً، بل المنهي بدعة تضادسة ثابتة وترفع أمراً من الشرع مع بقاء علته، بل الإبداع قد يجب في بعض الأحوال إذا تغيرت الأسباب وليس في المائدة إلا رفع الطعام عن الأرض لتيسير الأكل وأمثال ذلك مما لا كراهة فيه. والأربع التي جمعت في أنها مبدعة ليست متساوية بل الأشنان حسن لما فيه من النظافة فإن الغسل مستحب للنظافة والأشنان أتم في التنظيف، وكانوا لا يستعملونه لأنه ربما كان لا يعتاد عندهم أو لا يتيسر، أو كانوا مشغولين بأمور أهم من المبالغة في النظافة فقد كانوا لا يغسلون اليد أيضاً، وكانت مناديلهم أحصى أقدامهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحباً. وأما المنخل فالقصد منه تطيب الطعام وذلك مباح ما لم ينته إلى التعمق المفرط. وأما المائدة فتيسر للأكل وهو أيضاً مباح ما لم ينته إلى الكبر والتعظيم. وأما الشيع فهو أشد هذه الأربعة فإنه يدعو إلى تهيج الشهوات وتحريك الأدواء في البدن فلتترك التفرقة بين هذه المبدعات.

## الباب الأول

(١) حديث والوضوء قبل الطعام ينفي الفقر ويغني اللمم وفي رواية «ينفي الفقر قبل الطعام ويغني» أخرجه القضاة في مسند الشهاب من رواية موسى الرضا عن أبيه متصل باللفظ الأول، وللطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس «الوضوء قبل الطعام ويغني عما ينفي الفقر» ولأبي داود والترمذي من حديث سلمان «بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده وكلها ضيقة».

(٢) حديث وكان إذا أتى بطعام وضعه على الأرض أخرجه أحمد في كتاب الزهد من رواية الحسن مرسلًا ورواه البزار من حديث أبي هريرة نحوه وفيه جملة وثقة أحمد وضعه الدارقطني.

(٣) حديث أنس «ما أكل رسول الله ﷺ على خوان ولا في سكرجة»... الحديث رواه البخاري.

الرابع: أن يحسن الجلسة على السفرة في أول جلوسه ويستديها كذلك، كان رسول الله ﷺ ربما جثا للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى<sup>(١)</sup>، وكان يقول «لا أكل متكاً»<sup>(٢)</sup>، إنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد<sup>(٣)</sup>، والشرب متكاً مكروه للمعدة أيضاً ويكره الأكل نائماً ومتكاً إلا ما ينتقل به من الحبوب. روى عن علي كرم الله وجهه أنه أكل كعكاً على ترس وهو مضطجع ويقال منبطح على بطنه والعرب قد تفعله.

الخامس: أن ينوي بأكله أن يتقوى به على طاعة الله تعالى ليكون مطيعاً بالأكل ولا يقصد التلذذ والتنعم بالأكل. قال إبراهيم بن شيان: منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئاً لشهوتي. ويعزم مع ذلك على تقليل الأكل فإنه إذا أكل لأجل قوة العبادة لم تصدق نيته إلا بأكل مادون الشبع فإن الشبع يمنع من العبادة ولا يقوى عليها فمن ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإثارة القناعة على الاتساع. قال رسول الله ﷺ «وما ملأ آدمي وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم لقيمات يقمن صلبه فإن لم يفعل فثلث طعام وثلث شراب وثلث للنفس»<sup>(٤)</sup>، ومن ضرورة هذه النية أن لا يد إلى الطعام إلا وهو جائع فيكون الجوع أحد مالا بد من تقديمه على الأكل. ثم ينبغي أن يرفع اليد قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب - وسياقي فائدة قلة الأكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر شهوة الطعام من ربيع المهلكات.

السادس: أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام ولا يجتهد في التمتع وطلب الزيادة وانتظار الأدم بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الأدم وقد ورد الأمر بإكرام الخبز<sup>(٥)</sup> فكل ما يديم الرمق ويقوى على العبادة فهو خير كثير لا ينبغي أن يستحق بل لا ينتظر بالخبز الصلاة إن حضر وقتها إذا كان في الوقت متسع. قال ﷺ عليه السلام «إذا حضر العشاء والعشاء فأبدعوا بالعشاء»<sup>(٦)</sup>، وكان ابن عمر رضي الله عنهما ربما سمع قراءة الإمام ولا يقوم من عشاءه. ومهما كانت النفس لا تنوق إلى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فالأولى تقديم الصلاة. فاما إذا حضر الطعام وأقيمت الصلاة وكان في التأخير ما يبرء الطعام أو يشوش أمره فنقدومه أحب عند اتساع الوقت، تأقت النفس أو لم تنق، لعموم الخبر ولأن القلب لا يخلو عن الالتفات إلى الطعام الموضوع وإن لم يكن الجوع غالباً

السابع: أن يجتهد في تكثير الأيدي على الطعام ولو من أهله وولده. قال ﷺ «اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم فيه»<sup>(٧)</sup> وقال ﷺ «خير الطعام ما كثرت عليه الأيدي».

(١) حديث «ربما جثا للأكل على ركبتيه وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى» أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن بشر في أثناء حديث «أفرو تلك القصة فالتفوا عليها فلما تكروا جثا رسول الله ﷺ...» الحديث وله وللنسائي من حديث أنس «وأبته بأكل وهو مقنع من الجوع» وروى أبو الحسن بن المقرئ في الشمايل من حديث «كان إذا قعد على الطعام إستوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال إنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد» وإسناده ضعيف.

(٢) حديث «كان يقول لا أكل متكاً» أخرجه البخاري من حديث أبي جحيفة.

(٣) حديث «إنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد» تقدم قبله من حديث أنس بلفظ «وأفعل» بدل «وأجلس» ورواه البزار من حديث ابن عمر دون قوله «وأجلس».

(٤) حديث «ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه...» الحديث وأخرجه الترمذي وقال حسن والنسائي وابن ماجه من حديث المقداد بن معد بكرب.

(٥) حديث «أكرموا الخبز» أخرجه البزار والطبراني وابن قانع من حديث عبد الله بن أم حرام بإسناده ضعيف جداً وذكره ابن الجوزي في الموضوعات.

(٦) حديث «إذا حضر العشاء والعشاء فأبدعوا بالعشاء» تقدم في الصلاة والمعروف «وأقيمت الصلاة».

(٧) حديث «اجتمعوا على طعامكم يبارك لكم فيه» أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث وحشي بن حرب بإسناده حسن.

## القسم الثاني: في آداب حالة الأكل

وهو أن يبدأ ب «بسم الله» في أوله وب «الحمد لله» في آخره. ولو قال مع كل لقمة «بسم الله» فهو حسن حتى لا يشغله الشره عن ذكر الله تعالى، ويقول مع اللقمة الأولى «بسم الله» ومع الثانية «بسم الله الرحمن» ومع الثالثة «بسم الله الرحمن الرحيم» ويجهر به ليذكر غيره. ويأكل باليمين ويبدأ بالملح ويغتم به ويصغر اللقمة ويجود مضغها وما لم يبتلعها لم يمد اليد إلى الأخرى فإن ذلك عجلة في الأكل وأن لا يذم مأكولاً وكان ﷺ لا يعيب مأكولاً إذا كان أعجبه أكله ولا تركه<sup>(١)</sup>، وأن يأكل مما يليه إلا الفاكهة فإن له أن يجبل يده فيها قال ﷺ «كل مما يليك»<sup>(٢)</sup>، ثم كان ﷺ يدور على الفاكهة، فقيل له في ذلك فقال: ليس هو نوعاً واحداً<sup>(٣)</sup>، وأن لا يأكل من دورة القصعة ولا من وسط الطعام بل يأكل من استدارة الرغبة إلا إذا قل الخبز فيكسر الخبز ولا يقطع بالسكين<sup>(٤)</sup>، ولا يقطع اللحم أيضاً فقد نهى عنه وقال: انهشوه نهشاً<sup>(٥)</sup> ولا يوضع على الخبز قصعة ولا غيرها إلا ما يأكل به قال ﷺ «أكرموا الخبز فإن الله تعالى أنزله من بركات السماء» ولا يمسح يده بالخبز. وقال ﷺ «إذا وقعت لقعة أحدكم فليأخذها وليمسح ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالتدليل حتى يلقن أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة»<sup>(٦)</sup>، ولا ينفخ في الطعام الحار<sup>(٧)</sup>، فهو منهى عنه بل يصبر إلى أن يسهل أكله ويأكل من التمر وترأ سباً أو إحدى عشرة. أو إحدى وعشرين أو ما اتفق ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق ولا يجمع في كفه بل يضع النواة من فيه على ظهر كفه ثم يلقبها، وكذا كل ما له عجم وتفل. وأن لا يترك ما استرذله من الطعام وطرحة في القصعة بل يتركه مع التفل حتى لا يتلبس على غيره فيأكله. وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام إلا إذا غص بلقمة أو صدق عطشه فقد قيل إن ذلك مستحب في الطب وإنه دباغ المعدة.

وأما الشرب؛ فادبه أن يأخذ الكوز بيمينه ويقول «بسم الله» ويشربه مصاً لا عباً قال ﷺ «مصوا الماء مصاً ولا تعبوا عباً فإن الكبد من العب»<sup>(٨)</sup>، ولا يشرب قائلاً ولا مضطجعاً فإنه ﷺ نهى عن الشرب قائلاً<sup>(٩)</sup>، وروى أنه ﷺ شرب قائلاً<sup>(١٠)</sup>، ولعله كان لعذر. ويراعي أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه وينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتجشأ ولا يتنفس في الكوز بل ينحى عن فمه بالحمد ويرده بالتسمية. وقد قال ﷺ بعد الشرب<sup>(١١)</sup> «الحمد لله الذي جعله عذياً فرائاً برحمته ولم يجعله ملحاً أجاباً بذنوبنا»<sup>(١٢)</sup>، والكوز وكل ما يدار على القوم يدار يمينه

(١) حديث أنس وكان رسول الله ﷺ لا يأكل وحده. رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف

(٢) حديث أنس وكان لا يعيب مأكولاً إن أعجبه أكله ولا تركه. متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٣) حديث «كل مما يليك» متفق عليه من حديث عمر بن أبي سلمة.

(٤) حديث «كان يدور على الفاكهة» وقال ليس هو نوعاً واحداً أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث عكراس بن ذؤيب وفيه «وجالت يد رسول الله ﷺ في الطبق فقال يا عكراس كل من حيث شئت فإنه غير لون واحد» قال الترمذي غريب ورواه ابن حبان في الضعفاء.

(٥) حديث «واللهي من قطع الخبز بالسكين» رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة وفيه نوع ابن أبي مريم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب من حديث أم سلمة بسند ضعيف.

(٦) حديث «واللهي من قطع اللحم بالسكين» أخرجه أبو داود من حديث عائشة وقال «فانهشوه نهشاً» قال النسائي منكر. وأخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث صفوان بن أمية «وانهشوا اللحم نهشاً» وسنده ضعيف.

(٧) حديث «إذا وقعت لقعة أحدكم فليأخذها فليمسح ما كان بها من أذى ولا يدعها للشيطان ولا يمسح يده بالتدليل حتى يلقن أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه البركة» أخرجه مسلم من حديث أنس وجابر.

(٨) حديث «واللهي من التفتخ في الطعام والشراب» أخرجه أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وهو عند أبي داود والترمذي وصححه ابن ماجه إلا أنهم قالوا «في الإناة» وأخرجه الترمذي وصححه من حديث أبي سعيد «وهي عن التفتخ في الشراب».

(٩) حديث «مصوا الماء مصاً ولا تعبوا عباً» أخرجه أبو منصور الدبلي في مسند الفردوس من حديث أنس بالشرط الأول ولأبي داود في المراسيل من رواية عطاء بن أبي رباح «وإذا شربتم فاشربوا مصاً».

(١٠) «واللهي من الشرب قائلاً» أخرجه مسلم من حديث أنس وأبي سعيد وأبي هريرة.

(١١) «إنه شرب قائلاً» متفق عليه من حديث ابن عباس، وذلك من «نزع».

(١٢) «كان يقول بعد الشرب الحمد لله الذي جعله ملحاً عذياً» أخرجه ابن حبان في مسنده من حديث أبي داود في المراسيل من رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين.

«وقد شرب رسول الله ﷺ لبناً وأبو بكر رضي الله عنه عن شماله وأعرابي عن يمينه وعمر ناحيته فقال عمر رضي الله عنه: أعط أبا بكر فتناول الأعرابي وقال الأيمن فالأيمن» ويشرب في ثلاثة أنفاس بحمد الله في أولاتها ويسمى الله في أولاتها ويقول في آخر النفس الأول «الحمد لله» وفي الثاني يزيد «رب العالمين» وفي الثالث يزيد «الرحمن الرحيم» فهذا قريب من عشرين أدباً في حالة الأكل والشرب دلت عليها الأخبار والأثر.

### القسم الثالث: ما يستحب بعد الطعام

وهو أن يمسك قبل الشيخ ويلق أصابعه ثم يمسح بالمندبل ثم يغسلها ويلتقط فتات الطعام قال ﷺ «من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده»<sup>(١)</sup> ويتخلل ولا يتلغ كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال إلا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه أما المخرج بالخلال فيرميه وليتمضمض بعد الخلال ففيه أثر عن أهل البيت عليه السلام. وأن يلقن القصعة ويشرب ماءها. ويقال: من لقم القصعة وغسلها وشرب ماءها كان له عتق رقبة. وأن التقاط الفتات مهور الجور العين وأن يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطعمه فيرى الطعام نعمة منه قال الله تعالى ﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا الله﴾ ومنها أكل حلالاً قال: الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات اللهم أطعنا طيباً واستعملنا صالحاً. وإن أكل شبهة فليقل: الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك، ويقرأ بعد الطعام قل هو الله أحد وإيلاف قرش. ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولاً فإن أكل طعام الغير فليدع له وليقل: اللهم أكثر خيره وبارك له فيما رزقته ويسر له أن يفعل فيه خيراً وقته بما أعطيه وأجعلنا وإياه من الشاكرين. وإن أفطر عند قوم فليقل: أفطر عندكم الصائمون وأكل طعامكم الأبرار وصلت عليكم الملائكة. وليكثر الاستغفار والخزن على ما أكل من شبهة ليطغى بدموعه وحزنه حر النار التي تعرض لها لقوله ﷺ «كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به»<sup>(٢)</sup> وليس من يأكل ويبيكي كمن يأكل ويلهو. وليقل إذا أكل لبناً: اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه<sup>(٣)</sup> فإن أكل غيره قال: اللهم بارك لنا فيما رزقنا وأرزقنا خيراً منه، فذلك الدعاء مما خص به رسول الله عليه وسلم اللبن لعموم نفعه. ويستحب عقب الطعام أن يقول: الحمد لله الذي أطعنا وسقانا وكفانا وآوانا سيدنا ومولانا يا كافي من كل شيء ولا يخفي منه شيء أطعمت من جوع وأمنت من خوف فلك الحمد آويت من يتم وهديت من ضلالة وأغنيت من عيلة فلك الحمد حمداً كثيراً دائماً طيباً نافعاً مباركاً فيما أنت أهله ومستحقه اللهم أطعمتنا طيباً فاستعملنا صالحاً وأجعلنا عوناً لنا عن طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك، وأما غسل اليدين بالأشنان فكيفيته أن يجعل الأشنان في كفه اليسرى ويفسل الأصابع الثلاث من اليد اليمنى أولاً، ويضرب أصابعه على الأشنان اليابس فيمسح به شفتيه، ثم ينعم غسل القم بأصبعه وبذلك ظاهر أسنانه وباطنها والحنك واللسان، ثم يفسل أصابعه من ذلك بالماء ثم يذلك ببقية الأشنان اليابس أصابعه ظهراً وبطناً ويستغني بذلك عن إعادة الأشنان إلى القم وإعادة غسله.

### الباب الثاني: فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة

(الأول) أن لا يتبدى بالطعام ومعه من يستحق التقديم بغير سن أو زيادة فضل إلا أن يكون هو

(١) حديث «من أكل ما سقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده» أخرجه أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث جابر بلفظ «ومن من الفقر والبرص والجذام وصرف عن ولده الحق» وله من حديث الحجاج بن علاط «أعطى سعة من الرزق ووفى في ولده» وكلاهما منكر جداً.

(٢) حديث «كل لحم نبت من حرام فالنار أولى به» هو في شعب الإيمان من حديث كعب بن عجرة بلفظ «وسحت» وهو عند الترمذي وحسنه بلفظ «ولا يبرو لحم نبت من سحت إلا كانت النار أولى به».

(٣) حديث «القول عند أكل اللبن اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه» أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث ابن عباس وإذا أكل أحدكم طعاماً فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعنا خيراً منه، ومن سقاه الله لبناً فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه.

التبوع والمفتدى به فحينئذ ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا اشرأبوا للأكل واجتمعوا له (الثاني) أن لا يسكتوا على الطعام فإن ذلك من سيرة العجم ولكن يتكلمون بالمعروف ويتحدثون بحكايات الصالحين في الألطمة وغيرها.

(الثالث) أن يرفق برفيقه في القصعة فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله فإن ذلك حرام إن لم يكن موافقاً لرضا رفيقه معها كان الطعام مشتركاً. بل ينبغي أن يقصد الإيثار ولا يأكل ترميتين في دفعة إلا إذا فعلوا ذلك أو استأذنهم. فإن قلل رفيقه نشاطه ورغبه في الأكل وقال له: «كل» ولا يزيد في قوله «كل» على ثلاث مرات فإن ذلك إلحاح وإفراط. كان رسول الله ﷺ إذا خوطب في شيء ثلاثاً لم يرجع بعد ثلاث<sup>(١)</sup> وكان ﷺ يكرّر الكلام ثلاثاً<sup>(٢)</sup> فليس من الأدب الزيادة عليه. فأما الخلف عليه بالأكل فممنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما: الطعام أهون من أن يخلف عليه (الرابع) أن لا يحوج رفيقه إلى أن يقول له: كل. قال بعض الأدباء: أحسن الأكلين أكل من لا يحوج صاحبه إلى أن يتفقده في الأكل وحمل عن أخيه مؤنة القول. ولا ينبغي أن يدع شيئاً مما يشتهي لأجل نظر الغير إليه ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عاداته شيئاً في الوحدة، ولكن يعود نفسه حسن الأدب في الوحدة حتى لا يحتاج إلى التصنع عند الاجتماع. نعم لو قلل من أكله إيثاراً لإخوانه ونظراً لهم عند الحاجة إلى ذلك فهو حسن، وإن زاد في الأكل على نية المساعدة وتحريك نشاط القوم في الأكل فلا بأس به بل هو حسن. وكان ابن المبارك يقدم فاجر الربط إلى إخوانه ويقول: من أكل أكثر أعطيت بكل نواة دوماً. وكان يعد النوى ويعطي كل من له فضل نوى بعمده دراهم وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الابتساف، وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما: أحب إخواني إلي أكثرهم أكلاً وأعظمهم لقمة وأقلهم حل من يجوزني إلى تعهده في الأكل. وكل هذا إشارة إلى الجري على المعتاد وترك التصنع. وقال جعفر رحمه الله أيضاً: تبين جودة عجة الرجل لأخيه بجودة أكله في منزله (الخامس) أن غسل اليد في الطست لا بأس به وله أن يتختم فيه إن أكل وحده وإن أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك. فإذا قدم الطست إليه غيره إكراماً له فليقبله. اجتمع أنس بن مالك وثابت البناني رضي الله عنهما على طعام فقدم أنس إليه فامتنع ثابت فقال أنس: إذا أكرمك أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها فإنما يكرم الله عز وجل. وروى أن هرون الرشيد دعا أبا معاوية الضريفر فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال: يا أبا معاوية تدرى من صب على يدك؟ فقال لا، قال: صب أمير المؤمنين فقال. يا أمير المؤمنين إنما أكرمت العلم وأجللته فأجلك الله وأكرمك كما أجللت العلم وأهله. ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة فهو أقرب إلى التواضع وأبعد عن طول الانتظار. فإن لسم يفعلوه فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد بل يجمع الماء في الطست قال ﷺ «اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم»<sup>(٣)</sup> قيل إن المراد هذا. وكتب عمر بن عبد العزيز إلى الأصمار: لا يرفع الطست من بين يدي قوم إلا معلومة ولا تشبهوا بالعجم. والخدام الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائماً وأحب أن يكون جالساً لأنه أقرب إلى التواضع، وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صب الماء على يد واحد خادماً جالساً فقام المصوب عليه فقيل له: لم قمت؟ فقال: أحذنا لا بد. وإن يكون قائماً. وهذا أولى لأنه

#### الباب الثاني: فيما يزيد بسبب الإجتماع والمشاركة في الأكل

(١) حديث «كان إذا خوطب في شيء ثلاثاً لم يرجع بعد ثلاث» أخرجه أحد من حديث جابر في حديث طويل ومن حديث أبي حنيفة أيضاً وإسنادهما حسن.

(٢) حديث «كان يكرر الكلمة ثلاثاً» أخرجه البخاري من حديث أنس وكان يعيد الكلمة ثلاثاً.

(٣) حديث «اجمعوا وضوءكم جمع الله شملكم» رواه الفضائي في مسند الشهاب من حديث أبي هريرة بإسناد لا بأس به وجعل ابن طاهر مكان أبي هريرة إبراهيم وقال إنه معطل وفي نظر.



أسر للصب وللغسل وأقرب إلى تواضع الذي يصب وإذا كان له نية فيه فتمكنه من الخدمة ليس فيه تكبر فإن العادة جارية بذلك: ففي الطست إذا سبعة آداب: أن لا يزيق فيه، وأن يقدم به التبويع، وأن يقبل الإكرام بالتقديم، وأن يدار بمنة، وأن يجتمع فيه جماعة، وأن يجمع الماء فيه وأن يكون الخادم قائماً وأن يمج الماء من فيه ويرسله من يده برفق حتى لا يرش على الفراش وعلى أصحابه، وليصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يد ضيفه، هكذا فعل مالك بالشامي رضي الله عنها في أول نزوله عليه وقال: لا يروك ما رأيت مني فخدمة الضيف فرض. (السادس) أن لا ينظر إلى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يفيض بصره عنهم ويشغل نفسه ولا يمسك قبل إخوانه إذا كانوا يجتمعون الأكل بعده بل يمد اليد ويقبضها ويتناول قليلاً قليلاً إلى أن يستوفوا فإن كان قليل الأكل توقف في الابتداء وقل الأكل حتى إذا توسعوا في الطعام أكل معهم أخيراً، فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم، فإن امتنع فليعتذر إليهم دفعاً للمخجلة عنهم. (السابع) أن لا يفعل ما يستغذره غيره فلا يتفض يده في القصعة ولا يقدم إليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه، وإن أخرج شيئاً من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذه بيساره ولا يغمس اللقمة الدسة في الخل ولا الخل في الدسومة فقد يكرهه غيره واللقمة التي قطعها بسنه لا يغمس بقيتها في المرققة والخل، ولا يتكلم بما يذكر المستغفلات.

### الباب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين

تقديم الطعام إلى الإخوان فيه فضل كثير. قال جعفر بن محمد رضي الله عنها: إذا قعدتم مع الإخوان على المائدة فاطلبوا الجلوس فإنها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم. وقال الحسن رحمه الله: كل نفقة بنفقتها الرجل على نفسه وأبويه فمن دونهم يحاسب عليها البيت إلا نفقة الرجل على إخوانه في الطعام فإن الله يستحي أن يسأل عن ذلك. هذا مع ماورد من الأخبار في الإطعام قال ﷺ ولا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مائدته موضوعة بين يديه حتى ترفع<sup>(١)</sup>، وروى عن بعض علماء خراسان: أنه كان يقدم إلى إخوانه طعاماً كثيراً لا يقدرّون على أكل جميعه وكان يقول بلغنا عن رسول الله ﷺ أنه قال وإن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك<sup>(٢)</sup>، فانا أحب أن أمتكّر مما أقدمه إليكم لتأكلوا فضل ذلك. وفي الخبر ولا يحاسب العبد على ما يأكله مع إخوانه<sup>(٣)</sup>، وكان بعضهم يكثر الأكل مع الجماعة لذلك ويقول إذا أكل وحده. وفي الخبر وثلاثة لا يحاسب عليها العبد: أكلة السحور وما أظفر عليه وما أكل مع الإخوان<sup>(٤)</sup>، وقال علي رضي الله عنه: لأن أجمع إخواني على صاع من طعام أحب من أن أعق رقبة. وكان ابن عمر رضي الله عنها يقول: من كرم المرء طيب زاده في سفره وبذله لأصحابه: وكان الصحابة رضي الله عنهم يقولون: الاجتماع على الطعام من مكارم الأخلاق وكانوا رضي الله عنهم يجتمعون على قراءة القرآن ولا يتفرقون إلا عن ذواق. وقيل اجتماع الإخوان على الكفاية مع الأنس والألفة ليس هو من الدنيا. وفي الخبر ويقول الله تعالى للعبد يوم القيامة يا ابن آدم جعت فلم تعلمني فيقول كيف أطعمك وأنت رب العالمين؟ فيقول: جاع أخوك

### الباب الثالث: في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان الزائرين

(١) حديث ولا تزال الملائكة تصلي على أحدكم ما دامت مائدته موضوعة بين يديه حتى يرفع، أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف.

(٢) حديث وإن الإخوان إذا رفعوا أيديهم عن الطعام لا يحاسب من أكل من فضل ذلك الطعام، لم ألق له على أصل.

(٣) حديث ولا يحاسب العبد بما يأكله مع إخوانه، هو في الحديث الذي بعده بمثله.

(٤) حديث وثلاثة لا يحاسب عليها العبد: أكلة السحور وما أظفر عليه وما أكل مع الإخوان، أخرجه الأذري في الضمراء من حديث جابر وثلاثة لا يسألون عن النعم: الصائم وكلتسحر والرجل يأكل مع ضيفه، أورد في ترجمه سليمان بن داود الجزري وقال فيه: منكر الحديث، ولا يصح تصور الذهلي في مسند القردوس نحوه من حديث أبي هريرة.

المسلم فلم تطعمه ولو أطعمته كنت أطعمته<sup>(١)</sup> وقال ﷺ إذا جاءكم الزائر فأكرموه<sup>(٢)</sup>، وقال ﷺ وإن في الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها هي لمن آلان الكلام وأطعم الطعام وصل بالليل والناس نيام<sup>(٣)</sup>، وقال ﷺ وخيركم من أطعم الطعام<sup>(٤)</sup>، وقال ﷺ ومن أطعم آتاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده من النار بسبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام<sup>(٥)</sup>.

وأما آدابه: بعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام. أما الدخول فليس من السنة أن يقصد قوماً متربصاً لوقت طعامهم فيدخل عليهم وقت الأكل فإن ذلك من المفاجأة وقد نبه عنه قال الله تعالى ﴿لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَظِيرٍ لِاتِّهَانِهِ﴾ يعني منتظرين حينه ونضجه. وفي الخبر من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقاً وأكل حراماً<sup>(٦)</sup> لكن حق الدخول إذا لم يتربص واتفق أن صادفهم على طعام أن لا يأكل ما لم يؤذن له، فإذا قيل له: كل. نظر فإن علم أنهم يقولونه على حجة لمساعدته فليساعد، وإن كانوا يقولونه حياءً منه فلا ينبغي أن يأكل، بل ينبغي أن يتعلل، أما إذا كان جائعاً فليقتصد بعض إخوانه لطعمه ولم يتربص به وقت أكله فلا بأس به. قصد رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه وكانوا جباعاً<sup>(٧)</sup> والدخول على مثل هذه الحالة إهانة لذلك المسلم على حيازة ثواب الإطعام وهي عادة السلف. وكان عون بن عبد الله المسعودي له ثلاثمائة وستون صديقاً يدور عليهم في السنة. ولآخر ثلاثون يدور عليهم في الشهر. ولآخر سبعة يدور عليهم في الجمعة. فكان إخوانهم معلومهم بدلاً عن كسبهم وكان قيام أولئك بهم على قصد التبرك عبادة لهم فإن دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واثقاً بصداقته حالاً بفرحه إذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذنه، إذ المراد من الإذن الرضا لا سيما في الأطعمة وأمرها على السعة. فرب رجل يصرح بالإذن ويخلف وهو غير راض فأكمل طعامه مكروه. ورب غائب لم يأذن وأكل طعامه محبوب. وقد قال تعالى: ﴿أَوْ صَدِيقَكُمْ﴾ ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بريدة وأكل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال: بلغت الصدقة، فقال: بلغت الصدقة عملها<sup>(٨)</sup> وذلك لعلمه بسرورها بذلك. لذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان أكفاه بعلمه بالإذن، فإن لم يعلم فلا بد من الاستئذان أولاً ثم الدخول. وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن فيأكلون ما يجدون بغير إذن. وكان الحسن يدخل ويرى ذلك فيسره ويقول: هكذا كنا. وروى عن الحسن رضي الله عنه أنه كان قائماً يأكل من متاح بقال في السوق يأخذ من هذه الجونة تبة ومن هذه قسبة

(١) حديث يقول الله للملوك يوم القيامة يا بن آدم جئت فلم تطعمني... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ «استطعمتك فلم تطعمني».

(٢) حديث «إذا جاءكم الزائر فأكرموه» أخرجه البخاري في كتابه الأخلاق من حديث أنس وهو حديث منكر قاله ابن أبي حاتم في العلل من أبيه.

(٣) الحديث «إن في الجنة غرفاً يرى ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها هي لمن آلان الكلام وأطعم الطعام وصل بالليل والناس نيام» أخرجه الترمذي من حديث علي وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الرحمن بن إسحاق وقد تكلم فيه من قبل حفظه.

(٤) حديث «خيركم من أطعم الطعام» أخرجه أحمد والحاكم من حديث صحيح وقال صحيح الإسناد.

(٥) حديث «من أطعم آتاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده من النار بسبع خنادق ما بين كل خندقين مسيرة خمسمائة عام» أخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمر وقال ابن حبان ليس من حديث رسول الله ﷺ وقال الذهبي غريب منكر.

(٦) حديث «من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقاً وأكل حراماً» أخرجه البيهقي من حديث عائشة نحوه وضعفه ولا يرويه داود من حديث ابن عمر ومن دخل على غير دعوة دخل سارقاً وخرج مغبراً إسناده ضعيف.

(٧) حديث قصد رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصاري لأجل طعام يأكلونه أما قصة أبي الهيثم فرواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح والقصه عند مسلم لكن ليس فيها ذكر لأبي الهيثم وإنما قال ورجل من الأنصار وأما حديث قصد منزل أبي أيوب فرواه الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف.

(٨) حديث ودخل رسول الله ﷺ دار بريدة وأكل طعامها وهي غائبة وكان من الصدقة فقال: بلغت الصدقة مكابها متفق عليه من حديث عائشة وأهدى لبريدة لحم فقال النبي ﷺ: «وهو لها صدقة ولنا عديده» وأما قوله «بلغت عملها» فقال في الشاة التي أعطيتها نسية من الصدقة وهو متفق عليه أيضاً من حديث أم عطية.

فقال له هشام ما بدا لك يا أبا سعيد في الورع نأكل متاع الرجل بغير إذنه؟ فقال. بالكع اتل على آية الأكل فتلا إلى قوله تعالى ﴿أو صديقكم﴾ فقال: فمن الصديق يا أبا سعيد؟ قال: من استروحت إليه النفس وأطمأن إليه القلب. ومشى قوم إلى منزل سفيان الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وجعلوا يأكلون فدخل الثوري وجعل يقول: ذكروني أخلاق السلف هكذا كانوا؟ وزار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه إليهم فذهب إلى منزل بعض إخوانه فلم يصادفه في المنزل فدخل فظفر إلى قدر قد طبخه وإلى خبز قد خبزه وغير ذلك فحمله كله فقدمه إلى أصحابه وقال: كلوا فجاه رب المنزل فلم ير شيئاً فقبل له. قد أخذ فلان، فقال: قد أحسن، فلما لقيه قال: يا أخني إن عادوا فعد. فهذه آداب الدخول.

وأما آداب التقديم: فترك التكلف أولاً وتقديم ما حضر فإن لم يحضر شيء ولم يملك فلا يستقرض لأجل ذلك فيشوش على نفسه. وإن حضره ما هو محتاج إليه لقوته ولم تسمح نفسه بالتقديم فلا ينبغي أن يقدم. دخل بعضهم على زاهد وهو يأكل فقال: لولا أني أخذته بدين لأطعمتك منه، وقال بعض السلف في تفسير التكلف. أن تطعم أخك مالا تأكله أنت بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة. وكان الفضيل يقول: إنما تقاطع الناس بالتكلف يدعوا أحدهم فيتكلف له فيقطع عن الرجوع إليه. وقال بعضهم. ما أبالي بمن أتاني من إخواني فإني لا أتكلف له إنما أقرب ما عندي ولو تكلفت له لكرهت مجيئه وملته؟ وقال بعضهم: كنت أدخل على أخ لي فيتكلف لي فقلت له إنك لا تأكل وحك هذا ولا أنا فما بالنا إذا اجتمعنا أكلناه؟ فلما أن تقطع هذا التكلف أو أقطع المجيء، فقطع التكلف ودام اجتماعنا بسببه، ومن التكلف أن يقدم جميع ما عنده فيجحف بعياله ويؤذي قلوبهم. وروى أن رجلاً دعا علياً رضي الله عنه فقال علي: أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئاً ولا تدخر ما في البيت ولا تجحف بعيالك. وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت فلا يترك نوعاً إلا ويحضر شيئاً منه. وقال بعضهم: دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم إلينا خبزاً وخلاً وقال: لولا أنا نبينا على التكلف لتكلفنا لكم<sup>(١)</sup> وقال بعضهم: إذا قصدت للزيارة فقدم ما حضر وإن استزرت فلا تبني ولا تذر. وقال سلمان أمرنا رسول الله ﷺ أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم إليه ما حضر<sup>(٢)</sup> وفي حديث يونس النبي ﷺ: أنه زاره إخوانه فقدم إليهم كسراً وجزءاً فبلا كان يزعه ثم قال لهم: كلوا لولا أن الله لأمن المتكلفين لتكلفنا لكم. وعن أنس بن مالك رضي الله عنه وغيره من الصحابة: أنهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف التمر ويقولون: لا ندرى أيها أعظم وزراً الذي يحتقر ما يقدم إليه أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه؟ (الباب الثاني) وهو للزائر أن لا يقترح ولا يتحكم بشيء بعينه فربما يشق على المزور إحضاره فإن خيره أخوة بين طعامين فليختير أيسرهما عليه؛ كذلك السنة. ففي الخبر أنه ما خير رسول الله ﷺ بين شيئين إلا اختار أيسرهما<sup>(٣)</sup> وروى الأعمش عن أبي وائل أنه قال: مضيت مع صاحب لي نزر سلمان فقدم إلينا خبز شمر وملحاً جريشاً؛ فقال صاحبي: لو كان في هذا الملح سحرأ كان أطيب، فخرج سلمان فرفه مطهرته وأخذ سحرأ، فلما أكلنا قال صاحبي: الحمد لله الذي قنعنا بما رزقنا؛ فقال سلمان: لو نعت بما رزقت لم تكن مطهرتي مرهونة. هذا إذا توهم تعدد ذلك على أخيه أو كراهته له فإن علم أنه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره له الاقتراح، فعل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني إذ كان نازلاً عنده ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها إلى الجارية فأخذ

(١) حديث «دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم إلينا خبزاً وخلاً وقال لولا أنا نبينا عن التكلف لكم» روى أحمد دون قوله «لولا أنا نبينا» وهو من حديث سلمان الفارسي وسأني بعده وكلاماً ضعيفاً والليطري عن عمر ابن الخطاب «نبينا عن التكلف».

(٢) حديث سلمان وأمرنا رسول الله ﷺ أن لا نتكلف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم إليه ما حضرناه أخرجه الحارثي في مكارم الأخلاق، ولأحمد «لولا أن رسول الله ﷺ نبانا» أو «لولا أن نبينا» أن يتكلف أحدنا لصاحبه لتكلفنا لك» والطبراني «وبنا رسول الله ﷺ أن نتكلف للضيف ما ليس عندنا».

(٣) حديث «ما خير رسول الله ﷺ بين شيئين إلا اختار أيسرهما» متفق عليه من حديث عائشة وزاد «وما لم يكن إتياء ولم يذكرهما مسلم في بعض طرقه».

الشافعي الرقعة في بعض الأيام وألحق بها لوئاً آخر بخطه، فلما رأى الزعفراني ذلك اللون أنكر وقال: ما أمرت بهذا؟ ففرضت عليه الرقعة ملحقةً فيها خط الشافعي فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك وأعتق الجارية سروراً باقتراح الشافعي عليه. وقال أبو بكر الكتاني: دخلت على السري فجاء بفتيت وأخذ يجعل نصفه في القدر فقلت له: أي شيء تعمل وأنا أشربه كله في مرة واحدة؟ فصبحت وقال: هذا أفضل لك من حبة. وقال بعضهم: الأكل على ثلاثة أنواع، مع الفقراء بالإيثار ومع الإخوان بالانبساط ومع أبناء الدنيا بالأدب (الأدب الثالث) أن يشهي المزور أخاه الزائر ويلتمس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل جليل. قال رسول الله ﷺ ومن صادف من أخيه شهوة غفر له. ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله تعالى<sup>(١)</sup> وقال ﷺ فيها رواه جابر ومن لئذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة وعفى عنه ألف ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وأطمعه الله من ثلاث جنات الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد<sup>(٢)</sup> (الأدب الرابع) أن لا يقول له: هل أقدم لك طعاماً؟ بل ينبغي أن يقدم إن كان. قال الثوري: إذا زارك أخوك فلا تقل له: أتناكل؟ أو أقدم إليك؟ ولكن قدم فإن أكل وإلا فارفع. وإن كان يريد أن يطعمهم طعاماً فلا ينبغي أن يظهرهم عليه أو يصفه لهم. قال الثوري: إذا أردت أن لا تطعم عيالك بما تأكله فلا تحذنهم به ولا يرونه مملك. وقال بعض الصوفية: إذا دخل عليكم الفقراء فقدموا إليهم طعاماً وإذا دخل الفقهاء فسلوهم عن مسألة فإذا دخل الفقراء فدلوهم على المحراب.

### الباب الرابع في آداب الضيافة

ومظان الآداب فيها ستة: الدعوة أولاً ثم الإجابة ثم الحضور ثم تقديم الأكل ثم الانصراف ولتقدم على شرحها إن شاء الله تعالى.

فضيلة الضيافة: قال ﷺ ولا تكلفوا للضيف فتبغضوه فإنه من أبغض الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ «لا خير فيمن لا يضيف»<sup>(٤)</sup> ومَرَّ رسول الله ﷺ عليه السلام برجل له إبل ويتر كثيرة فلم يضيفه ومَرَّ بأمرأة لها شويت فذبحت له. فقال ﷺ: انظروا إليها إنما هذه الأخلاق بيد الله فمن شاء أن ينححه حسناً فعل<sup>(٥)</sup>. وقال أبو رافع مولى رسول الله ﷺ «إنه نزل به ﷺ ضيف فقال: قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلمني شيئاً من الدقيق إلى رجب، فقال اليهودي: وإله ما أسلفه إلا برهن فأخبرته فقال: والله إني لأمين في الساء أمين في الأرض ولو أسلفني لأديته فأذهب بدرهي وأرهنه عنده»<sup>(٦)</sup> وكان

(١) حديث ومن صادف من أخيه شهوة غفر الله له ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله عز وجل أخرجه البزار والطبراني من حديث أبي الدرداء ومن وافق من أخيه شهوة غفر له قال ابن الجوزي حديث موضوع وروى ابن حبان والطبراني في الضعفاء من حديث أبي بكر الصديق ومن سر مؤمناً فلما سر الله... الحديث قال العقيلي باطل لا أصل له.

(٢) حديث جابر ومن لئذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة... الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من رواية محمد بن نعيم عن ابن الزبير عن جابر وقال أحمد بن حنبل هذا باطل كذب.

### الباب الرابع في آداب الضيافة

(٣) حديث ولا تكلفوا للضيف فتبغضوه فإنه من أبغض الله الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله أخرجه أبو بكر ابن لال في مكارم الأخلاق من حديث سلمان ولا تكلفن أحد لضيعة ما لا يقدر عليه وفيه محمد بن الفرج الأزرق متكلم فيه.

(٤) حديث «لا خير فيمن لا يضيف» أخرجه أحمد من حديث عتبة بن جابر وفيه ابن طيبة.

(٥) حديث ومر رسول الله ﷺ برجل له إبل ويتر كثيرة فلم يضيفه ومَرَّ بأمرأة لها شويت فذبحت له... الحديث أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق من رواية أبي الميثال مرسلًا.

(٦) حديث أبي رافع وأنه نزل برسل الله ﷺ ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فأسلمني شيئاً من الدقيق إلى رجب... الحديث رواه إسحق بن راهويه في مسنده والخرائطي في مكارم الأخلاق وابن مروة في التفسير بإسناد ضعيف.

إبراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه. إذا أراد أن يأكل خرج ميلاً أو ميلين يتلمس من يتغذى معه وكان يكي أباه الضيفان، ولصدق نيته فيه دامت ضيافته في مشهده إلى يومنا هذا، فلا تنقضي ليلة إلا ويأكل عنده جماعة من بين ثلاثة عشرة إلى مائة. وقال قوام الموضع إنه لن يجث إلى الآن ليلة عن ضيفه وسئل رسول الله ﷺ: ما الإيمان؟ فقال: إطعام الطعام وبذل السلام<sup>(١)</sup> وقال ﷺ: «في الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام»<sup>(٢)</sup> وسئل عن الحج المبرور فقال: «إطعام الطعام وطيب الكلام»<sup>(٣)</sup> وقال أنس رضي الله عنه: كل بيت لا يدخله ضيف لا تدخله الملاكمة. والأخبار الواردة في فضل الضيافة والإطعام فلنذكر آدابها.

أما الدعوة: فينبغي للداعي أن يعتمد بدعوته الاتقياء دون الفساق قال ﷺ: «أكل طعامك الأبرار»<sup>(٤)</sup> في دعائه لبعض من دعا وقال ﷺ: «لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى»<sup>(٥)</sup> ويقصد الفقراء دون الأغنياء على الخصوص. قال ﷺ: «شر الطعام طعام الوليمة يدهى إليها الأغنياء دون الفقراء»<sup>(٦)</sup> وينبغي أن لا يجعل أقاربه في ضيافته فإن إصمامهم بإعاش قطع رحم وكذلك يراعى الترتيب في أسدقائه ومعارفه فإن في تخصيص البعض بإعاش لقلوب الباقين. وينبغي أن لا يقصد بدعوته المباهاة والتفاخر بل استمالة قلوب الإخوان بسنة رسول الله ﷺ في إطعام الطعام وإدخال السرور على قلوب المؤمنين. وينبغي أن لا يدعو من يعلم أن يشق عليه الإجابة وإذا حضر تأذى بالحاضرين بسبب من الأسباب. وينبغي أن لا يدعو إلا من يجب إجابته قال سفيان: من دعا أحداً إلى طعام وهو يكره الإجابة فعليه عطيته فإن أجاب المدعو فعليه عطيته. لأنه حله على الأكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله. وإطعام التقى إعانة على الطاعة وإطعام الفاسق تقوية على الفسق. قال رجل خياط لأبي المبارك: أنا أعطي ثياب السلاطين فهل تخاف أن أكون من أعوان الظلمة؟ قال: لا إنما أعوان الظلمة من يبيع منك الخيط والإبرة أما أنت فمن الظلمة أنفسهم. وأما الإجابة فهي سنة مؤكدة وقد ثبت بوجوبها في بعض المواضع. قال ﷺ: «لو دعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلي فراع لقبلت»<sup>(٧)</sup>.

وللإجابة خمسة آداب (الأول) أن لا يميز الغني عن الفقير فذلك هو التكرير المنهى عنه ولأجل ذلك امتنع بعضهم عن أصل الإجابة وقال: انتظار المروة ذل، وقال آخر: إذا وضعت يدي في قصعة غيري فقد ذلت له رقبتي ومن المتكبرين من يجيب الأغنياء دون الفقراء وهو خلاف السنة. كان رسول الله ﷺ يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين<sup>(٨)</sup>، ومر الحسن بن علي رضي الله عنهما يقوم من المساكين الذين يسألون الناس على الطريق وقد نشروا كسراً على الأرض في الرمل وهم يأكلون وهو على بغلته فسلم عليهم فقالوا له: هلم إلى الغداء يا ابن بنت رسول الله ﷺ فقال: نعم إن الله لا يحب المستكبرين فنزل وقعد معهم على الأرض وأكل ثم سلم عليهم وركب وقال: قد أجبتكم فأجيئوني، قالوا: نعم، فوعدهم وقتاً معلوماً فحضروا فقدم إليهم فاخر الطعام

(١) حديث وسئل رسول الله ﷺ ما الإيمان؟ قال: «إطعام الطعام وبذل السلام» متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو بلفظ «أي الإسلام» غير؟ قال تطعم الطعام وتقرى السلام على من عرفت ومن لم تعرف.

(٢) حديث وقال ﷺ في الكفارات والدرجات إطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام أخرجه الترمذي وصححه والحاكم من حديث معاذ وقد تقدم بعضه في الباب الرابع من الأذكار وهو حديث «اللهم إني أسألك فضل الحيرات».

(٣) حديث وسئل عن الحج المبرور فقال: «إطعام الطعام وطيب الكلام» تقدم في الحج.

(٤) حديث «أكل طعامك الأبرار» أخرجه أبو داود من حديث أنس يستاد صحيح.

(٥) حديث «لا تأكل إلا طعام تقى ولا يأكل طعامك إلا تقى» تقدم في الزكاة.

(٦) حديث «شر الطعام طعام الوليمة...» الحديثه متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٧) حديث «لو دعيت إلى كراع لأجبت ولو أهدى إلي فراع لقبلت» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة.

(٨) حديث «كان يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس دون ذكر المسكين وضعفه الترمذي وصححه الحاكم.

وجلس يأكل معهم. وأما قول القائل إن من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت له رقبتي؛ فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فإنه إذا كان الداعي لا يفرح بالإجابة ولا يتقدم منه وكان يرى ذلك يداً له على المدعو. ورسول الله ﷺ كان يحضر لعلمه أن الداعي له يتقدم منه ويرى ذلك شرفاً وذخراً لنفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستثقل الإطعام يفعل ذلك مباهاة أو تكلفاً فليس من السنة إجابته<sup>(١)</sup>، بل الأولى التعلل، ولذلك قال بعض الصوفية. لا تجب إلا دعوة من يرى أنك أكلت رزقك وأنه سلم إليك ودبعة كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الدبعة منه. وقال سري السقطي رحمه الله: آه على لقمة ليس على الله فيها تيمة ولا لمخلوق فيها منه. فإذا علم المدعو أنه لائمة في ذلك فلا ينبغي أن يرد. وقال أبو تراب الحنثي رحمه الله عليه: عرض على طعام فامتنعت فأبليت بالجوع أربعة عشر يوماً فعلمت أنه عقوبته. وقيل لمعرف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاك تمر إليه فقال: أنا ضيف أنزل حيث أنزلوني. (الثاني) أنه لا ينبغي أن يمتنع عن الإجابة لبعد المسافة كما لا يمتنع لفقر الداعي وعدم جاهه، بل كل مسافة يمكن احتمالها في العادة لا ينبغي أن يمتنع لأجل ذلك. يقال في التوراة أو بعض الكتب سريلاً عد مريضاً سريلاً سبع جنازة سريلاً ثلاثة أميال أجب دعوة سريلاً أربعة أميال زر أخاً في الله. وإنما قدم إجابة الدعوة والزبارة لأن فيه قضاء حق الحي فهو أولى من الميت وقال ﷺ لو دعيت إلى كراع بالغنيم لأجبت<sup>(٢)</sup>، وهو موضع على أميال من المدينة أضر فيه رسول الله ﷺ في رمضان<sup>(٣)</sup> لما بلغه وقصر عنده في سفره<sup>(٤)</sup> (الثالث) أن لا يمتنع لكونه ضائعاً بل يحضر فإن كان يسر أخاه إفطاره فليطفر وليحتسب في إفطاره بنية إدخال السرور على قلب أخيه ما يمتنع في الصوم وأفضل وذلك في صوم التطوع وإن لم يتحقق سرور قلبه فليصدق بالظاهر وليطفر وإن تحقق أنه متكلف فليتعلم. وقد قال ﷺ لمن امتنع بعذر الصوم وتكلف لك أخوك وتقول إني ضائم<sup>(٥)</sup> وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما: من أفضل الحسنات إكرام الجلساء بالإفطار فالإفطار عبادة بهذه النية وحسن خلق فتوايه فوق ثواب الصوم. ومهما لم يطر فضيافته الطيب والمجمرة والحديث الطيب. وقد قيل الكحل والدهن أحد القراءين. (الرابع) أن يمتنع من الإجابة إن كان الطعام طعام شبهة أو الموضع أو البساط المفروش من غير حلال، أو كان يقام في الموضع منكر من فرش ديباج أو إناء فضة أو تصوير حيوان على سقف أو حائط أو سماع شيء من المزامير والملاهي أو التشاغل بنوع من اللهو والعزف والمزل واللعب واستماع الغيبة والنميمة والزور والبهتان والكلب وشبه ذلك مما يمنع الإجابة واستحبابها ويوجب تحريمها أو كراهيتها، وكذلك إذا كان الداعي ظالماً أو مبتدعاً فاسقاً أو شريكاً أو متكلفاً طلباً للمباهاة والفخر. (الخامس) أن لا يقصد بالإجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في أبواب الدنيا بل يحسن نيته ليصير بالإجابة عاملاً بالآخرة وذلك بأن تكون نيته الافتداء بسنة رسول الله ﷺ في قوله ولو دعيت إلى كراع لأجبت ويتوي الحذر من معصية الله تعالى لقوله ﷺ ومن لم يجب الداعي فقد عصي الله ورسوله<sup>(٦)</sup> ويتوي إكرام أخيه المؤمن أتباعاً لقوله ﷺ

(١) حديث وليس من السنة إجابة من يطعم مباهاة أو تكلفاً أخرجه أبو داود من حديث ابن عباس أن النبي ﷺ نهي عن طعام المتبارين؛ قال أبو داود من رواه عن جرير لم يذكر فيه بابين عباس وللعطيل في الضعفاء وهن النبي ﷺ من طعام المتباينين، والمتبارين المتضارسان بفعلهما للمباهاة والرياء قاله أبو موسى اللخمي.

(٢) حديث ولو دعيت إلى كراع بالغنيم لأجبت ذكر الغنيم فيه ليعرف والمعروف ولو دعيت إلى كراع كما تقدم قبله بثلاثة أحاديث ويرد هذه الزيادة ما رواه الترمذي من حديث أنس ولو أهدى إلى كراع لقبته.

(٣) حديث إفطاره ﷺ في رمضان لما بلغ كراع الغنيم؛ رواه مسلم من حديث جابر في عام الفتح.

(٤) حديث وقصر ﷺ في سفره عند كراع الغنيم لم أقف له على أصل والمطيراني في الصغير من حديث ابن عمر وكان يقصر الصلاة بالعقبة، يريد إذا بلغه وهذا يرد الأول لأن بين الحق وبين المدينة ثلاثة أميال أو أكثر وكراع الغنيم بين مكة وصفان والله أعلم.

(٥) حديث وقل لمن امتنع بعذر الصوم تكلف لك أخوك وتقول إني ضائم أخرجه البيهقي من حديث أبي سعيد الخدري وصحت لرسول الله ﷺ معلماً وأتاني هو وأصحابه فلما وضع الطعام قال رجل من القوم: إني ضائم؛ فقال رسول الله ﷺ: دعاكم أخوكم وتكلف لكم الحديث؛ وللدارقطني نحوه من حديث جابر.

(٦) حديث ومن لم يجب الداعي فقد عصي الله ورسوله متفق عليه من حديث أبي هريرة.

ومن أكرم أئمة المؤمن فكأنما أكرم الله<sup>(١)</sup> وينوي إدخال السرور على قلبه امتثالاً لقوله ﷺ «من سر مؤمناً فقد سر الله<sup>(٢)</sup>» وينوي مع ذلك زيادته ليكون من المتحايين في الله إذ شرط رسول الله ﷺ فيه التزاور والتبادل لله<sup>(٣)</sup>. وقد حصل البذل من أحد الجانبين فتحصل الزيارة من جانبه أيضاً، وينوي صيانة نفسه عن أن يساء به الظن في امتناعه ويطلق اللسان فيه بأن يعمل على تكبر أو سوء خلق أو استحقار أخ مسلم أو ما يجري مجراه. فهذه ست نيات تلحق إجابته بالقرابات أحادها فكيف مجموعها؟ وكان بعض السلف يقول: أنا أحب أن يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب وفي مثل هذا قال ﷺ «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه<sup>(٤)</sup>» والنية إنما تؤثر في المباحات والطاعات أما المنهيات فلا. فإنه لو نوى أن يسر إخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر أو حرام آخر لم تنفع النية ولم يميز أن يقال الأعمال بالنيات. بل لو قصد بالزور الذي هو طاعة المباحة وطلب المال أنصرف عن جهة الطاعة. وكذلك المباح للمرد بين وجوه الخيرات وغيرها يلتحق بوجوه الخيرات بالنية فتؤثر النية في هذين القسمين لا في القسم الثالث.

وأما الحضور فادبه أن يدخل الدار ولا يتصدد فيأخذ أحسن الأماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ولا يجعل بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد، ولا يضيئ المكان على الحاضرين بالزحمة بل إن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه أثبتة فإنه قد يكون رتب في نفسه موضع كل واحد فمخالفته تشوش عليه وإن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع إكراماً فليترافع قال ﷺ «إن من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس<sup>(٥)</sup>» ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجر التي للنساء ومسترهم. ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام فإنه دليل على الشره. ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس. وإذا دخل ضيف للبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبة وبيت الماء وموضع الوضوء، كذلك فعل مالك الشافعي رضي الله عنهما. وغسل مالك يده قبل القوم وقال: الغسل قبل الطعام لرب البيت أولى: لأنه يدعو الناس إلى كرمه فحكمه أن يتقدم بالغسل وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل ليعتذر أن يدخل من يأكل فيأكل معه. وإذا دخل فرأى منكراً غيره إن قدر ولا أنكر بلسانه وانصرف. والمنكر فرش الديباج واستعمال أواني الفضة والذهب والتصوير على الحيطان وسماع الملاهي والمزامير وحضور النسوة المتكشفات الوجوه وغير ذلك من المحرمات حتى قال أحمد رحمه الله: إذا رأى مكحلة رأسها مفضض ينبغي أن يخرج، ولم يأذن في الجلوس إلا في ضبة وقال: إذا رأى كلة فينبغي أن يخرج فإن ذلك تكلف لا فائدة فيه ولا تدفع حرّاً ولا يرد ولا تستر شيئاً؛ وكذلك قال: يخرج إذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كما تستر الكعبة. وقال: إذا اكترى بيتاً فيه صورة أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فإن لم يقدر خرج. وكل ما ذكره صحيح وإنما النظر في الكلة وتزيين الحيطان بالديباج فإن ذلك لا ينتهي إلى التحريم إذ الحرير يحرم على الرجال قال رسول الله ﷺ «هذان حرام على ذكور أمي حل لإنائهما<sup>(٦)</sup>» وما على الحائض ليس منسواً إلى الذكور ولو حرم هذا لحرم تزيين الكعبة بل الأولى بإباحته

(١) حديث ومن أكرم أئمة المؤمن فكأنما أكرم الله تعالى ذكره الأصقعي في الترغيب والترهيب من حديث جابر العقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر وإسناده ضعيف

(٢) حديث ومن سر مؤمناً فقد سر الله تقدم في الباب قبله.

(٣) حديث «وجبت محبة للتراورين في المتباينين فيه» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة ولم يذكر المصنف هذا الحديث وإنما أشار إليه

(٤) حديث «الأعمال بالنيات» متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب.

(٥) حديث «إن من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس» أخرجه البخاري في مكانه الأخلاق وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث طلحة بن عبيد بن سعيد جيد.

(٦) حديث «هذان حرامان على ذكور أمي» أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجة من حديث علي بن وهب أبو الفتح الهمداني جهله ابن القصاب والنسائي والترمذي وصححه من حديث أبي موسى بنحوه. قلت الظاهر انقطاعه بين سعيد بن أبي هند وأبي موسى فادخل أحمد بينهما رجلاً لم يسم.

لوجوب قوله ﴿زينة الله﴾ لا سيما في وقت الزينة إذا لم يتخذ عادة للتأخر. وإن تخيل أن الرجال ينتفعون بالنظر إليه ولا يجرم على الرجال الانتفاع بالنظر إلى الديباج مهما لبسه الجوارى والنساء. والحيطان في معنى النساء إذ لسن موصوفات بالذكورة.

وأما إحضار الطعام فله آداب خمسة (الأول) تعجيل الطعام فذلك من إكرام الضيف وقد قال صلى الله عليه وسلم «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه»<sup>(١)</sup> ومهما حضر الأكثرون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضر في التعجيل أولى من حق أولئك في التأخير؛ إلا أن يكون المتأخر فقيراً أو يتكسر قلبه بذلك فلا بأس في التأخير وأحد المعينين في قوله تعالى: ﴿هل أتاك حديث ضيف إبراهيم المكرمين﴾ أنهم أكرموا بتعجيل الطعام إليهم دل عليه قوله تعالى: ﴿فيا ليت أن جاء بمعجل حنيذ﴾ وقوله: ﴿فراغ إلى أهله فجاء بمعجل سمين﴾ والروغان: الذهاب بسرعة وقيل في خفية وقيل جاء بمعجل من لحم وإنما سمي عجلاً لأنه عجله ولم يلبث. قال حاتم الأصم: العجلة من الشيطان إلا في خمسة فإنها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم إطعام الضيف وتجهيز الميت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب<sup>(٢)</sup> ويستحب التعجيل في الوليمة في أول يوم سنة وفي الثاني معروف وفي الثالث رياء. (الثاني) ترتب الأطعمة بتقديم الفاكهة أولاً إن كانت فذلك أوفق في الطب فإنها أسرع استحالة فيبني أن تقع في أسفل المعدة. وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة في قوله تعالى: ﴿فاكهة مما يتخيرون﴾ ثم قال: ﴿ولحم طير مما يشتهون﴾ ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة للحلح والثرید فقد قال عليه السلام: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» فإن جمع إليه حلالة بعده فقد جمع الطيبات. ودل على حصول الإكرام باللحم قوله تعالى في ضيف إبراهيم إذ أحضر العجل الحنيذ - أي المحنوذ وهو الذي أجيد تضجعه - وهو أحد معنى الإكرام أعني تقديم اللحم. وقال تعالى في وصف الطيبات: ﴿وأزلنا عليكم المن والسلوى﴾ المن: العسل، والسلوى: اللحم؛ سمي سلوى لأنه يتسل به من جميع الإدام ولا يقوم غيره مقامه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «سيد الإدام اللحم» ثم قال بعد ذكر المن والسلوى: ﴿كلوا من طيبات ما رزقناكم﴾ فاللحم والحلوة من الطيبات. قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه: أكل الطيبات يورث الرضا عن الله. وتتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد وصب الماء الفاتر على اليد عند الغسل. قال المأمون: شرب الماء بثلج يخلص الشكر. وقال بعض الأدباء: إذا دعوت إخوانك فاطعمتهم حصرياً وبورانية وسقيتهم ماء بارداً فقد أكملت الضيافة. وأنفق بعضهم دراهم في ضيافة فقال بعض الحكماء: لم تكن نحتاج إلى هذا إذا كان خبزك جيداً وماؤك بارداً وخلتك حامضاً فهو كفاية. وقال بعضهم: الحلوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان، والتسكن على المائدة خير من زيادة لونين.

إن الملائكة تحضر المائدة إذا كان عليها بقل فذلك أيضاً مستحب ولما فيه من التزين بالخشرة. وفي الخبر: إن المائدة التي أنزلت على بني إسرائيل كان عليها من كل البقول إلا الكراث. وكان عليها سمكة عند رأسها خل وعند ذنبها ملح، وسبعة أرغفة حل كل رغيف زيتون وحب رمان، فهذا إذا اجتمع حسن للمرافقة (الثالث) أن يقدم من الألوان الطهفة حتى يستوفي منها من يريد ولا يكثر الأكل بعده وعادة المترفين تقديم

(١) حديث «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» متفق عليه من حديث أبي سريح.

(٢) حديث حاتم الأصم والمجلة من الشيطان إلا في خمسة فإنها من سنة رسول الله ﷺ إطعام الضيف وتجهيز الميت وتزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب أخرجه الترمذي من حديث سهل بن سعد لأنه من الله والمجلة من الشيطان وسنده ضعيف وأما الإستناء فروى أبو داود من حديث سعد بن أبي وقاص «للتزفة في كل شيء إلا في عمل الأعرسة» قال الأعمش لا أعلم إلا أنه رفعه وروى للزي في التهليل في ترجمة محمد بن موسى بن نفع عن شعبة من قوله «إن النبي ﷺ قال: الإانة في كل شيء إلا في ثلاث إذا صحح في خيل الله، إذا نودي بالصلاة وإذا كانت الجحزة... المجلعة» مرسل والتزملي من حديث علي «للاثة لا تؤخرها» الصلاة إذا أتت والمجانزة إذا حضرت والام إذا وجدت كفواً وسنده حسن.



الغليظ ليستأنف حركة الشهوة بمصادفة اللطيف بعده وهو خلاف السنة فإنه حيلة في استئثار الأكل. وكان من سنة المتقدمين أن يقدموا جلة الألوان دفعة واحدة ويصفقوا القصاص من الطعام على المائدة ليأكل كل واحد مما يشتهي. وإن لم يكن عنده إلا لون واحد ذكره ليستوفوا منه ولا ينتظروا أطيب منه. ويحكى عن بعض أصحاب المروءات أنه كان يكتب نسخة بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان. وقال بعض الشيخوخ: قدّم إلي بعض المشايخ لوناً بالشام فقلت عندنا بالعراق إنما يقدم هذا آخراً، فقال: وكذا عندنا بالشام، ولم يكن له لون غيره فخرجت منه. وقال آخر: كنا جماعة في ضيافة فقدم إلينا ألوان من الرووس المشوية طيبهاً وقديداً فكنا لا نأكل نتظر بعدها لوناً أو حلاً، فجاءنا بالطست ولم يقدم غيرها، فنظر بعضنا إلى بعض فقال بعض الشيوخ وكان مزاحاً: إن الله تعالى يقدر أن يخلق رءوساً بلا أبدان، قال: وبتنا تلك الليلة جيعاً نطلب فتيماً إلى السحور. فلهذا يستحب أن يقدم الجميع أو يجبر بما عنده (الرابع) أن لا يبادر إلى رفع الألوان قبل تمكنهم من الاستيفاء حتى يرفعوا الأيدي عنها فلعل منهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده مما استحضروه أو بقيت فيه حاجة إلى الأكل فيتغضض عليه بالمبادرة، وهي من التمكن على المائدة التي يقال إنها خير من لوئين فيحتمل أن يكون المراد به قطع الاستعجال ويحتمل أن يكون أراد به سعة المكان. حكى عن السئوري وكان صوفياً مزاحاً فحضر عند واحد من أبناء الدنيا على مائدة فقدم إليهم حمل - وكان في صاحب المائدة بخل - فلما رأى القوم مزقوا الحمل كل عزق ضاق صدره وقال: يا غلام ارفع إلى الصبيان، فرفع الحمل إلى داخل الدار فقام السئوري يعدو خلف الحمل فقيل له: إلى أين؟ فقال: أكل مع الصبيان فاستحيا الرجل وأمر برد الحمل. ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المائدة يده قبل القوم فإنهم يستحيون بل يبنغي أن يكون آخرهم أكلاً. كان بعض الكرام يجبر القوم بجميع الألوان ويتركهم يستوفون فإذا قاربوا الفراغ جثا على ركبتيه ومد يده إلى الطعام وأكل وقال: بسم الله ساعدوني بارك الله فيكم وعليكم، وكان السلف يستحسنون ذلك منه (الخامس) أن يقدم من الطعام قدر الكفاية فإن التقليل عن الكفاية نقص في المروءة والزيادة عليه تصنع ومراعاة لا سيما إذا كانت نفسه لا تسمح بأن يأكلوا الكل، إلا أن يقدم الكثير وهو طيب النفس لو أخذوا الجميع ونوى أن يترك بفضلها طعامهم، إذ في الحديث لا يجامس عليه. أحضر إبراهيم بن أدهم رحمه الله طعاماً كثيراً على مائدته فقال له سفيان: يا أبا إسحق أما تخاف أن يكون هذا سرفاً؟ فقال إبراهيم: ليس في الطعام سرف. فإن لم تكن هذه النية فالتكثير تكلف. قال ابن مسعود رضي الله عنه: نهينا أن نجيب دعوة من يباهي بطعامه وكره جماعة من الصحابة أكل طعام المباحة. ومن ذلك كان لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط لأنهم كانوا لا يقدمون إلا قدر الحاجة ولا يأكلون تمام الشيع. وينبغي أن يعزل أولاً نصيب أهل البيت حتى لا تكون أعينهم طامعة إلى رجوع شيء منه فلعله لا يرجع فتضيق صدورهم وتنطلق في الضيفان ألسنتهم ويكون قد أطلع الضيفان ما ينبعه كراهية قوم وذلك خيانة في حقهم. وما بقي من الأطعمة فليس للضيفان أخذه وهو الذي تسميه الصوفية الزلة إلا إذا صرح صاحب الطعام بالإذن فيه عن قلب راض أو علم ذلك بقرينة حاله وأنه يفرح به، فإن كان يظن كراهيته فلا ينبغي أن يؤخذوا وإذا علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والتصفة مع الرفقاء؛ فلا ينبغي أن يأخذ الواحد إلا ما ينحسه أو ما يرضى به رفيقه عن طوع لا عن حياء.

فأما الانصراف: فله ثلاثة آداب (الأول) أن يخرج مع الضيف إلى باب الدار وهو سنة وذلك من إكرام الضيف وقد أمر بإكرامه قال عليه الصلاة والسلام: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» وقال عليه السلام: «إن من سنة الضيف أن يشيع إلى باب الدار» قال أبو قتادة: قدم وفد النجاشي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام يخدمهم بنفسه فقال له أصحابه: نحن نكفيك يا رسول الله فقال: «كلا إنهم كانوا لأصحابي مكرمين وأنا أحب أن أكافئهم» وقام الإكرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة. قيل للأوزاعي رضي الله عنه ما كرامة الضيف؟ قال طلاقة الوجه وطيب الحديث. وقال يزيد بن أبي

زيد ما دخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى إلا حدثنا حديثاً حسناً وأطعمنا طعاماً حسناً (الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وإن جرى في حقه تقصير، فذلك من حسن الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم: وإن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ودعى بعض السلف برسول فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضر وكانوا قد تفرقوا وفرغوا وخرجوا فخرج إليه صاحب المنزل وقال: قد خرج القوم، فقال: هل بقي بغية؟ قال: لا، قال فكسرة إن بقيت؟ قال: لم تبق، قال: فالفدر أسحها؟ قال: قد غسلتها؟ فأنصرف يحمد الله تعالى فقيل له في ذلك فقال: قد أحسن الرجل دعائنا بنية وورداً بنية، فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق. وحكي أن أستاذ أبي القاسم الجنيدي دعاه صبي إلى دعوة أبيه أربع مرات فردّه الأب في المرات الأربع وهو يرجع في كل مرة تطيباً لقلب الصبي بالحضور وقلب الأب بالانصراف، فهذه نفوس قد ذللت بالتواضع لله تعالى وأطمأنت بالتوحيد وصارت تشاهد في كل رد وقبول عبرة فيها بينها وبين ربها، فلا تنكسر بما يجري من العباد من الإذلال كمالات تستبشر بما يجري منهم من الإكرام بل يرون الكل من الواحد القهار. ولذلك قال بعضهم: أنا لا أجيب الدعوة إلا لأني أتذكر بها طعام الجنة أي هو طعام طيب يحمل عنا كدّه ومؤنّه وحسابه. (الثالث) أن لا يخرج إلا برضا صاحب المنزل وإذنه ويراعي قلبه في قدر الإقامة، وإذا نزل ضيفاً فلا يزيد على ثلاثة أيام فربما يتبرم به ويحتاج إلى إخراجه قال صلى الله عليه وسلم: «الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة<sup>(١)</sup>» نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلبه فله المقام إذ ذاك ويستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان<sup>(٢)</sup>».

## فصل يجمع آداباً ومناهي طبية وشرعية متفرقة

(الأول) حكي عن إبراهيم النخعي أنه قال، الأكل في السوق ذناه<sup>(٣)</sup> وأسنده إلى رسول الله ﷺ وإسناده قريب. وقد نقل ضده عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال: كنا نأكل عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام<sup>(٤)</sup>. وروى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين بأكل في السوق فقيل له في ذلك فقال: ويحك أجوع في السوق وأكل في البيت؟ فقيل تدخل المسجد؟ قال: أستحي أن أدخل بيته للأكل فيه. ووجه الجمع أن الأكل في السوق تواضع وترك تكلف من بعض الناس فهو حسن وخرق مروءة من بعضهم فهو مكروه، وهو مختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص فمن لا يليق ذلك بسائر أعماله حمل ذلك على قلة المروءة وفرط الشره ويقدر ذلك في الشهادة ومن يليق ذلك بجميع أحواله وأعماله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعاً (الثاني) قال علي رضي الله عنه: من ابتداء غذاءه بالملح أذهب الله عنه سبعين نوعاً من البلاء، ومن أكل في يوم سبع تمرات عجوة قتلت كل دابة في بطنه، ومن أكل كل يوم إحدى وعشرين زبيبة حرام لم ير في جسده شيئاً يكرهه واللحم ينبت اللحم والثريد طعام العرب والبسارجات تعظم البطن وترخي الألتين، ولحم البقر داه ولبنها شفاء وسمنها دواء والشحم يخرج مثله من الداء، ولن تستشفي النساء بشيء أفضل من الرطب، والسملق يذيب الجسد، وقراءة القرآن والسواك يذهبان البلغم، ومن أراد البقاء ولا بقاء فليباكر بالعتداء وليكرر العشاء وليتس الحذاء، ولن يتداوى الناس بشيء مثل السمّن وليقل غشيان النساء وليخفف

(١) حديث «الضيافة ثلاثة أيام فما زاد فصدقة» متفق عليه من حديث أبي شريح الخزاعي.

(٢) حديث «فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان» أخرجه مسلم من حديث جابر.

(٣) حديث «الأكل في السوق ذناه» أخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة وهو ضعيف ورواه ابن عدي في الكامل من حديثه وحديث أبي هريرة.

(٤) حديث ابن عمر «كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام» أخرجه الترمذي وصححه وابن ماجه وابن حبان.

الرداء وهو الدين (الثالث) قال الحجاج لبعض الأطباء: صف لي صفة آخذ بها ولا أعودها قال: لا تنكح من النساء إلا فتاة ولا تأكل من اللحم إلا فتياً ولا تأكل المطبوخ حتى يتم نضجه ولا تشرب دواء إلا ما علة ولا تأكل من الفاكهة إلا نضيجها، ولا تأكل طعاماً إلا أجذت مضغه، وكل ما أحبت من الطعام ولا تشرب عليه فإذا شربت فلا تأكل عليه شيئاً، ولا تحبس الغائط والبول، وإذا أكلت بالنهار فم وإذا أكلت بالليل فأش قبل أن تمام ولو مائة خطوة. وفي معناه قول العرب: تغد تغد تغش تغش تغش يعني تمدد كما قال الله تعالى ﴿ثم ذهب إلى أهله يتمطى﴾ أي يتمطط. ويقال إن حبس البول يفسد الجسد كما يفسد النهر ما حوله إذا سد مجراه (الرابع) في الخبر «قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهرة»<sup>(١)</sup>، والعرب تقول تقول ترك الغداء يذهب يشحم الكاذبة - يعني الآلية - وقال بعض الحكماء لابنه: يا بني لا تغرر من متلك حتى تأخذ حلمك أي تغلذى، إذ به يبقى الحلم ويزول الطيش وهو أيضاً أقل لشهوته لما يرى في السوق. وقال حكيم لسمين: أرى عليك قطيفة من نسج أضراسك فم هي؟ قال من أكل لباب البر وصغار المعز وأدهن بجام بنفيس والبس الكتان (الخامس) الحمية تضر بالصحيح كما يضر تركها بالمرضى، هكذا قيل. وقال بعضهم: من احتسب فهو على يقين من المكروه وعمل وشك من العوافي، وهذا حسن في حال الصحة ورأى رسول الله ﷺ صبياً يأكل غراً وإحدى عينيه رمداء فقال: أتناكل التمر وأنت رمد؟ فقال: يا رسول الله إنما أكل بالشق الآخر<sup>(٢)</sup> يعني جانب السليمة فضحك رسول الله ﷺ. (السادس) أنه يستحب أن يجعل طعام إلى أهل الميت، ولما جاء نبي جعفر بن أبي طالب قال عليه السلام: إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم فأحلوا إليهم ما ياكلونه<sup>(٣)</sup> فذلك سنة. وإذا قدم ذلك إلى الجمع حل الأكل منه ما يبيأ للتوائح والمعينات عليه باليكاء والجزع فلا يبنني أن يؤكل معهم (السابع) لا يبنني أن يحضر طعام ظالم فإن أكره فليقل الأكل ولا يقصد الطعام الأطيب رد بعض الزكيين شهادة من حضر طعام سلطان فقال: كنت مكروهاً فقال: رأيتك تقصد الأطيب وتكر اللقمة وما كنت مكروهاً عليه؟ وأجبر السلطان هذا الزكي على الأكل فقال: إما أن أكل وأخلي التزكية أو أزكي ولا أكل فلم يجدوا بداً من تركيته فتركوه. وحكى أن ذا النون المصري حبس ولم يأكل أياماً في السجن فكانت له أخت في الله فبعثت إليه طعاماً من «ممنزها على يد السجناء فانتعت فلم يأكل، فعابته المرأة بعد ذلك فقال: كان حلالاً ولكن جاني على طبق ظالم وأشار به إلى يد السجناء وهذا غاية الورع. (الثامن) حكى عن فتح الموصلي رحمه الله أنه دخل على بشر الحافي زائراً فأخرج بشر درهماً فدفعه لأحد الجلاء خادمه وقال: اشتر به طعاماً جيداً وأدماً طيباً، قال: فأشريت خبزاً نظيفاً وقلت: لم يقل رسول الله ﷺ لشيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه<sup>(٤)</sup> سوى اللبن فأشريت اللبن واشترت غراً جيداً فقدمت إليه فأكل وأخذ الباقي. فقال بشر: أتدرون لم قلت اشتر طعاماً طيباً؟ لأن الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر، أتدرون لم لم يقل لي كل؟ لأنه ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل، أتدرون لم حل ما بقي؟ لأنه إذا صح التوكل لم يضر الحمل. وحكى أبو علي الروزباري رحمه الله تعالى أنه اتخذ ضيافة فأوقد فيها ألف سراج فقال له رجل: قد أسرفت، فقال له: أدخل فكل ما أوقدته لغير الله فأطفئه الرجل فلم يقدر على إطفاء واحد منها فأنقطع. واشترى أبو علي الروزباري أحمالاً من السكر وأمر الخلاويين حتى بنوا جداراً من السكر عليه شرف ومحاريب على أعمدة منقوشة

حديث «قطع العروق مسقمة وترك العشاء مهرة» أخرجه ابن عدي في الكامل من حديث عبد الله بن جرادة بالشرط الأول والترمذي من حديث أنس بالشرط الثاني وكلاهما ضعيف وروى ابن ماجه بالشرط الثاني من حديث جابر.

(٢) حديث «رأى رسول الله ﷺ صبياً يأكل غراً وإحدى عينيه رمداء فقال له أتناكل التمر وأنت رمد فقال: إنما أضغ بالشق الآخر فضحك ﷺ» أخرجه ابن ماجه من حديث صهيب بإسناد جيد.

(٣) حديث «لما جاء نبي جعفر ابن أبي طالب قال ﷺ إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم فأحلوا إليهم ما ياكلونه» أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عبد الله بن جعفر نحوه بسند حسن وابن ماجه نحوه من حديث أسلم بنت صبيح.

(٤) حديث «اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه» قاله عند شرب اللبن تقدم في آخر الباب الأول من آداب الأكل.

كلها من سكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوا. (التاسع) قال الشافعي رضي الله عنه «الأكل على أربعة أنحاء: الأكل بأصبع من المقت، وبأصبعين من الكبر، وثلاث أصابع من السنة<sup>(١)</sup> وأربع وخمس من الشره وأربعة أشياء تقوي البدن: أكل اللحم وشحم الطيب وكثرة الغسل من غير جماع ولبس الكتان. وأربعة توهن البدن: كثرة الجماع وكثرة الهمة وكثرة شرب الماء على الريق وكثرة أكل الحموضة. وأربعة تقوي البصر: الجلوس تجاه القبلة والكحل عند النوم والنظر إلى الحضرة وتنظيف الملابس. وأربعة توهن البصر: النظر إلى القدر والنظر إلى المصلوب والنظر إلى فرج المرأة والقعود في استبدار القبلة. وأربعة تزيد في الجماع: أكل المصافير وأكل الإبريقيل الأكبر وأكل الفستق وأكل الجرجير. والنوم على أربعة أنحاء. فنوم على الفقا وهو نوم الأنبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والأرض، ونوم على اليمين وهو نوم العلماء والعباد، ونوم على الشمال وهو نوم الملوك ليهضمهم طعامهم، ونوم على الوجه وهو نوم الشياطين. وأربعة تزيد في العقل: ترك الفضول من الكلام والسواك وبجاسة الصالحين والعلماء. وأربعة هن من العبادة: لا يخطو خطوة إلا على وضوء وكثرة السجود ولزوم المساجد وكثرة قراءة القرآن وقال أيضاً: عجبت لمن يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر الأكل بعد أن يخرج كيف لا يموت؟ وعجبت لمن احتجم ثم يبادر الأكل كيف لا يموت؟ وقال: لم أر أنفع في الوباء من البنفسج يدهن به ويشرب. والله أعلم بالصواب.

## كتاب آداب النكاح

وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تصادف سهام الأوهام في عجائب صنعه مجرى ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها إلا وألمة حيرى ولا تزال لطائف نعمه على العالمين ترى فهي تتوالى عليهم اختياراً وفهراً. ومن بدائع الطافه أن خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً وسلط على الخلق شهوة اضطروهم بها الحراثة جبراً واستبقى بها نسلهم إقهاراً وفسراً. ثم عظم أمر الأنساب وجعل لها قدراً فحرم بسببها السفاح وبالغ في تقبيحه ردعاً وزجراً وجعل اقتحامه جريمة فاحشة وأمر إمرأاً وتندب إلى النكاح وحث عليه استحباباً وأمرأاً فسبحان من كتب الموت على عباده فأذهم به هدماً وكسراً ثم بث بدور النطف في أراضى الأرحام وأنشأ منها خلقاً وجعله لكسر الموت جبراً تنبيهاً على أن يحار المقادير فيأخذه على العالمين نفعا وضراً وخيراً وشرأ وعسراً ويسراً وطياً ونشراً والصلاة والسلام على محمد المبعوث بالإنذار والبشري وعلى آله وأصحابه صلاة لا يستطيع لها الحساب عدداً ولا حصراً وسلم تسليماً كثيراً. أما بعد: فإن النكاح معين على الدين ومهيئ للشياطين وحصن دون عدو الله حصين وسبب للتكثير الذي به مباحة المرسلين لسائر النبيين فيما آخراه بأن تتحرى أسبابه وتحفظ سنته وأدابه وتشرح مقاصده وآرابه وتفضل فضوله وأبوابه. والقدر المهم من أحكامه ينكشف في ثلاثة أبواب (الباب الأول) في الترغيب فيه وعنه. (الباب الثاني) في الآداب المرعية في العقد والعاقدين. (الباب الثالث) في آداب المعاشرة بعد العقد إلى الفراق.

(١) حديث «الأكل بثلاث أصابع من السنة» أخرجه مسلم من حديث كعب بن مالك وكان النبي ﷺ يأكل بثلاث أصابع. وروى ابن الجوزي في الملل من حديث ابن عباس موقوفاً على ثلاث أصابع فله من السنة.

## الباب الأول: في الترغيب في النكاح والترغيب عنه

أعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله واعتبر آخرون بفضله ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله، مهما لم تنق النفس إلى النكاح توقناً يشوش الحال ويدعو إلى الوقوع. وقال آخرون: الأفضل تركه في زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل إذ لم تكن الأسكاب محظورة وأخلاق النساء مذمومة. ولا ينكشف الحق فيه إلا بأن نقدم أولاً ما ورد من الأخبار والآثار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أو لم يسلم منها.

### الترغيب في النكاح

أما من الآيات: فقد قال الله تعالى ﴿وأنكحوا الأيامي منكم﴾ وهذا أمر وقال تعالى فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن ﴿وهذا من العضل ونهى عنه. وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ﴿ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلنا لهم أزواجاً وذرية﴾ فذكر ذلك في معرض الأمتان وإظهار الفضل. ومدح أوليائه بسؤال ذلك في الدعاء فقال ﴿والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين﴾ الآية ويقال إن الله تعالى لم يذكر في كتابه من الأنبياء إلا المتأهلين فقالوا إن يحيى ﴿قد تزوج ولم يجماع قيل إنما فعل ذلك لنيل الفضل وإقامة السنة، وقيل لفض البصر، وأما عيسى عليه السلام فإنه سينكح إذا نزل الأرض ويولد له.

وأما الأخبار فقولوه ﴿النكاح سني فمن رغب عن سني فقد رغب عني﴾ وقال ﴿النكاح سني فمن أحب فطري فليستن بسني﴾<sup>(١)</sup> وقال أيضاً ﴿تناكحوا تكثرُوا فإني أباهي بكم الأمم يوم القيامة حتى بالسقط﴾<sup>(٢)</sup> وقال أيضاً عليه السلام (من رغب عن سني فليس مني وإن من سني النكاح فمن أحبني فليستن بسني)<sup>(٣)</sup> وقال النبي ﴿(من ترك التزويج مخافة العيلة فليس منا)<sup>(٤)</sup> وهذا ذم لعلة الامتناع لا لأصل الترك وقال ﴿(من كان ذا طول فليتزوّج﴾<sup>(٥)</sup> وقال (من استطاع منكم الباءة فليتزوّج فإنه أغض للبصر وأحصن للفرج ومن لا فليصم فإن الصوم له وجاء)<sup>(٦)</sup> وهذا يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد في العين والفرج. والوجاء هو عبارة عن رض الخصيتين للفحل حتى تزول فحولته؛ فهو مستعار للمضعف عن الوقوع في الصوم. وقال ﴿إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير﴾<sup>(٧)</sup>

### كتاب آداب النكاح

#### الباب الأول في الترغيب في النكاح

- (١) حديث «النكاح سني فمن أحب فطري فليستن بسني» أخرجه أبو يعلى في مسنده مع تقديم وتأخير من حديث ابن عباس بسند حسن.
- (٢) حديث «تناكحوا تكثرُوا فإني أباهي بكم الأمم يوم القيامة حتى بالسقط» أخرجه أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث ابن عمر دون قوله «حتى بالسقط» وإسناده ضعيف وذكره بيده الزيادة البيهقي في المعرفة عن الثعالبي أنه بلغه.
- (٣) حديث «من رغب عن سني فليس مني وإن من سني النكاح فمن أحبني فليستن بسني» متفق على أوله من حديث انس «من رغب عن سني فليس مني» وإسناده تقدم قبله بحديث.
- (٤) حديث «من ترك التزويج يخوف العيلة فليس منا» رواه أبو منصور الدبلي في مسند القرويس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وللدائري في مسنده والبرقي في معجمه وأبو داود في المراسيل من حديث أبي نجيح «من قدر على أن يكلم بكلم ينكح فليس منا» وأبو نجيح يختلف في صحته.
- (٥) حديث «من كان ذا طول فليتزوّج» أخرجه ابن ماجه من حديث عائشة بسند ضعيف.
- (٦) حديث «من استطاع منكم الباءة فليتزوّج الحديث» متفق عليه من حيث ابن مسعود.
- (٧) حديث «إذا أتاكم من ترضون دينه وأمانته فزوجوه إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير» أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة ونقل عن البخاري أنه لم يعمده محققاً وقال أبو داود إنه خطأ ورواه الترمذي أيضاً من حديث أبي حاتم المزني وحسنه ورواه أبو داود في المراسيل وأعله ابن القطان بإرساله وضعف رواه.

وهذا أيضاً تعليل الترغيب لحوف الفساد. وقال عليه السلام (من نكح الله وأنكح الله استحق ولاية الله<sup>(١)</sup>) وقال عليه السلام (من تزوج فقد احرز شطر دينه فليتق الله في الشطر الثاني<sup>(٢)</sup>) وهذا أيضاً إشارة إلى أن فضيلته لأجل التحرز من المخالفة تحمضاً من الفساد فكان المفسد للدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد كفى بالتزويج أحدهما. وقال عليه السلام (كل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاث ولد صالح يدعو له...<sup>(٣)</sup>) الحديث. ولا يوصل إلى هذا إلا بالنكاح.

وأما الآثار: فقال عمر رضي الله عنه لا يمنع من النكاح إلا عجز أو فجور. فبين أن الدين غير مانع منه وحصر المانع في أمرين مذمومين. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج. يحتل أن جعله من النسك ويتمه له. ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه لغلبة الشهوة إلا بالتزويج ولا يتم النسك إلا بفرغ القلب، ولذلك كان يجمع غلمانه لما أدركوا عكرمة وكربيا وغيرهما ويقول: إن أردتم النكاح أنكحتمكم فإن العبد إذا زنى نزع الإيمان من قلبه. وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول: لو لم يبق من عمري إلا عشرة أيام لأحببت أن أتزوج لكيلا ألقى الله عزباً ومات امرأتان لمعاذ بن جبل رضي الله عنه في الطاعون وكان هو أيضاً مطعوناً فقال: زوجوني فإني أكره أن ألقى الله عزباً. وهذا منها يدل على أنها رابا في النكاح فضلاً لا من حيث التحرز عن غائلة الشهوة. وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول: ما أتزوج إلا لأجل الولد وكان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله ﷺ يخدمه ويبيت عنده لحاجة إن طرقت فقال له رسول الله ﷺ: ألا تتزوج؟ فقال يا رسول الله إني فقير لا شيء لي وأنقطع عن خدمتك فسكت. ثم دعا ثانياً فأعاد الجواب. ثم تفكر الصحابي وقال: والله لرسول الله ﷺ أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني إلى الله مني ولئن قال لي الثالثة لأفعلن. فقال له الثالثة: ألا تتزوج؟ قال: فقلت يا رسول الله زوجني، قال. اذهب إلى بني فلان فقل إن رسول الله ﷺ يأمركم أن تزوجوني فتأتمكم قال: فقلت يا رسول الله لا شيء لي، فقال لأصحابه: اجمعوا لأخيكم وزن نواة من ذهب فجمعوا له فذهبوا به إلى القوم فأنكحوه له: أولم وجمعوا له من الأصحاب شاة للوليمة<sup>(٤)</sup> وهذا التكرير يدل على فضل في نفس النكاح ويحتل أنه توسم فيه الحاجة إلى النكاح. وحكى أن بعض العباد في الأمم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة فذكرني النبي زمانه حسن عبادته فقال: نعم الرجل هو لولا أنه تارك لشيء من السنة فاضم العابد لما سمع ذلك فسأل النبي عن ذلك فقال: أنت تارك للتزويج، فقال: لبست أحرمه ولكني فقير وأنا عيال على الناس، قال: أنا أزوجه ابنتي فزوجه النبي عليه السلام ابنته. وقال بشر بن الحارث: ولأنه نصب إماماً للعامة. ويقال إن أحد رحمه ﷺ تزوج في اليوم الثاني لوفاة أم ولده عبد الله وقال: أكره أن أبيت عزباً. وأما بشر فإنه لما قيل له. إن الناس يتكلمون فيك تركك النكاح ويقولون هو تارك للسنة، فقال: قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة. وعوتب مرة أخرى فقال: ما يمنعني من التزويج إلا قوله تعالى ﴿ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف﴾ فذكر ذلك لأحد فقال: وأين مثل بشر؟ إنه على مثل حد السنان. ومع ذلك فقد روى أنه رأى في المنام فقيل له: ما فعل الله بك؟ فقال وقعت منزلي في الجنة وأشرف بي على مقامات الأنبياء ولم أبلغ منازل المتأهلين. وفي رواية قال لي: ما كنت أحب أن تلقاني عزباً قال: فقلنا له، ما فعل أبو نصر التمار؟ فقال: رفع فوقي سبعين درجة، قلنا: بماذا فقد كنا نراك فوقه؟ قال: بصبره على بنياته والعيال. وقال سفيان بن عيينة: كثرة النساء ليست من الدنيا

(١) حديث ومن نكح الله وأنكح الله استحق ولاية الله عز وجل أخرجه أحمد بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس ومن أعطى الله وأحب الله وأبغض الله وأنكح الله فقد استكمل إيمانه.

(٢) حديث ومن تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتق الله في الشطر الآخر أخرجه ابن الجوزي في العلل من حديث أنس بسند ضعيف وهو عند الطبراني في الأوسط بلفظ وقد استكمل نصف الإيمان وفي المستدرک وصحح إسناده بلفظ ومن رزقه الله امرأة صالحه فقد أحاته على شطر دينه... الحديث.

(٣) حديث وكل عمل ابن آدم ينقطع إلا ثلاثة فذكر فيه وولد صالح يدعو له أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بنحوه.

(٤) حديث وكان بعض الصحابة قد انقطع إلى رسول الله ﷺ ويبيت عنده لحاجة إن طرقت فقال له رسول الله ﷺ ألا تتزوج... الحديث أخرجه أحمد من حديث ربيعة الأسلمي في حديث طويل - وهو صاحب القصة - بإسناد حسن.

لأن علياً رضي الله عنه كان أزهّد أصحاب الرسول ﷺ وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سريّة. فالتكاح سنة ماضية وتخلق من أخلاق الأنبياء. وقال رجل لإبراهيم بن أدهم رحمه الله: طوي لك فقد تفرغت للعبادة بالزّوراء! فقال: لروعة منك بسبب العيال: أفضل من جميع ما أنا فيه، قال: فما الذي يمنحك من التكاح، فقال: مالي حاجة في امرأة وما أريد أن أغر امرأة بنفسي. وقد قيل: فضل المتأهل على العزب كنفضل المجاهد على القاعد. وركعة من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب.

وأما ما جاء في الترهيب عن النكاح: فقد قال ﷺ وخير الناس بعد المائتين الخفيف الحاذ الذي لا أهل ولا ولد<sup>(١)</sup> وقال ﷺ ويأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل على يد زوجته وأبيه وولده ويعورونه بالفقر ويكلفونه مالا يطيق، فيدخل المداخل التي يذهب فيها فيهلك<sup>(٢)</sup> وفي الخبر «قلعة العيال أحد البسارين وكثرتهم أحد الفقيرين»<sup>(٣)</sup> وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح فقال: الصبر عنهن خير من الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار. وقال أيضاً: الوحيد يجد من حلالة العمل وفراغ القلب ما لا يجد المتاهل. وقال مرة: ما رأيت أحداً من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبته الأولى. وقال أيضاً: ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا من طلب معاشاً أو تزوج امرأة أو كتب الحديث. وقال الحسن رحمه الله: إذا أراد بعيد خيراً لا يشغله بأهل ولا مال، وقال ابن أبي الحواري: تناظر جماعة في هذا الحديث فاستقر رأيهم على أنه ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغلونه وهو إشارة إلى قول أبي سليمان الداراني: ما شغلك عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشؤم وبالجملة لا ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقاً إلا مقروناً بشرط. وأما الترغيب في النكاح فقد ورد مطلقاً ومقروناً بشرط فلنكتشف الغطاء عنه بحصر آيات النكاح وفوائده.

آفات النكاح وفوائده، وفيه فوائد خمسة: الولد وكسر الشهوة، وتدبير المنزل، وكثرة العشيرة، ومجاهدة النفس بالقيام بهن.

الفائدة الأولى: الولد، وهو الأصل وله وضع النكاح. والمقصود إبقاء النسل وأن لا يخلو العالم عن جنس الإنس. وإنما الشهوة خلقت باضة مستحقة كالموكل بالفعل في إخراج البذر وبالأثرى في التمكن من الحرث تطفلاً بها في الساقاة إلى اقتناس الولد بسبب الوقاع، كالتلطف بالطير في بث الحب الذي يشتمله لیساق إلى الشبكة وكانت القدرة الأزلية غير قاصرة عن اختراع الأشخاص ابتداء من غير حوائثه وإزدواج، ولكن الحكمة اقتضت ترتيب المسببات على الأسباب مع الاستفناء عنها إظهاراً للقدرة وإتماماً لعجائب الصنعة وتحقيقاً لما سبقته به المشيئة وحقت به الكلمة وجرى به القلم. وفي التوصل إلى الولد قرينة من أربعة أوجه هي الأصل في الترغيب فيه عند الأمن من غوائل الشهوة حتى لم يجب أحدهم أن يلقى الله عزباً. (الأول) موافقة محبة الله بالسعي في تحصيل الولد لإبقاء جنس الإنسان (والثاني) طلب محبة رسول الله ﷺ في تكثير من مباہاتہ. (والثالث) طلب التبرک بدعاء الولد الصالح بعده (والرابع) طلب الشفاعة بموت الولد الصغير إذا مات قبله.

أما الوجه الأول: فهو أدق الوجوه وأبعدها عن إفهام الجماهير وهو أحقها وأقواها عند ذوي البصائر النافذة في عجائب صنم الله تعالى وجزائري حكمه. ويانه أن السيد إذا سلم إلى عبده البذر وآلات الحراثتها

(١٦) حديث «غير الناس بعد الثنتين الخفيف الحاذق الذي لا أهل له ولا ولد» أخرجه أبو يعلى من حديث حذيفة ورواه الخطابي في العزلة من حديثه وحديث أبي أمامة وكرامه ضعيف.

[illegible]

(٣٢) حديث «قَالَ الْعِمَالُ أَحَدُ الْبَاسِرِينَ وَكَرَّهَهُمْ أَحَدُ الْقَاسِرِينَ» أخرجه الضعيف في مسند الشهاب من حديث عليّ وأبو منصور الذهلي في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن عمر وابن حلال المزني كلاهما بالقطر الأول بسنتين ضعيفين.

له أرضاً مهيأة للحراثة وكان العبد قادراً على الحراثة ووكل به من يتقاضاه عليها فإن تكاسل وعطل آلة الحرب وترك البذر ضائعاً حتى فسد ودفع الموكل عن نفسه بنوع من الخيلة كان مستحقاً للمقت والعتاب من سيده. والله تعالى خلق الزوجين وخلق الذكر والأنثى وخلق النطفة في الفغار وهما لما في الأنثيين عروفاً ومجاري وخلق الرحم قراراً ومستودعاً للنطفة وسلط متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكر والأنثى، فهذه الأفعال والآلات تشهد بلسان ذاتي في الإعراب عن مراد خالقها وتنادي أرباب الآليات بتعريف ما أعدت له. هذا إن لم يصرح به الخالق تعالى على لسان رسوله ﷺ بالمراد حيث قال: وتناكحوا تناسلوا فكيف وقد صرح بالأمر وباح بالسرى؟ فكل منته عن النكاح معرض عن الحراثة مضيق للبذر معطل لما خلق الله من الآلات الملمدة وبيان على مقصود الفطرة والحكمة المفهومة من شواهد الخلقة المكتوبة على هذه الأعضاء بخط الهي ليس برقم حروف وأصوات يفروء كل من له بصيرة وبنية نافذة في إدراك دقائق الحكمة الأزلية، ولذلك عظم الشرع الأمر في القتل للأولاد وفي الواد لأنه منع لتمام الوجود، وإليه أشار من قال: العزل أحد الوادين فالنكاح سارع في إتمام ما أحب الله تعالى تمامه والمرض معطل ومضيق لما كره الله ضياعه، ولأجل عبه الله تعالى لبقاء النفوس أمر بالإطعام وحث عليه وعبر عنه بعبادة القرض فقال ﴿من ذا الذي يقرض له قرصاً حسناً﴾\* فإن قلت: قولك: إن بقاء النسل والنفس محبوب يوم أن فناءها مكروه عند الله، وهو فرق بين الموت والحياة بالإضافة إلى إرادة الله تعالى، ومعلوم أن الكل بمشيئة الله وأن الله غنى عن العالمين فمن أين يتميز عنده موتهم عن حياتهم أو بقاءهم عن فناءهم؟ فاعلم أن هذه الكلمة حق أريد بها باطل فإن ما ذكرناه لا يناني الكائنات كلها إلى إرادة الله خيرهها وشرها ونفعها وضرها، ولكن المحبة والكرهية يتضادان وكلاهما لا يصادان الإرادة، فرب مراد مكروه، ورب مراد محبوب، فالعاصي مكروهة وهي مع الكراهة مرادة، والطاعات مرادة ومزعم كونها مرادة محبوبة ومرضية أما الكفر والشر فلا نقول إنه مرضى ومحبوب بل هو مارد. وقد قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) فكيف يكون الفناء بالإضافة إلى محبة الله وكرهاته كالبقاء، فإنه تعالى يقول (ما ترددت في شيء كترددني في قبض روح عبدي المسلم هو يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له من الموت<sup>(١)</sup>) فقله: (لا بد له من الموت) إشارة إلى سبق الإرادة والتقدير المذكور في قوله تعالى (نحن قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ المَوْتَ) وفي قوله تعالى (الذي خلق الموت والحياة) ولا مناقضة بين قوله تعالى (نحن قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ المَوْتَ) وبين قوله: (وأنا أكره مساءته)، ولكن إيضاح الحق في هذا يستدعي تحقيق معنى الإرادة والمحبة والكرهية وبيان حقائقها، فإن السابق إلى الإيفاء منها أمور تناسب إرادة الخلق ومحببتهم وكرهاتهم، وهيئات في صفات الله تعالى وصفات الخلق من البعد ما بين ذاته العزيز وذاتهم وكما أنَّ ذوات الخلق جوهر وعرض وذات الله مقدس عنه، ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض الجوهر والعرض، فكذا صفاته لا تناسب صفات الخلق، وهذه الحقائق داخلة في علم المكاشفة، ووراء سر القدر الذي منع من إفشائه، فلنقتصر عن ذكره، ولنقتصر على ما نبهنا عليه من الفرق بين الإقدام على النكاح والإحجام عنه، فإن أحدهما مضيق نسل آدم الله وجوده من آدم ﷺ عباً بعد عقب إلى أن انتهى إليه؛ فالمتنع عن النكاح قد حسم الوجود المستدام من لدن وجود آدم عليه السلام على نفسه فعات أبتر لا عقب له، ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذ في الطاعون: زَوْجُونِي لا أَلْقَى الله عزاباً. فإن قلت: فما كان معاذ يتوقع ولداً في ذلك الوقت فما وجه رغبته فيه؟ فأقول: الولد يحصل بالوقوع بباعث الشهوة، وذلك أمر لا يدخل في الإختيار؛ وإنما الملق باختيار العبد إحضار المحرك للشهوة، وذلك متوقع في كل حال؛ فمن عقد فقد أدى ما عليه وفعل ما إليه، والباقي خارج عن اختياره، ولذلك يستحب النكاح للعنين أيضاً، فإن نهضت الشهوة خفية لا يطلع عليها حتى إن المسحوق الذي لا يتوقع له ولد لا

(١) حديث أنه تعالى يقول وما ترددت في شيء كترددني في قبض روح عبدي المسلم يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة، انفرد به غلذ القطراني وهو متكلم فيه.



ينقطع الإستجاب أيضاً في حقه على الوجه الذي يستحب للأصلح إمرار موسى على رأسه إقتداءً بغيره ونشبهاً بالسلف الصالحين، وكما يستحب الرمل والإضطباع في الحج الآن وقد كان المراد منه أولاً إظهار الجلد للكفار. فصار الإقتداء والتشبه بالذين أظهروا الجلد سنة في حق من بعدهم، ويضعف هذا الإستجاب بالإضافة إلى الإستجاب في حق القادر على الحرق وربما يزداد ضعفاً بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع إلى قضاء الوطر، فإن ذلك لا يخلو عن نوع من الخطر. فهذا المعنى هو الذي ينبه على شدته إنكارهم لترك النكاح مع فتور الشهوة.

الوجه الثاني: السعي في عبة رسول الله ﷺ ورضاه بتكثير ما به مباهاته، إذ قد صرح رسول الله ﷺ بذلك، ويدل على مراعاة أمر الولد جملة بالوجوه كلها ما روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان ينكح كثيراً ويقول: إنما أنكح للولد. وما روى من الأخبار في مذمة المرأة العقيم، إذ قال عليه السلام: «لخصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد»<sup>(١)</sup> وقال: «خير نسائكم الولود الودود»<sup>(٢)</sup> وقال: «سوداء ولود، خير من حسناء لا تلد»<sup>(٣)</sup> وهذا يدل على أن طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من طلب دفع غائلة الشهوة، لأن الحسناء أصلح للتحسين وغض البصر وقطع الشهوة.

الوجه الثالث: أن يبقى بعده ولداً صالحاً يدعو له، كما ورد في الخبر أن جميع عمل ابن آدم منقطع إلا ثلاثاً فذكر الولد الصالح. وفي الخبر: «إن الأديعة تعرض على الموتى على أطباق من نور»<sup>(٤)</sup> وقول القائل: إن الولد ربما لم يكن صالحاً: لا يؤثر فإنه مؤمن، والصالح هو الغالب على أولاد ذوي الدين لا سيما إذا عزم على تربيته وحمله على الصلاح، وبالجمله دعاء المؤمن لأبويه مفيد برأ كان أو فاجراً، فهو مثاب على دعواته وحسناته فإنه من كسبه وغير مؤاخذ بسيئاته، فإنه لا تزر وازرة وزر أخرى، ولذلك قال تعالى ﴿أحسنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء﴾ أي ما نقصناهم من أعمالهم، وجعلنا أولادهم مزيداً في إحسانهم.

الوجه الرابع: أن يموت الولد قبله فيكون له شقيقاً، فقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن الطفل يموت بأبويه إلى الجنة»<sup>(٥)</sup> وفي بعض الأخبار: «يأخذ بثوبه كما أنا الآن أخذ بثوبك»<sup>(٦)</sup> وقال أيضاً ﷺ: «إن المولود يقال أدخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظلم عيناه ويغضب» ويقول: «لا أدخل الجنة إلا بأبوي معي، فيقال: أدخلوا أبويه معه الجنة»<sup>(٧)</sup> وفي خبر آخر «إن الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال للملائكة: إذهبوا هؤلاء إلى الجنة فيقفون على باب الجنة فيقال لهم: مرحباً بذراري المسلمين أدخلوا لا حساب عليكم، فيقولون: فإين أبائنا وأمهاتنا؟ فيقول الحزنة: إن أبائكم وأمهاتكم ليسوا مثلكم، إنه كانت لهم ذنوب وسيئات فهم يحاسبون عليها ويطلبون. قال: فيتضاعفون ويضعفون على

(١) حديث ولخصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلده أخرجه أبو هريرة الترمذي في كتاب معاشرة الأهلين موقوفاً على عمر بن الخطاب، ولم أجده مرفوعاً.

(٢) حديث «خير نسائكم الولود الودود» أخرجه البيهقي من حديث ابن أبي الدنيا الصلبي، وقال البيهقي: وروى بإسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسلاً.

(٣) حديث «سوداء ولود خير من حسناء لا تلده» أخرجه ابن حبان في الضعفاء من رواية يزيد بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح.

(٤) حديث «إن الأديعة تعرض على الموتى على أطباق من نور» أخرجه ابن حبان في الضعفاء من رواية أبي هذبة عن أنس في الصدقة عن البيت، وأبو هذبة كذاب.

(٥) حديث «إن الطفل يموت بأبويه إلى الجنة» أخرجه ابن ماجه من حديث عليّ وقال «الطفلة» بدل «الطفل» وله من حديث معاذ «إن الطفل ليجر أمه سريره إلى الجنة إذا هي احتسبه» وكلامها ضعيف.

(٦) حديث «إنه يأخذ بثوبه كما أنا الآن أخذ بثوبك» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٧) حديث «إن المولود يقال له أدخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظلم عيناه ويغضب» ويقول لا أدخل إلا بأبوي معي... الحديث أخرجه ابن حبان في الضعفاء من رواية يزيد بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح، والنسائي من حديث أبي هريرة وقال لهم أدخلوا الجنة فيقولون حتى يدخل أبائنا فيقال أدخلوا الجنة أنتم وأبائكم وإسناده جيد.

أبواب الجنة ضجة واحدة، فيقول الله سبحانه وهو أعلم بهم: ما هذه الضجة؟ فيقولون: ربنا أطفال المسلمين قالوا لا ندخل الجنة إلا مع آبائنا، فيقول الله تعالى: تخللوا الجمع فخذوا بأيدي آبائهم فادخلوهم الجنة<sup>(١)</sup>، وقال ﷺ: «من مات له إثنان من الولد فقد احتظر بحظار من النار»، وقال ﷺ: «من مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم» قيل: يا رسول الله وإثنان؟ قال: «وإثنان»<sup>(٢)</sup>، وحكى أن بعض الصالحين كان يعرض عليه التزويج فيأبى برهة من دهره، قال فأنتهى من نومه ذات يوم وقال: زَوْجُونِي زَوْجُونِي فزُوجوه، فسئل عن ذلك فقال: لعل الله يرزقني ولداً ويقضه فيكون لي مقدمة في الآخرة، ثم قال: رأيت في المنام كأن القيامة قد قامت وكأني في جملة الخلائق في الموقف، وبني من العطش ما كاد أن يقطع عني، وكذا الخلائق في شدة العطش والكرب، فنحن كذلك إذ ولدنا يتخللون الجمع، عليهم مناهيل من نور، وبأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب، وهم يسقون الواحد بعد الواحد، يتخللون الجمع ويتجاوزون أكثر الناس، فمعدت يدي إلى أحدهم وقلت: إسقني فقد أجهدتني العطش، فقال: ليس لك فينا ولد، إنما نسقي آبائنا، فقلت: ومن أنتم؟ فقالوا: نحن من مات من أطفال المسلمين. وأحد المعاني المذكورة في قوله تعالى (فأتوا حرائكم إن شئتم وقدموا لأنفسكم) تقديم الأطفال إلى الآخرة؛ فقد ظهر بهذه الوجوه الأربعة أن أكثر فضل النكاح لأجل كونه سبباً للولد.

الفائدة الثانية: التحصن من الشيطان، وكسر التوقان، ودفع غوائل الشهوة، وغض البصر، وحفظ الفرج، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام: «من نكح فقد حصن نصف دينه فليتبئ الله في الشطر الآخر» وإليه الإشارة بقوله: «عليكم بالباة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فإن الصوم له وجاء» وأكثر ما نفلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى، وهذا المعنى دون الأول؛ لأن الشهوة مركلة بتفاضي تحصيل الولد؛ فالتكاح كافٍ لشغله دافع لجعله وصارف لشر سطوته، وليس من يجب مولاه رغبة في تحصيل رضاء، كمن يجب طلب الخلاص عن غائلة التوكيل؛ فالشهوة والولد مقدران وبينهما ارتباط، وليس يجوز أن يقال: المقصود اللذة، والولد لازم منها كما يلزم مثلاً قضاء الحاجة من الأكل وليس مقصوداً في ذاته، بل الولد هو المقصود بالفطرة والحكمة، والشهوة باعثة عليه؛ ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الإرهاق إلى الإيلاد، وهو ما في قضائها من اللذة التي لا توازيها لذة لودامت، فهي منهية على اللذات الموعودة في الجنان، إذ الترغيب في لذة لم يجد لها ذوقاً لا ينفع، فلو رغب العين في لذة الجماع أو الصبي في لذة الملك والسلطنة لم ينفع الترغيب، ولحدى فوائد لذات الدنيا الرغبة في دوامها في الجنة، ليكون باعثاً على عبادة الله. فانظر إلى الحكمة، ثم إلى الرحمة، ثم إلى التعبية الإلهية كيف عييت تحت شهوة واحدة حياتان حياة ظاهرة وحياة باطنة، فالحياة الظاهرة حياة المرء ببقاء نسله فإنه نوع من دوام الوجود، والحياة الباطنة هي الحياة الأخروية فإن هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة بلذة الدوام، فيستحث على العبادة الموصلة إليها، فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها تسير المواظبة على ما يوصله إلى نعيم الجنان، وما من ذرة من ذرات بدن الإنسان باطناً وظاهراً، بل ذرات ملكوت السموات والأرض، إلا وتحتها من لطائف الحكمة وعجايبها ما تحار العقول فيها، ولكن إنما

(١) حديث وإن الأطفال يجتمعون في موقف القيامة عند عرض الخلائق للحساب فيقال للملائكة إنهبوا هؤلاء إلى الجنة فيفنون على باب الجنة فيقال لهم مرحباً بذراري المسلمين أدخلوا لا حساب عليكم فيقولون أين آبائنا وأمهاتنا... الحديث بطوله لم أجده أصلاً يعتمد عليه.

(٢) حديث ومن مات له إثنان من الولد احتظر بحظار من النار، أخرجه الزوار والطبراني من حديث زهير بن أبي علقمة وجاءت امرأة من الأنصار إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله، إني مات لي إثنان سري هذا فقال: لقد احتظرت من دون النار بحظار شديد، وسلم من حديث أبي هريرة في المرأة التي قالت: فدفنت ثلاثة ولقد احتظرت بحظار شديد من النار.

(٣) حديث ومن مات له ثلاثة لم يبلغوا الحنث أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم، قيل: يا رسول الله وإثنان، قال: «وإثنان» أخرجه البخاري من حديث أنس دون ذكر الإثنين، وهو عند أحمد بهذه الزيادة من حديث معاذ، وهو متفق عليه من حديث أبي سعيد بلطف وأما امرأة بنحوه.

ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صفاتها ويقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها وغوائلها، فالتكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤق عن عجز وعنة وهم غالب الخلق، فإن الشهوة إذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى جرّت إلى اقتحام الفواحش، وإليه أشار بقوله عليه الصلاة والسلام عن الله تعالى ﴿إلا تفعلوه تكن فتنة في الأرض وفساد كبير﴾ وإن كان ملجئاً بلجام التقوى فغايته أن يكف الجوارح عن إجابة الشهوة، فيغض البصر ويحفظ الفرج، فاما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره، بل لا تزال النفس تمأذبه وتحذته بأمور الوقاع ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس إليه في أكثر الأوقات، وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة حتى يجري على خاطره من أمور الوقاع ما لو صرح به بين يدي أخس الخلق لأستحي منه، والله مطلع على قلبه، والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق، ورأس الأمور للمريد في سلوك طريق الآخرة قلبه، والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق إلا أن ينضاف إليه ضعف البدن وفساد في المزاج، ولذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما: لا يتم نكح الناسك إلا بالنكاح. وهذه حكمة عامة قل من يتخلص منها. قال قتادة في معنى قوله تعالى (ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) هو الغلظة. وعن عكرمة ومجاهد أنها قال في معنى قوله تعالى (وخلق الإنسان ضعيفاً) أنه لا يصبر عن النساء وقال فياض بن نجيع. إذا قام ذكر الرجل ذهب ثلثا عقله. وبعضهم يقول: ذهب ثلث دينه. وفي نوادر التفسير عن ابن عباس رضى الله عنهما ﴿ومن شر غاسق إذا وقت﴾ قال قيام الذكر، وهذه بلية غالبية إذا هاجت لا يقاومها عقل ولا دين، وهي مع أنها صالحة لأن تكون باعثة على الحياتين كما سبق فهي أقوى آلة الشيطان على بني آدم، وإليه أشار عليه السلام بقوله: وما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوي الألباب منكن<sup>(١)</sup>، وإنما ذلك لميجان الشهوة وقال ﷺ في دعائه: «اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشر مني<sup>(٢)</sup>»، وقال: وأسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي<sup>(٣)</sup>، فما يستعذ منه رسول الله ﷺ كيف يجوز التساهل فيه لغيره، وكان بعض الصالحين يكثر التكاح حتى لا يكاد يخلو من إثنين وثلاث، فأكثر عليه بعض الصوفية فقال: هل يعرف أحد منكم أنه جلس بين يدي الله تعالى جلسة أو وقف بين يديه موقفاً في معاملة فخطر على قلبه خاطر شهوة، فقالوا: يصيبنا من ذلك كثير، فقال: لو رزيت في حمري كله بمثل حالكم في وقت واحد لما تزوجت، لكني ما خطر على قلبي خاطر يشغلني عن حالي إلا نفذته فاستريح وأرجع إلى شغلي، ومنذ أربعين سنة ما خطر على قلبي معصية. وأكثر بعض الناس حال الصوفية فقال له بعض ذوي الدين. ما الذي تنكر منهم؟ قال: يأكلون كثيراً. قال: وأنت أيضاً لو جعت كما يجوعون لأكلت كما يأكلون، ينكحون كثيراً. قال: وأنت أيضاً لو حفظت عينيك وفرجك كما يحفظون لنكحت كما ينكحون. وكان الجنيد يقول: أحتاج إلى الجماع كما أحتاج إلى الموت، فالزوجة على التحقيق قوت وسبب لطهارة القلب، ولذلك أمر رسول الله ﷺ كل من وقع نظره على امرأة فتأقت إليها نفسه أن يجماع أهله<sup>(٤)</sup>؛ لأن ذلك يدفع الوسواس عن النفس. وروى جابر رضى الله عنه: أن النبي ﷺ رأى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته وخرج، وقال ﷺ: «إن المرأة إذا أقبلت أقبلت بصورة شيطان، فإذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله معها مثل الذي معها<sup>(٥)</sup>» وقال عليه السلام: «ولا تدخلوا على المغيبات - وهي التي غاب زوجها عنها - فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم» قلنا: ومنك؟

(١) حديث وما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لذوي الألباب منكن» أخرجه مسلم من حديث ابن عمر، واتفقا عليه عن حديث أبي سعيد ولم يسق مسلم لفظه.

(٢) حديث «اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وقلبي وشر مني» تقدم في الدعوات.

(٣) حديث وأسألك أن تطهر قلبي وتحفظ فرجي» أخرجه البيهقي في الدعوات من حديث أم سلمة بأسانيد فيه لين.

(٤) حديث وأمر رسول الله ﷺ كل من وقع بصره على امرأة فتأقت نفسها إليها أن يجماع أهله أخرجه أحمد من حديث أبي بكشة الأنباري، حين موت به امرأة فوقع في قلبه شهوة النساء فدخل فلان بعض أزواجه وقال: كذلك فافعلوا، فإنه من أمثال أفعالكم إتيان الحلال، وإسناده جيد.

(٥) حديث جابر درى امرأة فدخل على زينب فقضى حاجته» الحديث رواه مسلم والترمذي واللفظ له وقال: حسن صحيح.

قال: «ومني، ولكن الله أعانني عليه فأسلم»<sup>(١)</sup> قال سفيان بن عيينة: فأسلم معناه فأسلم أنا منه، هذا معناه، فإن الشيطان لا يسلم، وكذلك حكى على ابن عمر رضى الله عنها وكان من زهاد الصحابة وعلمائهم أنه كان يفطر من الصوم على الجماع قبل الأكل، وربما أنه جامع ثلاثاً من جواربه في شهر رمضان قبل العشاء الأخيرة. وقال ابن عباس خير هذه الأمة أكثرها نساء<sup>(٢)</sup> ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج العرب كان استئثار الصالحين منهم للنكاح أشد ولأجل فراغ القلب أبيح نكاح الأمة عند خوف العنت مع أن فيه إرقاق الولد وهو نوع إهلاك، وهو محرم على كل من قدر على جرة، ولكن إرقاق الولد أهون من إهلاك الدين، وليس فيه إلا تنقيص الحياة على الولد مدة، وفي اقتحام الفاحشة تفويت الحياة الأخروية التي تستحق الأعمار الطويلة بالإضافة إلى يوم من أيامها. وروى أن انصرف الناس ذات يوم من مجلس ابن عباس وبقي شاب لم يبرح، فقال له ابن عباس: هل لك من حاجة؟ قال: نعم أردت أن أسأل مسألة فاستحييت من الناس، وأنا الآن أهابك وأجلك، فقال ابن عباس: إن العالم بمنزلة الوالد، فما كنت أفضيت به إلى أبيك فأفوض إلي به، فقال: إني شاب لا زوجة لي، وربما خشيت العنت على نفسي، فربما استمنيت بيدي، فهل في ذلك معصية؟ فأعرض عنه ابن عباس ثم قال: أف وتف نكاح الأمة خير منه، وهو خير من الزنا، فهذا تنبيه على أن العزب المختلم مردد بين ثلاثة شرور أذاها نكاح الأمة، وفيه إرقاق الولد، وأشد منه الإستهانة باليد، وأفحش الزنا، ولم يطلق ابن عباس الإباحة في شيء منه لأنها محذوران يفرع إليهما حذران من الوقوع في محذور أشد منه، كما يفرع إلى تناول الميتة حذران من هلاك النفس، فليس ترجيح أهون الشرين في معنى الإباحة المطلقة ولا في معنى الخير المطلق، وليس قطع اليد المتأكلة من الحشرات وإن كان يؤذن فيه عند إشراف النفس على الهلاك؛ فإذا في النكاح فضل من هذا الوجه ولكن هذا لا يعم الكل بل الأكثر، فرب شخص فترت شهوته لكبر سن أو مرض أو غيره فيعتمد هذا الباعث في حقه، ويبقى ما سبق من أمر الولد. فإن ذلك عام إلا للممسوح وهو نادر، ومن الطباع ما تغلب عليها الشهوة بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة فيستحب لصاحبها الزيادة على الواحدة إلى الأربع، فإن يسر الله له مودة ورحمة واطمأن قلبه بهن وإلا فيستحب له الإستبدال، فقد نكح علي رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة عليها السلام بسبع ليالٍ، ويقال: إن الحسن بن علي كان متكاحاً حتى نكح زيادة على مائتي امرأة وكان ربما عقد على أربع في وقت واحد، وربما طلق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهن، وقد قال عليه الصلاة والسلام للحسن: «أشبهت خلقي وخلقي»<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ: «حسن مني وحسن من علي»<sup>(٤)</sup> فقال إن كثرة نكاحه أحد ما أشبه به خلق رسول الله ﷺ، وتزوج المغيرة بن شعبة بثمانين امرأة، وكان في الصحابة من له الثلاث والأربع، ومن كان له إثنان لا يحصى، ومهما كان الباعث معلوماً فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد تسكين النفس فليظفر إليه في الكثرة والقلّة.

الفائدة الثالثة: ترويح النفس وإيناسها بالمجالسة والنظر والملاعبة لإراحة القلب وتقوية له على العبادة فإن النفس ملول وهي عن الحق نفور لأنه على خلاف طبيعتها، فلو كلفت المداومة بالإكراه على ما يخالفها جمحت وثابت، وإذا روت بالذات في بعض الأوقات قويت ونشطت، وفي الإستئناس بالنساء من الإستراحة ما يزيل الكروب ويروّج القلب، وينبغي أن يكون لنفس المتقين إستراحات بالمباحات، ولذلك قال الله تعالى (ليسكن

(١) حديث ولا تدخلوا على المشايخ فإن الشيطان يجري من أحدكم مجرى الدم... الحديث أخرجه الترمذي من حديث جابر وقال غريب، وسلم من حديث عبد الله بن عمر «ولا يدخل يدي يميني هذا على معية إلا ومعه رجل أو إثنان».

(٢) حديث ابن عباس «خير هذه الأمة أكثرها نساء» يعني النبي ﷺ رواه البخاري.

(٣) حديث أنه قال للحسن بن علي «أشبهت خلقي وخلقي» قلت المرفوع أنه قال هذا اللفظ لجعفر بن أبي طالب، كما هو متفق عليه من حديث البراء، ولكن الحسن أيضاً كان يشبه النبي ﷺ، كما هو متفق عليه من حديث أبي جحيفة، وللترمذي وصححه وابن حبان من حديث أنس لم يكن أحد أشبه برسول الله ﷺ من الحسن.

(٤) حديث «حسن مني وحسن من علي» رواه أحمد من حديث المقداد بن معد يكرب بسند جيد.

إليها) وقال علي رضي الله عنه: رَوَّحُوا القلوب ساعة فإنها إذا أكرهت صعبت. وفي الخبر «على العاقل أن يكون له ثلاث ساعات: ساعة يتاجي فيها ربه، وساعة يجاسب فيها نفسه، وساعة يخلو فيها بطنه ومشربه. فإن في هذه الساعة عوناً على تلك الساعات»<sup>(١)</sup> ومثله بلفظ آخر «لا يكون العاقل ظاعناً إلا في ثلاث: تزود لمعاد، أو مرمة لمعاش، أو لذة في غير عرم»<sup>(٢)</sup> وقال عليه السلام: «لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترته إلى سني فقد اهتدى»<sup>(٣)</sup> والشرّة الجذ والمكابدة بحدة وقوة، وذلك في ابتداء الإرادة، والفترة. الوقوف للإستراحة، وكان أبو الدرداء يقول إني لأستجم نفسي بشيء من اللهو لأتقوى بذلك فيها بعد على الحق. وفي بعض الأخبار عن رسول الله ﷺ أنه قال: «شكوت إلى جبريل عليه السلام ضعفي عن الوقاع فدلتني على المرسية»<sup>(٤)</sup> وهذا إن صح لا عمل له إلا الإستعداد للإستراحة، ولا يمكن تعليقه بدفع الشهوة فإنه استثارة للشهوة، ومن عدم الشهوة عدم الأكثر من هذا الأنس. وقال عليه الصلاة والسلام حبيب إلى من دنياكم ثلاث: الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة»<sup>(٥)</sup> فهذه أيضاً فائدة لا ينكرها من جرب إتعايب نفسه في الأفكار والأذكار وصنوف الأعمال، وهي خارجة عن الفائدتين السابقتين، حتى إنها تطرد في حق الممسوح ومن لا شهوة له، إلا أن هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالإضافة إلى هذه النية، وقل من يقصد بالنكاح ذلك. وأما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو بما يكثر ثم رب شخص يستأنس بالنظر إلى الماء الجاري والخصرة وأمثالها ولا يحتاج إلى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن. فيختلف هذا باختلاف الأحوال والأشخاص فلينبه له.

الفائدة الرابعة: تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكنس والغفرش وتنظيف الأواني وتهيئة أسباب المعيشة، فإن الإنسان لو لم يكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده، إذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعلم والعمل، فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه الطريق، واختلال هذه الأسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش، ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله: الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فإنها تفرغك للأخرة، وإنما تفرغها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعاً. وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى ﴿ربنا آتنا في الدنيا حسنة﴾ قال: المرأة الصالحة. وقال عليه الصلاة والسلام: «ليتخذ أحدكم قلباً شاكراً ولساناً ذاكراً وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته»<sup>(٦)</sup> فانظر كيف جمع بينها وبين الذكر والشكر. وفي بعض التفاسير في قوله تعالى ﴿فلنحسبه حياة طيبة﴾ قال الزوجة الصالحة؛ وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول: ما أعطى العبد بعد الإيمان بالله خيراً من امرأة صالحة، وإن منتهن غشاً لا يحذى منه، ومنتهن غلاًغاً يفدى منه. وقوله: لا يحذى أن يعتاض عنه بعباءة. وقال عليه الصلاة والسلام: «فضلت على آدم بخصلتين: كانت زوجته عوناً له على المصيبة، وأزواجه أعوان لي على الطاعة، وكان شيطانه كافراً وشيطاني مسلم لا يأمر إلا بخير»<sup>(٧)</sup>، فعد معاونتها على الطاعة فضيلة:

(١) حديث «على العاقل أن يكون له ثلاثة ساعات: ساعة يتاجي فيها ربه، وساعة يجاسب فيها نفسه، وساعة يخلو فيها بطنه ومشربه» رواه ابن حبان من حديث أبي ذر في حديث طويل: أن ذلك في مصنف إبراهيم.

(٢) حديث «لا يكون العاقل ظاعناً إلا في ثلاث: تزود لمعاد، أو مرمة لمعاش، أو لذة في غير عرم» رواه ابن حبان من حديث أبي ذر الطويل: أن ذلك في مصنف إبراهيم.

(٣) حديث «لكل عامل شرة، ولكل شرة فترة، فمن كانت فترته إلى سني فقد اهتدى» رواه أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو. وللترمذي نحو من هذا من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح.

حديث «شكوت إلى جبريل ضعفي عن الوقاع فدلتني على المرسية» أخرجه ابن عدي من حديث حنيفة، وابن عباس، والعقيلي من حديث معاذ وجابر بن سمرة، وابن حبان في الضعفاء من حديث حنيفة، والأوزني في الضعفاء من حديث أبي هريرة بطرق كلها ضعيفة. قال ابن عدي: موضوع، وقال العقيلي: باطل.

(٤) حديث «حبيب إلى من دنياكم الطيب والنساء وقرة عيني في الصلاة» رواه النسائي والحاكم من حديث أنس بإسناد جيد، وضعفه العقيلي.

(٥) حديث «ليتخذ أحدكم قلباً شاكراً ولساناً ذاكراً وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته» أخرجه الترمذي وصححه، وابن ماجه والمفقط له من حديث، وفيه انقطاع.

(٦) حديث «فضلت على آدم ﷺ بخصلتين: كانت زوجته عوناً له على المصيبة وأزواجه أعوان لي على الطاعة، وكان شيطانه كافراً وشيطاني مسلم»

فهذه أيضاً من الفوائد التي يقصدها الصالحون إلا أنها تخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدير، ولا تدعو إلى إمرأتين بل الجمع ربما ينقص المعيشة ويضطرب به أمور المنزل؛ ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشيرتها وما يحصل من القوة بسبب تداخل العشائر، فإن ذلك مما يحتاج إليه في دفع الشرور وطلب السلامة ولذلك قيل: ذل من لا ناصر له، ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله وفرغ قلبه للعبادة، فإن الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع بالذل.

الفائدة الخامسة: مجاهدة النفس ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق الأهل والصبر على أخلاقهن واحتمال الأذى منهن والسعي في إصلاحهن وإرشادهن إلى طريق الدين والإجتهاد في كسب الحلال لأجلهن والقيام بتربيته لأولاده، فكل هذه أعمال عظيمة الفضل، فإنها رعاية وولاية، والأهل والولد رعية، وفضل الرعاية عظيم، إنما يجترز منها من يجترز خيفة من القصور عن القيام بحقها، وإلا فقد قال عليه الصلاة والسلام: «يوم من وال» عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال: «ألا كلكم راع وكلهم مشول عن رعيته»<sup>(١)</sup> وليس من اشتغل بإصلاح نفسه وغيره كمن اشتغل بإصلاح نفسه فقط، ولا من صبر على الأذى كمن رفه نفسه وأراحها، فمقاساه الأهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر: فضل على أحد بن حنبل ثلاث: أحدها أنه يطلب الحلال لنفسه ولغيره، وقد قال عليه الصلاة والسلام: «ما أنفق الرجل على أهله فخر صدقة، وإن الرجل ليؤجر في اللقمة يرفعها إلى في امرأته»<sup>(٢)</sup> وقال بعضهم لبعض العلماء: من كل عمل أعطاني الله نصيباً حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له: أين أنت من عمل الأبدان؟ قال: وما هو قال كسب الحلال، والنفقة على العيال. وقال ابن المبارك وهو مع إخوانه في الغزو: تعلمون عملاً أفضل مما نحن فيه؟ قالوا: ما نعلم ذلك. قال: أنا أعلم. قالوا: فها هو؟ قال: رجل متعفف ذو عائلة قام من الليل فنظر إلى صبيانه نياماً متكشفين فسترهم وغطاهم بثوبه، فعمله أفضل مما نحن فيه. وقال ﷺ من حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغتبط المسلمين كان معي في الجنة كهاتين<sup>(٣)</sup> وفي حديث آخر «إن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال»<sup>(٤)</sup> وفي الحديث «إذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها عنه»<sup>(٥)</sup> وقال بعض السلف: من الذنوب لا يكفرها إلا الغم بالعيال، وفيه أثر عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا أهم بطلب المعيشة»<sup>(٦)</sup> وقال ﷺ: «من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يمتن الله عنه أوجب الله له الجنة البتة البتة، إلا أن يعمل عملاً لا يغفر له»<sup>(٧)</sup> وكان ابن عباس إذا

مسلم لا يأمر إلا بخير روى الخطيب في التاريخ من حديث ابن عمر، وفيه محمد بن وليد بن أمان بن القلانسي قال ابن عدي كان يضع الحديث، وسلم من حديث ابن مسعود وما متكف من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجاهل قالوا: وليك يا رسول الله؟ قال: «وأنا، إلا أن أهابني عليه فأسلم ولا يأمرني إلا بخير».

(١) حديث يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال «ألا كلكم راع وكلهم مشول عن رعيته» روى الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس، وقد تقدم بلفظ «ستين سنة» دون ما بعده فإنه متفق عليه من حديث ابن عمر.

(٢) حديث وما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وإن الرجل ليؤجر في رفع اللقمة إلى في امرأته متفق عليه من حديث ابن مسعود وإذا أنفق الرجل على أهله نفقة وهو محتسبها كانت له صدقة وفيها من حديث سعد بن أبي وقاص «ومها أنفق فهو لك صدقة حتى اللقمة ترفعها إلى في إمرأتك».

(٣) حديث ومن حسنت صلاته وكثر عياله وقل ماله ولم يغتبط المسلمين كان معي في الجنة كهاتين أخرجه أبو يعلى من حديث أبي سعد الحذري بسند ضعيف.

(٤) حديث وإن الله يحب الفقير المتعفف أبا العيال أخرجه ابن ماجه من حديث عمران بن حصين بسند ضعيف.

(٥) حديث وإذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بهم العيال ليكفرها روى أحمد من حديث عائشة إلا أنه قال «وبالحزن» وفيه ليث بن أبي سلمة يختلف فيه.

(٦) حديث ومن الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا أهم بطلب المعيشة أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التلخيص المتشبه من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف.

(٧) حديث ومن كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن إليهن حتى يمتن الله عنه أوجب الله له الجنة البتة البتة إلا أن يعمل عملاً لا يغفر له

حدث بهذا قال. والله هو من غرائب الحديث وغرره. وروى أن بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته إلى أن ماتت. فعرض عليه التزويج فامتنع وقال: الوحدة أروح لقلبي وأجمع لمعي، ثم قال: رأيت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجالاً ينزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضاً، فكلما نزل واحد نظر إلي وقال لمن وراءه: هذا هو المشؤم، فيقول الآخر نعم، ويقول الثالث كذلك، ويقول الرابع نعم، فنفخت أن أسألهم هبة من ذلك إلى أن مر بي آخرهم وكان غلاماً، فقلت له: يا هذا من هذا المشؤم الذي تومنون إليه؟ فقال: أنت. فقلت: ولم ذاك؟ قال: كنا نرفع عملك في أعمال المجاهدين في سبيل الله، فمذ جمعة أمرنا أن نضع عملك مع الخالفين، فما ندري ما أحدثت؟ فقال لإخوانه: زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث. وفي أخبار الأنبياء عليهم السلام أن قوماً دخلوا على يونس النبي عليه السلام فأصافهم، فكان يدخل ويخرج إلى منزلة فتؤذيه إمرأته وتستطيل عليه وهو ساكت، فتمجبوا من ذلك فقال: لا تمجبوا فلاني سألت الله تعالى وقلت: ما أنت معاقب بي به في الآخرة فجعله بي في الدنيا، فقال: إن عقوبتك بنت فلان، فتزوج بها، فتزوجت بها وأنا صابر على ما ترون منها، وفي الصبر على ذلك رياضة النفس وكسر الغضب وتحسين الخلق؛ فإن المفرد بنفسه أو المشارك لمن حسن خلقه لا تترشح منه خباثات النفس الباطنة ولا تنكشف بواطن عيوبه، فحق على سالك طريق الآخرة أن يجهز نفسه بالتعرض لأمثال هذه المحركات واعتياد الصبر عليها، لتعتدل أخلاقه وترتاض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة باطنه والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيام بهم وعبادة في نفسها، فهذه أيضاً من الفوائد، ولكنه لا ينتفع بها إلا أحد رجلين: إما رجل قصد المجاهدة والرياضة وتهذيب الأخلاق لكونه في بداية الطريق، فلا يبعد أن يرى هذا طريقاً في المجاهدة وترتاض به نفسه. وإما رجل من العابدين ليس له سير بالباطن وحركة بالفكر والقلب، وإنما عمله عمل الجوارح بصلوة أو حج أو غيره، فعلمه لأهله وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بتربيتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا يتعدى خيرها إلى غيره، فاما الرجل المهذب الأخلاق إما بكتابة في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة إذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم والمكاشفات، فلا ينبغي أن يتزوج لهذا الغرض، فإن الرياضة هو مكفي فيها. وأما العبادة في العمل بالكسب لهم أفضل من ذلك، لأنه أيضاً عمل، وفائدته أكثر من ذلك وأعم وأشمل لساير الخلق من فائدة الكسب على العيال، فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم له بالفضيلة.

أما آفات النكاح فثلاث: (الأولى) وهي اقوامها العجز عن طلب الحلال فإن ذلك لا يتيسر لكل أحد، لا سيما في هذه الأوقات مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سبباً في التوسع للطلب والإطعام من الحرام، وفيه هلاك وهلاك أهله والمتعزب في أمن من ذلك، وأما المتزوج ففي الأكثر يدخل في مداخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بدينه. وفي الخبر «إن العبد ليقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بهم، وعن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه، حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله، فلا تبقى له حسنة، فتنادي الملائكة: هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارثهن اليوم بأعماله<sup>(١)</sup>»، ويُقال: إن أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون: يا ربنا خذ لنا بحقنا منه فإنه ما علمنا ما نهجل وكان يطمعنا الحرام ونحن لا نعلم، فيقتص لهم منه. وقال بعض السلف: إذا أراد الله بعيداً شراً سلط عليه في الدنيا أنياباً تمشه يعني العيال. وقال عليه الصلاة والسلام: ولا يلقي الله أحد بذنوب أعظم من جهالة أهله<sup>(٢)</sup>، فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها إلا من له مال موروث أو مكتسب من حلال يفي به وبأهله وكان له من القناعة ما يجمعه من الزيادة، فإن ذاك يتخلص من هذه الآفة، أو من هو

= رواه الخراطمي في مكارم الأخلاق من حديث ابن عباس بسند ضعيف، وهو عنه بلفظ آخر، وأما داود واللفظ له والترمذي من حديث أبي سعيد ومن حال ثلاث بنات فلهن وزوجهن وأحسن إلهن فله الجنة ورجاله ثلاث، وفي سننه اختلاف.

(١) حديث وإن العبد ليقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال يرسل عن رعاية عياله والقيام بهم... الحديث لم أفك له على أصل.

(٢) حديث ولا يلقي الله أحد بذنوب أعظم من جهالة أهله ذكره صاحب القرموس من حديث أبي سعيد، ولم يجده ولده أبو منصور في مسنده.

محترف ومقتد على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو اصطياد، أو كان في صناعة لا تتعلق بالسلطين ويقدّر على أن يعامل به أهل الخير، ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال وقال ابن سام رحمه الله - وقد سئل عن التزويج - فقال: هو أفضل في زماننا هذا لمن أدركه شيق غالب، مثل الحمار يرى الأتان فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه، فإن ملك نفسه فتركه أولى.

الأفة الثانية: القصور عن القيام بحقهن والصبر على أخلاقهن واحتمال الأذى منهن وهذه دون الأولى في العموم فإن القدرة على هذا أبسر من القدرة على الأولى، وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحظوظهن أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضاً خطر، لأنه راعٍ ومستول عن رعيته. وقال عليه الصلاة والسلام: وكفى بالمرء إثماً أن يضيع من يعول<sup>(١)</sup> وروى أن الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الأبق لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع إليهم، ومن يقصر عن القيام بحقهن وإن كان حاضراً فهو بمنزلة هارب، فقد قال تعالى ﴿قوا أنفسكم وأهليكم نارا﴾ أمرنا أن نقيم النار كما نقي أنفسنا، والإنسان قد يعجز عن القيام بحق نفسه، وإذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت إلى نفسه نفس أخرى والنفس إمارة بالسوء، إن كثرت عليها الحقوق كثر الأمر بالسوء غالباً، ولذلك اعتذر بعضهم من التزويج وقال: أنا مبتلي بنفسي وكيف أصيب إليها نفساً أخرى؟ كما قيل:

لن يسع الفأرة جحرها \* علقت المكس في دبرها

وكذلك اعتذر إبراهيم بن آدم رحمه الله وقال: لا أغر امرأة بنفسي ولا حاجة لي فيهن: أي من القيام بحقهن وعصيتهن وإمتاعهن وأنا عاجز عنه، وكذلك اعتذر بشر وقال: بمعني من النكاح قوله تعالى ﴿وهن مثل الذي عليهن﴾ وكان يقول: لو كنت أعول دجاجة لحقت أن أصير جلاذاً على الجسر. وروى سفیان ابن عيينة رحمه الله على باب السلطان فقيل له: ما هذا موقفك! فقال: وهل رأيت ذا عيال أفلح؟ وكان سفیان يقول:

يا حبذا العزبة والمفتاح \* ومسكن تحرقه الرياح \* لا صخب فيه ولا صباح

فهذه أفة عامة أيضاً وإن كانت دون عموم الأولى، لا يسلم منها إلا حكيم عاقل، حسن الأخلاق، بصير بعادات النساء، صبور على لسانهن، وقاف عن إتباع شهواتهن، حريص على الوفاء بحقهن يتناقل عن زللهن، ويداري بعقله أخلاقهن، والأغلب على الناس السفه والفظافة والحدة والطيش وسوء الخلق وعدم الإنصاف مع طلب تمام الإنصاف ومثل هذا يزداد بالنكاح فساداً من هذا الوجه لا بحالة، فالوحدة أسلم له.

الأفة الثالثة - وهي دون الأولى والثانية - : أن يكون الأهل والولد شاغلا له عن الله تعالى وجاذباً له إلى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للأولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم وطلب التفاخر والتكاثر بهم وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو مشغول على صاحبه، ولست أعني بهذا أن يدعو إلى محذور، فإن ذلك مما اندرج تحت الأفة الأولى والثانية، بل أن يدعو إلى التمتع بالمباح بل إلى الإغراق في ملاعبة النساء وموانستهن والإمعان في التمتع بهن، ويثور من النكاح أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب، فينقض الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيها للتفكير في الآخرة والإستعداد لها، ولذلك قال إبراهيم بن آدم رحمه الله: من تعود أفخاذ النساء لم يجيء منه شيء. وقال أبو سليمان رحمه الله. من تزوج فقد ركن إلى الدنيا: أي يدعو ذلك إلى الركون إلى الدنيا، فهذه مجامع الآفات والفوائد، فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة مطلقاً قصور عن الإحاطة بمجامع هذه الأمور بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبراً ومحكماً ويعرض المرید عليه نفسه، فإن انتفت في حقه الآفات واجتمعت الفوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وجد في الدين تام لا

(١) حديث وكفى بالمرء إثماً أن يضيع من يعوله رواه أبو داود والنسائي بلفظ «من يوت» وهو عند مسلم بلفظ آخر.



يشغله النكاح عن الله، وهو مع ذلك شاب محتاج إلى تسكين الشهوة ومنفرد محتاج إلى تدبير المنزل والتحصن بالشهوة، فلا يبارى في أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعي في تحصيل الولد، فإن انتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له، وإن تقابل الأمران وهو الغالب فينبغي أن يوزن بالميزان القسط حفظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحفظ تلك الآفات في نقصان منه، فإذا غلب على الظن رجحان أحدهما حكم به، وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة، وأظهر الآفات الحاجة إلى كسب الحرام والإشتغال عن الله، فلنفرض تقابل هذه الأمور فنقول: من لم يكن في أدنية من الشهوة وكانت فائدة نكاحه في السعي لتحصيل الولد وكان الآفة الحاجة إلى كسب الحرام والإشتغال عن الله فالعزوبة له أولى، فلا خير فيها يشغل عن الله، ولا خير في كسب الحرام، ولا يفي بنقصان هذين الأمرين أمر الولد، فإن النكاح الحاجة للولد سعي في طلب حياة الولد موهومة، وهذا نقصان في الدين ناجز، فحفظه حياة نفسه وصوبتها عن الهلاك أهم من السعي في الولد وذلك ربح والدين رأس مال. وفي فساد الدين بطلان الحياة الأخروية وذهاب رأس المال، ولا تقاوم هذه الفائدة إحدى هاتين الأفتين. وأما إذا انضاف إلى أمر الولد حاجة كسر الشهوة لتزقان النفس إلى النكاح نظر: فإن لم يقو لجأ التقوى في رأسه وخاف على نفسه الزنا فالتكاح له أولى ولأنه متردد بين أن يقتحم الزنا ويأكل الحرام، والكسب الحرام أهون الشرين، وإن كان يتق بنفسه أنه لا يزي ولا يقدر مع ذلك على غض البصر عن الحرام فترك النكاح أولى، لأن النظر حرام والكسب من غير وجهه حرام، والكسب يقع دائماً وفيه عصيانه وعصيان أهله، والنظر يقع أحياناً وهو يخصصه وينصهر على قرب، والنظر زنا العين ولكن إذا لم يصدق الفرج فهو إلى العفو أقرب من أكل الحرام، إلا أن يخاف إفضاء النظر إلى معصية الفرج فيرجع ذلك إلى خوف العنت؛ وإذا ثبت هذا فالحالة الثالثة: وهو أن يقوى على غض البصر ولكن لا يقوى على دفع الأفكار الشاغلة للقلب فذلك أولى بترك النكاح، لأن عمل القلب إلى العفو أقرب، إنما يراد فراغ القلب للعبادة ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله وإطعامه، فهكذا ينبغي أن توزن هذه الآفات بالفوائد ويحكم بحسبها، ومن أحاط بهذا لم يشك عليه شيء مما نقلنا عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى، إذ ذلك بحسب الأحوال صحيح.

فإن قلت: فمن أمن الآفات فما الأفضل له: التخلي لعبادة الله، أو النكاح؟ فأقول: يجمع بينهما، لأن النكاح ليس ما نعلم من التخلي لعباد الله من حيث إنه عقد، ولكن من حيث الحاجة إلى الكسب، فإن بقدر على الكسب الحلال فالتكاح أيضاً أفضل، لأن الليل وسائر أوقات النهار يمكن التخلي فيه للعبادة، والمواظبة على العبادة من غير إستراحة غير ممكن، فإن فرض كونه مستغرقاً بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والأكل وقضاء الحاجة، فإن كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة إلا بالصلاة النافلة أو الحج وما يجري مجراه من الأعمال البدنية فالتكاح له أفضل، لأن في كسب الحلال والقيام بالأعمال والسعي في تحصيل الولد والصبر على أشغال النساء أنواعاً من العبادات لا يقصر فضلها عن نوافل العبادات وإن كان عبادته بالعلم والفكر وسير الباطن، والكسب يشوش عليه ذلك، فترك النكاح أفضل.

فإن قلت: فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله؟ وإن كان الأفضل التخلي لعبادة الله فلم استكثر رسولنا ﷺ من الأزواج؟ فأعلم أن الأفضل الجامع بينهما في حق من قدر ومن قوت منته وعلت منه فلا يشغله عن الله شاغل، ورسولنا عليه السلام أخذ بالقوة، وجمع بين فضل العبادة والنكاح، ولقد كان مع تسع من النسوة<sup>(١)</sup> متخلياً لعبادة الله، وكان قضاء الوطر بالنكاح في حقه غير مانع، كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبيرات الدنيا مانعاً لهم عن التدبير، حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقلوبهم مشغوفة بهمهمهم غير غافلة عن مهماتهم، وكان رسول الله ﷺ لعلو درجته لا يمنعه أمر هذا العالم عن حضور

(١) حديث وجمعه ﷺ بين تسع نسوة أخرجه البخاري من حديث أنس، وله من حديثه أيضاً ورواه إحدى عشرة.

القلب مع الله تعالى، فكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش إمرأته<sup>(١)</sup>، ومضى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد أن يغير السواقي ما لا يغير البحر الحضم، فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره. وأما عيسى ﷺ فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة، واحتاط لنفسه، ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الإشتغال بالأهل، أو يتعذر معها طلب الحلال بما أو لا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فأثر التخلي للعبادة، وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في طيب المكاسب وأخلاق النساء، وما على الناكح من غوائل النكاح وماله فيه، ومهما كانت الأحوال متقسمة حتى يكون النكاح في بعضها أفضل وتركه في بعضها، فحقنا أن ننزل أفعال الأنبياء على الأفضل في كل حال والله أعلم.

### الباب الثاني: فيما يراعي حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد

أما العقد فأركانته وشروطه لينعقد ويفيد الحل أربعة: (الأول) إذن الولي، فإن لم يكن فالسلطان (الثاني) رضا المرأة إن كانت ثيباً بالناً أو كانت بكرأ بالناً، ولكن يزوجه غير الأب والجد (الثالث) حضور شاهدين ظاهري العدالة، فإن كانا مستورين حكماً بالإنعقاد للحاجة (الرابع) إيجاب وقبول متصل به بلفظ الإنكاح أو التزويج أو معناهما الخاص بكل لسان من شخصين مكلفين ليس فيهما إمرأة، سواء كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما.

وأما آدابه. فنقديم الخطبة مع الولي لا في حال علة المرأة، بل بعد انقضائها إن كانت معتدة، ولا في حال سبق غيره بالخطبة، إذ نبى عن الخطبة على الخطبة<sup>(٢)</sup>. ومن آدابه. الخطبة قبل النكاح، ومزج التحميد بالإيجاب والقبول فيقول المزوج: الحمد لله والصلاة على رسول الله وزوجتك ابنتي فلانة. ويقول الزوج: الحمد لله والصلاة على رسول الله قبلت نكاحها على هذا الصداق. وليكن الصداق معلوماً خفيفاً، والتحميد قبل الخطبة أيضاً مستحب. ومن آدابه. أن يلقى أمر الزوج إلى سمع الزوجة وإن كانت بكرأ فذلك أولى والألفه؛ ولذلك يستحب النظر إليها قبل النكاح فإنه أخرى أن يؤدم بينهما. ومن الآداب: إحضار جمع من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين اللذين هما ركنان للصحة، ومنها: أن ينوي بالنكاح إقامة السنة وغض البصر وطلب الولد وسائر الفوائد التي ذكرناها، ولا يكون قصده مجرد الهوى والتمتع، فيصير عمله من أعمال الدين، ولا يمنع ذلك هذه النيات، فرب حق يوافق الهوى. قال عمر بن عبد العزيز رحمه الله: إذا وافق الحق الهوى فهو الزيد بالنرسيان، ولا يستحيل أن يكون كل واحد من حظ النفس وحق الدين باعثاً معاً، ويستحب أن يعقد في المسجد وفي شهر شوال. قالت عائشة رضى الله عنها: تزوجني رسول الله ﷺ في شوال، وبني بي في شوال<sup>(٣)</sup>.

وأما المنكوحة فيعتبر فيها نوعان: أحدهما للحل. والثاني لطيب المعيشة وحصول المقاصد:

النوع الأول ما يعتبر فيها للحل: وهو أن تكون خلية عن موانع النكاح والموانع تسعة عشر: (الأول) أن تكون منكوحة للغير (الثاني) أن تكون معتدة للغير سواء كانت عدة وفاة أو طلاق أو وطء شبهة أو كانت في استبراء وطء عن ملك يمين (الثالث) أن تكون مرتدة عن الدين لجريان كلمة على لسانها من كلمات الكفر

(١) حديث وكان ينزل عليه الوحي وهو في فراش إمرأته أخرجه البخاري من حديث أنس يا أم سلمة لا تؤذي في عائشة فإنه والله ما نزل علي الوحي وأنا في لحاف إمرأة منكن غيرهاه.

### الباب الثاني: فيما يراعي حالة العقد

(٢) حديث النبى عن الخطبة على الخطبة: متفق عليه من حديث ابن عمر، ولا يطلب على خطبة أخيه حتى يترك الخطاب قبله ويأذن له.

(٣) حديث عائشة: تزوجني رسول الله ﷺ في شوال وبني لي في شوال. رواه مسلم.

(الرابع) أن تكون مجوسية (الخامس) أن تكون وثنية أو زنديقة لا تنسب إلى نبي وكتاب ومنهن المعتدات للذهب الإباحة فلا يحل نكاحهن وكذلك كل معتقة مذهباً فاسداً يحكم بكفر معتقده (السادس) أن تكون كتابية قد دانت يدينهم بعد التبديل أو بعد مبعث رسول الله ﷺ ومع ذلك فليست من نسب بني إسرائيل. فإذا عدت كلتا الفصيلتين لم يحل نكاحها، وإن عدت النسب فقط ففيه خلاف (السابع) أن تكون رقيقة والنكاح حرراً قادراً على طول الحرية أو غير خائف من العنت، (الثامن) أن تكون كلها أو بعضها مملوكاً للنكاح ملك يمين (التاسع) أن تكون قريبة للزوج بأن تكون من أصوله أو فصوله، أو فصول أول أصله، أو من أول فصل من كل أصل بعده أصل، وأعي بالأصول: الأمهات والجذات، وبفصوله: الأولاد والأحفاد، وبفصول أول أصوله: الإخوة وأولادهم، وبأول فصل من كل أصل بعده أصل: العمات والخالات دون أولادهن (العاشر) أن تكون محرمة بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق، ولكن المحرم خمس رضعات وما دون ذلك لا يحرم (الحادي عشر) المحرم بالمصاهرة: وهو أن يكون النكاح قد نكح إبتها أو جدتها أو ملك بعقد أو شبهة عقد من قبل، أو وطنهن بالشبهة في عقد أو وطئ. أمها أو إحدى جداتها بعقد أو شبهة عقد، فمجرد العقد على المرأة يحرم أمهاتها، ولا يحرم فروعها إلا بالوطء، أو يكون قد يكون قد نكحها أبوه أو ابنه قبل (الثاني عشر) أن تكون المنكوسة خامسة أي يكون تحت النكاح أربع سواها إما في نفس النكاح أو في عدة الرجعة، فإن كانت في عدة بينونة لم تمنع الخامسة. (الثالث عشر) أن يكون تحت النكاح اختها أو عمها أو خالتها، فيكون بالنكاح جامعاً بينهما، وكل شخصين بينهما قرابة لو كان أحدهما ذكراً والأخرى أنثى لم يجز بينهما النكاح، فلا يجوز أن يجمع بينهما (الرابع عشر) أن يكون هذا النكاح قد طلقها ثلاثاً فهي لا تحل له ما لم يطأها زوج غيره في نكاح صحيح (الخامس عشر) أن يكون النكاح قد لاعنها فأنه تحرم عليه أبداً بعد اللعان (السادس عشر) أن تكون محرمة بحج أو عمرة أو كان الزوج كذلك فلا يتعقد النكاح إلا بعد تمام التحلل (السابع عشر) أن تكون ثيباً صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ. (الثامن عشر) أن تكون بنتمة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله ﷺ ممن توفي عنها أو دخل بها فإنهن أمهات المؤمنين وذلك لا يوجد في زماننا؛ فهذه هي الموانع المحرمة.

أما الخصال المطيبة للعيش التي لا بد من مراعاتها في المرأة ليدوم العقد وتتوفر مقاصده ثمانية: الدين، والخلق، والحسن، وخفة المهر، والولادة، والبكارة، والنسب، وأن لا تكون قرابة قريبة (الأولى) أن تكون صالحة ذات دين، فهذا هو الأصل وبه ينبغي أن يقع الإعتناء، فإنها إن كانت ضعيفة الدين في صيانة نفسها وفرجها أزلت بزوجها وسؤدت بين الناس وجهه وشوشت بالغيرة قلبه وتنغص بذلك عيشه، فإن سلك سبيل الحمية والغيرة لم يزل في بلاء ومحنة؛ وإن سلك سبيل التساهل كان متهاوناً بدينه وعرضه ومنسواً إلى قلة الحمية والألفة، وإذا كانت مع الفساد جميلة كان بلاؤها أشد، إذا يشق على الزوج مفارقتها فلا يصبر عنها ولا يصبر عليها، ويكون كالذي جاء إلى رسول الله ﷺ وقال: يا رسول الله إن لي امرأة لا ترد يد لاس. قال: «طلقها» فقال: إنني أحبها. قال: «امسكها»<sup>(١)</sup> وإنما أمره بإمسكها خوفاً عليه بأنه إذا طلقها أتبعها نفسه وفسد هو أيضاً معها؛ فرأى ما في دوام نكاحه من دفع الفساد عنه من ضيق قلبه أولى، وإن كانت فاسدة الذين باستهلاك ماله أو بوجه آخر لم يزل العيش مشوشاً معه. فإن سكنت ولم ينكره كان شريكاً في المعصية مخالفاً لقوله تعالى ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَاراً﴾ وإن أنكروا خصم تنغص العمر، ولهذا بالغ رسول الله ﷺ في التحريض على ذات الدين فقال: «تنكح المرأة لثلاث وجالها وحسبها ودينها فعليك بذات الدين تربت يداك»<sup>(٢)</sup>

(١) حديث وجاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إن لي امرأة لا ترد يد لاس. قال: «طلقها»... الحديث؛ رواه أبو داود والنسائي من حديث ابن عباس؛ قال النسائي: ليس ثابت، والمرسل أولى بالصواب. وقال أحمد: حديث منكر، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات.

(٢) حديث «تنكح المرأة لثلاث وجالها وحسبها ودينها، فعليك بذات الدين» متفق عليه من حديث أبي هريرة.

وفي حديث آخر «من نكح المرأة لما لها وجمالها حرم جمالها وما لها، ومن نكحها لدينها رزقه الله مالها وجمالها»<sup>(١)</sup> وقال عليه السلام: «لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يردبها، ولا لما لها فلعل مالها يطفئها» وانكح المرأة لدينها»<sup>(٢)</sup>، وإنما بالغ في الاحت على الدين لأن مثل هذه المرأة تكون عوناً على الدين؛ فاما إذا لم تكن متدينة كانت شاغلة عن الدين ومشوشة له. (الثانية) حسن الخلق، وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والإستعانة على الدين؛ فإنها إذا كانت سليطة بذيبة اللسان سيئة الخلق كافرة للنعم، كان الضرر منها أكثر من النفع، والصبر على لسان النساء مما يمتحن به الأولياء. قال بعض العرب: لا تنكحوا من النساء ستة: لا أئانة. ولا منانة ولا حنانة؛ ولا تنكحوا حذاقة؛ ولا براقه، ولا شدافة. أما الأئانة فهي التي تكثر الأنيب والتشكي وتعصب رأسها كل ساعة؛ فتكاح المراضة أو نكاح المتمازجة لا خير فيه، والمنانة: التي تمن على زوجها فتقول: فعلت لأجلك كذا وكذا، والحنانة: التي تمن إلى زوج آخر أو ولدها من زوج آخر، وهذا أيضاً مما يجب اجتنابه، والحذاقة: التي ترمي إلى كل شيء بحدقتها فتشبهه وتكلف الزوج شراءه. والبراقة تحتمل معنيين: أحدهما أن تكون طول النهار في تصفيل وجهها وتزيينه ليكون لوجهها بريق محصل بالصنع، والثاني أن تغضب على الطعام فلا تأكل إلا وحدها وتستقل نصيبها من كل شيء؛ وهذه لغة بمانية يقولون: برقت المرأة وبرق الصبي الطعام إذا غضب عنده، والشدافة: المشدقة الكثيرة الكلام، ومنه قوله عليه السلام: «إن الله تعالى يبغض الثرثارين المشدقين»<sup>(٣)</sup> وحكى أن السائح الأزدي لقي إلياس عليه السلام في سياحته فأمره بالزوج ونهاه عن التبتل، ثم قال لا تنكح أربعاً: المختلطة والمبارية، والعاهرة، والناشر، فأما المختلطة: فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب، والمبارية: المباحية بغيرها الفاحش بأسباب الدنيا، والعاهرة: الفاسقة التي تعرف بخليل وخذل وهي التي قال الله تعالى ﴿و لا متخذات أصدقاء﴾ والناشر التي تملو على زوجها بالفعال والمقال. والنشر: العالي من الأرض، وكان علي رضي الله عنه يقول: شر خصال الرجال غير خصال النساء. البخل، والزهو والجبن؛ فإن المرأة إذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها، وإذا كانت مزهوةً استنكتت أن تكلم كل أحد بكلام لين مريب وإذا كانت جبانةً فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واثقت مواضع التهمة خيفة من زوجها؛ فهذه الحكايات ترشد إلى مجامع الأخلاق الطولية في النكاح. (الثالثة) حسن الوجه؛ فذلك أيضاً مطلوب، إذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالدمية غالباً، كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان. وما نقلناه من الاحت على الدين وأن المرأة لا تنكح لجمالها ليس زاجر عن رعاية الجمال، بل هو زجر عن (النكاح لأجل الجمال المحض مع الفساد في الدين؛ فإن الجمال وحده في غالب الأمر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الإللاقات إلى معنى الجمال أن الألفة والمودة تحصل به غالباً وقد نذب الشرع إلى مراعاة أسباب الألفة ولذلك استحب النظر فقال: «إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما»<sup>(٤)</sup> أي يؤلف بينهما، من وقوع الأدمة على الأدمة؛ وهي «الجلدة الباطنة. والبشرة، الجلدة الظاهرة. وإنما ذكر ذلك للمبالغة في الإلتلاف. وقال عليه الصلاة والسلام: «إن في أعين الأنصار شيئاً فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن

(١) حديث «من نكح المرأة لما لها وجمالها حرم مالها وجمالها». الحديث رواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس ومن تزوج امرأة لمزها لم يزد الله إلا ذلاً، ومن تزوجها لما لم يزد الله إلا فقراً، ومن تزوجها لحسبها لم يزد الله إلا دناءة، ومن تزوج امرأة لم يرد بها أن يفض بصره ويحسن لوجهه أو يصل رحمه يبارك الله له فيها ويبارك لها فيه» ورواه ابن حبان في الضعفاء.

(٢) حديث «لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يردبها» أخرجه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف.

(٣) حديث «إن الله يبغض الثرثارين المشدقين» رواه الترمذي وحسنه من حديث جابر «وإن أبغضكم إلى وأبغضكم مني يوم القيامة الثرثاؤون والنفثهقرون ولاي داود والترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن عمرو «إن الله يبغض البليغ من الرجال الذي يتخلل بلسانه لتحلل البقرة بلسابها».

(٤) حديث «إذا أوقع الله في نفس أحدكم من امرأة فلينظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما» أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث أحمد بن مسلمة دون قوله «فإنه أحرى» والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبه: أنه خطب امرأة فقال النبي ﷺ: «انظر إليها فإنه أحرى أن يؤدم بينكما».

فلينظر إليهن<sup>(١)</sup>، قيل كان في أمهين عمش. وقيل: صغر، وكان بعض الورعين لا ينكحون كرائمهم إلا بعد النظر إحترازاً من الغرور. قال الأعمش: كل تزويج يقع على غير نظر فأخره هم وغم. ومعلوم أن النظر لا يعرف الخلق والدين والمال، وإنما يعرف الجمال من القبح. وروى أن رجلاً تزوج على عهد عمر رضى الله عنه وكان قد خضب فحصل خضابه، فاستعدى عليه أهل المرأة إلى عمر وقالوا: حسبه شايأ؛ فأوجعه عمر ضرباً وقال: غررت القوم؛ وروى أن بلالاً وصهيباً أتيا أهل بيت من العرب فخطبا إليهم فقيل لهما، من أنتما فقال بلال: أنا بلال وهذا أخي صهيب، كنا ضالين فهدانا الله وكنا مملوكين فأعتقنا الله، وكنا عائلين فأغنانا الله، فإن تزوجونا فالحمد لله، وإن تردونا فسيحان الله، فقالوا بل تزوجان والحمد لله. فقال صهيب: لو ذكرت مشاهدنا وسوابقنا مع رسول الله ﷺ، فقال: أسكت فقد صدقت فأنكحك الصديق. والغرور يقع في الجمال والحق جميعاً فيستحب إزالة الغرور في الجمال بالنظر، وفي الخلق بالوصف والاستبصار فينبغي أن يقدم ذلك على النكاح، ولا يستوصف في أخلاقها وجمالها إلا من هو بصير صادق خبير بالظاهر والباطن ولا يميل إليها فيفرط في الشاء، ولا يمسدها فيقصر، فالطبائع مائلة في مبادئ النكاح ووصف المتكرحات إلى الإفراط والتفريط، وقل من يصدق فيه ويقتصد، بل الخداع والإغراء أغلب، والإحتياط فيه مهم لمن يمشى على نفسه التشوف إلى غير زوجته. فاما من أراد من الزوجة مجرد السنة أو الولد أو تدبير المنزل، فلو رغب عن الجمال فهو إلى الزهد أقرب لأنه على الجملة باب من الدنيا وإن كان قد يعين على الدين في حق بعض الأشخاص. قال أبو سليمان الداراني: الزهد في كل شيء حتى في المرأة يتزوج الرجل المعجوز إثارةً للزهد في الدنيا. وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول: يترك أحدكم أن يتزوج يتيمة فيؤجر فيها إن أطعمها وكساها تكون خفيفة المؤنة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبنائه الدنيا فتشتي عليه الشهوات وتقول إكسي كذا وكذا! واختار أحد بن حنبل عوراء على أختها وكانت أختها جميلة، فسأل: من أعقلها؟ فقيل: العوراء، فقال: زوجوني إياها، فهذا ذاب من لم يقصد التمتع، فاما من لا يأمن على دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجمال، فالتلذذ بالباح حصن للدين. وقد قيل: إذا كانت المرأة حسنة أخيرة الأخلاق سواد الخدقة والشعر كبيرة العين يبيض اللون حبة لزوجها قاصرة الطرف عليه فهي على صورة الحور العين؛ فإن الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله (خيرات حسان) أراد بالخيرات حسنات الأخلاق، وفي قوله (قاصرات الطرف) وفي قوله (عرباً أنثياً) العروب: هي العاشقة لزوجها المشتبهة للوقاع وبه تتم اللذة والحور: البياض والحوراء: شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعيناء الواسعة العين. وقال عليه الصلاة والسلام: وخير نسائكمن من إذا نظر إليها زوجها سرته وإذا أمرها أطاعته وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله<sup>(٢)</sup>، وإنما يسر بالنظر إليها إذا كانت حبة للزوج (الرابعة) أن تكون خفيفة المهر. قال رسول الله ﷺ خير النساء أحسن وجوهاً وأرخصهن مهراً<sup>(٣)</sup>، وقد نبى عن المغالاة في المهر<sup>(٤)</sup> تزوج رسول الله ﷺ بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رضى به وجرة ووسادة من آدم حشوها ليف<sup>(٥)</sup>، وأولم على بعض نسائه

(١) حديث وإن في أمين الأنصار شيئاً فإذا أراد أحدكم أن يتزوج منهن فلينظر إليهن» رواه مسلم من حديث أبي هريرة نحوه.

(٢) حديث وغير نسائكمن التي إذا نظر إليها زوجها سرته، وإن أمرها أطاعته، وإذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله» أخرجه النسائي من حديث أبي هريرة نحوه بسند صحيح وقال دولا مخالفة في نفسها ولا ملأها وهنت أحد وفي نفسها وماله ولاي دار نحوه من حديث ابن عباس بسند صحيح.

(٣) حديث وخير النساء أحسنهن وجوهاً وأرخصهن مهراً» أخرجه ابن حبان من حديث ابن عباس وخبرهن أبسرهن صدقاً، وله من حديث عائشة ومن من المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقها» وروى أبو عمر التوفائي في كتاب معاشرة الأمهين فإن أعظم النساء بركة أصبحن وجوهاً وأقلهن مهراً وصحبه.

(٤) حديث والنبى عن المغالاة في المهر» رواه أصحاب السنن الأربعة موقوفاً على عمر وصحبه الترمذي.

(٥) حديث وتزوج رسول الله ﷺ بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث بيت وكان رضى به وجرة ووسادة من آدم حشوها ليف» رواه أبو داود الطيالسي والبخاري من حديث أنس: تزوج رسول الله ﷺ أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم. قال البخاري: رواه في موضع آخر تزويجها على متاع بيت وروى قيمته أربعون درهماً. ورواه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد وكلامها ضعيف. ولأحد من حديث علي لما تزوجه فاطمة بنت مها بمخيلة ووسادة آدم حشوها ليف ورحلين وسقاه وجرينه» ورواه الحاكم وصححه إسناده، وابن حبان مختصراً.

بدين من شعير<sup>(١)</sup> وعلى أخرى بدين من تمر ومدين من سوق<sup>(٢)</sup>، وكان عمر رضى الله عنه ينهى عن المغالة في الصداق ويقول: ما تزوج رسول الله ﷺ ولا زوج بناته بأكثر من أربعمئة درهم<sup>(٣)</sup>، ولو كانت المغالا بمهور النساء مكرمة لسبق إليها رسول الله ﷺ، وقد تزوج بعض أصحاب رسول الله ﷺ على نواة من ذهب قيمتها خمسة دراهم<sup>(٤)</sup>، وزوج سعيد بن المسيب إنيته من أبي هريرة رضى الله عنه على درهمين، ثم حملها هو إليه ليلاً فادخلها هو من الباب ثم انصرف، ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج من خلاف العلماء فلا بأس به. وفي الخبر: ومن بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رجوعها أي الولادة ويسر مهرها<sup>(٥)</sup>، وقال أيضاً «أبركهن أقلهن مهراً<sup>(٦)</sup>» وكما تكره المغالة في المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل. ولا ينبغي أن ينكح طمعاً في المال. قال الثوري: إذا تزوج قال: أي شيء للمرأة، فاعلم أنه لص، وإذا أهدى إليهم فلا ينبغي أن يهدي ليضطرهم إلى المقابلة بأكثر منه، وكذلك إذا أهدوا إليه فنية طلب الزيادة نية فاسدة، فأما التهادي فمستحب وهو سبب المودة. قال عليه السلام: «تأدوا تحابوا<sup>(٧)</sup>» وأما طلب الزيادة فداخل في قوله تعالى (ولا تمنن تستكثر) أي تعطي لتطلب أكثر، وتحت قوله تعالى (وما آتيتكم من رءا ليروا في أموال الناس) فإن الربا هو الزيادة، وهذا طلب زيادة على الجملة، وإن لم يكن في الأموال الربوية فكل ذلك مكروه وبدعة في النكاح يشبه التجارة والقمار ويفسد مقاصد النكاح. (الحاشية) أن تكون المرأة ولوداً؛ فإن عرفت بالعقر فليمتنع عن تزويجها. قال عليه السلام: «عليكم بالولود الودود<sup>(٨)</sup>» فإن لم يكن لها زوج ولم يعرف حالها فيراعي صحتها وشبابها، فإنها تكون ولوداً في الغالب مع هذين الوصفين (السابعة) أن تكون بكرأ قال عليه السلام لجابر: وقد نكح ثيباً «هلا بكرأ تلاعبها وتلاعبك<sup>(٩)</sup>»، في البكارة ثلاث فوائد، إحداها: أن تحب الزوج وتألفه فيؤثر في معنى الود، وقد قال ﷺ: «عليكم بالودود» والطباع مجبولة على الأسس بأول مالوف. وأما التي اختبرت الرجال ومارست الأحوال فربما لا ترضى بعض الأوصاف التي تخالف ما ألفت فتقل الزوج: الثانية: أن ذلك أكمل في مودته لها فإن الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرة ما، وذلك يثقل على الطبع معها يذكر وبعض الطباع في هذا أشد نفوراً. الثالثة: أنها لا تحن إلى الزوج الأول وأكد الحب ما يقع مع الحبيب الأول غالباً. (السابعة) أن تكون نسيبة أعني أن تكون من أهل بيت الدين والصلاح فإنها ستربي بناتها وينبها، فإذا لم تكن مؤيدة لم تحسن التأديب والتربية، ولذلك قال عليه السلام «إياكم وخضراء الدمن» قليل: ما خضراء الدمن: قال: «والمرأة الحسناء في الثنبت السوء<sup>(١٠)</sup>» وقال عليه السلام «تخبروا لنطفكم فإن العرق نزاع<sup>(١١)</sup>» الثامنة: أن لا تكون من القرابة القريبة؛ فإن ذلك يقلل الشهوة؛ قال ﷺ: «لا تنكحوا

- (١) حديث «أول لم هل بعض نسائه بدين من شعير» أخرجه البخاري من حديث عائشة.
- (٢) حديث «أولاً على أخرى يدى تمر ومدى سوز» رواه الأربعة من حديث أنس. أو لم هل صفة يسوق وفر. ولمسلم: فجعل الرجل يميء بفصل التمر وفصل السويق. وفي الصحيحين: التمر والأقط والسمن، وليس في شيء من الأصول تقييد التمر والسويق بدين.
- (٣) حديث: كان عمر بنى من المغالة ويقول: ما تزوج رسول الله ﷺ ولا زوج بناته بأكثر من أربعمئة درهم. رواه الأربعة من حديث عمر. قال الترمذي: حسن صحيح.
- (٤) حديث: تزوج بعض أصحاب النبي ﷺ على وزن نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم. متفق عليه من حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على ذلك وتوفيها بخمسة دراهم. رواه البيهقي.
- (٥) حديث «ومن بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رجوعها أي الولادة ويسر مهرها». رواه أحمد والبيهقي من حديث عائشة «ومن من المرأة أن تيسر خطبتها وأن ييسر صداقها وأن يتيسر رجوعها قال عروة: يعني الولادة، وإسناده جيد.
- (٦) حديث «أبركهن أقلهن مهراً» رواه أبو عمر التوفائي في معاشرة الأخلين من حديث عائشة «إن أعظم النساء بركة أصبحن وجوهاً وأقلهن مهراً» وقد تقدم، ولأحمد والبيهقي «إن أعظم النساء بركة أسهرن صداقاً» وإسناده جيد.
- (٧) حديث «تأدوا تحابوا» أخرجه البخاري في كتاب الأدب المفرد، والبيهقي من حديث أبي هريرة بسند جيد.
- (٨) حديث «عليكم بالودود الولود» أخرجه أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار «وتزوجوا الودود الولود» وإسناده صحيح.
- (٩) حديث قال جابر «قد نكح ثيباً هلا بكرأ تلاعبها وتلاعبك» متفق عليه من حديث جابر.
- (١٠) حديث «إياكم وخضراء الدمن» قليل: وما خضراء الدمن؟ قال: «للمرأة الحسناء في الثنبت السوء» رواه الدارقطني في الأفراد، والبراهرمزي في الألفاظ من حديث أبي سعيد الخدري، قال الدارقطني: «تقرء بـ «الوددي» وهو ضعيف.
- (١١) حديث «تخبروا لنطفكم فإن العرق نزاع» رواه ابن ماجه من حديث عائشة مختصراً دون قوله «فإن العرق» وروى أبو منصور الديلمي في

الغربة القريبة فإن الولد يخلق ضاوية<sup>(١)</sup> أي نحيفاً، وذلك لتأثيره في تضعيف الشهوة، فإن الشهوة إذا تنبتت بقوة الإحساس بالنظر واللمس وإنما يقوى الإحساس بالأمر الغريب الجديد، فاما المجهود الذي دام النظر إليه مدة فإنه يضعف الحس عن تمام إدراكه والتأثر به ولا تنبتت به الشهوة، فهذه هي الحاصل المرغوبة في النساء، ويجب على الولي أيضاً أن يراعي خصال الزوج ولينظر لكرمه فلا يزوجه ممن ساء خلقه أو خلقه، أو ضعف دينه، أو قصر عن القيام بحقها أو كان لا يكافئها في نسبها، قال عليه السلام: «النكاح رق فلينظر أحدكم أين يضع كرمته<sup>(٢)</sup>» والإحتياط في حقها أهم لأنها رقيقة بالنكاح لا غلص لها، والزوج قادر على الطلاق بكل حال، ومهما زوج ابنته ظالماً أو فاسقاً أو مبتدعاً أو شارب خمر فقد جنى على دينه وتعرض لسخط الله لما قطع من حق الرحمن وسوء الإختيار. وقال رجل للحسن: قد خطب ابنتي جماعة فمن أزوجه؟ قال، ممن يتقي الله، فإن أحبها أكرمها، وإن أبغضها لم يظلمها. وقال عليه السلام: «من زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمها<sup>(٣)</sup>».

### الباب الثالث: في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح

والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة. أما الزوج فعليه مراعاة الاعتدال والأدب في إثني عشر أمراً: في الوليمة، والمعاشرة، والدعابة، والسياسة، والغيرة، والنفقة والتعليم، والقسم، والتأديب في النشوز، والوفاء، والمفاخرة بالطلاق.

الأدب الأول: الوليمة، وهي مستحبة، قال أنس رضي الله عنه: «رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه أثر صفرة فقال: وما هذا؟ فقال: تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب. فقال: «بارك الله لك، أو لم ولو بشاة<sup>(١)</sup>» وأولم رسول الله ﷺ على صفية بتمر وسويق<sup>(٢)</sup>». وقال ﷺ: «طعام أول يوم حق، وطعام الثاني سنة، وطعام الثالث سمعة، ومن سمع سمع الله به<sup>(٣)</sup>» ولم يرفعه إلا زياد بن عبد الله وهو غريب. وتستحب تهنته فيقول من دخل على الزوج: بارك الله لك وبارك عليك، وجمع بينكما في خير<sup>(٤)</sup>» وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه عليه السلام أمر بذلك، ويستحب إظهار النكاح. قال عليه السلام: «فصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت<sup>(٥)</sup>» قال رسول الله ﷺ: «أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد

- 
- = سند الفردوس من حديث أنس «تزوجوا في الحجر الصالح فإن العرق دسار» وروى أبو موسى المدني في كتاب تضييع العمر والأيام من حديث ابن عمر «وانظر في أي نصاب تضع ولدك فإن العرق دسار» وكلامهما ضعيف.
- (١) حديث ولا تنكحوا الغريبة فإن الولد يخلق ضاوية، قال ابن الصلاح: لم أجد له أصلاً مستنداً. قلت: إنما يعرف من قول عمر أنه قال لا السائب وقد أضرمتم فانكحوا في التواضع، رواه إبراهيم الحارثي في غريب الحديث، وقال: معناه تزوجوا الغرائب قال: ويقال: أغربوا لا تضرروا.
- (٢) حديث والنكاح رق فلينظر أحدكم أين يضع كرمته، رواه أبو عمر الترمذي في معاشرة الأهلين موقوفاً على عائشة وأسأله ابنه أبي بكر قال البيهقي، وروى ذلك مرفوعاً والموقوف أصح.
- (٣) حديث ومن زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمها، رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أنس، ورواه في الثقات من قول الشامي بإسناد صحيح.

### الباب الثالث: في آداب المعاشرة

- (٤) حديث أنس: رأى رسول الله ﷺ على عبد الرحمن بن عوف أثر الصفرة فقال: وما هذا؟ قال: تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب، فقال: «بارك الله لك، أو لم ولو بشاة متفق عليه.
- (٥) حديث دار لم حل صفية بسويق وبخرى رواه الأرملة من حديث أنس، وسلم نحوه وقد تقدم.
- (٦) حديث «طعام أول يوم حق، وطعام الثاني سنة، وطعام الثالث سمعة، ومن سمع سمع الله به» قال المصنف: لم يرفعه إلا زياد بن عبد الله. قلت: هكذا قال الترمذي بعد أن أخرجه من حديث ابن مسعود وضعفه.
- (٧) حديث أبي هريرة في تهنة الزوج «بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير» رواه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وتقدم في الدعوات.
- (٨) حديث وفصل ما بين الحلال والحرام الدف والصوت، رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب.

واضربوا عليه بالدفوف<sup>(١)</sup>» وعن الربيع بنت معوذ قالت: «جاء رسول الله ﷺ فدخل غداة بني بي فجلس على فراشي وجويريات لنا يضربن بدفهن ويندين من قتل من آبائي إلى أن قالت إحداهن وفينا نبي يعلم ما في غد فقال لها: «إسكتي عن هذه وقولي الذي كنت تقولين قبلها<sup>(٢)</sup>».

الأدب الثاني: حسن الخلق معهن واحتمال الأذى منهن ترحماً عليهن لقصور عقولهن. وقال الله تعالى ﴿وعاشروهن بالمعروف﴾ وقال في تعظيم حقهن ﴿وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً﴾ وقال ﴿والصاحب بالجنب﴾ قيل هي المرأة وآخر ما وصى به رسول الله ﷺ ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه ونفخي كلامه: جعل يقول: «والصلاة الصلاة، وما ملكت إيمانكم لا تكلفوهن ما لا يطيقون. الله الله في النساء فإنهن عوان في أيديكم- يعني أسراهن- أخذنوهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله<sup>(٣)</sup>» وقال عليه السلام: «من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه، ومن صبر على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة فرعون<sup>(٤)</sup>». وأعلم أنه ليس حسن الخلق معها كف الأذى عنها، بل احتمال الأذى منها والحلم عند طيشها وغضبها، اقتداء برسول الله ﷺ فقد كانت أزواجه تراجعه الكلام، وتجره الواحدة منهن يوماً إلى الليل<sup>(٥)</sup> وراجعت امرأة عمر رضى الله عنه عمر في الكلام فقال أتراجعي يا لكاء؟ فقالت: إن أزواج رسول الله ﷺ يراجعهن وهو خير منك<sup>(٦)</sup>؛ فقال عمر: خابيت حفصة وخسرت إن راجعت؛ ثم قال لحفصة: لا تفكري بإينة ابن أبي قحافة فإنها حب رسول الله ﷺ وخوفها من المراجعة. وروى أنه دفعت إحداهن في صدر رسول الله ﷺ فزيرتها أمها، فقال عليه السلام: «دعيها فإنها يصنعن أكثر من ذلك<sup>(٧)</sup>» وجرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخلها بينها أبا بكر رضى الله عنه حكماً واستشهده فقال لها رسول الله ﷺ: «تكلمين أو أتكلم» فقالت بل تكلم أنت ولا تقل إلا حقاً، فطمعها أبو بكر حتى دمي فوها وقال: يا عديبة نفسها، أو يقول غير الحق؛ فاستجارت برسول الله ﷺ وقعدت خلف ظهره، فقال له النبي ﷺ: «لم ندعك لهذا ولا أردنا منك هذا<sup>(٨)</sup>» وقالت له مرة في كلام غضبت عنده: أنت الذي تزعم أنك نبي الله، فيقسم رسول الله ﷺ واحتمل ذلك حكماً وكريماً<sup>(٩)</sup>. وكان يقول لها: «إني لأعرف غضبك من رضاك» قالت: وكيف تعرفه؟ قال: «إذا رضيت قلت لا وإله محمد، وإذا غضبت قلت لا وإله إبراهيم» قالت: صدقت إنما أهجر بسبك<sup>(١٠)</sup> وقال إن أول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لعائشة رضى الله عنها<sup>(١١)</sup>. وكان يقول لها:

- (١) حديث وأعلنوا هذا النكاح واجملوه في المساجد واضربوا عليه بالدفوف رواه الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعه البيهقي.
- (٢) حديث الربيع بنت معوذ: جاء رسول الله ﷺ فدخل غداة بني بي فجلس على فراشي وجويريات لنا يضربن بدفوفهن... الحديث، رواه البخاري وقال: يوم بدر وقع في بعض نسخ الإحياء: يوم بعثت، وهو وهم.
- (٣) حديث وآخر ما أوصى به رسول الله ﷺ ثلاث. كان يتكلم بهن حتى تلجلج لسانه ونفخي كلامه، جعل يقول «والصلاة وما ملكت إيمانكم لا تكلفوهن ما لا يطيقون، الله الله في النساء فإنهن عوان عندكم... الحديث أخرجه النسائي في الكبرى، وابن ماجه من حديث أم سلمة أن النبي ﷺ وهو في الموت جعل يقول «والصلاة وما ملكت إيمانكم» فما زال يقولها ويقيض بها لسانه، وأما الوصية بالنساء فالعروف أن ذلك كان في حجة الوداع. رواه مسلم من حديث جابر الطويل، وفيه. وقاتلوا الله في النساء إيمانكم أخذنوهن بأمانة الله... الحديث.
- (٤) حديث ومن صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الأجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه... الحديث لم ألق له على أصل.
- (٥) حديث: كان أزواجه يراجعهن الحديث وتجره الواحدة منهن يوماً إلى الليل. متفق عليه من حديث عمر في الحديث الطويل في قوله تعالى ﴿فإن نظاهن عليه﴾.
- (٦) حديث: وراجعت امرأة عمر عمر في الكلام فقال: أتراجعي يا لكاء؟ قالت: إن أزواج رسول الله ﷺ يراجعهن وهو خير منك... الحديث هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله: «يا لكاء» ولا قولها: «وهو خير منك».
- (٧) حديث: دفعت إحداهن في صدر رسول الله ﷺ فزيرتها أمها، فقال ﷺ: «دعيها فإنها يصنعن أكثر من ذلك» لم ألق له على أصل.
- (٨) حديث جرى بينه وبين عائشة كلام حتى أدخلها بينها أبا بكر حكماً... الحديث. أخرجه الطبراني في الأوسط والمخطيب في التاريخ من حديث عائشة بسند ضعيف.
- (٩) حديث وقالت له عائشة مرة كلام غضبت عنده: وأنت الذي تزعم أنك نبي، فيقسم رسول الله ﷺ عليه وسلم. أخرجه أبو يعلى في مسنده وأبو الشيخ في كتاب الإيمان من حديث عائشة، وفيه ابن إسحق وقد عمنه.
- (١٠) حديث وكان يقول لعائشة إني لأعرف غضبك من رضاك... الحديث متفق عليه من حديثها.
- (١١) حديث وأول حب وقع في الإسلام حب النبي ﷺ لعائشة، رواه الشيطان من حديث عمرو بن العاص أنه قال: «وأي الناس أحب إليك يا



«كنت لك كأي زرع لام زرع، غير أنني لا أطلقك»<sup>(١)</sup>، وكان يقول لنسائه: «لا تؤذوني في عائشة، فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منك غيرها»<sup>(٢)</sup>، وقال أنس رضي الله عنه: كان رسول الله ﷺ أرحم الناس بالنساء والصبيا<sup>(٣)</sup>.

الثالث: أن يزيد على احتمال الداعية والمزج والملاعبة؛ فهي التي تطيب قلوب النساء، وقد كان رسول الله ﷺ يمزح معهن وينزل إلى درجات عقولهن في الأعمال والأخلاق، حتى روي أنه ﷺ كان يسابق عائشة في العدو فسبته يوماً، وسبقها في بعض الأيام، فقال عليه السلام: «هذه بتلك»<sup>(٤)</sup>. وفي الخبر: أنه كان ﷺ من أفكه الناس مع نسائه<sup>(٥)</sup>. وقالت عائشة رضي الله عنها: سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون في يوم عاشوراء؛ فقال لي رسول الله ﷺ: «أتحبين أن تري لعبهم؟» قالت قلت نعم، فأرسل إليهم فجاءوا، وقام رسول الله ﷺ بين البابين، فوضع كفه على الباب ومد يده ووضعت ذقني على يده وجعلوا يلعبون وأنظر، وجعل رسول الله ﷺ يقول: «حسبك» وأقول أسكت مرتين أو ثلاثاً، ثم قال: «يا عائشة حسبك» فقلت نعم، «فأشار إليهم فانصرفوا»<sup>(٦)</sup>، فقال رسول الله ﷺ: «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألفظهم بأهله»<sup>(٧)</sup>، وقال عليه السلام: «خيركم خيركم لنسائه، وأنا خيركم لنسائي»<sup>(٨)</sup>، وقال عمر رضي الله عنه مع خشوته: ينبغي للرجل أن يكون في أهله مثل الصبي؛ فإذا التمسوا ما عنده وجد رجلاً. وقال لقمان رحمه الله: ينبغي للعاقل أن يكون في أهله كالصبي، وإذا كان في القوم وجد رجلاً. وفي تفسير الخبر المروي: «إن الله يفيض الجعظري الجواظ»<sup>(٩)</sup>، قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه؛ وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى (عتل) قيل العتل: هو الفظ للسان الغليظ القلب على أهله. وقال عليه السلام لجابر: «هلا بكرأتلعيها وتلاعبك»<sup>(١٠)</sup>، ووصفت إعرابية زوجها وقد مات فقالت: والله لقد كان ضحوكاً إذا ولج سكناً إذا خرج، أكلاً ما وجد. غير مسائل عما فقد.

الرابع: أن لا يتبسط في الداعية وحسن الخلق والموافقة بإتباع هواها إلى حد يفسد خلقها ويسقط بالكلية هيئته عندها، بل يراعي الاعتدال فيه فلا يدع الهيبة والإنقباض مهما رأى منكراً ولا يفتح باب المساعدة على

= رسول الله؟ قال: وعائشة... الحديث، وأما كونه أول فرواه ابن الجوزي في الموضوعات من حديث أنس، ولعله أراد بالمدينة كم في الحديث الآخر أن ابن الزبير أول مولود ولد في الإسلام بريد بالمدينة، وإلا فمحة النبي ﷺ لخدمة أمر معروف تشهد له الأحاديث الصحيحة.

(١) حديث «كان يقول لعائشة كنت لك كأي زرع لام زرع غير أنني لا أطلقك» يتفق عليه من حديث عائشة دون الإستثناء، ورواه بهذه الزيادة الزبير بن بكار والخطيب.

(٢) حديث «لا تؤذوني في عائشة فإنه والله ما أنزل علي الوحي وأنا في لحاف امرأة منك غيرها» رواه البخاري من حديث عائشة

(٣) حديث أنس «كان رسول الله ﷺ أرحم الناس بالنساء والصبيا»، رواه مسلم بلفظ: «ما رأيت أحداً كان أرحم بالعمال من رسول الله ﷺ» زاد علي بن عبد العزيز والبغوي والصبيا.

(٤) حديث مسافة ﷺ لعائشة فسبته ثم سبقها وقال «هذه بتلك» رواه أبو دارود والنسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة سدد صحيح.

(٥) حديث «كان من أفكه الناس مع نسائه». رواه الحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس دون قوله: «مع نسائه». ورواه البزار والعلبراني في الصغير والأوسط فقالا: «مع صبي». وفي إسناده ابن لهيعة.

(٦) حديث عائشة: «سمعت أصوات أناس من الحبشة وغيرهم وهم يلعبون يوم عاشوراء» فقال لي رسول الله ﷺ: «أتحبين أن تري لعبهم؟» الحديث، متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم عاشوراء، وإنما قال: «يوم عيد، ودون قولها: أسكت». وفي رواية للنسائي في الكبرى: قلت لا تعمل، مرتين. وفيه فقال: يا حيرة، وسنده صحيح.

(٧) حديث «أكمل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً وألفظهم بأهله» رواه الترمذي والنسائي واللفظ له، والحاكم وقال: رواه ثقات على شرط الشيخين.

(٨) حديث «حباركم خيركم لنسائه وأنا خيركم لنسائي» أخرجه الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله «وأنا خيركم لنسائي» ربه من حديث عائشة وصححه وخبركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي.

(٩) حديث «إن الله يفيض الجعظري الجواظ» رواه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بسند ضعيف، وهو في الصحيحين من حديث جارية بن وهب الخزاعي بلفظ «أنا خيركم بأهل النار» كل عتل جواظ مستكبر ولاي دارود ولا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعظري.

(١٠) حديث قال لجابر «هلا بكرأتلعيها وتلاعبك» متفق عليه من حديثه، وقد تقدم.

المتكرات ألبتة، بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروعة تندر وامتنع. قال الحسن: والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيها جهري إلا كبه الله في النار. وقال عمر رضى الله عنه: خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة. وقد قيل: شاوروهن وخالفوهن. وقد قال عليه السلام: «تعى عبد الزوجة<sup>(١)</sup>» وإنما قال ذلك لأنه إذا أطاعها في هواها فهو عيها وقد تعى فإن الله ملكه المرأة فملكها نفسه فقد عكس الأمر وقلب القضية وأطاع الشيطان لما قال (ولأمرهم فليغيرن خلق الله) إذ حق الرجل أن يكون متبوعاً لا تابعاً، وقد سعى الله الرجال قوامين على النساء وسمى الزوج سيداً، فقال تعالى (وآتينا سيدها لدى الباب) فإذا انقلب السيد مسخرأ فقد بدل نعمة الله كفرة، ونفس المرأة على مثال نفسك: إن أرسلت عنايتها قليلاً جحت بك طويلاً، وإن أرغيت عذارها فترا جديتك زراعاً، وإن كبحتها وشددت يدك عليها في محل الشدة ملكتها. قال الشافعي رضى الله عنه: ثلاثة إن أكرمهم أمانتك وإن أهتمم أكرمك: المرأة، والخدم، والنبي: أراد به إن محضت الإكرام ولم تخرج غلظك بليتك وظفاطك يرفقك. وكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختيار الأزواج، وكانت المرأة تقول لإبنتها: إختيري زوجك قبل الإقدام والجرامة عليه إنزعي زج رحه، فإن سكت فقطعي اللحم على ترسه، فإن سكت فكسري العظام بسيفه، فإن سكت فاجعلي الإكاف على ظهره وامطيه فإنما هو حمارك. وعلى الجملة فبالعدل قامت السموات والأرض، فكل ما جاوز حدّه انعكس على ضدّه، فينبغي أن تسلك سبيل الإقتصاد في المخالفة والموافقة وتتبع الحق في جميع ذلك لتسلم من شرهن، فإن كيدهنّ عظيم وشرهنّ فاش، والغالب عليهنّ سوء الخلق وركاكة العقل، ولا يعتدل ذلك منهنّ إلا بنوع لطف بمزوج بياسة. وقال عليه السلام: «مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم بين مائة غراب<sup>(٢)</sup>» والأعصم يعني الأبيض البطن. وفي وصية لقمان لابنه: يا بني إتق المرأة السوء فإنها تشيك قبل الشيب، وإتق شرار النساء فإنهن لا يدعون إلى خير، وكن من خيارهن على حذر. وقال عليه السلام: «استعيذوا من الفواقر الثلاث<sup>(٣)</sup>» وعدّمتين المرأة السوء فإنها المشية قبل الشيب. وفي لفظ آخر: «إن دخلت عليها سبتك، وإن غبت عنها خانتك» وقال عليه السلام في خيرات النساء: «إنكن صواحيبات يوسف<sup>(٤)</sup>» يعني إن صرفكن أبا بكر عن التقدّم في الصلاة ميل منكن عن الحق إلى الهوى قال الله تعالى حين أفشين سر رسول الله ﷺ ﴿إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ أي مالت وقال ذلك في خير أزواجه<sup>(٥)</sup> وقال عليه السلام: «لا يفلح قوم تملّكهم امرأة<sup>(٦)</sup>» وقد زبر عمر رضى الله عنه امرأته لما راجعته وقال: ما أنت إلا لعبة في جانب البيت إن كانت لنا إليك حاجة ولا جلست كما أنت، فإذا فيها شر وفيهن ضعف؛ فالسياسة والحشونة علاج الشر، والمطايبة والرحمة علاج الضعف، فالطيب الحاذق هو الذي قدر العلاج بقدر الداء، فلينظر الرجل أولاً إلى أخلاقها بالتجربة ثم ليعاملها بما يصلحها كما يقتضيه حالها.

الخامس: الاعتدال في الغيرة: وهو أن لا يتغافل عن مبادئ الأمور التي تخشى غوائلها، ولا يبالغ في إساءة الظن والتعنّت ونجس البواطن، فقد نهى رسول الله ﷺ: «أن تتبع عورات النساء<sup>(٧)</sup>» وفي لفظ آخر:

(١) حديث «تعى عبد الزوجة» لم ألق له على أصل، والمعروف «تعى عبد الدنثار وعبد الدرهم... الحديث» رواه البخاري من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث «مثل المرأة الصالحة في النساء كمثل الغراب الأعصم بين مائة غراب» رواه الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف ولاحد من حديث عمرو بن العاص: «وكتا مع رسول الله ﷺ بر الظهران، فإذا بغيران كثيرة فيها غراب أعصم أحر المنارة فقال ولا يدخل الجنة من النساء إلا مثل هذا الغراب في هذه البرهان» وإسناده صحيح، وهو في السنن الكبرى للنسائي.

(٣) حديث «استعيذوا من الفواقر الثلاث» وعدّمتين المرأة السوء فإنها المشية قبل الشيب، وفي لفظ آخر «إن دخلت عليها لسنتك، وإن غبت عنها خانتك» رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة بسند ضعيف. واللفظ الآخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد ثلاث من الفواقر: «وذكر ما ومأثرة إن حضرت أهلك وإن غبت عنها خانتك» وسنده حسن.

(٤) حديث «إنكن صواحيبات يوسف» متفق عليه من حديث عائشة.

(٥) حديث نزول قوله تعالى ﴿إِنْ تَوْبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ في خير أزواجه متفق عليه من حديث عمر، والمرآن عائشة وصحبة.

(٦) حديث «لا يفلح قوم تملّكهم امرأة» رواه البخاري من حديث أبي بكره نحوه.

(٧) حديث «نهى رسول الله ﷺ أن تتبع عورات النساء» رواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر: «نهى أن تتطلع عورات النساء، والحديث عند مسلم باللفظ: «نهى أن يطلع الرجل أهله ليلاً يجرهم أو يطلب عوراتهم واقتصر البخاري منه على ذكر النهي عن الطرق ليلاً».

أن تبغت النساء. ولما قدم رسول الله ﷺ من سفره قال قبل دخول المدينة: «لا تطرقوا النساء ليلاً فخالفه رجلان فسبوا، فرأى كل واحد في منزله ما يكره»<sup>(١)</sup> وفي الخبر المشهور: «المرأة كالضلع إن قومتها كسرت، فدعه تستمتع به على عوج»<sup>(٢)</sup>، وهذا في تهذيب أخلاقها. وقال ﷺ: «إن من الفرية غيرة يبيغها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة»<sup>(٣)</sup> لأن ذلك من سوء الظن الذي نهينا عنه، فإن بعض الظن إثم. وقال علي رضي الله عنه: لا تكثر الغيرة على أهلك فتزني بالسوء من أجلك. وأما الغيرة في محلها فلا بدّ منها وهي محمودة. وقال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى يغار المؤمن يغار وغيره الله تعالى أن يأتي الرجل المؤمن ما حرم الله عليه»<sup>(٤)</sup> وقال عليه السلام: «أتمتعون من غيرة سعد أنا والله أغيرته والله أغير مني»<sup>(٥)</sup> ولأجل غيرة الله تعالى حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه العذر من الله، ولذلك بعث المذنبين والمبشرين معاً وأبغضهم إلى المدح من الله ولأجل ذلك وعد الجنة. وقال رسول الله ﷺ: «درأيت ليلة أسري بي في الجنة قصرًا وبناته جارية؛ فقلت: لمن هذا القصر؟ فقيل: لعمر؛ فأردت أن أنظر إليها فذكرت غيرتك يا عمر: فبكى عمر وقال: أعليك أغار يا رسول الله»<sup>(٦)</sup> وكان الحسن يقول: أتدعون نساءكم ليزاحن العلوج في الأسواق فيح الله من لا يغار، وقال عليه الصلاة والسلام: «إن من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله، ومن الخلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله، فأما الغيرة التي يحبها الله فالغيرة في الريبة. والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير ريبة، والإختيال الذي يحبه الله إختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة، والإختيال الذي يبغضه الله الإختيال في الباطل»<sup>(٧)</sup> وقال عليه الصلاة والسلام: «إني لغيور، وما من أمرىء لا يغار إلا منكوس القلب»<sup>(٨)</sup> والطريق المغني عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال وهي لا تخرج إلى الأسواق. وقال رسول الله ﷺ لإبنته فاطمة عليها السلام: «أي شيء خير للمرأة؟» قالت: أن لا ترى رجلاً ولا يراها رجل، فضمها إليه وقال: «ذرية بعضها من بعض»<sup>(٩)</sup> فاستحسن قولها. وكان أصحاب رسول الله ﷺ يسدّون الكوى والثقب في الحيطان لئلا تطلع النسوان إلى الرجال. ورأى معاذ إمرأته تطلع في الكوة فضرها، ورأى إمرأته قد دفعت إلى غلامه فحاشه قد أكلت منها فضرها. وقال عمر رضي الله عنه: أعروا النساء يلزمن الخجاء، وإنما قال ذلك لأمين لا يرغب في الخروج في الهيئة الرثة. وقال عودوا نساءكم «وآء» وكان قد أذن رسول الله ﷺ للنساء في حضور المسجد<sup>(١٠)</sup> والصواب الآن منع إلا العجائز، بل استصوب ذلك في زمان الصحابة حتى قالت عائشة رضي الله عنها، لو علم النبي ﷺ ما أحدثت النساء بعده لمتعن من الخروج»<sup>(١١)</sup>. ولما قال ابن عمر قال رسول الله ﷺ: «لا تمنعوا إماء الله مساجد الله» فقال بعض ولده: بل والله لمتعن، فضره وغضب عليه

(١) حديث أنه قال قبل دخول المدينة «لا تطرقوا أهلكم ليلاً فخالفه رجلان فسبوا» فخالفه رجلان فسبوا إلى منزلها فرأى كل واحد في بيته ما يكره رواه أحمد من حديث ابن عمر بسند جيد.

(٢) حديث «المرأة كالضلع إن أردت تقويمه كسرت»... الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٣) حديث «غيرة يبيغها الله وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة» رواه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك.

(٤) حديث «الله يغار المؤمن يغار، وغيره الله تعالى أن يأتي الرجل المؤمن ما حرم الله عليه» متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري والمؤمن يغار.

(٥) حديث «أتمتعون من غيرة سعد، أنا والله أغيرته والله أغير مني»... الحديث متفق عليه من حديث الغيرة بن شعبة.

(٦) حديث «درأيت ليلة أسري بي في الجنة قصرًا وبناته جارية، فقلت: لمن هذا القصر؟ فقيل لعمر»... الحديث متفق عليه من حديث جابر دون ذكر ليلة أسري بي ولم يذكر الجارية، وذكر الجارية في آخر متفق عليه من حديث أبي هريرة «وبينا أنا نائم رأيتني في الجنة»... الحديث.

(٧) حديث «إن من الغيرة ما يحبه الله تعالى ومنها ما يبغضه الله تعالى»... الحديث رواه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك، وهو الذي تقدم قبله بأربعة أحاديث.

(٨) حديث «إني لغيور وما من أمرىء لا يغار إلا منكوس القلب» تقدم أوله. ولما أخره فرواه أبو عمر الترمذي في كتاب معاشره الأملين من رواية عبدة بن محمد مرسلاً. والظاهر أنه عبد الله بن الحنفية.

(٩) حديث قال رسول الله ﷺ لإبنته فاطمة «أي شيء خير للمرأة؟» فقلت: «أن لا ترى رجلاً»... الحديث. رواه البزار والدارقطني في الأفراد من حديث علي بسند ضعيف.

(١٠) حديث «أذن للنساء في حضور المساجد» متفق عليه من حديث ابن عمر «أذنوا للنساء بالليل إلى المساجد».

(١١) حديث قالت عائشة: لو علم النبي ﷺ ما أحدثت النساء بعده لمتعن من الخروج. متفق عليه. قال البخاري: لمتعن من المساجد.

وقال سمعني أقول قال رسول الله ﷺ: «لا تمنعوا فتقول: بل<sup>(١)</sup>» وإنما استجراً على المخالفة لعلمه بتغير الزمان، وإنما غضب عليه لإطلاعه اللفظ بالمخالفة ظاهراً من غير إظهار العذر، وكذلك كان رسول الله ﷺ قد أذن لمن في الأعياد خاصة أن يخرج<sup>(٢)</sup> ولكن لا يخرج إلا برضا أزواجهن، والخروج الآن مباح للمرأة العفيفة برضا زوجها ولكن القعود أسلم وينبغي أن لا تخرج إلا لهم، فإن الخروج للنظارات والأموال التي ليست مهمة تقدر في المروءة وربما تقضى إلى الفساد، فإذا خرجت ف ينبغي أن تغض بصرها عن الرجال، ولسنا نقول إن وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة في حقه، بل هو كوجه الصبي الأرمـد في حق الرجل فيحرم النظر عند خوف الفتنة فقط، فإن لم تكن فتنة فلا: إذ لم يزل الرجال على عمر الزمان مكشوفـي الوجوه والنساء يخرجـن منتقبات ولو كان وجوه الرجال عورة في حق النساء لأمروا بالتعجب أو منعهن من الخروج إلا للضرورة.

السادس: الإعتدال في الكفة فلا ينبغي أن يكثر عليهن في الإنفاق، ولا ينبغي أن يسرف، بل يقتصد. قال تعالى (وكلوا واشربوا ولا تسرفوا) ﴿ (ولا تحمل يدك مغلوطة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وقال قال رسول الله ﷺ: «خيركم خيركم لأهله<sup>(٣)</sup>» وقال ﷺ: «دينار أنفقت في سبيل الله، ودينار أنفقت في ربة، ودينار تصدقت به على مسكين، ودينار أنفقت على أهلك: أعظمها أجراً الذي أنفقت على أهلك<sup>(٤)</sup>» وقيل: كان لعلي رضي الله عنه أربع نسوة، فكان يشتري لكل واحدة في كل أربعة أيام لحماً بدرهم، وقال الحسن رضي الله عنه: كانوا في الرجال مخاصيب، والإناث والثياب مجاديب. وقال ابن سيرين: يستحب: للرجل أن يعمل لأهله في كل جمعة فالزوجة، وكان الحلاوة وإن لم تكن من المهمات ولكن تركها بالكلية تقتر في العادة، وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام وما يفسد لو ترك! فهذا أقل درجات الخير، وللـمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير صريح إذن من الزوج، ولا ينبغي أن يستأثر عن أهله بما كـول طيب فلا يطعمهم منه، فإن ذلك مما يوغر الصدور ويبعد عن المعاشرة بالمعروفة، فإن كان مزماً على ذلك فليأكله بخفية بحيث لا يعرف أهله ولا ينبغي أن يصف عندهم طعاماً ليس يريد إطعامهم إياه، وإذا أكل فليعد العيال كلهم على مائدته، فقد قال سفيان رضي الله عنه: بلغنا أن الله وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون جماعة، وأهم ما يجب عليه مراعاته في الإنفاق أن يطعمها من الحلال ولا يدخل مداخل السوء لأجلها، فإن ذلك جناية عليها لا مراعاة لها وقد أوردنا الأخبار الواردة في ذلك عند ذكر آفات النكاح.

السابع: أن يتعلم المتزوج من علم الحيض وأحكامه ما يميز به الإحتراز الواجب، ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضي منها في الحيض وما لا يقضي، فإنه أمر بأن يفهم النار بقوله تعالى ﴿قوا أنفسكم وأهليكم ناراً﴾ فعليه أن يلقتها باعتقاد أهل السنة ويزيل عن قلبها كل بدعة إن استمعت إليها، ويخوفها في الله إن تساهلت في أمر الدين، ويعلمها من أحكام الحيض والإستحاضة ما يحتاج إليه وعلم الإستحاضة يطول، فاما الذي لا بد من إرشاد النساء إليه في أمر الحيض بيان الصلوات التي تقضيها، فإنها مما انقطع عنها قبيل المغرب بمقدار ركعة فعليها قضاء الظهر والمصر، وإذا انقطع قبل الصبح بمقدار ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء، وهذا أقل ما يراعيه النساء، فإن كان الرجل قائماً بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء وإن قصر علم الرجل ولكن ناب عنها في السؤال فأنبهرها بجواب الحق فليس لها خروج، فإن لم يكن ذلك فلها الخروج للسؤال بل عليها ذلك ويعصي الرجل بمنعها ومهما تعلمت ما هو من القرائض عليها فليس لها أن تخرج إلى مجلس ذكر ولا إلى تعلم فضل إلا برضاها ومهما أهملت المرأة حكماً من أحكام الحيض والإستحاضة ولم يعلمها

(١) حديث ابن عمر ولا تمنعوا إماء الله مساجد الله فقال بعض ولده: بل والله... الحديث متفق عليه.

(٢) حديث «الإذن لمن في الخروج في الأعياد» متفق عليه من حديث أم عطية.

(٣) حديث «خيركم خيركم لأهله» أخرجه الترمذي من حديث عائشة وصححه، وقد تقدم.

(٤) حديث «دينار أنفقت في سبيل الله، ودينار أنفقت في ربة، ودينار تصدقت به على مسكين، ودينار أنفقت على أهلك: أعظمها أجراً» الدينار الذي أنفقت على أهلك: أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

الرجل خرج الرجل معها وشاركها في الإثم.

الثامن: إذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن ولا يميل إلى بعضهن، فإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن<sup>(١)</sup>، كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ، فإن ظلم امرأة بلبيلتها قضى لها، فإن القضاء واجب عليه، وعند ذلك يحتاج إلى معرفة أحكام القسم وذلك يطول ذكره؛ وقد قال رسول الله ﷺ: «ومن كان له إمرأتان فمال إلى إحدهما دون الأخرى- وفي لفظ- ولم يعدل بينهما؛ جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل<sup>(٢)</sup>» وإنما عليه العدل في العطاء والمبيت، وأما في الحب والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار. قال الله تعالى (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم) أي أن تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس، وينبع ذلك التفاوت في الوقاع. وكان رسول الله ﷺ يعدل بينهن في العطاء والبيوتة في الليالي ويقول: «والله هذا جهدي فيها أملك ولا طاقة لي فيها غمك ولا أملك<sup>(٣)</sup>» يعني الحب. وقد كانت عائشة رضي الله عنها أحب نسائه إليه<sup>(٤)</sup>، وسائر نسائه يعرفن ذلك. وكان يطاف به محمولاً في مرضه في كل يوم وكل ليلة؛ فبييت عند كل واحدة منهن ويقول: «أين أنا غداً، فطفت لذلك امرأة منهن فقالت: إنما يسأل عن يوم عائشة؛ فقلن يا رسول الله قد أذاك لأن تكون في بيت عائشة فإنه يشق عليك أن تعمل في كل ليلة؛ فقال: «وقد رضيتم بذلك؟ فقلن: نعم. قال: فحولوني إلى بيت عائشة<sup>(٥)</sup>» ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبتها ورضى الزوج بذلك ثبت الحق لها. كان رسول الله ﷺ يقسم بين نسائه، فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته أن يقرها على الزوجية حتى تحشر في زمرة نسائه، فتركها وكان لا يقسم لها ويقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة<sup>(٦)</sup>، ولكنه ﷺ لحسن عدله وقوته كان إذا تأقت نفسه إلى واحدة من النساء في غير نوبتها فجامعها طاف في يومه أو ليلته على سائر نسائه؛ فمن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ طاف على نسائه في ليلة واحدة<sup>(٧)</sup>. وعن أنس أنه عليه السلام طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار<sup>(٨)</sup>.

التاسع: في التشوز ومهما وقع بينهما خصام ولم يلتئم أمرهما: فإن كان من جانبها جيماً أو من الرجل فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدر على إصلاحها فلا بد من حكمين: أحدهما من أهله والآخر من أهلها لينظرأ بينهما ويصلحها أمرهما فعلاه بالدرة وقال: إن الله تعالى يقول (إن يريدأ إصلاًحاً يوفق الله بينهما) فعاد

(١) حديث القرعة بين أزواجه إذا أراد سقراً: متفق عليه من حديث عائشة.

(٢) حديث ومن كان له إمرأتان فمال إلى إحدهما دون الأخرى، وفي لفظ آخر لم يعدل بينهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل؛ أخرجه أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة: قال أبو داود وابن حبان وقفال مع إحداهما وقال الترمذي «ولم يعدل بينهما».

(٣) حديث كان يعدل بينهن ويقول «والله هذا جهدي فيها أملك ولا طاقة لي فيها غمك ولا أملك» أخرجه أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة نحوه.

(٤) حديث وكانت عائشة أحب نسائه إليه متفق عليه من حديث عمرو بن العاص قال قال: «أبي الناس أحب إليك يا رسول الله؟ قال وعائشة» وقد تقدم.

(٥) حديث وكان يطاف به محمولاً في مرضه كل يوم وليلة فبييت عند كل واحدة ويقول «أين أنا غداً... الحديث» رواه ابن سعد في الطبقات من رواة محمد بن علي بن الحسين أن النبي ﷺ كان يميل في نوب يطاف به على نسائه وهو مريض يقسم بينهن. وفي مرسل آخر له. لما نفث قال: «أين أنا غداً؟» قالوا: عند فلانة. قال: «فأين أنا بعد غداً؟» قالوا عند فلانة، فطرف أزواجه أنه يريد عائشة... الحديث» وللبخاري من حديث عائشة: كان يسأل في مرضه الذي مات فيه: «أين أنا غداً؟» يريد يوم عائشة، فإذا له أزواجه أن يكون حيث شاء وفي الصحيحين: لما نفل إسافذ أزواجه أن يمرض في بيتي فلأن له.

حديث «كان يقسم بين نسائه، فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت، فوهبت ليلتها لعائشة... الحديث» رواه أبو داود من حديث عائشة: «وقالت سودة حين أسنت وفرت أن يفارقتها رسول الله ﷺ: يا رسول الله يومئذ لعائشة... الحديث»، وللطبراني: «فأراد أن يفارقتها. وهو عند البخاري باللفظ: «لأن لا كبرت سودة وهبت يومئذ لعائشة وكان يقسم لها ما يوم سودة، ولليهيي مرسل» طلق سودة فقالت: أريد أن أسحر في الزوجك... الحديث».

(٧) حديث عائشة: «طاف على نسائه في ليلة واحدة» متفق عليه باللفظ: «كنت أحب رسول الله ﷺ فيطوف على نسائه ثم يصبح عرو يصبح طيباً».

(٨) حديث أنس: «وأنه طاف على تسع نسوة في ضحوة نهار، رواه ابن عدي في الكامل»، وللبخاري: كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وأنه تسع نسوة.

الرجل وأحسن النية وتلطف بها فاصلح بينهما. ولما إذا كان التشوز من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء، فله أن يؤدبها ويعملها على الطاعة قهراً، وكذا إذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة قهراً، ولكن ينبغي أن يتدرج في تأديبها: وهو أن يقدم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف، فإن لم ينجح ولاها ظهروه في الضمير أو انفرق عنها بالفراش وصجرها وهو في البيت معها من ليلة إلى ثلاث ليالٍ. فإن لم ينجح ذلك فيها ضربها ضرباً غير مبرح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظماً ولا يدمي لها جسم. ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه. وقد قيل لرسول الله ﷺ: ما حق المرأة على الرجل؟ قال: «ويطعمها إذا طعم. ويكسوها إذا اكتسى. ولا يقيح الوجه. ولا يضرب إلا ضرباً غير مبرح. ولا يجهرها إلا في المبيت<sup>(١)</sup>». وله أن يفضض عليها وصجرها في أمر من أمور الدين إلى عشر وإلى عشرين وإلى شهر. فعل ذلك رسول الله ﷺ إذ أرسل إلى زينب بهدية فردتها عليه. فقالت له التي هو في بيتها: لقد أقمتك إذ ردت عليك هديتك<sup>(٢)</sup>. أي أذلتك واستصغرتك. فقال ﷺ: «وأنشأهون على الله أن تمشي» ثم غضب عليهن كلهن شهراً إلى أن عاد إليهن.

العاشر: في آداب الجماع. ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد أولاً ويكبر ويصل ويقول: «بسم الله العلي العظيم. اللهم إجعلها ذرية طيبة إن كنت قدرت أن تخرج ذلك من صلبى». وقال عليه الصلاة والسلام: «لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال: اللهم جنبني الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا. فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان<sup>(٣)</sup>». وإذا قربت من الإنزال فقل في نفسك ولا تحرك شفتيك: الحمد لله الذي خلق من أطاه بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ربك قديراً. وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته، ثم ينصرف من القبلة ولا يستقبل القبلة بالواقع إكراماً للقبلة، وليغض نفسه وأهله بثوب: كان رسول الله ﷺ يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة: «عليك بالسكينة<sup>(٤)</sup>» وفي الخبر: «إذا جامع أحدكم أهله فلا يتجردان تجرد العميرين<sup>(٥)</sup>». أي الحمامين، وليقدم التلطف بالكلام والتفصيل قال ﷺ: «لا يقعن أحدكم على إمرأته كما تقع البهيمة، وليكن بينهما رسول» قبل وما الرسول يا رسول الله؟ قال: «والقبلة والكلام<sup>(٦)</sup>». وقال ﷺ: «ثلاث من العجز في الرجل: أن يلقي من يجب معرفته فيفارقه قبل أن يعلم إسمه ونسبه، والثاني: أن يكرمه أحد فريد عليه كرامته، والثالث: أن يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصيبها قبل أن يحذنها ويؤانسها، ويضامعها فيفضي حاجته منها قبل أن تقضي حاجتها منه». ويكره له الجماع في ثلاث ليالٍ من الشهر: الأول، والآخر، والوسط. يقال إن الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي، ويقال: إن الشياطين يجامعون فيها، وروى كراهة ذلك من علي ومعاوية وأبي هريرة رضى الله عنهم. ومن العلماء من استحسب الجماع يوم الجمعة وليكته تحقيقاً لأحد التاويلين من قوله ﷺ: «رحم الله من غسل واغتسل<sup>(٨)</sup>» الحديث. ثم إذا قضى وطره فليتمهل على أهله حتى تقضي هي أيضاً نهمتها، فإن إنزالها ربما يتأخر فيهيح

(١) حديث وقيل له: ما حق المرأة على الرجل؟ فقال: «يطعمها إذا طعم، ويكسوها إذا اكتسى، ولا يقيح الوجه، ولا يضرب إلا ضرباً غير مبرح. ولا يجهرها إلا في البيت» روى أبو داود والنسائي في الكبرى، وابن ماجه من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد. وقال: ولا يضرب الوجه ولا يقيح. وفي رواية لأبي داود: «ولا يقيح الوجه ولا تضرب».

(٢) حديث مجرة ﷺ نساء شهراً لما أرسل جارية إلى زينب فردتها فقالت له التي هو في بيتها: لقد أقمتك... الحديث، فكره ابن الجوزي في الوفاء بغير إسناد. وفي الصحيحين من حديث عمر: كان أقسم أن لا يدخل عليهن شهراً من شدة موجدته عليهن. وفي رواية من حديث جابر: ثم اعتزلن شهراً.

(٣) حديث ولو أن أحدكم إذا أتى أهله قال: اللهم جنبني الشيطان... الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس.

(٤) حديث «كان يغطي رأسه ويغض صوته ويقول للمرأة: عليك بالسكينة» روى الخطيب من حديث أم سلمة بسند ضعيف.

(٥) حديث «إذا جامع أحدكم إمرأته فلا يتجردان تجرد العميرين» أخرجه ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد بسند ضعيف.

(٦) حديث «لا يقعن أحدكم على إمرأته كما تقع البهيمة... الحديث» روى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وهو منكر.

(٧) حديث «ثلاث من العجز في الرجل: أن يلقي من يجب معرفته فيفارقه قبل أن يعرف اسمه... الحديث» روى أبو منصور الديلمي من حديث أنس روى عنه وهو بعض الحديث الذي قبله.

(٨) حديث «رحم الله من غسل واغتسل» تقدم في الباب الخامس من الصلاة.

شهوتها، ثم القعود عنها إيداء لها، والإختلاف في طبع الإنزال يوجب التناوب معها كان الزوج سابقاً إلى الإنزال، والتوافق في وقت الإنزال ألد عندها ليشغل الرجل بنفسه عنها، فإنها ربما تستحي. وينبغي أن يأتيها في كل أربع ليالٍ مرة فهو أحسن، إذ عدد النساء أربعة فجاز التأخير إلى هذا الحد، نعم ينبغي أن يزيد أو ينقص بحسب حاجتها في التحصين، فإن تحصينها واجب عليه، وإن كان لا يثبت المطالبة بالوطء فذلك لعسر المطالبة والوفاء بها، ولا يأتيها في الحيض، ولا بعد انقضائه وقبل الغسل، فهو محرم بنص الكتاب، وقيل: إن ذلك يورث الجذام في الولد، وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتيها في غير المأني، إذ حرم غشيان الحائض لأجل الأذى، والأذى غير المأني دائم فهو أشد تحريماً من إتيان الحائض. وقوله تعالى ﴿فَاتُوا حُرُومَكُمْ أَنْ شِئْتُمْ﴾ أي أي وقت شئتم، وله أن يستمني بيديها، وأن يستمتع بما تحت الإزار بما يشتهي سوى الوفاق وينبغي أن تنزل المرأة يزار من حقها إلى فوق الركبة في حال الحيض، فهذا من الأدب، وله أن يؤاكل الحائض، ويخالطها في المصاحبة وغيرها، وليس عليه اجتنابها، وإن أراد أن يجامع ثانياً بعد أخرى فليس فرجه أولاً، وإن احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول، ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينم على غير طهارة، فإن أراد النوم أو الأكل فليتوضأ أولاً وضوء الصلاة فذلك سنة. قال ابن عمر: قلت للنبي ﷺ: أبايم أحداً وهو جنب؟ قال: «نعم إذا توضأ»<sup>(١)</sup>، ولكن قد وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها: كان النبي ﷺ ينام جنباً لم يس ماء<sup>(٢)</sup> ومهما عاد إلى فراشه فليمسح وجهه فراشه أو ليففضه، فإنه لا يدرى ما حدث عليه بعده، ولا ينبغي أن يبلق أو يقلع أو يستحد أو يخرج الدم أو يبين من نفسه جزءاً وهو جنب؛ إذ ترد إليه سائر أجزائه في الأخرة فيعود جنباً، ويقال: إن كل شجرة تطالبه بجنبائها ومن الأدب أن لا يعزل، بل لا يشرح إلا إلى محل الحرق وهو الرجم، وفيها من نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة<sup>(٣)</sup>، هكذا قال رسول الله ﷺ، فإن عزل فقد اختلف العلماء في إباحته وكراهته على أربع مذاهب، فمن مبيح مطلقاً بكل حال، ومن عرك بكل حال، ومن قائل يجل برضاها ولا يجل دون رضاها، وكان هذا القائل يحرم الإيداء دون العزل، ومن قائل يباح في المملوكة دون الحرة. والصحيح عندنا أن ذلك مباح، وأما الكراهية فإنها تطلق لنهي التحريم ولنهي التنزيه ولترك الفضيلة، فهو مكروه بالمعنى الثالث أي فيه ترك فضيلة، كما يقال: يكره للقاعد في المسجد أن يقعد فارغاً لا يشتغل بذكر أو صلاة، ويكره للحاضر في مكة مقبلاً بها أن لا يحج كل سنة، والمراد بهذه الكراهية ترك الأولى والفضيلة فقط، وهذا ثابت لما بيناه من الفضيلة في الولد، ولما روى عن النبي ﷺ: «إن الرجل ليجامع أهله فيكتب له بهجماعه أجر ولد ذكر قاتل في سبيل الله فقتل»<sup>(٤)</sup>، وإنما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد لكان له أجر التسبب إليه، مع أن الله تعالى خالفه بحميه ومقويه على الجهاد، والذي إليه من التسبب فقد فعله وهو الوفاق، وذلك عند الإمتاء في الرحم. ولما قلنا لا كراهة بمعنى التحريم والتنزيه، لأن إثبات النهي إنما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه، بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلاً أو ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الإنزال بعد الإيلاج، فكل ذلك ترك للأفضل وليس بارتكاب نهي ولا فرق، إذا الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم، ولها أربعة أسباب: النكاح، ثم الوفاق، ثم الصبر إلى الإنزال بعد الجماع، ثم الوقوف لينصب المني في الرحم، وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض، فالإمتناع عن الرابع كالإمتناع عن الثالث، وكذا الثالث كالثاني، والثاني كالأول، وليس هذا كالإجهاض والوادة، لأن ذلك جنابة على موجود حاصل، وله أيضاً مراتب وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم

(١) حديث ابن عمر: «قلت للنبي ﷺ: أبايم أحداً وهو جنب؟ قال: «نعم إذا توضأ» متفق عليه من حديث أن عمر سال. لا أن عبد الله هو السائل.

(٢) حديث عائشة: «كان ينام جنباً لم يس ماء» رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه. وقال يزيد بن هارون: إنه وهم، ونقل البيهقي عن أحمد الطعن فيه، قال: وهو صحيح من جهة الرواية.

(٣) حديث وما من نسمة قدر الله كونها إلا وهي كائنة متفق عليه من حديث أبي سعيد.

(٤) حديث وإن الرجل ليجامع أهله فيكتب له من جماعه أجر ولد ذكر يقتل في سبيل الله في أبعده له أصلاً.

وتختلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة وإفساد ذلك جنابة، فإن صارت مضغة وعلقه كانت الجنابة أفحش، وإن نفخ فيه الروح واستوت الخلفة إزدادت الجنابة تفاحشاً، ومنتهى التفاحش في الجنابة بعد الانفصال حياً. وإنما قلنا مبدأ سبب الوجود من حيث وقوع المني في الرحم لا من حيث الخروج من الإحليل، لأن الولد لا يخلق من منى الرجل وحده بل من الزوجين جميعاً إما من مائه ومائها أو من مائه ودم الخيض، قال بعض أهل التشريح: إن المضغة تخلق بتقدير الله من دم الخيض، وإن الدم منها كاللبن من الرائب، وإن النطفة من الرجل شرط في خثور دم الخيض وانعاده كالأنفحة للبن، إذ بها يتعقد الرائب، وكيفية كان فناء المرأة ركن في الاعتقاد فيجري المآدان مجرى الإيجاب والقبول في الوجود الحكمي في العقود. فمن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جناباً على العقد بالنقض والفسخ، ومهما اجتمع الإيجاب والقبول كان الرجوع بعده رفعاً وفسخاً وقطعاً، وكما أن النطفة في الفقار لا يتخلق منها الولد. فكذا بعد الخروج من الإحليل ما لم يمتزج بماء المرأة ودماها، فهذا هو القياس الجلي.

فإن قلت: فإن لم يكن العزل مكروهاً من حيث إنه دفع لوجود الولد فلا يبعد أن يكره لأجل النية الباعثة عليه، إذ لا يبعث عليه إلا نية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي فأقول: النيات الباعثة على العزل خمس: الأولى في السزاري وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق العتاق وقصد استبقاء الملك بترك الإعناق ودفع أسبابه ليس بمنى عنه. الثانية: استبقاء جمال المرأة وسمنها لدوام التمتع واستبقاء حياتها خوفاً من خطر الطلق، وهذا أيضاً ليس بمنى عنه. الثالثة: الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الأولاد والإحتراز من الحاجة إلى التعب في الكسب ودخول مداخل السوء، وهذا أيضاً غير منى عنه، فإن قلة الحرج معين على الدين، نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضمان الله حيث قال ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾ ولا جرم فيه سقوط عن ذروة الكمال وترك الأفضل، ولكن النظر إلى العواقب وحفظ المال وإدخاره مع كونه منافعاً للتوكل لا نقول إنه منى عنه. الرابعة: الخوف من الأولاد الإناث لما يعتقد في تزويجهم من المعرة كما كانت من عادة العرب في قتلهم الإناث، فهذه نية فاسدة لو ترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أثم بها لا بترك النكاح والوطء، فكذا في العزل، والفساد في اعتقاد المعرة في سنة رسول الله ﷺ أشد، وينزل منزلة امرأة تركت النكاح إستكافاً من أن يعلوها رجل فكانت تنسبه بالرجال، ولا ترجع الكراهة إلى عين ترك النكاح. الخامسة: أن تمتنع المرأة لتعزها وميلاتها في النظافة والتحرز من الطلق والنفاس والرضاع، وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمباغتتهن في استعمال المياه، حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض ولا يدخلن الخلاء إلا عراة، فهذه بدعة تخالف السنة، فهي نية فاسدة؛ واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضی الله عنها لما قدمت البصرة فلم تأذن لها، فيكون المقصد هو الفساد دون منع الولادة.

فإن قلت: فقد قال النبي ﷺ: «من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا ثلاثاً»<sup>(١)</sup>. قلت: فالعزل كترك النكاح. وقوله: «ليس منا أي ليس موافقاً لنا على سنتنا وطريقتنا وسنتنا فعل الأفضل.

فإن قلت: فقد قال ﷺ في العزل: «ذاك الواد الخفي»، وقرأ: وإذا المؤودة ثلثت<sup>(٢)</sup>، وهذا في الصحيح قلنا: وفي الصحيح أيضاً أخبار صحيحة<sup>(٣)</sup> الإباحة، وقوله: «الواد الخفي» كقوله «الشرك الخفي» وذلك يوجب كراهة لا تحرمياً.

فإن قلت: فقد قال ابن عباس: العزل هو الواد الأصغر، فإن المنوع وجوده هو المؤودة الصغرى.

(١) حديث «من ترك النكاح مخافة العيال فليس منا» تقدم في أوائل النكاح.

(٢) حديث قال ﷺ في العزل «ذاك الواد الخفي» أخرجه مسلم من حديث جدامة بنت وهب.

(٣) أحاديث إباحة العزل، رواها مسلم من حديث أبي سعيد: أئتم سالوه عن العزل فقال «لا عليكم أن لا تفعلوه» ورواه النسائي من حديث أبي هريرة. وللشيعين من حديث جابر: كنا نعزل على عهد رسول الله ﷺ، زاد مسلم: فبلغ ذلك نبي الله ﷺ فلم ينها. والنسائي من حديث أبي هريرة سئل عن العزل فقل: اليهود تزعم أنها المؤودة الصغرى؛ فقال: كذبت يهود. قال البيهقي: رواة الإباحة أكثر وأحفظ.



قلنا: هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف، ولذلك أنكره عليه على رضى الله عنه، لما سمعه قال: ولا تكون مؤودة إلا بعد سيم، أي بعد الأخرى سبعة أطوار، وتلا الآية الواردة في أطوار الخلقه وهي قوله تعالى ﴿ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين﴾ إلى قوله ﴿ثم أنشأناه خلقاً آخر﴾ أي نفخنا فيه الروح، ثم تلا قوله تعالى في الآية ﴿وإذا المؤودة سُئِلَتْ﴾ وإذا نظرت إلى ما قَدَّمناه في طريق القياس والاعتبار، ظهر لك تفاوت منصب علي وابن عباس رضى الله عنهما في الغوص على المعاني ودرك العلوم، كيف وفي المتفق عليه في الصحيحين على جابر أنه قال (كنا نزلُ على عهد رسول الله ﷺ والقرآن ينزلُ) وفي لفظ آخر (كنا نزلُ فيبلغ نبي الله ﷺ فلم يهتأ) وفيه أيضاً عن جابر أنه قال (إن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال: إن لي جارية خادمتنا وساقيتنا في النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل، فقال عليه الصلاة والسلام: «عزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها» فلبث الرجل ما شاء الله ثم أتاه فقال: إن الجارية قد حملت، فقال: «قد قلت سيأتيها ما قدر لها» كل ذلك في الصحيحين.

الحادي عشر: في آداب الولادة وهي خمسة: (الأول) أن لا يكثُر فرحه بالذكر وحزنه. بالأنثى، فإنه لا يدري الخير له في أيها، فكم من صاحب ابن يتمنى أن لا يكون له، أو يتمنى أن يكون بنتاً، بل السلامة منهن أكثر والثواب فيهن أجزل قال ﷺ: «من كان له ابنة فأحبها فأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها وأسبع عليها من النعمة التي أسبع الله عليه كانت له ميمنة وميسرة من النار إلى الجنة» وقال ابن عباس رضى الله عنهما: قال رسول الله ﷺ: «وما من أحد يدرك إيتين فيحسن إليهما ما صحبتهما إلا أدخلته الجنة» وقال أنس قال رسول الله ﷺ: «من كانت له إبتنان أو أختان فأحسن إليهما ما صحبتهما كنت أنا وهو في الجنة كهاتين» وقال أنس: قال رسول الله ﷺ: «من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئاً فحمله إلى بيته ففحص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه، ومن نظر الله إليه لم يعذبه» وعن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من حل طرفه من السوق إلى عياله فكأنما حل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليبدأ بالإناث قبل الذكور فإنه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية الله حرم الله بدنه على النار» وقال أبو هريرة: قال ﷺ: «ومن كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبى على لأواتهن وضرائهن أدخله الجنة بفضل رحمته إياهن، فقال رجل واثنتان يا رسول الله؟ قال: واثنتان. فقال رجل: أو واحدة؟ فقال واحدة» (الأدب الثاني). أن يؤخذ في أذن الولد: روى رافع عن أبيه قال: (رأيت النبي ﷺ قد أذن في إذن الحسين حين ولدته فاطمة رضى الله عنها) وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «من ولد له مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسر

(١) حديث جابر المتفق عليه في الصحيحين: وكنا نزل على عهد رسول الله ﷺ فلم يهتأ، هو كما ذكر متفق عليه، إلا أن قوله «فمن يهتأ» انفرد بها مسلم.

(٢) حديث جابر: «أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: إن لي جارية وهي خادمتنا وساقيتنا في النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن تحمل» فقال: «عزل عنها إن شئت... الحديث» ذكر المصنف أنه في الصحيحين وليس كذلك، وإنما انفرد به مسلم.

(٣) حديث ومن كانت له ابنة فأحبها وأحسن تأديبها وغذاها فأحسن غذاها... الحديث أخرجه الطبراني في الكبير، والخرطاطي في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف.

(٤) حديث ابن عباس وما من أحد يدرك إيتين فيحسن إليهما ما صحبتهما إلا أدخلته الجنة أخرجه ابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد. حديث أنس: «من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئاً فحمله إلى بيته ففحص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه. ومن نظر الله إليه لم يعذبه» أخرجه الخراططي بسند ضعيف.

(٥) حديث أنس: «من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئاً فحمله إلى بيته ففحص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه. ومن نظر الله إليه لم يعذبه» أخرجه الخراططي بسند ضعيف.

(٦) حديث أنس: «من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيئاً فحمله إلى بيته ففحص به الإناث دون الذكور نظر الله إليه. ومن نظر الله إليه لم يعذبه» أخرجه الخراططي بسند ضعيف جداً، وأخرجه ابن عدي في الكامل. وقال ابن الجوزي: حديث موضوع.

(٧) حديث أبي هريرة: «من كانت له ثلاث بنات أو أخوات فصبى على لأواتهن... الحديث» رواه الخراططي واللفظ له والحاكم ولم يقل أو أخوات وقال: صحيح الإسناد.

(٨) حديث أبي رافع: «رأيت رسول الله ﷺ أذن في إذن الحسين حين ولدته فاطمة... الحديث» أخرجه أحمد واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه، إلا أنها قالوا أحسنه مكبراً، وضعفه ابن القطان.

دفعته عنه أم الصبيان (١) « ويستحب أن يلتقوه أول إنطلاق لسانه لا إله إلا الله، ليكون أول حديثه، والختان في اليوم السابع ورد به خير (٢) (الأدب الثالث): أن تسميه اسماً حسناً؛ فذلك من حق الولد. وقال ﷺ: «إذا سميت فعبداً» (٣) وقال عليه الصلاة والسلام: «أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن» (٤) وقال: «وسموا باسمي ولا تكونوا بكنتي» (٥) قال العلماء: كان ذلك في عصره ﷺ إذ كان ينادى يا أبا القاسم والآل فلا بأس، نعم لا يجمع بين اسمه وكنته، وقد قال ﷺ: «لا تجمعوا بين إسمي وكنتي» (٦) وقيل: إن هذا أيضاً كان في حياته، وتسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام: «إن عيسى لا أب له» (٧) فيكره ذلك، والسقط ينبغي أن يسمى. قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية: بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه فيقول: أنت ضيعتي وتركتني لا إسم لي؛ فقال عمر بن عبد العزيز: كيف وقد لا يدري أنه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن: من الأسماء ما يجمعها كحمزة وعماره وطلحة وعتبة، وقال ﷺ: إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسما آبائكم فأحسنوا أسماءكم» (٨) ومن كان له إسم يكره يستحب تبديله، أبداً رسول الله ﷺ إسم العاصي بعد الله (٩). وكان إسم زينب برة، فقال عليه السلام: «تركي نفسها فسمها زينب» (١٠)، وكذلك ورد النهي فس تسمية أفلح ويأسر ونافع وبركة (١١) لأنه يقال: أثم بركة؟ فيقال: لا (الرابع) العقيقة عن الذكر بشتين، وعن الأنثى بشاة ذكراً كان أو أنثى. وروث عائشة رضى الله عنها: أن رسول الله ﷺ أمر في الغلام أن يعق بشتين مكافئتين، وفي الجارية بشاة (١٢). وروى: أنه عق عن الحسن بشاة (١٣) وهذا رخصة في الإقتصار على واحدة وقال ﷺ: «مع الغلام عقيقته فأعرقوا عنه دماً وأميطوا عنه الأذى» (١٤)، ومن السنة أن تصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة؛ فقد ورد فيه خير: أنه عليه السلام أمر فاطمة رضى الله عنها يوم سابع حسين أت تخلق شعره وتصدق بزنة شعره فضة (١٥) قالت عائشة رضى الله عنها: لا يكسر للعقيقة عظم. (الخامس) أن يحنكه بتمر أو حلوة. وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنها قالت: «ولدت عبد الله بن الزبير بقاء، ثم أتيت به رسول الله ﷺ فوضعته في حجره ثم دعا بتمر فمضنها ثم نفل في» (١٦) فكان أول شيء دخل

- (١) حديث «من ولد له مولود وأذن في لذه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى رفعت عنه أم الصبيان» أبو يعلى الموصلي وابن السني في اليوم والليلة، والبيهقي في شعب الإيمان من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف.
- (٢) حديث «الختان في اليوم السابع» رواه الطبراني في الصغير من حديث جابر بسند ضعيف: أن رسول الله ﷺ عق عن الحسن والحسين وخشيما ليلة أيام وإسناده ضعيف، واختلف في إسناده فقل: عبد الملك بن إبراهيم بن زهير عن أبيه عن جده.
- (٣) حديث «إذا سميت فعبداً» رواه الطبراني من حديث عبد الملك ابن أبي زهير عن أبيه معاذ، وصححه إسناده والبيهقي من حديث عائشة.
- (٤) حديث «أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن» أخرجه مسلم من حديث ابن عمر.
- (٥) حديث «وسموا باسمي ولا تكونوا بكنتي» متفق عليه من حديث جابر. وفي لفظ «تسموا».
- (٦) حديث «لا تجمعوا بين إسمي وكنتي» رواه أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة، ولأبي داود والترمذي وحسنه وابن حبان من حديث جابر «من سمى باسمي فلا يكتني بكنتي، ومن تكنى بكنتي فلا يتسمى باسمي».
- (٧) حديث «وإن عيسى لا أب له» أخرجه أبو عمر الترمذي في كتاب معاشرته الأهلين من حديث ابن عمر بسند ضعيف، ولأبي داود أن عمر صرب أبناً له تكنى أبا عيسى، وأتكر على المفردة بأن تكنى بأبي عيسى، فقال: رسول الله ﷺ كتابي، وإسناده صحيح.
- (٨) حديث «إنكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسما آبائكم فأحسنوا أسماءكم» أخرجه أبو داود من حديث أبي الدرداء. قال النووي: بإسناده جيد، وقال البيهقي إنه مرسل.
- (٩) حديث «وبدا رسول الله ﷺ إسم العاصي بعد الله» رواه البيهقي من حديث عبد الله بن الحارث ابن جزء الزبدي بسند صحيح.
- (١٠) حديث قال ﷺ: «زينب وكان أسماً برة تركي نفسها فسمها زينب» متفق عليه من حديث أبي هريرة.
- (١١) حديث النهي في تسمية أفلح ويأسر ونافع وبركة، أخرجه مسلم من حديث سمرة بن جندب إلا أنه جعل مكان بركة رباعاً، وله من حديث جابر: «أراد النبي ﷺ أن يهيئ أن يسمى بعمل وبركة... الخليفة».
- (١٢) حديث عائشة: «أمر في الغلام بشتين مكافئتين، وفي الجارية بشاة» أخرجه الترمذي وصححه.
- (١٣) حديث «عق عن الحسن بشاة» أخرجه الترمذي من حديث علي وقال: ليس إسناده متصل، ووصله الحاكم، إلا أنه قال حسن. ورواه أبو داود من حديث ابن عيسى إلا أنه قال «وكشاه».
- (١٤) حديث «مع الغلام عقيقته فأعرقوا عنه دماً وأميطوا عنه الأذى» أخرجه البخاري من حديث سلمان بن مهران الضبي.
- (١٥) حديث «وأمر فاطمة يوم سابع حسين أن يخلق شعره وتصدق بزنة شعره فضة» أخرجه الحاكم وصححه من حديث علي. وهو عند الترمذي منقطع بلفظ «حسن» وإلا: «ليس إسناده متصل» ورواه أحمد من حديث أبي رافع.
- (١٦) حديث أسماء: «ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أتيت به رسول الله ﷺ فوضعه في حجره ثم دعا بتمر فمضنها ثم نفل في» فيه... الحديث متفق عليه.

جوهه ربي رسول الله ﷺ، ثم حكه بتمره ثم دعا له وبرك عليه، وكان أول مولود ولد في الإسلام، ففرحوا به فرحاً شديداً لأنهم قيل لهم: إن اليهود قد سحرتكم فلا يولد لكم.

الثاني عشر: في الطلاق، ولعلم أنه مباح، ولكنه أبغض المباحات إلى الله تعالى، وإنما يكون مباحاً إذا لم يكن فيه إيذاء بالباطل، ومنها طلقها فقد أذاها، ولا يباح إيذاء الغير إلا بجانبة من جانبها أو بضرورة من جانبها، قال الله تعالى ﴿فإن أطعتمكم فلا تبغوا عليهن سبيلاً﴾ أي لا تطلبوا حيلة للفراق وإن كرهها أبوه فليطلقها. قال ابن عمر رضى الله عنهما، كان تحي امرأة أحبها وكان أبي يكرهها ولم يرني يطلقها، فراجعت رسول الله ﷺ فقال: «يا ابن عمر طلق إمرأتك<sup>(١)</sup>» فهذا يدل على أن حق الوالد مقدم، ولكن والد يكرهها - لا لغرض فاسد - مثل عمر، ومنها أدت زوجها وبذت على أهلها فهي جانية، وكذلك معها كانت سيرة الخلق أو فاسدة الدين. قال ابن مسعود في قوله تعالى ﴿ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة﴾ معها بذت على أهلها وأدت زوجها فهو فاحشة، وهذا أريد به في العدة ولكنه تنبيه على المقصود. وإن كان الأذى من الزوج فلها أن تقتدي ببذل مال، يكره للرجل أن يأخذ منها أكثر مما أعطى فإن ذلك إجحاف بها وتحامل عليها وتجارة على البضع. قال تعالى ﴿فلا جناح عليهما فيما اتفقت به﴾ فرد ما أخذته فما دونه لائق بالعداء فإن سألت الطلاق بغير ما بأس فهي آئمة، قال ﷺ: «أما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة<sup>(٢)</sup>» وفي لفظ آخر «فالجنة عليها حرام» وفي لفظ آخر: أنه عليه السلام قال: «المختلعات من المناققات<sup>(٣)</sup>» ثم ليراع الزوج في الطلاق أربعة أمور (الأول) أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه، فإن الطلاق في الحيض أو الطهر الذي جامع فيه يدعى حرام وإن كان واقعاً، لما فيه من تطويل العدة عليها؛ فإن فعل ذلك فليراجعها: طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال ﷺ لممر: «مره فليراجعها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر، ثم إن شاء طلقها وإن شاء أمسكها، فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء<sup>(٤)</sup>» وإنما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط (الثاني) أن يقتصر على طرفة واحدة فلا يجمع بين الثلاث، لأن الطرفة الواحدة بعد العدة تغيد المقصود ويستفيد بها الرجعة إن ندم في العدة وتجديد النكاح إن أراد بعد العدة، وإذا طلق ثلاثاً رجا ندم فيحتاج إلى أن يتزوجها محلل وإلى الصبر مدة، وعقد المحلل منهى عنه، ويكون هو الساعي فيه ثم يكون قلبه معلقاً بزوجة الغير وتطليقه - أعني زوجة المحلل بعد أن زوج منه - ثم يورث ذلك تنفيراً من الزوجة، وكل ذلك ثمرة الجمع، وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير عذور، ولست أقول بالجمع حرام؛ لكنه مكروه بهذه المعاني، وأعني بالكراهة تركه النظر لنفسه. (الثالث) أن يتلطف في التعلل بتطليقها من غير تعنيف واستخفاف، وتطبيب قلبها بهدية على سبيل الإمتاع والجبر لما فجعها به من أذى الفراق. قال تعالى ﴿ومتعهن﴾ وذلك واجب مهما لم يسم لها مهر في أصل النكاح. كان الحسن بن علي رضى الله عنهما مطلقاً ومنكاحاً، ووجه ذات يوم بعض أصحابه لطلاق إمرأتين من نسائه وقال: قل لها اعتدا، وأمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة آلاف درهم، ففعل، فلما رجع إليه قال: ماذا فعلنا؟ قال أما إحداهما فنكست رأسها وتنكست، وأما الأخرى فبككت واتحت وبسمعتها تقول: متاع قليل من حبيب مفارق فأطرق الحسن وترحم لها وقال: لو كنت مراجعاً امرأة بعد ما فارقتها لراجعتها، ودخل الحسن ذات يوم على عبد الرحمن بن الحارث بن هشام - فقيه المدينة ورئيسها ولم يكن له بالمدينة نظير وبه ضربت المثل عائشة رضى

(١) حديث ابن عمر: «وكانت تحي إمرأة أحبها وكان أبي يكرهها، فلم يرني يطلقها... الحديث». رواه أصحاب السنن، وقال الترمذي: حسن صحيح.

(٢) حديث «أما امرأة سألت زوجها طلاقها من غير ما بأس لم ترح رائحة الجنة» وفي لفظ «فالجنة عليها حرام» رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث ثوبان.

(٣) حديث «المختلعات من المناققات» رواه النسائي من حديث أبي هريرة وقال: لم يسمع الحسن من أبي هريرة. قال: ومع هذا لم أسمع إلا من حديث أبي هريرة. قلت: رواه الطبراني من حديث عتبة بن غزوان بن عبد بن مسعود.

(٤) حديث: «طلق ابن عمر زوجته في الحيض فقال رسول الله ﷺ لممر: «مره فليراجعها... الحديث» متفق عليه من حديث ابن عمر.

الله عنها حيث قالت لو لم أسر مسيري ذلك لكان أحب إلي من أن يكون لي ستة عشر ذكراً من رسول الله ﷺ مثل عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: فدخل عليه الحسن في بيته، فعظمه عبد الرحمن وأجلسه في مجلسه وقال: ألا أرسلت إلى فكتك أجيتك، فأقل: الحاجة لنا. قال: وما هي؟ قال جيتك خاطباً إيتك، فأطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال: والله ما على وجه الأرض أحد يشي عليها أعز علي منك، ولكنك تعلم أن إيتي بضعة مني يسوءني ما ساءه ويسرنى ما سرها، وأنت مطلق، فأخاف أن تطلقها، وإن فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره أن يتغير قلبي عليك، فأتت بضعة من رسول الله ﷺ، فإن شرطت أن لا تطلقها زوجتك، فسكت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته. سمعته سمعته وهو يشي ويقول: ما أراد عبد الرحمن إلا أن يجعل إيتته طوقاً في عنقي. وكان علي رضي الله عنه يضجر من كثرة تطلقه، فكان يعتذر منه على المنبر ويقول في خطبته، إن حسناً مطلقاً فلا تنكحوه، حتى قام رجل من ممدان فقال: والله يا أمير المؤمنين لننكحه ما شاء، فإن أحب أمسك وإن شاء ترك، فسر ذلك علياً وقال:

لو كنت بواباً على باب جنة . لقلت لهمدان أدخلني بسلام .

وهذا تنبيه على أن من طعن في حبيبه من أهل وولد بنوع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه، فهذه الموافقة قبيحة، بل الأدب المخالفة ما أمكن، فإن ذلك أسر لقلبه وأوفى لباطن ذاته، والقصد من هذا بيان أن الطلاق مباح، وقد وعد الله الغنى في الفراق والنكاح جميعاً فقال ﴿وأنكحوا الأيامي منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله﴾ وقال سبحانه وتعالى ﴿وإن يتفرقا يغن الله كلا من سعته﴾. (الرابع) أن لا يفتنى سرها لا في الطلاق ولا عند النكاح، فقد ورد في إفتاء سر النساء في الخبر الصحيح وعبد عظيم<sup>(١)</sup>. ويروي عن بعض الصالحين أنه أراد طلاق امرأة، فقيل له: ما الذي يريبك فيها؟ فقال: العاقل: لا يبتك ستر إمرأته، فلما طلقها قيل له: لم طلقها؟ فقال: مالي ولا امرأة غيري، فهذا بيان ما عل الزوج.

### القسم الثاني من هذا الباب: النظر في حقوق الزوج عليها

والقول الثاني فيه أن النكاح نوع رق، فهي وقيقة له، فعليها طاعة الزوج مطلقاً في كل ما طلب منها في نفسها ما لا معصية فيه، وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة: قال ﷺ: «أما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة<sup>(٢)</sup>». «وكان رجل قد خرج إلى سفر وعهد إلى إمرأته أن لا تنزل من العلوى السفلى وكان أبوها في الأسفل، فعرض فأرسلت المرأة إلى رسول الله ﷺ تستأذن في النزول إلى أبيها، فقال ﷺ: «أطبعي زوجك»، فمات فاستأمرته فقال: «أطبعي زوجك» فدفن أبوها فأرسل رسول الله ﷺ إليها فيجبرها أن الله قد غفر لأبيها بطاعتها وزوجها<sup>(٣)</sup>»، وقال ﷺ: «إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها وحفظت فرجها وأطاعت زوجها دخلت جنة ربها<sup>(٤)</sup>»، وأضاف طاعة الزوج إلى مباني الإسلام وذكر رسول الله ﷺ النساء فقال: «حاصلات والذات مرضعات رحيمات بأولادهن لولا ما يأتين إلى أزواجهن دخل مصلياتهن الجنة<sup>(٥)</sup>»، وقال ﷺ: «أطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء، فقلن: لم يا رسول الله؟ قال يكثرون اللعن ويكفرون

(١) حديث الوعيد في إفتاء سر المرأة. رواه مسلم من حديث أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أعظم الخيانة عند الله يوم القيمة الرجل يفتني إلى إمرأته ويفتني إليه ثم يفتني سرها».

(٢) حديث «أما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة» أخرجه الترمذي وقال حسن غريب، وابن ماجه من حديث أم سلمة.

(٣) حديث «كان رجل خرج إلى سفر وعهد إلى إمرأته أن لا تنزل من العلوى السفلى وكان أبوها في السفلى فعرض... الحديث»، أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف، إلا أنه قال: غفر لأبيها.

(٤) حديث «إذا صلت المرأة خمسها وصامت شهرها... الحديث» أخرجه ابن حبان من حديث أبي هريرة.

(٥) حديث: «ذكر النساء فقال مصليات والذات مرضعات... الحديث» أخرجه ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي أمامة دون قوله «مرضعات» وهي عند الطبراني في الصحيح.

الغشيرة<sup>(١)</sup> يعني الزوج المعاشر. وفي خبر آخر: «أطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء، فقلت: أين النساء؟ قال: شغلن الأحران الذهب والزعفران<sup>(٢)</sup>» يعني الحل ومصبغات الثياب: وقالت عائشة رضى الله عنها: أنت فتاة إلى النبي ﷺ فقلت: يا رسول الله إني فتاة أخطب فأكره التزويج، فما حق الزوج على المرأة؟ قال: «لو كان من فرقه إلى قدمه صديد فلهسته ما أدت شكره» قالت: أفلا أتزوج؟ قال: «بلى تزوجي فإنه خير<sup>(٣)</sup>» قال ابن عباس: «أنت امرأة من خثعم إلى رسول الله ﷺ فقلت: إني امرأة أيم وأريد أن أتزوج، فما حق الزوج؟ قال: إن من حق الزوج على الزوجة إذا أرادها فراودها عن نفسها وهي على ظهر يعبر لا تمنعه، ومن حقه أن لا تعطي شيئاً من بيته إلا بإذنه، فإن فعلت ذلك كان الوزر عليها والأجر له، ومن حقه أن لا تصوم تطوعاً إلا بإذنه، فإن فعلت جاعت وعطشت ولم يتقبل منها، وإن خرجت من بيتها بغير إذنه لعنتها الملائكة حتى ترجع إلى بيته أو تتوب<sup>(٤)</sup>» وقال ﷺ: «ولو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها<sup>(٥)</sup>» وقال ﷺ: «أقرب ما تكون المرأة من وجه ربها إذا كانت في قمر بيتها، وإن صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في بيتها، وذلك للستر، ولذلك قال عليه السلام: «المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان<sup>(٦)</sup>» وقال أيضاً «للمرأة عشر عورات، فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة؛ فإذا ماتت ستر القبر العشر عورات<sup>(٧)</sup>» فحقوق الزوج على الزوجة كثيرة، وأهمها أمران، أحدهما: الصيانة والستر. والآخر: ترك المطالبة بما وراء الحاجة، والتعفف عن كسبه إذا كان حراماً، وهكذا كانت عادة النساء في السلف: كان الرجل إذا خرج من منزله تقول له امرأته أو إبنته: إياك وكسب الحرام فإننا نصبر على الجوع والضر ولا نصبر على النار. وهم رجل من السلف بالسفر ففكر جيرانه سفره، فقالوا لزوجته: لم ترضين بسفره ولم يدع لك نفقه؟ فقلت: زوجي منذ عرفته عرفته أكالاً وما عرفته رزاقاً، ولي رب رزاق: يذهب الأكال ويبقى الرزاق. وخطبت رابعة بنت إسماعيل أحمد بن أبي الحواري، ففكر ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها: والله مالي همه في النساء لشغلي بحالي، فقلت: إني لأشغل بحالي منك ومالي شهوة، ولكن ورثت مالاً جزيلاً من زوجي فأردت أن تنفقه على إخوانك، وأعرف بك الصالحين فيكون لي طريقاً إلى الله عز وجل، فقال: حتى استأذن استاذني، فرجع إلى أبي سليمان الداراني، قال: وكان ينهاني عن التزويج ويقول: ما تزوج أحد من أصحابنا إلا تغير؛ فلما سمع كلامها قال: تزوج بها فلها ولية الله، هذا كلام الصديقين، قال: فتزوجتها فكان في منزلنا كن من جص قفى من غسل أيدي المستعجلين للخروج بعد الأكل فضلاً عما غسل

(١) حديث وأطلعت في النار فإذا أكثر أهلها النساء... الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس.

(٢) حديث وأطلعت في الجنة فإذا أقل أهلها النساء، فقلت: أين النساء؟ قال: شغلن الأحران الذهب والزعفران أخرجه أحد من حديث أبي أمامة بسند ضعيف، وقال «الحرير» بدل «الزعفران» وسلم من حديث عزة الأشجعية وروى للنساء من الأحرار: الذهب والزعفران، وسنده ضعيف.

(٣) حديث عائشة: أنت فتاة إلى النبي ﷺ فقلت: يا نبي الله، إني فتاة أخطب وإلى أكره التزويج فما حق الزوج على المرأة؟ الحديث، أخرجه الحاكم وصححه بإسناده من حديث أبي هريرة دون قوله «بلى تزوجي فإنه خير» ولم أراه من حديث عائشة.

(٤) حديث ابن عباس: أنت امرأة من خثعم إلى رسول الله ﷺ فقلت: إني امرأة أيم وأريد أن أتزوج فما حق الزوج؟ الحديث، أخرجه البيهقي مختصراً على شرط الحديث، ورواه يشامه من حديث ابن عمر وفيه ضعف.

(٥) حديث «ولو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها» والرواية لأبي من عظم حقها عليهم أخرجه الترمذي وابن حبان من حديث أبي هريرة دون قوله «والرؤد لأبيه» فلم أرها وكذلك رواه أبو داود من حديث قيس بن سعد، وابن ماجه من حديث عائشة، وابن حبان من حديث ابن أبي أريق.

(٦) حديث «أقرب ما تكون المرأة من وجه ربها إذا كانت في قمر بيتها فإن صلاتها في صحن دارها أفضل من صلاتها في المسجد... الحديث» أخرجه ابن حبان من حديث ابن مسعود بأول الحديث دون آخره، وأخره رواه أبو داود مختصراً من حديثه دون ذكر صحن الدار. ورواه البيهقي من حديث عائشة باللفظ ودون نصلي في الدار غير لها من أن نصلي في المسجد وإسناده حسن؛ ولابن حبان من حديث أم حيد بنحو.

(٧) حديث «المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان» رواه الترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان من حديث ابن مسعود.

(٨) حديث «للمرأة عشر عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة... الحديث» أخرجه الحافظ أبو بكر محمد بن عمر الجعفي في تاريخ الطالبيين من حديث علي بن بسند ضعيف والطيبراني في الصغير من حديث ابن عباس «للمرأة ستر»... قيل: وما هذا؟ قال: «الزوج والقبعة».

بالأشنان. قال: وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبات وتطبخني وتقول: إذهب بنشاطك وقوتك إلى أزواجك، وكانت رابعة هذه تشبه في أهل الشام برابعة العدوية بالبصرة. ومن الواجبات عليها: أن لا تفرط في ماله بل تحفظه عليه. قال رسول الله ﷺ لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب من الطعام الذي يخاف فساد، فإن أطعمت عن رضاه كان لها مثل أجره، وإن أطعمت بغير إذنه كان له الأجر وعليها الوزر<sup>(١)</sup> ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة، وآداب العشرة مع الزوج كما روى أن أساء بنت خارجة الخزاري قالت لإبنتها عند التزوج إنك خرجت من العش الذي فيه درجت فصرت إلى فراش لم تعرفه، وقرين لم تألفه، فكوني له أرضاً يكن لك ساء وكوني له مهاداً يكن لك عماداً وكوني له أمة يكن لك عبداً، لا تلحنى به فيقلاك ولا تباعدى عنه فينسأك إن دنا منك فأقربى منه، وإن نأى فأبعدى عنه، واحفظي أنفه وسمعته وعينه، فلا يشمن منك إلا طيباً، ولا يسمع إلا حسناً، ولا ينظر إلا جيلاً. وقال رجل لزوجته:

خذي العفو مني تستدعي مودتي ولا تنطقي في سودي حين أغضب  
ولا تقصريني نفرك الدف مرة فإنيك لا تدرين كيف المغيب  
ولا تكثري الشكوى فتذهب بالهوى وبأساك قلبي والقلوب تقلب  
نيلني رأيت الحب في القلب والأذى إذا اجتمعما لم يلبث الحب يذهب

فالقول الجامع في آداب المرأة من غير تطويل: أن تكون قاعدة في قدر بيتها لازمة لمغزها، لا يكثر صعودها وإطالعها، قليلة الكلام لجرياتها، لا تدخل عليهم إلا في حال يوجب الدخول، تحفظ بعلمها في غيبته، وتطلب مسرته في جميع أمورها ولا تخونه في نفسها وماله، ولا تخرج من بيتها إلا بإذنه، فإن خرجت بإذنه لمخفئة في هيئة رثة، تطلب المواضع الخالية دون الشوارع والأسواق، محترمة من أن يسمع غريب صوتها أو يعرفها بشخصها لا تتعرف إلى صديق بعلمها في حاجاتها، بل تتكر على من نفل أنه يعرفها أو تعرفه، مهما صلاح شأنها وتدبر بيتها مقبلة على صلاحها وصيائها، وإذا استأذن صديق لبعلمها على الباب وليس البعل حاضراً لم تستفهم ولم تعارده في الكلام غيرة على نفسها وبعلمها، وتكون قانعة من زوجها بما رزق الله، وتقدم حقه على حق نفسها وحق سائر أقاربها، منتظفة في نفسها مستعفة في الأحوال كلها للتمتع بها إن شاء، مشفقة على أولادها، حافظة للسر عليهم، قصيرة اللسان عن سب الأولاد ومراجمة الزوج. وقد قال ﷺ: «أنا وامرأة سفعاء الخدين كهاتين في الجنة: امرأة آمنت من زوجها وحسبت نفسها على بناتها حتى ثابوا أو ماتوا<sup>(٢)</sup>» وقال ﷺ: «حرم الله على كل آدمي الجنة يدخلها قبلي، غير أبي أنظر عن يميني فإذا امرأة تبادرنى إلى باب الجنة فأقول: ما هذه تبادرنى؟ فيقال لي: يا محمد، هذه امرأة كانت حسنة جميلة وكان عندها يتمنى لها، فصبرت عليها حتى بلغ أمرهن الذي بلغ فشكر الله لها ذلك<sup>(٣)</sup>» ومن آدابها: أن لا تتفاخر على الزوج بجمالها ولا تزدري زوجها لقبه، فقد روى أن الأصمعي قال: دخلت البادية فإذا أنا بإمرأة من أحسن الناس وجهاً تحت رجل من أقمع الناس وجهاً، فقلت لها: يا هذه أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله؟ فقالت: يا هذا أسكت فقد أسأت في قولك، لعله أحسن فيها بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه، أو لعل أسأت فيها بيني وبين خالقي فجعله عقوبي، أفلا أرضى بما رضى الله لي فأسكتني. وقال الأصمعي: رأيت في البادية امرأة عليها قميص

(١) حديث «لا يحل لها أن تطعم من بيته إلا بإذنه إلا الرطب من الطعام... الحديث» أخرجه أبو داود الطيالسي والبيهقي من حديث ابن عمر في حديث به «ولا تطعم من بيته شيئاً إلا بإذنه» فإن فعلت ذلك كان له الأجر وعليها الوزر ولاي داود من حديث سعد: قالت امرأة يا رسول الله، إنا كل على آبائنا وأمائنا وأزواجنا، فما يحل لنا من أموالهم؟ قال: «الرطب تأكله وتهديه» وصحح الدارقطني في العلل أن سعداً هذا رجل من الأنصار ليس ابن أبي وقاص، واختار ابن القطان، وسلم من حديث عائشة «إذا أنفت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفت، ولزوجها أجره بما كسبه».

(٢) حديث وأنا وامرأة سفعاء الخدين كهاتين... الحديث رواه أبو داود من حديث أبي مالك الأشجعي بسند ضعيف.

(٣) حديث «حرم الله على كل آدمي الجنة أن يدخل قبلي أبي أنظر عن يميني فإذا امرأة تبادرنى إلى باب الجنة» رواه الخليل في مكارم الأخلاق من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

أمر وهي محتضبة ويدها سبعة، فقلت: ما أبعد هذا من هذا؟ فقالت:

والله مني جانب لا أضيعه وللهو مني والبطالة جنان

فعلمت أنها امرأة صالحة لها زوج تزين له. ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والإقياض في غيبة زوجها والرجوع إلى اللعب والإنسباط وأسباب اللذة في حضور زوجها، ولا ينبغي أن تؤذي زوجها بحال. روى عن معاذ ابن جبل قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذي قاتلك الله، فإنما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقك إلينا»<sup>(١)</sup>، وما يجب عليها من حقوق النكاح إذا مات عنها زوجها أن لا تحمد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر وتتجنب الطيب والزينة في هذه المدة، قلت زينب بنت أبي سلمة: دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب، فدعت بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره، فدعنت به جارية، ثم مست بعرضها، ثم قالت: والله مالي بالطيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يحل لإمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أربعة أشهر وعشر»<sup>(٢)</sup>، ويلزمها لزوم مسكن النكاح إلى آخر العدة، وليس لها الإنتقال إلى أهلها ولا الخروج إلا لضرورة. ومن آدابها: أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها، فقد روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها أنها قالت: تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناضحه فكنت أعلف فرسه وأكفيه مؤنته وأسوسه وأدق النوى لناضحه وأعلفه وأستقي الماء وأخرز غربه وأعجن، وكنت أنقل النوى على رأسي من ثلثي فرسخ حتى أرسل إلي أبو بكر بجارية فكفنتي سياسة الفرس فكأنما أعتقي<sup>(٣)</sup>. ولقيني رسول الله يوماً ومعه أصحابه والنوى على رأسي فقال ﷺ: «أخ أخ» لينبئ ناقتي ويحملني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال، وذكرت الزبير وغيرته وكان أغبر الناس، فعرف رسول الله ﷺ أني قد استحييت، فجئت الزبير فحكيت له ما جرى، فقال: والله لحملك النوى على رأسك أشد عي من ركوبك معه.

تم كتاب آداب النكاح بحمد الله ومنه وصل الله على كل عبد مصطفى

(١) حديث معاذ «لا تؤذي امرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحور العين لا تؤذي». الحديث «رواه الترمذي وقال حسن غريب، وابن ماجة.

(٢) حديث أم حبيبة «لا يحل لإمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحمد على ميت أكثر من ثلاثة أيام إلا على زوج أربعة أشهر وعشر» متفق عليه.

(٣) حديث أسماء «تزوجني الزبير وماله في الأرض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرس وناضح، فكنت أعلف فرسه». الحديث «متفق عليه».

## كتاب آداب الكسب والمعاش

وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله حمد موحّد إلّمحق في توحيد ما سوى الواحد الحق وتلاشر. ونمجده تمجيد من يصرح بأن كل شيء ما سوى الله باطل ولا يتحاشى. وأن كل من في السموات والأرض لن يخلقوا ذباباً ولو اجتمعوا له ولا فراشاً. ونشكره إذ رفع الساء لعباده سقفاً مبنياً، ومهد الأرض بساطاً لهم وفراشاً. وكور الليل على النهار فجعل الليل لباساً والنهار معاشاً. ليتشروا في ابتغاء فضله ويتمشوا به عن ضراعة الحاجات إبتعاشاً، ونصلي على رسوله الذي يعطى المؤمنون عن حوضه رواء بعد ورودهم عليه عطاشاً. وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا في نصرة دينه تشمراً وإبتكاشاً. وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد: فإن رب الأرياب ومسبب الأسباب. جعل الآخرة دار الثواب والعقاب، والدنيا دار التحمل والإضطراب. والتشمر والإكتساب. وليس التشمر في الدنيا مقصوراً على المعادون المعاش، بل المعاش ذريعة إلى المعاد ومعين عليه، فالدنيا مزرعة الآخرة ومدرجة إليها. والناس ثلاثة: رجل شغله معاشه عن معاده فهو من الفاترين، والأقرب إلى الإعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده فهو من المقتصدين. ولن ينال رتبة الإقتصاد من لم يلازم في طلب المعيشة منبج السداد، ولن يتنهض من طلب الدنيا وسيلة إلى الآخرة وذريعة، ما لم يتأدب في طلبها بآداب الشريعة وما نحن نورد آداب التجارات والصناعات وضروب الإكتسابات وسنها ونشرحها في خمسة أبواب (الباب الأول) فضل الكسب والحث عليه (الباب الثاني) في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات (الباب الثالث) في بيان العدل في المعاملة (الباب الرابع) في بيان الإحسان فيها (الباب الخامس) في شفقة التاجر على نفسه ودينه.

### الباب الأول: في فضل الكسب والحث عليه

أما من الكتاب فقوله تعالى ﴿وجعلنا النهار معاشاً﴾ فذكره في معرض الإمتنان. وقال تعالى ﴿وجعلنا لكم فيها معاش قليلاً ما تشكرون﴾ فجعلها ريك ثمة وطلب الشكر عليها. وقال تعالى ﴿ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلاً من ربكم﴾ وقال تعالى ﴿وآخرُونَ يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله﴾ وقال تعالى ﴿فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله﴾ وأما الأخبار؛ فقد قال ﷺ: «ومن الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا اله في طلب المعيشة»<sup>(١)</sup> وقال عليه الصلاة والسلام: «التاجر الصدوق يمشي يوم القيامة مع الصديقين والشهداء»<sup>(٢)</sup>، وقال ﷺ: «من طلب الدنيا حلالاً وتعطف عن المسئلة وسعياً على عياله وتعطفاً على

### كتاب آداب الكسب

الباب الأول في فضل الكسب والحث عليه

(١) حديث ومن الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا اله في طلب المعيشة تقدم في التكاليف.  
(٢) حديث والتاجر الصدوق يمشي يوم القيامة مع الصديقين والشهداء أخرجه الترمذي والحاكم من حديث أبي سعيد. قال الترمذي. حسن. وقال الحاكم: إنه من مراسيل الحسن، ولابن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر.



جاءه لقى الله وجهه كالقمر ليلة البدر<sup>(١)</sup>، وكان ﷺ جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظروا إلى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسمى، فقالوا: ويح هذا، لو كان شبابه وجلده في سبيل الله؛ فقال ﷺ: «لا تقولوا هذا، فإنه إن كان يسعى على نفسه ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله! وإن كان يسعى على أبوين ضعيفين أو ذرية ضعفاء ليغنيهم ويكفهم فهو في سبيل الله، وإن كان يسعى تفانراً وتكاثراً فهو في سبيل الشيطان<sup>(٢)</sup>» وقال ﷺ: «إن الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغني بها عن الناس، ويغض العبد يتعلم العلم يتخذ مهنة<sup>(٣)</sup>» وفي الخبر: «إن الله تعالى يحب المؤمن المحترف<sup>(٤)</sup>» وقال ﷺ: «أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور<sup>(٥)</sup>».

وفي خبر آخر «أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع إذا نصحه<sup>(٦)</sup>» وقال عليه السلام: «عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق<sup>(٧)</sup>» وروى أن عيسى عليه السلام رأى رجلاً فقال: ما تصنع؟ قال: أتعب. قال: من يعملوك؟ قال أخي. قال: أخوك أعبد منك. وقال نبينا ﷺ: «إني لا أعلم شيئاً يقربكم من الجنة ويبعدكم من النار إلا أمرتكم به، وإني لا أعلم شيئاً يبعدكم من الجنة ويقربكم من النار إلا نهيتكم عنه، وإن الروح الأمين نفث في روعي: إن نفساً لن تموت حتى تستوي رزقها وإن أبطأ عنها، فاتقوا الله وأجلوا فيطلب» أمر بالإجمال في الطلب ولم يقل أتركوا الطلب، ثم قال في آخره «ولا يحملنكم إستبطاء شيء من الرزق على أن تطلبوه بمعصية الله تعالى، فإن الله لا ينال ما عنده بمعصيته<sup>(٨)</sup>» وقال ﷺ: «الأسواق موائد الله تعالى، فمن أتاها أصاب منها<sup>(٩)</sup>» وقال عليه السلام: «لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير من أن يأتي رجلاً أعطاه الله من فضله فيسأله أعطاه وأمنه<sup>(١٠)</sup>» وقال: «من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر<sup>(١١)</sup>». وأما الآثار، فقد قال لقمان الحكيم لإبنه: يا بني، إستغن بالكسب الحلال عن الفقر، فإنه ما افتقر أحد قط إلا أصابه ثلاث خصال: رقة في دينه، وضعف في عقله، وذهاب مروءته، وأعظم من هذه الثلاث: إستخفاف الناس به. وقال عمر رضى الله عنه: لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق يقول اللهم أرزقني، فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهباً ولا فضة. وكان زيد بن مسلمة يفرس في أرضه فقال له عمر

(١) حديث من طلب الدنيا حلالاً رزقاً عن المسألة وسعياً على عياله... الحديث أخرجه أبو الشيخ في كتاب التواب، وأبو حنيفة في المحلى. والبيهقي في غيب الإيمان من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

(٢) حديث وكان ﷺ جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظر إلى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسمى، فقالوا: ويح هذا، لو كان جلده في سبيل الله... الحديث أخرجه الطبراني في معاجة الثلاثة من حديث كعب بن حجرة بسند ضعيف.

(٣) حديث وإن الله يحب العبد يتخذ المهنة يستغني بها عن الناس... الحديث، لم أجده هكذا، وروى أبو منصور الديلمي في مسد الفردوس من حديث عليّ «إن الله يحب أن يرى عبده تياً في طلب الحلال» وفي محمد بن سهل العلواني قال الدارقطني: يضع الحديث.

(٤) حديث وإن الله يحب أن يرى عبده تياً في طلب الحلال» وفي محمد بن سهل العلواني قال الدارقطني: يضع الحديث.

(٥) حديث وأحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور أخرجه أحمد من حديث رافع بن خديج: قيل: يا رسول الله أي الكسب أطيب؟ قال: «عمل الرجل يده وكل عمل مبرور». ورواه الألبان والحاكم من رواية سعيد بن عمرو عن عمه. قال الحاكم: صحيح الإسناد. قال: وذكر يحيى بن معين أن عم سعيد: البراء بن عازب. ورواه البيهقي من رواية سعيد بن عمرو مرسلًا، وقال: هذا هو المحفوظ، وخطا قول من قال عن عمه، وسكاه عن البخاري، ورواه حمد والحاكم من رواية جميع ابن عمير عن خاله أبي بردة، وجميع ضعيف وإله أعلم.

(٦) حديث وأحل ما أكل العبد كسب الصانع إذا نصحه رواه أحمد من حديث أبي هريرة وغيره الكسب كسب العامل إذا نصحه وأسنده حسن.

(٧) حديث «عليكم بالتجارة فإن فيها تسعة أعشار الرزق» رواه إبراهيم الحري في غريب الحديث من حديث نعيم بن عبد الرحمن وتسعة أعشار الرزق في التجارة ورجالها نفثت، ونعيم هذا قال فيه ابن مندة: ذكر في الصحابة ولا يصح. وقال أبو حاتم الرازي وابن حبان: أنه تابعي

فالحديث مرسل.

(٨) حديث «إني لا أعلم شيئاً يبعدكم من الجنة ويقربكم من النار إلا نهيتكم عنه فإن الروح الأمين نفث في روعي أن نفساً لن تموت حتى تستوي رزقها... الحديث» رواه ابن أبي الدنيا في الفتاوى، والحاكم ابن سعد وذكروا شاعراً حديث أبي حنيفة وجابر وصحهما على شرط الشيخين، وما خصصنا، ورواه البيهقي في شعب الإيمان وقال: إنه منقطع.

(٩) حديث الأسواق موائد الله فمن أتاها أصاب منها رويته في الطوحيات من قول الحسن البصري، ولم أجده مرفوعاً.

(١٠) حديث «لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً... الحديث» متفق عليه من حديث أبي هريرة

(١١) حديث «من فتح على نفسه باباً من السؤال فتح الله عليه سبعين باباً من الفقر» رواه الترمذي من حديث أبي كيشة الأنباري «ولا تصح عبد باب مسئلة إلا فتح الله عليه باب فقر» أو كلمة نحوها، وقال: حسن صحيح.

رضى الله عنه: أصبت، استغن عن الناس يكن أصون لدينك وأكرم لك عليهم، كما قال صاحبكم أسيحة:  
فلن أزال على الزوراء أغمرها إن الكريم على الإخوان ذو المال

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: إني لأكره أن أرى الرجل فارغاً لا في أمر دنياه ولا في أمر آخرته. وسئل إبراهيم عن التاجر الصدوق، أهو أحب إليك أم المتفرغ للعبادة؟ قال التاجر الصدوق أحب إلي لأنه في جهاد يأتية الشيطان من طريق المكيال والميزان ومن قبل الأخذ والعطاء فيجاهده، وخالفه الحسن البصري في هذا. وقال عمر رضى الله عنه: ما من موضع يأتيني الموت فيه أحب إلي من موطن أتسوق فيه لأهلي أبيع وأشتري. وقال الهيثم: ربما يبلغني عن الرجل يقع في فأذكر استغاثتي عنه فيهن ذلك على. وقال أيوب: كسب فيه شيء أحب إلي من سؤال الناس. وجاءت ريح عاصفة في البحر، فقال أهل السفينة لإبراهيم بن أدهم رحمه الله وكان معهم فيها: أما ترى هذه الشدة؟ فقال: ما هذه الشدة، وإنما الشدة إلحاحه إلى الناس. وقال أيوب قال لي أبو قلابة: إلزم السوق فإن الغنى من العافية، يعني الغنى عن الناس. وقيل لأحمد: ما تقول فيمن جلس في بيته أو مسجده وقال لا أعمل شيئاً حتى يأتيني رزقي؟ فقال أحمد: هذا رجل جهل العلم، أما سمع قول النبي ﷺ: «إن الله يجعل رزقي تحت ظل رمحي»<sup>(١)</sup> وقوله عليه السلام حين ذكر الطير فقال: «تغذو خاصاً وترجو بطاناً»<sup>(٢)</sup> فذكر أنها تغذو في طلب الرزق، وكان أصحاب رسول الله ﷺ يتجرون في البر والبحر ويعملون في نخلهم والقنوة بهم. وقال أبو قلابة لرجل: لأن أراك تطلب معاشك أحب إلي من أن أراك في زاوية المسجد. وروى أن الأوزاعي لقي إبراهيم بن أدهم رحمه الله وعلى عنقه حزمة حطب، فقال له: يا أبا اسحق إلى متى هذا؟ إخوانك يكفونك؟ فقال: دعني عن هذا يا أبا عمرو، فإنه بلغني أنه من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة. وقال أبو سليمان الداراني: ليس العبادة عندنا أن تصف قدميك وغيرك بقوت لك؟ ولكن أبدأ برغيفك فأحرزها ثم تعبد. وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه. يتأدي مناد يوم القيامة: أين بغضاء الله في أرضه؟ فيقوم سؤال المساجد، فهذه مذمة الشرع للسؤال والانتكال على كفاية الأغيار. ومن ليس له مال موزوت فلا يتجيه من ذلك إلا الكسب والتجارة.

فإن قلت: فقد قال ﷺ: «ما أوحى إلي أن أجمع المال وكن من التجارين، ولكن أوحى إلي أن سبيح بحمد ربك وكن من الساجدين، وأعبد ربك حتى يأتيك اليقين»<sup>(٣)</sup> وقيل لسلمان الفارسي. أوصنا؛ فقال: من استطاع منكم أن يموت حاجباً أو غازیاً أو عامراً لمسجد ربه فليفع، ولا يموت تاجراً ولا خائناً فالجواب: أن وجه الجمع بين هذه الأخبار تفصيل الأحوال؛ فنقول: لسنا نقول التجارة أفضل مطلقاً من كل شيء، ولكن التجارة إما أن تطلب بها الكفاية أو الثروة أو الزيادة على الكفاية؛ فإن طلب منها الزيادة على الكفاية لاستئثار المال وإدخاره لا يلصرف إلى الخيرات والصدقات فهي مذمومة، لأنه إقبال على الدنيا التي جها رأس كل خطيئة، فإن كان مع ذلك ظالماً خائناً فهو ظلم وفسق، وهذا ما أراده سلمان بقوله: لا تمت تاجراً ولا خائناً، وأراد بالتاجر: طالب الزيادة، فاما إذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال فالتجارة تعفأ عن السؤال أفضل، وإن كان لا يحتاج إلى السؤال وكان يعطي عن غير سؤال فالكسب أفضل، لأنه إنما يعطي لأنه سائل بلسان حاله ومناد بين الناس بفقره، فالتعفف والتستر أوفى من البطالة، بل من الإشتغال بالعبادات البدنية وترك الكسب أفضل لأربعة: عابد بالعبادات البدنية؛ أو رجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الأحوال والمكاشفات، أو عالم مشغول بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالخطي والمفسر والمحدث وأمثالهم، أو رجل مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمورهم كالسلطان والقاضي والشاهد، فهؤلاء

(١) حيث «إن الله جعل رزقي تحت ظل رمحي» رواه أحمد من حديث ابن عمر «جعل رزقي تحت ظل رمحي» وإسناده صحيح.

(٢) حديث: ذكر الطير فقال «تغذو خاصاً وترجو بطاناً» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي: حسن صحيح.

(٣) حديث «ما أوحى إلي أن أجمع المال وكن من التجارين، ولكن أوحى إلي أن سبيح بحمد ربك وكن من الساجدين» رواه ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند فيه لين.

إذا كانوا يكفون من الأموال المرصدة للمصالح أو الأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء، فإتباعهم على ما هم فيه أضل من إشتغالهم بالكسب، ولهذا أوحى إلى رسول الله ﷺ أن سبح بحمد ربك وكن من الساجدين ولم يوح إليه أن كن من التجارين لأنه كان جامعاً لهذه المعاني الأربعة إلى زيادات لا يحيط بها الوصف، ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضى الله عنهم بترك التجارة لما ولى الخلافة إذا كان ذلك يشغله عن المصالح، وكان يأخذ كفايته من مال المصالح: ورأى ذلك أولى ثم لما توفي أوصى برده إلى بيت المال، ولكنه رآه في الإبتداء أولى، وهؤلاء الأربعة حالتان أخريان: (أحدهما) أن تكون كفايتهم عند ترك المكسب من أيدي الناس وما يتصدق به عليهم من زكاة أو صدقة من غير حاجة إلى سؤال، فترك الكسب والإشتغال بما هم فيه أولى، إذ فيه إعانة الناس على الخيرات وقبول منهم لما هو حق عليهم وأفضل لهم. (الحالة الثانية) الحاجة إلى السؤال، وهذا في محل النظر، والتشديدات التي رويها في السؤال ودفعه تدل ظاهراً على أن التعفف عن السؤال أولى وإطلاق القول فيه من غير ملاحظة الأحوال والأشخاص عسير، بل هو موكول إلى اجتهد العبد ونظره لنفسه بأن قابل ما يلقي في السؤال من المذلة وهتك المروءة والحاجة إلى التثقل والإحراج بما يحصل من إشتغاله بالعلم والعمل من الفائدة له ولغيره، فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في إشتغاله بالعلم أو العمل، ويون عليه بأذى تعرض في السؤال تحصيل الكفاية، وربما يكون بالمكس، وربما يتقابل المطلوب والمحذور، فينبغي أن يستغنى المرید فيه قلبه وإن أفتاه المفتون، فإن الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق الأحوال ولقد كان في السلف من له ثلثمائة وستون صديقاً ينزل على كل واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون، وكانوا يشتغلون بالعبادة لعلمهم بأن المتكلمين بهم يتقلدون مئة من قبولهم لبرائتهم، فكان قبولهم لبرائتهم خيراً مضافاً لهم إلى عباداتهم، فينبغي أن يدقق النظر في هذه الأمور فإن أجر الأخذ كأجر المعطى مهما كان الأخذ يستعين به على الدين والمعطى يعطيه عن طيب قلب. ومن اطلع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه ما هو الأفضل له بالإضافة إلى حاله ووقته، فهذه فضيلة الكسب، ولكن العقد الذي به الإكتساب جامعاً لأربعة أمور: الصحة، والعدل، والإحسان، والشفقة على الدين. ونحن نعتقد في كل واحد باباً، ونبتدىء بذكر أسباب الصحة في الباب الثاني.

## الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والإجارة والقراض والشركة

وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع

إعلم أن تحصيل علم هذا الباب واجب على كل مسلم مكتسب، لأن طلب العلم فريضة على كل مسلم، وإنما هو طلب العلم المحتاج إليه، والمكتسب يحتاج إلى علم الكسب، ومهما حصل علم هذا الباب وقف على مفسدات المعاملة فيتقنها، وما شذ عنه من الفروع المشكلة فيقع على سبب إشكالها فيتوقف فيها إلى أن يسأل، فإنه إذا لم يعلم أسباب الفساد بعلم جملي فلا يدرى متى يجب عليه التوقف والسؤال، ولولا قال لا أقدم العلم ولكني أصبر إلى أن تقع لي الواقعة فعندها أتعلم وأستغنى، فيقال له: ويم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم جل مفسدات العقود، فإنه يستمر في التصرفات ويظنها صحيحة مباحة، فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليعتزل له المباح من المحذور، وموضع الإشكال عن موضع الوضوح: ولذلك روى عن عمر رضى الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالدرّة ويقول: لا يبيع في سوقنا إلا من يفقه، وإلا أكل الربا شاء أم أبى، وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكاسب عنها: وهي البيع والربا والسلم والإجارة والشركة والقراض، فلنشرح شروطها:

### العقد الأول: البيع

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة أركان: العاقد. والمعقود عليه، واللفظ.

الركن الأول: العاقد، ينبغي للتاجر أن لا يعامل بالبيع أربعة: الصبي، والمجنون، والعبد، والأعمى، لأن الصبي غير مكلف، وكذا المجنون، ويعيها باطل، فلا يصح بيع الصبي وإن أذن له فيه الولي عند الشافعي، وما أخذه منها مضمون عليه لها وما سلمه في المعاملة إليهما فضاع في أيديهما فهو المضيع له. وأما العبد العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه إلا بإذن سيده فعل البقال والحجاب والقصاب وغيرهم أن لا يعاملوا العبد ما لم تأذن لهم السادة في معاملتهم، وذلك بأن يسمعه صريحاً أو ينتشر في البلد أنه مأذون له في الشراء لسيده وفي البيع له، فيقول على الإستفاضة أو على قول عدل يخبره بذلك، فإن عامله بغير إذن السيد فعقده باطل، وما أخذه منه مضمون عليه لسيده، وما تسلمه إن ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ولا يضمته سيده، بل ليس له إلا المطالبة إذا عتق. وأما الأعمى فإنه يبيع ويشترى ما لا يرى فلا يصح ذلك، فليأمره بأن يوكّل وكيلًا يصيرًا ليشترى له أو يبيع، فيصح توكيله ويصح بيع وكيله، فإن عامله التاجر بنفسه فالمعاملة فاسدة، وما أخذه منه مضمون عليه بقيته. وما سلمه إليه أيضاً مضمون له بقيته. وأما الكافر فتجوز معاملته لكن لا يباع منه المصحف ولا العبد المسلم، ولا يباع منه السلاح إن كان من أهل الحرب، فإن فعل فهي معاملات مردودة وهو عاص بها ربه. وأما الجندية من الأتراك والتركمانية والعرب والأكراد والسرقات والخونة وأكلة الربا والظلمة وكل من أكثر ماله حرام، فلا ينبغي أن يملك مما في أيديهم شيئاً لأجل أنها حرام إلا إذا عرف شيئاً بعينه أنه حلال، وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام.

الركن الثاني في العقود عليه: وهو المال المقصود نقله من أحد العاقدين إلى الآخر ثمناً كان أو مثمناً فيعتبر فيه ستة شروط. (للاول) أن لا يكون نجساً في عينه فلا يصح بيع كلب وخنزير، ولا بيع زبل وعدرة، ولا بيع العاج والأواني المتخذة منه، فإن العظم ينجس بالموت، ولا يطهر الفيل بالديح، ولا يطهر عظمه بالتذكية، ولا يجوز بيع الخمر ولا بيع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل، وإن كان يصلح للاستسباح أو طلاء السفن، ولا بأس ببيع الدهن الطاهر في عينه الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأرة فيه، فإنه يجوز الإنتفاع به في غير الأكل، وهو في عينه ليس بنجس، وكذلك لا أرى بأساً ببيع بزر القز، فإنه أصل حيوان ينتفع به، وتشبيهه بالبيض وهو أصل حيوان أولى من تشبيهه بالروث. ويجوز بيع فأرة المسك ويقضي بطهارتها إذا انفصلت من الظبية في حالة الحياة. (الثاني) أن يكون منتفعاً به فلا يجوز بيع الحشرات ولا الفأرة ولا الحية، ولا الثغفات إلى انتفاع المشعب بالحية، وكذا لا الثغفات إلى انتفاع أصحاب الخلق بإخراجها من السلة وعرضها على الناس، ويجوز بيع الهرة والنخل وبيع الفهد والأسد وما يصلح لصيد أو ينتفع بجلده، ويجوز بيع الفيل لأجل الحمل، ويجوز بيع الطوطى وهي الببغاء والطاووس والطيور المليحة الصور وإن كانت لا تؤكل، فإن التفرج بأصواتها والنظر إليها غرض مقصود مباح، وإنما الكلب هو الذي لا يجوز أن يقتني أصحاً بصورته لنهى رسول الله ﷺ عنه<sup>(١)</sup>. ولا يجوز بيع العود والصنج والزماير والملاهي فإنه لا منفعة لها شرعاً، وكذا بيع الصور المصنوعة من الطين كالحيوانات التي تباع في الأعياد للعب الصبيان فإن كسرها واجب شرعاً، وصور الأشجار متسامح بها، وأما الثياب والأطباق وعليها صور الحيوانات فيصح بيعها وكذا الستور، وقد قال رسول الله ﷺ لعائشة رضى الله عنها: «إنخلّي منها مخارق<sup>(٢)</sup>» ولا يجوز إستعمالها منصوبة، ويجوز موضوعة. وإذا جاز الإنتفاع من وجه صح البيع لذلك الوجه. (الثالث) أن يكون المتصرف فيه مملوكاً للعاقد أو مأذوناً من جهة المالك: ولا يجوز أن يشتري من غير المالك إنتظاراً للإذن من المالك، بل لو رضى بعد ذلك وجب استئناف العقد، ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج، ولا من الزوج مال الزوجة، ولا من الوالد مال

#### الباب الثاني: في حكم الكسب

(١) حديث: النبي عن إتيانه الكلب: متفق عليه من حديث ابن عمر ومن إقتصر كلياً إلا كذب ما فيه أو ضارباً نقص من عمله كل يوم قيراطان.

(٢) حديث «إنخلّي منها مخارق» بقوله لعائشة: متفق عليه من حديثها.

الولد ولا من الولد مال الوالد. إعتماًداً على أنه لو عرف لرضى، فإنه إذا لم يكن الرضا متقدماً لم يصح البيع، وأمثال ذلك مما يجري في الأسواق؛ فواجب على العبد المتدين أن يجتزى منه، (الرابع) أن يكون المقود عليه مقدوراً على تسليمه شرعاً وحساً؛ فما لا يقدر على تسليمه حساً لا يصح بيع كالأبق والسكك في الماء والجنين في البطن وعصب الفحل: وكذلك بيع الصوف على ظهر الحيوان، والبلن في الصرع لا يجوز، فإنه يتعذر تسليمه لاختلاط غير المبيع بالمبيع، والمجوز عن تسليمه شرعاً كالرهن والموقوف، والمستولدة فلا يصح بيعها أيضاً، وكذا بيع الأم دون الولد إذا كان الولد صغيراً، وكذا بيع الولد دون الأم؛ لأن تسليمه تفريق بينها وحرام، فلا يصح التفريق بينها بالمبيع. (الخامس) أن يكون المبيع معلوم العين والقدر والوصف، أما العلم بالعين فإن يشير إليه بعينه، فلو قال: بعثك شاة من هذا القطيع أي شاة أردت، أو ثوباً من هذه الثياب التي بين يديك، أو ذراعاً من هذا الكرياس. وخذ من أي جانب شئت، أو عشرة أذرع من هذه الأرض، وخذ من أي طرف شئت، فالبيع باطل، وكل ذلك مما يعتاده المتساهلون في الدين إلا أن يبيع شائعاً، مثل أن يبيع نصف الشيء أو عشرة، فإن ذلك جائز. وأما العلم بالقدر فإنما يحصل بالكيل أو الوزن أو النظر إليه، فلو قال بعثك هذا الثوب بما باع به فلان ثوبه وما لا يدريان ذلك فهو باطل، ولو قال: بعثك بزنة هذه الصنجة فهو باطل، إذا لم تكن الصنجة معلومة، ولو قال: بعثك هذه الصبرة من الحنطة فهو باطل؛ أو قال: بعثك بهذه الصرة من الدراهم أو بهذه القطعة من الذهب وهو يراها. صح البيع وكان تخمينه بالنظر كافياً في معرفة المقدار. وأما العلم بالوصف فيحصل بالرؤية في الأعيان، ولا يصح بيع الغائب إلا إذا سبقت رؤيته مذ مدة لا يغلب التغير فيها، والوصف لا يقوم مقام العيان. هذا أحد المذهبين، ولا يجوز بيع الثوب في المنسج إعتماًداً على الرقوم، ولا بيع الحنطة في سبلها، ويجوز بيع الأرز في قشرته التي يدخر فيها، وكذا بيع الجز والرز في القشرة السفلى، ولا يجوز في القشنتين، ويجوز بيع الباقلاء الرطب في قشرته للحاجة، ويتسامح ببيع الفقاع لجريان عادة الأولين به ولكن نجعله بإساحة بموضع، فإن اشتراه لبيعه فالقياس بطلانه لأنه ليس مستتراً ستر خلقه، ولا يبعد أن يتسامح به، إذ في إخراجها لإفساده كالرمان وما يستر بستر خلق معه. (السادس) أن يكون المبيع مقبوضاً إن كان قد استفاد ملكه بمعاوضة، وهذا شرط خاص، وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع ما لم يقبض<sup>(١)</sup> ويستوى فيه العقار والمنقول، فكل ما اشتراه أو باعه قبل القبض فيعيه باطل، وقبض المنقول بالنقل، وقبض العقار بالتخليفة، وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم إلا بأن يكتاله، وأما بيع الميراث والوصية والوديعة وما لم يكن الملك حاصلاً فيه بمعاوضة، فهو جائز قبل القبض.

الركن الثالث: لفظ العقد، فلا بد من جريان إيجاب وقبول متصل به بلفظ دال على المقصود، مفهوم إما صريح أو كناية، فلو قال: أعطيتك هذا بذلك، بدل قوله: بعثك، فقال: قبلته، جازمها قصداً به البيع، لأنه قد يحتمل الإعارة إذا كان في توين أو دابتن، والنية تدفع الإحتمال، والصريح أقطع للخصومة، ولكن الكناية تنفذ الملك أيضاً وأصلها فيما يختاره، ولا ينبغي أن يقرر بالبيع شرطاً على خلاف مقتضى العقد، فلو شرط أن يزيد شيئاً آخر، وأن يجعل المبيع إلى داره أو يشتري الحطب بشرط النقل إلى داره: كل ذلك فاسد إلا إذا أفرد استجاره على النقل بأجرة معلومة منفردة عن الشراء للمنتقل، ومهما لم يجر بينهما إلا المعاطاة بالفعل دون التلطف باللسان لم يتعقد البيع عند الشافعي أصلاً، وانهقد عند أبي حنيفة إن كان في المحقرات ثم ضبط المحقرات عسير؛ فإن رد الأمر إلى العادات فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة، إذ يتقدم الدلال إلى البراز يأخذ منه ثوباً ديباجاً قيمته عشرة دنانير مثلاً ويحمله إلى المشتري ويعود إليه بأنه ارتضاء، فيقول له: خذ عشرة، فيأخذ من صاحبه العشرة ويحملها ويسلمها إلى البراز، فيأخذها ويتصرف فيها، ومشتري الثوب يقطعها ولم يجر بينهما إيجاب قبول أصلاً، وكذلك يجتمع المجهزون على حائوت البياع، فيعرض متاعاً قيمته مائة دينار مثلاً فيمن يزيد، فيقول أحدهم: هذا عليّ تسعين، ويقول الآخر: هذا عليّ بخمسة وتسعين، ويقول الآخر:

(١) حديث النبي عن بيع ما لم يقبض: متفق عليه من حديث ابن عباس.

هذا بمائة، فيقال له زَنْ، فيزَنَ ويسلم ويأخذ المتاع من غير إيجاب وقبول؛ فقد استمرت به العادات، وهذه من المضللات التي ليست تقبل العلاج، إذ الاحتمالات ثلاثة: إما فتح باب المعاطاة مطلقاً في الحقيق والنفس- وهو محال، إذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه، وقد أحل الله البيع، والبيع إسم للإيجاب والقبول، ولم يجر ولم يطلق إسم البيع على مجرد فعل بتسليم وتسلم، فمأذو يحكم بانتقال الملك من الجانبين، لا سيما في الجوازي والعبيد والعقارات والدواب النفيسة وما يكثر التنازع فيه؛ إذ للسلم أن يرجع ويقول: قد ندمت وما بعت، إذ لم يصدر مني إلا مجرد تسليم، وذلك ليس ببيع. (الاحتمال الثاني) أن نسد الباب بالكلية كما قال الشافعي رحمه الله من بطلان العقد، وفيه إشكال من وجهين، أحدهما: أنه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتاداً في زمن الصحابة: ولو كانوا يتكلفون الإيجاب والقبول من البقال والحجاز والقصاب لنقل عليهم فعله، ولنقل ذلك نقلاً متشرباً، ولكن يشتهر وقت الإعراض بالكلية عن تلك العادة؛ فإن الأعصار في مثل هذا متفاوت. والثاني: أن الناس الآن قد إنهمكوا فيه فلا يشتري الإنسان شيئاً من الأطعمة وغيرها إلا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة، فأي فائدة في تلفظه بالعقد إذا كان الأمر كذلك، (الاحتمال الثالث) أن يفصل بين المحقرات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه الله، وعند ذلك يتمصر الضبط في المحقرات، ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه، وقد ذهب ابن سريج إلى تخريج قول للشافعي رحمه الله على وفقه وهو أقرب الاحتمالات إلا الاعتدال، فلا بأس لو ملنا إليه ليس الحاجات، ولعموم ذلك بين الخلق، ولما يغلب على الظن بأن ذلك كان معتاداً في الأعصار الأولى. فاما الجواب عن الإشكاليين: فهو أن نقول: أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس علينا تكلفه بالتقدير، فإن ذلك غير ممكن، بل له طرفان واضحا إذ لا يخفى أن شراء البقل وقليل من الفواكه والحزب واللحم من الممدود من المحقرات التي لا يعتاد فيها إلا المعاطاة، وطالب الإيجاب والقبول فيه يعد مستغنياً ويستبرد تكليفه لذلك ويستقل وينسب إلى أنه يقيم الوزن لأمر حتم وبلي وجه له هذا طرف الحقارة، والطرف الثاني الدواب والعبيد والعقارات والثياب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تكلف الإيجاب والقبول فيها؟ وبينها أوساط متشابهة يشك فيها هي في محل الشبهة؛ فحق ذي الدين أن يميل فيها إلى الإحتياط وجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم إلى أطراف واضحة وأوساط مشكلة. وأما الثاني- وهو طلب سبب لنقل الملك، فهو أن يجعل الفعل باليد أخذاً وتسليماً سبباً لعينه بل لدلالته، وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة، وانضم إليه ميسر الحاجة وعادة الأولين وإطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير إيجاب وقبول مع التصرف فيها، وأما فرق بين أن يكون فيه عوض أو لا يكون، إذا الملك لا بد من نقله في الهبة أيضاً؛ إلا أن العادة السالفة لم تنرق في الهدايا بين الحقيق والنفس، بل كان طلب الإيجاب والقبول يستفيع فيه كيف كان، وفي المبيع لم يستفيع في غير المحقرات هذا ما نراه أعدل الاحتمالات وحق الورع المتدين أن لا يدع الإيجاب والقبول للخروج عن شبهة الخلاف، فلا ينبغي أن يتمتع من ذلك لأجل أن البائع قد ملكه بغير إيجاب وقبول؛ فإن ذلك لا يعرف تحقيقاً؛ فرما اشتراه بقبول وإيجاب، فإن كان حاضراً عند شرائه أو أقر البائع به فيمتنع منه وليشتر من غيره، فإن كان الشيء محقراً وهو إليه محتاج فليتلفظ بالإيجاب والقبول فإنه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه، إذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن، ومن الفعل ممكن.

فإن قلت: فإن أمكن هذا فيما يشتريه، فكيف يفعل إذا حضر في ضيافة أو على مائدة وهو يعلم أن أصحابها يكفون بالمعاطاة في البيع والشراء أو سمع منهم ذلك أو رآه؟ يجيب عليه الإمتناع من الأكل! فأقول: يجب عليه الإمتناع من الشراء إذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدراً نفسياً ولم يكن من المحقرات. وأما الأكل، فلا يجب الإمتناع عنه، فإني أقول، إن ترددنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك، فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الإباحة، فإن أمر الإباحة أوسع، وأمر نقل الملك أضيق، فكل مطعوم جرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع إذن في الأكل يعلم ذلك بقرينة الحال، كلذن الحماضي في دخول الحمام، والإذن في الإطعام لمن

يريد المشتري فينزل منزلة ما لو قال: أبحث لك أن تأكل هذا الطعام، أو تطعم من أردت؛ فإنه يحل له ولو صرح وقال: كل هذا الطعام ثم اغرم لي عوضه، لحل الأكل ويلزمه الضمان بعد الأكل، هذا قياس الفقه عندني، ولكنه بعد المعاينة أكل ملكه ومتلفاً له فعليه الضمان وذلك في ذمته، والثمن الذي سلمه إن كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه، فله أن يملكه مهما عجز عن مطالبة من عليه، وإن كان قادراً على مطالبته فإنه لا يملك ما ظفر به من ملكه، لأنه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها إلى دينه فعليه المراجعة. وأما ههنا فقد عرف رضا بقرينة الحال عند التسليم، فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضاء بأن يستوفي دينه مما يسلم إليه فيأخذه بحقه، لكن على كل الأحوال جانب البائع أغمض لأن ما أخذه قد يريد المالك ليتصرف فيه ولا يمكنه التملك إلا إذا أتلف عين طعامه في يد المشتري، ثم ربما يفتر إلى استئناف قصد التملك، ثم يكون قد تملك بمجرد رضا استفاده من الفعل دون القول. وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد إلا الأكل فهين، فإن ذلك يباح بالإباحة المفهومة من قرينة الحال، ولكن ربما يلزم من مشاورته أن الضيف يضمن ما أتلفه، وإنما يسقط الضمان عنه إذا تملك البائع ما أخذه من المشتري فيسقط، فيكون كالكفاضي دينه والمتحمل عنه، فهذا ما نراه في قاعدة المعاينة على غموضها، والعلم عند الله وهذه احتمالات وظنون ورددناها، ولا يمكن بناء الفتوى إلا على هذه الظنون، وأما الورع فإنه ينبغي أن يستفي قلبه ويتقي مواضع الشبه.

### العقد الثاني: عقد الربا

وقد حرّمه الله تعالى وشدّد الأمر فيه، ويجب الإحتراز منه على الصيافة المتعاملين على التقدين، وعلى المتعاملين على الأطمعة، إذ لا ربا في نقد أو في طعام. وعلى الصيرفي أن يحترز من النسبة والفضل. أما النسبة فإن لا يبيع شيئاً من جواهر التقدين بشيء من جواهر التقدين إلا يداً بيد: وهو أن يجري التقاض في المجلس، وهذا احتراز من النسبة، وتسليم الصيافة الذهب إلى دار الضرب وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساء، ومن حيث إن الغالب أن يجري فيه تفاضل، إذ لا يرد المضروب بمثل وزنه. وأما الفضل، فيحترز منه ثلاثة أمور: في بيع المكسر بالصحيح، فلا تجوز المعاملة فيها إلا مع المائلة. وفي بيع الجيد بالرديء، فلا ينبغي أن يشتري رديئاً بجيد دونه في الوزن، أو يبيع رديئاً بجيد فوقه في الوزن، أعني إذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة، فإن اختلف الجنسان فلا حرج في الفضل. والثالث في المركبات من الذهب والفضة كاللدنانير المخلوطة من الذهب والفضة: إن كان مقدراً الذهب مجهولاً لم تصح للمعاملة عليها أصلاً إلا إذا كان ذلك نقداً جارياً في البلد فإنا نرخص في المعاملة عليه إذا لم يقابل بالنقد، وكذا الدراهم المشوشة بالنحاس إن لم تكن رائجة في البلد لم تصح المعاملة عليها، لأن المقصود منها النقرة وهي مجهولة، وإن كان نقداً رائجاً في البلد رخصنا في المعاملة لأجل الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد إستخراجها، ولكن لا يقابل بالنقرة أصلاً، وكذلك كل حل مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة، بل ينبغي أن يشتري بمتاع آخر إن كان قدر الذهب منه معلوماً، إلا إذا كان موهماً بالذهب تمويهاً لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار، فيجوز بيعها بمثلها من النقرة بما أريد من غير النقرة، وكذلك لا يجوز للصيرفي أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب، ولا أن يبيعه، بل بالفضة يداً بيد إن لم يكن فيها فضة ولا يجوز شراء ثوب منسوج يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب، ويجوز بالفضة غيرها وأما المتعاملون على الأطمعة فعليه التقاض في المجلس، إختلف جنس الطعام المبيع والمشتري أو لم يختلف؛ فإن اتحد الجنس فعليه التقاض ومراعاة المائلة، والمتاد في هذا معاملة القصاب بأن يسلم إليه الغنم ويشتري بها اللحم نقداً أو نسبة فهو حرام، ومعاملة الحباب بأن يسلم إليه الخنطة ويشتري بها الخبز نسبة أو نقداً فهو حرام، ومعاملة العصار بأن يسلم إليه الزر والسمسم والزيتون ليأخذ منه الأدهان فهو حرام، وكذا اللبن يعطى اللبن ليؤخذ منه الجبن والسمن والزبد وسائر أجزاء اللبن، فهو أيضاً حرام، ولا يباع الطعام بغير جنسه من الطعام إلا نقداً، ويجنبه إلا نقداً ومتاملاً، وكل ما يتخذ من الشيء المطعم فلا يجوز أن يباع به متاملاً ولا متفاضلاً،

فلا يباع بالخنطة دقيق وتخيز وسويق، ولا بالعنب والتمر دبس وتخل وعصير، ولا باللبن سمن وزبد وغضير ومصل وجبن، والمائلة لا تفيد إذا لم يكن الطعام في حال كمال الإدخال، فلا يباع الرطب بالرطب والعنب بالعنب متافضلاً ومتنألاً، فهذه جل مقنعة في تعريف البيع والتنبيه على ما يشعر التاجر بمشاررات الفساد حتى يستفي فيها إذا تشكك والتبس عليه شيء منها، وإذا لم يعرف هذا لم يتفطن لمواضع السؤال، واقنعم الربا والحرام وهو لا يدري.

### العقد الثالث: السلم

وليراع التاجر فيه عشرة شروط: (الأول) أن يكون رأس المال معلوماً على مثله حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه أمكن الرجوع إلى قيمة رأس المال: فإن أسلم كفاً من الدراهم جزافاً في كَر حنطة لم يصح في أحد القولين. (الثاني) أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفريق فلو تفرقاً قبل القبض إنفسخ السلم. (الثالث) أن يكون المسلم فيه مما يمكن تعريف أوصافه كالحبوب والحيوانات والمعادن والقطن والصوف والإبريسم والألبان واللحوم ومناخ العطارين وأشباهها، ولا يجوز في المعجنات والمركبات وما تختلف أجزاؤه كالفسى المنوعة والتبل المعمول والخفاف والنعال المختلفة أجزاؤها وصنعتها وجلود الحيوانات. ويجوز السلم في الحبز. وما يتطرق إليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته يعفى عنه ويتسامح فيه. (الرابع) أن يستقصى وصف هذه الأمور القابلة للوصف. حتى لا يبقى وصف تتفاوت به القيمة تفاوتاً لا يتغايير مثله الناس إلا ذكره. فإن ذلك الوصف هو القائم مقام الرؤية في البيع. (الخامس) أن يجعل الأجل معلوماً إن كان مؤجلاً فلا يؤول إلى الحصاد ولا إلى إدراك الثمار بل إلى الأشهر والأيام فإن الإدراك قد يتقدم وقد يتأخر. (السادس) أن يكون المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالباً. فلا ينبغي أن يسلم في العنب إلى أجل لا يدرك فيه. وكذا سائر الفواكه، فإن كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب آفة. فله أن يجعله إن شاء أو يفسخ ويرجع في رأس المال إن شاء. (السابع) أن يذكر مكان التسليم فيها يختلف الغرض به كي لا يثير ذلك نزاعاً (الثامن) أن لا يطلقه بمعين فيقول: من حنطة هذا الزرع، أو ثمرة هذا البستان، فإن ذلك يبطل كونه ديناً. نعم لو أضاف إلى ثمرة بلد وقرية كبيرة، لم يضر ذلك. (التاسع) أن لا يسلم في شيء نفيس عزيز الوجود مثل درة موصوفة يمز وجود مثلها، أو جارية حسنة معها ولدها، أو غير ذلك مما لا يقدر عليه غالباً. (العاشر) أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعماً سواء كان من جنسه أو لم يكن، ولا يسلم في نقد إذا كان رأس المال نقداً، وقد ذكرنا هذا في الربا.

### العقد الرابع: الإجارة

وله ركنان: الأجرة، والمنفعة. فاما العاقد واللفظ فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع والأجرة كالثمن، فينبغي أن يكون معلوماً وموصوفاً بكل ما شرطناه في المبيع إن كان عيناً، فإن كان ديناً فينبغي أن يكون معلوم القيمة والفرد، وليحتزر فيه من أمور جرت العادة بها، وذلك مثل كراء الدار بمصارفها فذلك باطل، إذ قدر العمارة مجهول. ولو قدر دراهم وشرط على المكنى أن يصرفها إلى العمارة لم يجز، لأن عمله في الصرف إلى العمارة مجهول. ومنها استئجار السلاح على أن يأخذ الجلد بعد السليخ، واستئجار حال الجيف بجلد الجيفة، واستئجار الطحان بالنخالة أو بعض الدقيق فهو باطل، وكذلك كل ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الأجير، فلا يجوز أن يجعل أجرة. ومنها: أن يقدر في إجارة الدور والخوانيت مبلغ الأجرة، فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الإجارة كانت المدة مجهولة ولم تنمق الإجارة.

الركن الثاني: المنفعة المقصودة بالإجارة وهي العمل وحله إن كان عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه كلفة ويتطوع به الغير عن الغير، فيجوز الاستئجار عليه؛ وجملة فروع الباب تندرج تحت هذه الرابطة، ولكننا لا نطوّل شرحها فقد طوّلت القول فيها في التفهيمات، وإنما نشير إلى ما تمم به البلوى، فليراغ في العمل المستأجر عليه خمسة أمور: (الأول) أن يكون متقوماً، بأن يكون فيه كلفة وتمب. فلو استأجر طعماً ليزين به



الدكان. أو أشجاراً ليحفظ عليها الثياب؛ أو دراهم ليزين بها الدكان. لم يجوز، فإن هذه المنافع تجري مجرى حبة سمس و حبة بر من الأعيان وذلك لا يجوز بيعه، وهي كالنظر في مرآة الغير، والشرب من شره، والإستغلال بجداره، والإقتباس من ناره ولهذا لو استأجر يباعاً على أن يتكلم بكلمة يروج بها سلعته لم يجوز. وما يأخذه البياعون عوضاً عن خشمتهم وجاههم وقبول قولهم في ترويج السلع فهو حرام، إذ ليس يصدر منهم إلا كلمة لا تعب فيها ولا قيمة لها، وإنا يحمل لهم ذلك إذ تعبوا بكثرة التردد أو بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاملة. ثم لا يستحقون إلا أجره المثل، فأما ما تواطأ عليه الباعة فهو ظلم وليس مأخوذاً بالخوف. (الثاني) أن لا تتضمن الإجارة إستيفاء عين مقصودة فلا يجوز إجارة الكرم لارتفاعه. ولا إجارة المواشي للنبها. ولا إجارة البساتين لشمارها. ويجوز إستئجار المزرعة ويكون اللبن تابعاً: لأن إفراجه غير ممكن. وكذا يتسامح بحجر الورق وخط الحياط. لأنها لا يقصدان على حيالهما (الثالث) أن يكون العمل مقدوراً على تسليمه حساً وشرعاً. فلا يصح إستئجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه. ولا إستئجار الأخرس على التعليم ونحوه وما يجرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه. كالإستئجار على قلع سن سليمة أو قطع عضو لا يرخص الشرع في قطعه؛ أو إستئجار الخائض على كنس المسجد. أو المعلم على تعليم السحر أو الفحش. أو إستئجار زوجة الغير على الإرضاع دون إذن زوجها. أو إستئجار المصور على تصوير الحيوانات. أو إستئجار الصائغ على صيغة الألوان من الذهب والفضة فكل ذلك باطل. (الرابع) أن لا يكون العمل واجباً على الأجير. أو لا يكون بحيث لا تجري النيابة فيه عن المستأجر. فلا يجوز أخذ الأجرة على الجهاد ولا سائر العبادات التي لا نيابة فيها. إذ لا يقع ذلك عن المستأجر. ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموت وحمل الجنائز. وفي أخذ الأجرة على إمامة صلاة التراويح وعلى الأذان وعلى التصدي للتدريس وإلقاء القرآن خلاف. أما الإستئجار على تعليم مسألة بعينها أو تعليم سورة بعينها لشخص معين فصحيح. (الخامس) أن يكون العمل والمنفعة معلوماً. فالحياط يعرف عمله بالثوب. والمعلم يعرف علمه بتعيين السورة ومقدارها. وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول وبمقدار المسافة. وكل ما يثير خصومة في العادة فلا يجوز إجماله. وتفصيل ذلك يطول. وإنا ذكرنا هذا القدر ليعرف به جليات الأحكام ويتفطن به لمواقع الإشكال. فيسأل. فإن الإستقصاء شأن المفتي لا شأن العوام.

### العقد الخامس: القراض

وليراع فيه ثلاثة أركان:

الركن الأول: رأس المال، وشرطه أن يكون نقداً معلوماً مسلماً إلى العمل؛ فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض؛ فإن التجارة تضيق فيه. ولا يجوز على صرة من الدراهم، لأن قدر الربح لا يتبين فيه، ولو شرط مالك اليد لنفسه لم يجوز، لأن فيه تضيق طريق التجارة.

الركن الثاني: الربح، وليكن معلوماً بالجزئية بأن يشترط له الثلث أو النصف أو شئاء، فلو قال: على أن لك من الربح مائة والباقي لي، لم يجوز إذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع.

الثالث: العمل الذي على العامل، وشرطه أن يكون تجارة غير مضيقه عليه بتعيين وتوقيت، فلو شرط أن يشتري بالمال ماشية ليطلب نسلها فيتقاسمان النسل، أو حنطة فيخبزها ويتقاسمان الربح، لم يصح، لأن القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهما فقط، وهذا حرف. أعني الخبز ورعاية المواشي، ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري إلا من فلان أو لا يتجر إلا في الخبز الأحمر، أو شرط ما يضيق باب التجارة فسد العقد، ثم مهما انعقد فالعامل وكيل فيتصرف بالقبضة تصرف الوكيل، ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك، فإذا فسخ في حالة والمال كله فيها نقد لم يخف وجه القسمة وإن كان عروضاً ولا ربح فيه رد عليه ولم يكن للمالك تكليفه أن يرده إلى النقد، لأن العقد قد انفسخ وهو لم يلتزم شيئاً، وإن قال العامل:

أبيع، وأى المالك، فالتبوع رأى المالك، إلا إذا وجد العامل زبوناً يظهر بسببه ربح على رأس المال، ومهما كان ربح فعل العامل بيع مقدار رأس المال بجنس رأس المال لا بنقد آخر، حتى يتميز الفاضل ربحاً فيشتر كائن فيه، وليس عليهم بيع الفاضل على رأس المال، ومهما كان رأس السنة فعلهم تعرف قيمة المال لأجل الزكاة: فإذا كان قد ظهر من الربح شيء فالأقرب أن زكاة نصيب العامل على العامل وأنه يملك الربح بالظهور، وليس للعامل أن يسافر بمال القراض دون إذن المالك، فإن فعل صحت تصرفاته، ولكنه إذا فعل ضمن الأعيان والأثمان جميعاً، لأن عدوانه بالنقل يتعدى إلى ثمن المنقول، وإن سافر بالإذن جاز ونفقة النقل وحفظ المال على مال القراض، كما أن نفقة الوزن والكيل والحمل الذي لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال، فاما نشر الثوب وطيء والعمل السير المعتاد فليس له أن يبذل عليه أجرة. وعلى العامل نفقته وسكنه في البلد، وليس عليه أجرة الخانوت. ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنفقته في السفر على مال القراض، فإذا رجع فعليه أن يرد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرها.

### العقد السادس: الشركة

وهي أربعة أنواع: ثلاثة منها باطلة: (الأول) شركة المفاوضة: وهو أن يقولوا: تفاوضنا لنشترك في كل مالنا وعلمنا ومالهما ممتازان، فهي باطلة، (الثاني) شركة الأيدان: وهو أن يتشارطا الإشتراك في أجرة العمل فيه باطلة. (الثالث) شركة الوجود: وهو أن يكون لأحدهما حشمة وقول مقبول فيكون من جهته التنفيل ومن جهة غيره العمل، فهذا أيضاً باطل. وإنما الصحيح العقد الرابع المسمى شركة العنان: وهو أن يختلط مالاها بحيث يتعذر التمييز بينهما إلا بقسمة، وإذا كل واحد منهما لصاحبه في التصرف، ثم حكمهما توزيع الربح والحصران على قدر المالين، ولا يجوز أن يغير ذلك بالشرط، ثم بالعزل يتمتع التصرف عن المعزول، وبالقسمة يتفصل الملك عن الملك، والصحيح أنه يجوز عقد الشركة على العروض المشتراة، ولا يشترط النقد، بخلاف القراض.

فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل مكتسب، وإلا اقتحم الحرام من حيث لا يدري. وأما معاملة القصاب والخباز والبقال فلا يستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب، والحلل فيها من ثلاثة وجوه: من إهمال شروط البيع، أو إهمال شروط السلم، أو الإقتصاد على المعاطاة، إذ العادات جارية بكتبه الخطوط على هؤلاء بحاجات كل يوم، ثم المحاسبة في كل مدة، ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي، وذلك مما نرى القضاء بإباحته للحاجة، ويجعل تسليمهم على إباحة تناول مع إنتظار العوض فيحل أكله، ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم الإنقلاب، فتجتمع في الذمة تلك القيم، فإذا وقع التراضي على مقدار ما فينبغي أن يلتزم منهم الإبراء المطلق لا تبقى عليه عهدة إن تطرق إليه تفاوت في التقويم، فهذا ما تجب القناعة به، فإن تكليف وزن الثمن لكل حاجة من الخواص في كل يوم وكل ساعة تكليف شطط، وكذا تكليف الإيجاب والقبول وتقدير ثمن كل قدر يسير منه فيه عسر، وإذا كثر كل نوع سهل تقويمه، والله الموفق.

### الباب الثالث: في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة

إعلم أن المعاملة قد تجري على وجه يحكم المقي بصحتها واتقانها ولكنها تشتمل على ظلم يتعرض به المعامل لسخط الله تعالى، إذ ليس كل شيء يقتضي فساد العقد، وهذا الظلم يعني به ما استضر به الغير، وهو منقسم إلى ما يعم ضرره وإلى ما يخص المعامل.

### القسم الأول: فيما يعم ضرره. وهو أنواع:

النوع الأول: الإحتكار فبائع الطعام يذخر الطعام ينتظر به غلاء الأسعار، وهو ظلم عام، وصاحبه مذموم في الشرع. قال رسول الله ﷺ: ومن احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة

لاحتكاره<sup>(١)</sup>، وروى ابن عمر عنه رضي الله عنه أنه قال: «ومن احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برى من الله وبرى الله منه<sup>(٢)</sup>» وقيل: «فإنما قتل الناس جميعاً، وعن علي رضي الله عنه: من احتكر الطعام أربعين يوماً قسا قلبه. وعنه أيضاً أنه أحرق طعام احتكره بالنار. وروى في فضل ترك الإحتكار عنه رضي الله عنه: «ومن جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به» وفي لفظ آخر: «فكأنما اعتق رقبة<sup>(٣)</sup>» وقيل في قوله تعالى ﴿ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب اليم﴾ إن الإحتكار من الظلم ودخل تحته في الوعيد. وعن بعض السلف أنه كان بواسط فجهز سفينة حنطة إلى البصرة وكتب إلى وكيله: يع هذا الطعام يوم يدخل البصرة ولا تؤخره إلى غد؛ فوافق سعة في السعر فقال له التجار: لو أخرته جمعة ربحت فيه أضاعفه، فأخره جمعة فربح فيه أمثاله، وكتب إلى صاحبه بذلك؛ فكتب إليه صاحب الطعام: يا هذا، إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا، وإنك قد خالفت وما نحب أن نربح أضاعفه بلذهب شيء من الدين فقد جنيت علينا جنابة؛ فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال كله فتصدق به على فقراء البصرة، وليتني أنجو من إثم الإحتكار كفافاً لا علي ولا لي. واعلم أن النهي مطلق ويتعلق النظر به في الوقت والجنس، أما الجنس فيطرده النهي في أجناس الأقوات، أما ما ليس بقوت ولا هو معين على القوت كاللحم والفاكهة وما يفسد مسدداً يفتى عن القوت في بعض الأحوال وإن كان يمكن المداومة عليه، فهذا في محل النظر؛ فمن العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل والشيرج واللبين والزيت وما يجري مجراه؛ وأما الوقت فيحتمل أيضاً طرد النهي في جميع الأوقات، وعليه تدل الحكاية التي ذكرنا في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر، ويحتمل أن يخصص بوقت قلة الأطعمة وحاجة الناس إليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرر ما؛ فإما إذا اتسعت الأطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها ولم يرغبوا فيها إلا بقيمة قليلة فانتظر صاحب الطعام ذلك ولم ينتظر قطعاً؛ فليس في هذا إضرار. وإذا كان الزمان زمان قحط كان في ادخار العسل والسمن والشيرج وأمثاله إضرار؛ فينبغي أن يقضي بتحريمه ويعمل في نفي التحريم وإثباته على الضرر فإنه مفهوم قطعاً من تخصيص الطعام، وإذا لم يكن ضرر فلا يخلو احتكار الأقوات عن كراهية، فإنه ينتظر مبادئ الضرر وهو ارتفاع الأسعار، وانتظار مبادئ الضرر عذور كانتظار عين الضرر ولكنه دورته، وانتظار عين الضرر أيضاً هو دون الإضرار، فبقدر درجات الإضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحريم. وبالمعملة التجارية في الأقوات مما لا يستحب لأنه طلب ربح، والأقوات أصول خلقت قواماً، والربح من المزاي، فينبغي أن يطلب الربح فيها خلق من جملة المزاي التي لا ضرورة للخلق إليها ولذلك أوصى بعض التابعين رجلاً وقال: لا تسلم ولدك في بيعتين ولا في صنعتين: بيع الطعام، وبيع الكفاف فإنه يتمنى الغلاء وموت الناس. والصنعتان: أن يكون جزأراً فإنها صنعة تقسي القلب، أو صواغاً فإنه يزخرق الدنيا بالذهب والفضة.

النوع الثاني: ترويح الزيف من الدراهم في أثناء النقد فهو ظلم، إذ يستتر به المعامل إن لم يعرف، وإن عرف فسروجه على غيره، وكذلك الثالث والرابع، ولا يزال يتروى في الأيدي وبعم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزر الكل ووباله راجعاً عليه، فإنه هو الذي فتح هذا الباب، قال رسول الله ﷺ: «من سن سنة سيئة

### الباب الثالث: في بيان العدل

(١) حديث ومن احتكر الطعام أربعين يوماً ثم تصدق به لم تكن صديقه كثرة لاحتكاره رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي، والخطيب في التاريخ من حديث أنس بسند بن ضعيفين.

(٢) حديث ابن عمر ومن احتكر الطعام أربعين يوماً فقد برى من الله وبرى الله منه رواه أحمد والحاكم بسند جيد، وقال ابن عدي: ليس بمحفوظ من حديث ابن عمر.

(٣) حديث ومن جلب طعاماً فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به وفي لفظ آخره قالما اعتق رقبة أخرجه ابن مردويه في التصريح من حديث ابن مسعود بسند ضعيف: وما من جالب يجلب طعاماً إلى بلد من بلدان المسلمين فيبيع بسعر يومه إلا كانت مترك عند الله منزلة الشهيد والحاكم من حديث السبع بن القيرة وإن الجالب إلى سوقنا. كالجاهد في سبيل الله وهو مرسل.

فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئاً<sup>(١)</sup>. وقال بعضهم: إنفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم، لأن السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقضت، وإنفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين ستة سبئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته إلى مائة سنة، أو مائتي سنة. إلى أن ينفق ذلك الدرهم، ويكون عليه ما فسد من أموال الناس بسبته، وطوبى لمن إذا مات مات معه ذنوبه، والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويسئل عنها إلى آخر إنقراضها، وقال تعالى ﴿وَنُكْتَبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ﴾ أي نكتب أيضاً ما أخرجه من آثار أعمالهم كما نكتب ما قدّموه، وفي مثله قوله تعالى ﴿يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ وإنما آخر آثار أعماله من ستة سبئة عمل بها غيره. وليعلم أن في الزيف خمسة أمور: (الأول) أنه إذا رد عليه شيء منه فينبغي أن يطرحه في بئر بحيث لا تمتد إليه اليد، وإليه أن يروجه في بيع آخر. وإن أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز. (الثاني) أنه يجب على التاجر تعلم النقد لا يستقصي لنفسه ولكن لئلا يسلم إلى مسلم زيفاً وهو لا يدري فيكون أثراً بتقصيره في تعلم ذلك العلم. فكل علم عمل به يتم نصح المسلمين. فيجب تحصيله ومثل هذا كان السلف يتعلمون علامات النقد نظراً لدينهم لا لدنياهم. (الثالث) أنه إن سلم وعرف المعامل أنه زيف لم يخرج عن الإنم. لأنه ليس يأخذه إلا ليروجه على غيره ولا يجبره، ولو لم يعزم على ذلك لكان لا يرغب في أخذه أصلاً. وإنما يتخلص من إثم الضرر الذي يخصص معاملته فقط. (الرابع) أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله ﷺ: «رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الإقتضاء»<sup>(٢)</sup> فهو داخل في بركة هذا الدعاء إن عزم على طرحه في بئر. وإن كان عازماً على أن يروجه في معاملة فهذا شر روجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا يدخل تحت من تساهل في الإقتضاء. (الخامس) أن الزيف يعني به مالاً نفقة فيه أصلاً بل هو مؤخر. أو مالاً ذهب فيه أعني في الدنانير. أما ما فيه نفقة فإن كان غلوطاً بالتحاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه، وجعل رأينا الرخصة فيه إذا كان ذلك نقد البلد، سواء علم مقدار النفقة أو لم يعلم. وإن لم يكن هو نقد البلد لم يجز إلا إذا علم قدر النفقة، فإن كان في ماله قطعة نفقتها ناقصة عن نقد البلد فعلياً أن يجبر به معامله، وأن لا يعامل به إلا من لا يستحل الترويج في جملة النقد بطريق التلبس، فأما من يستحل ذلك فتسليمه إليه تسليط له على الفساد؛ فهو كبيع العنب ممن يعلم أنه يتخذ خراً، وذلك محظور وإعانة على الشر ومشاركة فيه، وسلك طريق الحق بمثال هذا في التجارة أشد من المواظبة على نوافل العبادات والتخلى لها، ولذلك قال بعضهم: التاجر الصدوق أفضل عند الله من المتعبد، وقد كان السلف يمتاطون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال: حملت على فرسي لأقتل علجاً، فقصر بي فرسي فرجعت ثم دنا مني العلج فحملت ثانية فقصر فرسي فرجعت، ثم حملت الثالثة فنفر مني فرسي وكنت لا أعتاد ذلك منه، فرجعت حزينة وجلست منكس الرأس منكسر القلب لما فاتني من العلج وما ظهر لي من خلق الفرس، فوضعت رأسي على عمود الفسطاط وفرسي قائم فرأيت في النوم كأن الفرس يخاطبني ويقول لي: بالله عليك أردت أن تأخذ على العلج ثلاث مرات وأنت بالأمس اشتريت لي علفاً ودققت في ثمنه درهماً زائفاً لا يكون هذا أبداً. قال: فانتبهت فزعا فذهبت إلى العلاف وأبدلت ذلك الدرهم، فهذا مثال ما يعم ضرره وليقس عليه أمثاله.

### القسم الثاني ما يخص ضرره المعامل

فكل ما يستتسر به المعامل فهو ظلم، وإنما العدل لا يضر بآخيه المسلم، والضابط الكلّي فيه: أن لا يجب لأخيه إلا ما يجب لنفسه؛ فكل ما لو عومل به شق عليه وثقل على قلبه فينبغي أن لا يعامل غيره به؛ بل ينبغي أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره. قال بعضهم: من باع أخاه شيئاً بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه

(١) حديث من من ستة سبئة يعمل بها من بعده كان عليه وزرها ووزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيء أخرجه مسلم من حديث جرير بن عبد الله.

(٢) حديث «رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء سهل القضاء سهل الإقتضاء» أخرجه البخاري من حديث جابر.

لنفسه إلا بخمسة دنانير فإنه قد ترك النصيحة المأمور به في المعاملة ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه، هذه جملة.

فأما تفصيله ففي أربعة أمور. أن لا يثنى على السلعة بما ليس فيها، وأن لا يكتم من عيوبها وخفائها صفاتها شيئاً أصلاً، وأن لا يكتم في وزنها ومقدارها شيئاً، وأن لا يكتم من سعرها ما لو عرفه العامل لامتنع عنه: أما الأول، فهو ترك الشاء؛ فإن وصفه للسلعة إن كان بما ليس فيها فهو كذب، فإن قبل المشتري ذلك فهو تليس وظلم مع كونه كذباً، وإن لم يقبل فهو كذب وإسقاط مروءة إذ الكذب الذي لا يروج قد لا يندح في ظاهر المروءة، وإن أثنى على السلعة بما فيها فهو هذيان وتكلم بكلام لا يعنيه، وهو محاسب على كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم بها. قال الله تعالى (ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد) إلا أن يثنى على السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري ما لم يذكره، كما يصفه من خفي أخلاق العبيد والجواري والدواب؛ فلا بأس بذكر القدر الموجود منه من غير مبالغة وإطناب، ولكن قصده أنه يعرفه أخوه المسلم فيرغب فيه وتنقضي بسببه حاجته، ولا ينبغي أن يخلف عليه البتة؛ فإنه إن كان كاذباً فقد جاء باليمين الغموس وهي من الكبائر التي تدر الديار بلائع، وإن كان صادقاً فقد جعل الله تعالى عرصة لإيمانه، وقد أساء فيه، إذ الدنيا أحسن من أن يقصد ترويجها بذكر اسم الله من غير ضرورة، وفي الخبر «ويل للتاجر من بلى الله ولا والله، وويل للصانع من غد وبعد»<sup>(١)</sup> وفي الخبر «اليمين الكاذبة منقبة للسلعة محقة للبركة»<sup>(٢)</sup> وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة. عتل مستكير، ومنان بمعطية، ومنفق سلعته بيمينه»<sup>(٣)</sup> فإذا كان الشاء على السلعة مع الصديق مكروهاً من حيث إنه فضول لا يزيد في الرزق فلا يخفى التقليل في أمر اليمين؛ وقد روى عن يونس بن عبيد وكان خزازاً: أنه طلب منه خزل للشراء فأخرج غلامه سقط الخزل ونشره ونظر إليه وقال: اللهم أرزقنا الجنة، فقال لغلامه: رده إلى موضعه ولم يبعه، وخاف أن يكون ذلك تعريضاً بالثناء على السلعة، فمثل هؤلاء الذين انحروا في الدنيا ولم يضيعوا دينهم في تجارتهم، بل علموا أن ربح الآخرة أولى بالطلب من ربح الدنيا.

الثاني: أن يظهر جميع عيوب المبيع خفيها وجليها ولا يكتم منها شيئاً، فذلك واجب، فإن أخفاه كان ظالماً غاشاً والغش حرام، وكان تاركاً للنصيحة في المعاملة والنصح واجب، ومهما أظهر أحسن وجهي الثوب وأخفى الثاني كان غاشاً، وكذلك إذا عرض الثياب في الموضع المظلمة، وكذلك إذا عرض أحسن فردي الخف أو النعل وأمثاله ويدل على تحريم الغش ما روى: أنه من عليه الصلاة والسلام برجل يبيع طعاماً فأعجبه، فادخل يده فيه فرأى بللاً، فقال: «ما هذا؟» قال: أصابته الساء، فقال: «فها جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس، من غشنا فليس منا»<sup>(٤)</sup> ويدل على وجوب النصيحة بإظهار العيوب ما روى أن النبي ﷺ لما بايع جريراً على الإسلام ذهب لينصرف فجذب ثوبه واشترط عليه النصيحة لكل مسلم<sup>(٥)</sup>، فكان جرير إذا قام إلى السلعة يبيها بصبر عيوبها ثم يخبره وقال: إن شئت فخذ وإن شئت فاترك، فقل له: إنك إذا فعلت مثل هذا لم ينفد لك بيع، فقال: إنا بايعنا رسول الله ﷺ على النصيحة لكل مسلم. وكان وائلة بن الأسقع واقفاً فباع رجل ناقه له بثلاثمائة درهم، فغفل وائلة وقد ذهب الرجل بالناقة، فسعى وراءه وجعل يصيح به: يا هذا، إشتريتها للحم أو للظهر؟ فقال: بل للظهر، فقال: إن بخفها نقياً قد رأيت، وإنها لا تتابع السير، فعاد فردها فنقصها

(١) حديث وويل للتاجر من بلى الله ولا والله، وويل للصانع من غد وبعد غده لم ألق له على أصل، وذكر صاحب مستدرك الفردوس من حديث أبي بصير إسناده نحوه.

(٢) حديث «اليمين الكاذبة منقبة للسلعة محقة للبركة» متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ «الخلف» وهو عند البيهقي بلفظ المصنف.

(٣) حديث أبي هريرة وثلاثة لا ينظر الله إليهم يوم القيامة: عاتل مستكير، ومنان بمعطية، ومنفق سلعته بيمينه؛ أخرجه مسلم من حديثه إلا أنه يذكر فيها إلا: عاتل مستكير، ولها وثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم: رجل حلف على سلعة لقد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب... الحديث، ومسلم من حديث أبي ذر: «الثان، والحيل إزاره، والمنفق سلعته بالخلف الكاذب».

(٤) حديث: من برجل يبيع طعاماً فأعجبه فأدخل يده فرأى بللاً فقال: «ما هذا؟»... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٥) حديث جرير بن عبد الله: بايعنا رسول الله ﷺ على النصيحة لكل مسلم. متفق عليه.

البائع مائة درهم وقال لوائلة: رحك الله أفسلت على بيعي، فقال: إنا بايعنا رسول الله ﷺ على النصح لكل مسلم، وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ولا يجل لأحد بيعاً إلا أن يبين أفته، ولا يجل لمن يعلم ذلك إلا تبينه<sup>(١)</sup> فقد فهموا من النصح أن لا يرضى لأخيه إلا ما يرضاه لنفسه، ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات، بل اعتقدوا أنه من شروط الإسلام الداخلة تحت بيعتهم، وهذا أمر يشق على أكثر الخلق، فلذلك يختارون التحلي للعبادة والإعتزال عن الناس، لأن القيام بحقوق الله مع المخالطة والمعاملة مجاهدة لا يقوم بها إلا الصديقون، ولن يتيسر ذلك على العبد إلا بأن يعتقد أمرين: (أحدهما) أن تليسه العيوب وترزيمه السلع لا يزيد في رزقه، بل يحقه ويذهب ببركته، وما يجمعه من مفرقات التليسات يهلكه الله دفعة واحدة، فقد حكى أن واحداً كان له بكرة يجلبها ويغسل بلبنها الماء ويبيعه، فجاء سيل ففرق البقرة، فقال بعض أولاده: إن تلك المياه المخرقة التي صبتها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة، كيف وقد قال ﷺ: «البيعان إذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما، وإذا كتما وكذبا نزع بركة بيعهما<sup>(٢)</sup>»، وفي الحديث: «يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا، فإذا تخاونا رفع يده عنهما<sup>(٣)</sup>»، فإذا لا يزيد مال من خيانة، كما لا ينقص من صدقة، ومن لا يعرف الزيادة والنقصان إلا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث. ومن عرف أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سبباً لسعادة الإنسان في الدنيا والدن، والآلاف المولفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سبباً لهلاك مالكها بحيث يتمي الإفلاس منها ويراه أصلح له في بعض أحواله، فيعرف معنى قولنا: إن الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه (والمعنى الثاني) الذي لا بد من اعتقاده ليم له النصح ويتيسر عليه: أن يعلم أن ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا، وأن فوائد أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر وتبقى مظالمها وأوزارها فكيف يستجير العاقل أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير، والخير كله في سلامة الدين، قال رسول الله ﷺ: «ولا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دينهم على آخرتهم<sup>(٤)</sup>»، وفي لفظ آخر «ما لم يبالوا ما نقص من دينهم بسلامة دينهم، فإذا فعلوا ذلك وقالوا: لا إله إلا الله، قال الله تعالى: كذبتم لستم بها صادقين» وفي حديث آخر «من قال لا إله إلا الله غلصاً دخل الجنة. قيل: وما إخلاصه؟ قال: أن يحجزه عما حرم الله<sup>(٥)</sup>»، وقال أيضاً: «ما آمن بالقرآن من استحل محارمه، ومن علم أن هذه الأمور قادحة في إمانه، وأن إيمانه رأس ماله في الآخرة لم يضع رأس ماله الملع لعمري لا آخر له بسبب ربح يتفهم به أياماً معدودة وعن بعض التابعين أنه قال: لو دخلت الجامع وهو غاص بأهله وقيل لي: من خير هؤلاء؟ لقلت: من أنصحهم لهم؟ فإذا قالوا: هذا، قلت: هو خيرهم. ولو قيل لي: من شرهم؟ قلت: من أغشهم لهم؟ فإذا قيل: هذا، قلت: هو شرهم. والغش حرام في البيوع والصنائع جميعاً، ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لو عامله به غيره لما ارتضاه لنفسه، بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها، ثم يبين عيبها إن كان فيها عيب، فبذلك يتخلص. وسأل رجل حذاء بن سالم فقال: كيف لي أن أسلم في بيع النعال؟ فقال: اجعل الوجهين سواء، ولا تفضل اليمنى على الأخرى، وجود الحشو، ولكن شيئاً واحداً تاماً، وقارب بين الحرز، ولا تطبق إحدى التعلين على الأخرى. ومن هذا الفن ما سئل عنه أحمد بن حنبل رحمه الله عن الرغو بحيث لا يتبين، قال: لا يجوز لمن يبيعه أن يخفيه، وإنما يجل للرفا إذا علم أنه يظهره أو أنه لا يريده للبيع.

(١) حديث لوائلة «ولا يجل لأحد بيعاً إلا أن يبين ما فيه، ولا يجل لمن يعلم ذلك إلا تبينه» أخرجه الحاكم وقال: صحيح الإسناد، والبيهقي.

(٢) حديث «البيعان إذا صدقا ونصحا بورك لهما في بيعهما... الحديث» متفق عليه من حديث حكيم بن حزام.

(٣) حديث «يد الله على الشريكين ما لم يتخاونا، فإذا تخاونا رفع يده عنهما» رواه أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة وقال: صحيح الإسناد.

(٤) حديث «ولا تزال لا إله إلا الله تدفع عن الخلق سخط الله ما لم يؤثروا صفقة دينهم على آخرتهم... الحديث» رواه أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف. وفي رواية للترمذي الحاكم في التواتر حتى إذا نزلوا بالمرل الذي لا يبالون ما نقص من دينهم إذا سلمت لهم دينهم... الحديث، والطبراني في الأوسط نحوه من حديث عائشة، وهو ضعيف أيضاً.

(٥) حديث «من قال لا إله إلا الله غلصاً دخل الجنة» قيل: وما إخلاصها؟ قال: «محجزه عما حرم الله» أخرجه الطبراني من حديث زيد بن أرقم في معجمه الكبير والأوسط بإسناد حسن.

فإن قلت: فلا تتم المعاملة معها وجب على الإنسان أن يذكر عيوب البائع فأقول: ليس كذلك، إذ شرط التاجر أن لا يشتري للبائع إلا الجيد الذي يرتضيه لنفسه لو أمسكه ثم يفتح في بيعه بربح يسير، فيبارك الله له فيه، ولا يحتاج إلى تلبيس، وإنما تعدل هذا لأهم لا يقتعون بالربح اليسير، وليس يسلم الكثير إلا بتلبيس، فمن تعدد هذا لم يشتري المبيع، فإن وقع في يده معيب نادراً فليذكره وليفتح بقيمته. باع ابن سيرين شاة فقال للمشتري: أبرا إليك من عيب فيها إنما تغلب العلف برجلها. وباع الحسن بن صالح جارية فقال للمشتري: إنما تنخمت مرة عندنا دماً، فهكذا كانت سيرة أهل الدين، فمن لا يقدر عليه فليترك المعاملة أو ليوطن نفسه على عذاب الأخرة.

الثالث: ألا يكتم في المقدار شيئاً وذلك بتعديل الميزان والإحتياط فيه وفي الكيل، فينبغي أن يكيل كما يكتال قال الله تعالى ﴿وَلِلْمِطْطِفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالَهُمْ أَوْ وَزَنَهُمْ يَجْسُرُونَ﴾ ولا يخلص من هذا إلا بأن يرجع إذا أعطى، ويتقص إذا أخذ، إذا العدل الحقيقي قلما يتصور، فليستظهر بظهور الزيادة والنقصان، فإن من استقصى حقه بكماله يوشك أن يتعداه. وكان بعضهم يقول: لا أشتري الويل من الله بحبة، فكان إذا أخذ نقص نصف حبة، وإذا أعطى زاد حبة، وكان يقول: ويل لمن باع بحبة جنة عرضها السموات والأرض، وما أخسر من باع طوى بويل. وإنما بالغوا في الإحتراز من هذا وشبهه لأنها مظالم لا يمكن الثوبة منها، إذ لا يعرف أصحاب الحيات حتى يحممهم ويؤذي حقوقهم، ولذلك لما اشترى رسول الله ﷺ شيئاً قال للوزان لما كان يزن ثمنه: «زَنَ وَأَرْجَحَ»<sup>(١)</sup> ونظر فضيل إلى إبنه وهو يفضل ديناراً يريد أن يصرفه ويزيل تحيله ويقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك فقال: يا بني فملك هذا أفضل من حجتين وعشرين عمرة. وقال بعض السلف: عجبت للتاجر والبائع كيف ينجو، يزن ويحلف بالنهار، وينام بالليل. وقال سليمان عليه السلام لإبنه: يا بني كما تدخل الحية بين الحجرين، كذلك تدخل الخبطية بين المتبايعين. وصل بعض الصالحين على غنث، فقبل له: إنه كان فاسقاً، فسكت، فأعيد عليه فقال: كأنك قلت لي: كان صاحب ميزانين يعطى بأحدهما ويأخذ بالأخر، أشار به إلى أن فسقه مظلمة بينه وبين الله تعالى، وهذا من مظالم العباد، والمساحة والعمو فيه أبعد، والتشديد في أمر الميزان عظيم، والخلاص منه يحصل بحبة ونصف حبة. وفي قرامة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ﴿لا تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن باللسان ولا تحسروا الميزان﴾ أي لسان الميزان، فإن النقصان والرجحان يظهر بميله، وباجملة كل من ينتصف لنفسه من غيره ولو في كلمة ولا ينتصف بمثل ما ينتصف، فهو داخل تحت قوله تعالى ﴿وَلِلْمِطْطِفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ﴾ الآيات، فإن تحريم ذلك في المكيل ليس لكونه مكيلاً، بل لكونه أمراً مقصوداً ترك العدل والنصفة فيه، فهو جار في جميع الأعمال، فصاحب الميزان في خطر الويل، وكل مكلف فهو صاحب موازين في أفعاله وأقواله وخطراته، فالويل له إن عدل عن العدل ومال عن الإستقامة، ولولا تعدل هذا واستحالت له ورد قوله تعالى ﴿وَرَأَى مِنْكُمْ إِلَّا وَدَّاعًا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ فلا يترك عبد ليس معصوماً عن الميل عن الإستقامة، إلا أن درجات الميل تتفاوت تفاوتاً عظيماً، فلذلك تتفاوت مدة مقامهم في النار إلى آوان الخلاص، حتى لا يبقى بعضهم إلا بقدر لحمة القسم، ويبقى بعضهم ألفاً والوف سنين، فنسأل الله تعالى أن يقرنا من الإستقامة والعدل، فإن الإشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه، غير مطموع فيه، فإنه أدق من الشعرة وأحد من السيف، ولولاه لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط المملود حل متن النار الذي من صفته أنه أدق من الشعرة وأحد من السيف، ويقدر الإستقامة على هذا الصراط المستقيم بخف العبد يوم القيامة على الصراط، وكل من خلط بالطعام تراباً أو غيره ثم كاله فهو من المطففين في الكيل، وكل قصاب

(١) حديث: قال للوزان زَنَ وَأَرْجَحَ، رواه أصحاب السنن والحاكم من حديث سويد بن قيس. قال الترمذي: حسن صحيح وقال الحاكم: صحيح على شرط مسلم.

وزن مع اللحم عظمًا لم تحجر العادة بمثله، فهو من المطففين في الوزن، وقس على هذا سائر التقديرات، حتى في الذرع الذي يتعاطاه البراز، فإنه إذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم يمله مدًا، وإذا باعه مده في الذرع ليظهر تفاوتًا في القدر، فكل ذلك من التطفيف المعرض صاحبه للولل.

الرابع: أن يصدق في سعر الوقت ولا يخفي منه شيئًا، فقد نهي رسول الله ﷺ عن تلقي الركبان<sup>(١)</sup> ونهى عن النجش<sup>(٢)</sup>، أما تلقي الركبان، فهو أن يستقبل الرفقة ويتلقى المتاع ويكذب في سعر البلد، فقد قال ﷺ «لا تلتفوا الركبان» ومن تلقاهما فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق، وهذا الشراء منعقد، ولكنه إن ظهر كذبه ثبت للبايع الخيار، وإن كان صادقًا ففي الخيار خلاف لتعارض عموم الخبر مع زوال التلبس، ونهى أيضًا أن يبيع حاضر لباد<sup>(٣)</sup>: وهو أن يقدم البدوي البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع إلى بيعه، فيقول له الحضري أتركه عندي حتى أغالي في ثمنه وأنتظر ارتفاع سعره، وهذا في القوت محرم، وفي سائر السلع خلاف، والأظهر تحريمه لعموم النهي، ولأنه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للمفوض المتيقن، ونهى رسول الله ﷺ عن النجش. وهو أن يتقدم إلى البايع بين يدي الرابح المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد، وإنما يريد تحريك رغبة المشتري فيها، فهذا إن لم تحجر مواطاة مع البايع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد، وإن جرى مواطاة ففي ثبوت الخيار خلاف، والأولى إثبات الخيار لأنه تغرير بفعل يضاهي التغرير في المصرة وتلقي الركبان، فهذه المناهي تدل على أنه لا يجوز أن يلبس على البايع والمشتري في سعر الوقت ويكتم منه أمرًا لو علمه لما أقدم على العقد، ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب، فقد حكى عن رجل من التابعين أنه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يجهز إليه السكر، فكتب إليه غلامه: إن قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة، فاشتر السكر، قال: فاشترى سكرًا كثيرًا، فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفًا، فانصرف إلى منزله فافكر ليلته وقال: ربحت ثلاثين ألفًا وخسرت نصيب رجل من المسلمين، فلما أصبح غداً إلى بائع السكر فدفعت إليه ثلاثين ألفًا وقال: بارك الله لك فيها، فقال: ومن أين صارت لي؟ فقال: إني كتمتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت، فقال: رحمك الله قد أعلمتني الآن وقد طيبتها لك، قال: فرجع بها إلى منزله وتفكر ويات ساهراً وقال: ما نصحتني، فلعله إستحياني فتركها لي ففكر إليه من الغد وقال: عافاك الله، خذ مالك إليك فهو أطيب لقلبي، فأخذ منه ثلاثين ألفًا. فهذه الأخبار في المناهي والحكايات تدل على أنه ليس له أن يفتن فرصة ويتهم غفلة. صاحب المتاع ويخفي من البايع غلاء السعر أو من المشتري تراجع الأسعار، فإن فعل ذلك كان ظالمًا تاركًا للعدل والنصح للمسلمين، ومهما باع مرابحة بأن يقول: بعث بما قام علي أو بما اشتريته، فعليه أن يصدق، ثم يجب عليه أن يخبر بما حدث بعد العقد من عيب أو نقصان، ولو اشترى إلى أجل وجب ذكره، ولو اشترى مساهمة من صديقه أو ولده يجب ذكره. لأن العامل يعول على عادته في الإستقصاء أنه لا يترك النظر لنفسه، فإذا تركه بسبب من الأسباب فيجب إخباره، إذا الإعتقاد فيه على أمانته.

### الباب الرابع: في الإحسان في المعاملة

وقد أمر الله تعالى بالعدل والإحسان جميعاً، والعدل سبب النجاة فقط، وهو يجري من التجارة مجرى رأس المال. والإحسان سبب الفوز وثيل السعادة، وهو يجري من التجارة مجرى الربح، ولا يعد من الغفلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله، فكذا في معاملات الآخرة، فلا ينبغي للمتلدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الإحسان، وقد قال الله ﷻ «وأحسن كما أحسن الله إليك» وقال عز وجل ﴿إن

(١) حديث النبي عن تلقي الركبان: متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة.

(٢) حديث النبي عن النجش: متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي هريرة.

(٣) حديث النبي عن بيع الحاضر للبادي: متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة وأبي.



الله يأمر بالعدل والإحسان ﴿ وقال سبحانه ﴿ إن رحمت الله قريب من المحسنين ﴾ ونعني بالإحسان: فعل ما يتفجع به المعامل، وهو غير واجب عليه، ولكنه تفضل منه، فإن الواجب يدخل في باب العدل وترك الظلم وقد ذكرناه، وتتل رتبة الإحسان بواحد من ستة أمور.

الأول: في المغالبة، فينبغي أن لا يظن صاحبه بما لا يتغابن به في العادة، فأما أصل المغالبة فمأذون فيه: لأن البيع للريح، ولا يمكن ذلك إلا بفين ما، ولكن يراعى فيه التقريب، فإن بذل المشتري زيادة على الربح المعتاد إما لشدة رغبته أو لشدة حاجته في الحال إليه، فينبغي أن يتنعم من قبله، فذلك من الإحسان. ومهما لم يكن تلبس لم يكن أخذ الزيادة ظلمًا وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الغبن بما يزيد على الثلث يوجب الحيفار، ولستأ نرى ذلك، ولكن من الإحسان أن يحط ذلك الغبن. يروي أنه كان عند يونس بن عبيد حلل مختلفة الأثمان: ضرب قيمة كل حلة منها أربعمئة، وضرب كل حلة قيمتها مائتان، فمر إلى الصلاة وخلف ابن أخيه في الدكان، فجاه إعرابي وطلب حلة بأربعمئة فعرض عليه من حلل المائتين فاستحسنها ورضيها، فاشترها فمضى بها وهي على يديه، فاستقبله يونس فعرف حلتها، فقال للإعرابي: بكم اشتريتها؟ فقال: بأربعمئة، فقال: لا تساوي أكثر من مائتين فأرجع حتى تردها، فقال: هذه تساوي في بلدنا خمسمئة وأنا أرضعها، فقال له يونس: إنصرف فإن النصح في الدين خير من الدنيا بما فيها، ثم رده إلى الدكان ورد عليه مائتي درهم، وناحهم ابن أخيه في ذلك وقاتله وقال: أما استحييت، أما اتقيت الله، تبيع مثل الثمن وترك النصح للمسلمين، فقال: والله ما أخذها إلا وهو راضي بها. قال: فهلا رضيت له بما ترضاه لنفسك، وهذا إن كان فيه إخفاء سعر وتلبس، فهو من باب الظلم وقد سبق، وفي الحديث: «غبن المسترسل حرام»<sup>(١)</sup> وكان الزبير بن عبيد يقول: أدركت ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن يشتري لحًا بدرهم، فغبن مثل هؤلاء المسترسلين ظلم: إن كان من غير تلبس فهو من ترك الإحسان، وقلما يتم هذا إلا بنوع تلبس وإخفاء سعر الوقت.

وأما الإحسان المحض ما نقل عن السري السقطي أنه اشترى كُرْ لوز بستين ديناراً وكتب في روزنامه ثلاثة دنابر ربحه، وكأنه رأى أن يربح على العشرة نصف دينار، فصار اللوز بتسعين، فأتاه الدلال وطلب اللوز فقال: خذه. قال: بكم؟ فقال: بثلاثة وستين، فقال الدلال وكان من الصالحين: فقد صار اللوز بتسعين، فقال السري: قد عقدت عقداً لا أحله، لست أبيعها إلا بثلاثة وستين، فقال الدلال: وأنا عقدت بيني وبين الله أن لا أغش مسلماً، لست أخذ منك إلا بتسعين. قال: فلا الدلال اشترى منه، ولا السري باعه، فهذا محض الإحسان من الجانبين، فإنه مع العلم بخفيقة الحال.

وروى عن محمد بن المنكدر أنه كان له شقن بعضها بخمسة وبعضها بعشرة، فباع غلامه في غيبته شقة من الخمسينات بعشرة، فلما عرف لم يزل يطلب ذلك الإعرابي المشتري طول النهار حتى وجده، فقال له: إن الغلام قد غلط فباعك ما يساوي خمسة بعشرة، فقال: يا هذا قد رضيت، فقال: وإن رضيت فإننا لا نرضى لك إلا ما ترضاه لأنفسنا، فاختار إحدى ثلاث خصال: إما أن تأخذ شقة من العشرينات بدراهمك، وإما أن ترد عليك خمسة، وإما أن ترد شقتنا وتأخذ دراهمك، فقال: أعطني خمسة، فرد عليه خمسة وانصرف الإعرابي يسأل ويقول: من هذا الشيخ؟ فقيل له: هذا محمد بن المنكدر، فقال لا إله إلا الله، هذا الذي نستسقي به في البوادي إذا قحطنا. فهذا إحسان في أن لا يربح على العشرة إلا نصفاً أو واحداً على ما جرت به العادة في

#### الباب الرابع: الإحسان في المعاملة

(١) حديث «غبن المسترسل حرام» أخرجه الطبراني من حديث أبي أسامة بسند ضعيف، والبيهقي من حديث جابر بسند جيد، وقال «وياه بدل حرام».

مثل ذلك المتاع في ذلك المكان، ومن قنع بربح قليل كثرت معاملاته واستفاد من تكررها ربحاً كثيراً، وبه تظهر البركة.

كان علي رضي الله عنه يدور في سوق الكوفة بالدرّة ويقول: معاشر التجار، خذوا الحق تسلموا، لا تردوا قليل الربح فتحرموا كثيراً.

قيل لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: ما سبب يسارك؟ قال: ثلاث، ما رددت ربحاً قط، ولا طلب مني حيوان فأخترت بيعه، ولا بعث بنسيئة. ويقال: إنه باع ألف ناقة فما ربح إلا عقلاً: باع كل عقال بدرهم فربح فيها ألفاً وربح من نفقته عليها ليومه ألفاً.

الثاني: في احتمال الغبن، والمشتري إن اشترى طعاماً من ضعيف أو شيئاً من فقير فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل، ويكون به محسناً وداعلاً في قوله عليه السلام: «رحم الله امرأة سهل البيع سهل الشراء» فاما إذا اشترى من غني تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته، فاحتمال الغبن منه ليس محموداً، بل هو تضيق مال من غير أجر ولا حمد، فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت: «المغبون في الشراء لا محمود ولا مأجور»<sup>(١)</sup> وكان إياس ابن معاوية بن قرة قاضي البصرة وكان من عقلاء التابعين يقول: لست بغب ولا بغب ولا بغبني ولا بغبني ابن سيرين ولكن يغبني الحسن ويغبني أبي - يعني معاوية بن قرة، والكمال في أن لا يغبني ولا يغبني، كما وصف بعضهم عمر رضي الله عنه فقال: كان أكرم من أن يخذع، وأعدل من أن يخذع. وكان الحسن والحسين وغيرهما من خيار السلف يستقوصون في الشراء ثم يبيون مع ذلك الجزل من المال، فليل بعضهم: تستقصي في شرائك على اليسر ثم تهب الكثير ولا تباي! فقال: إن الواهب يعطي فضله وإن المغبون يغبني عقله. وقال بعضهم: إنما أغبن عقلي ويصري فلا أتمكن الغائب منه، وإذا وهبت أعطى الله ولا استكثر منه شيئاً.

الثالث: في استيفاء الثمن وسائر الديون والإحسان فيه: مرة بالمساحة وحط البعض، ومرة بالإمهال والتأخير، ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد، وكل ذلك مندوب إليه ومعتبر عليه: قال النبي ﷺ: «رحم الله امرأة سهل البيع سهل الشراء سهل الاقتضاء»<sup>(٢)</sup> فليقتنم دهاء الرسول ﷺ. وقال ﷺ: «اسمح سمح لك»<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ: «ومن أنظر معسراً أو ترك له حاسبه الله حساباً يسيراً» وفي لفظ آخر: «أظله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله»<sup>(٤)</sup>. وذكر رسول الله ﷺ رجلاً كان مسرفاً على نفسه: حوسب فلم يوجد له حسنة، فقيل له: هل عملت خيراً قط؟ فقال: لا إلا أنني كنت رجلاً أداين الناس فأقول لفتيان: ساعوا الموسر وانظروا المعسر»<sup>(٥)</sup>. وفي لفظ آخر: «وتعاجزوا عن المعسر» فقال الله تعالى: نحن أحق بذلك منه، فتجاوز الله عنه وغفر له. وقال ﷺ: «ومن أقرض ديناراً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله، فإذا حل الأجل فانظروا بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة»<sup>(٦)</sup> وقد كان من السلف من لا يجب أن يقضي غريمه الدين لأجل

(١) حديث «المغبون في الشراء لا محمود ولا مأجور» أخرجه الترمذي الحكيم في التواتر من رواية عبيد الله بن الحسن عن أبيه عن جده، ورواه أبو يعلى من حديث الحسين بن علي يرفعه. قال الذهبي: هو منكر.

(٢) حديث «رحم الله امرأة سهل البيع سهل الشراء» تقدم في الباب قبله.

(٣) حديث «اسمح سمح لك» أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس ورواه ثقات.

(٤) حديث «ومن أنظر معسراً أو ترك له حاسبه الله حساباً يسيراً» وفي لفظ آخر «أظله الله تحت ظل يوم لا ظل إلا ظله» رواه مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو.

(٥) حديث: ذكر رجلاً كان مسرفاً على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة، فقيل له: هل عملت خيراً قط، فقال: لا إلا أنني كنت رجلاً أداين الناس فأقول لفتيان: ساعوا الموسر... الحديث. رواه مسلم من حديث أبي مسعود الأنصاري، وهو متفق عليه بنحوه من حديث حذيفة.

(٦) حديث «من أقرض ديناراً إلى أجل فله بكل يوم صدقة إلى أجله. فإذا حل الأجل فانظروا بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة» أخرجه ابن ماجه من حديث بريدة ومن أنظر معسراً كان له كل يوم صدقة، ومن أنظره بعد أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف، ورواه أحمد والحاكم وقال: صحيح على شرط الشيخين.

هذا الخبر، حتى يكون كالتصدق بجميعه في كل يوم، وقال رحمه الله: «رأيت على باب الجنة مكتوباً: الصدقة بعشر أمثالها والقرض بشمان عشرة<sup>(١)</sup>» فقيل في معناه: إن الصدقة تقع في يد المحتاج وغير المحتاج، ولا يشمل ذل الإستقراض إلا محتاج. ونظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى رجل يلازم رجلاً بدين، فأومأ إلى صاحب الدين بيده أن ضع الشرط ففعل، فقال للمديون: قم فأعطه<sup>(٢)</sup> وكل من ياع شيئاً وترك ثمنه في الحال ولم يرهق إلى طلبه فهو في معنى القرض.

وروى أن الحسن البصري باع بغلة له بأربعمائة درهم، فلما استوجب المال قال له المشتري: إسمع يا أبا سعيد. قال: قد أسقطت عنك مائة، قال له: فأحسن يا أبا سعيد، فقال: قد وهبت لك مائة أخرى، فقبض من حقه مائتي درهم. فقيل له: يا أبا سعيد، هذا نصف الثمن، فقال: هكذا يكون الإحسان وإلا فلا.

وفي الخبر: «خذ ححك في كفاف وعفاف وإف أو غير واف، يجاسبك حساباً يسيراً<sup>(٣)</sup>». الرابع: في توفية الدين. ومن الإحسان فيه حسن القضاء، وذلك بأن يمشي إلى صاحب الحق ولا يكلفه أن يمضي إليه يتقاضاه، فقد قال صلى الله عليه وسلم: «خيركم أحسنكم قضاء<sup>(٤)</sup>»، ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر إليه ولو قبل وقته، وليسلم أجود مما شرط عليه وأحسن، وإن عجز فليؤن قضاؤه مهما قدر. قال صلى الله عليه وسلم: «من أدان ديناً وهو ينوي قضاؤه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه<sup>(٥)</sup>» وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر، ومهما كلمه صاحب الحق بكلام خشن فليحتمله وليقابله باللطف، إقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم: إذ جاءه صاحب الدين عند حلول الأجل ولم يكن قد إنفق قضاؤه، فجعل الرجل يشدد الكلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فهم به أصحابه فقال: دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً<sup>(٦)</sup> ومهما دار الكلام بين المستقرض والقرض، فالإحسان أن يكون الميل الأكثر للمتوسطين إلى من عليه الدين، فإن القرض يقرض عن غنى والمستقرض يستقرض عن حاجة، وكذلك ينبغي أن تكون الإعانة للمشتري أكثر، فإن البائع راغب عن السلعة يبغى ترويجها، والمشتري محتاج إليها: هذا هو الأحسن، إلا أن يتمنى من عليه الدين حله، فعند ذلك نصرته في منعه عن تمعده به وإعانة صاحبه، إذ قال صلى الله عليه وسلم: «أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً، فقيل: كيف نصره ظالماً؟ فقال: منعه إياه من الظلم نصرة له<sup>(٧)</sup>».

الخامس: أن يقبل من يستقبله، فإنه لا يستقبل إلا متندماً مستنصر بالبيع، ولا ينبغي أن يرضى لنفسه أن يكون سبب استضرار أخيه: قال صلى الله عليه وسلم: «من أقال نادماً صفعته أقال الله عثرته يوم القيامة<sup>(٨)</sup>» أو كما قال.

السادس: أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة وهو في الحال عازم على أن لا يطالبهم إن لم تظهر لهم ميسرة، فقد كان في صالح السلف من له دفتران للحساب: أحدهما ترجمته بمجهولة، فيه أسماء من لا يعرفه من الضعفاء والفقراء، وذلك أن الفقير كان يرى الطعام أو الفاكهة فيشتهيه فيقول: احتاج إلى خسة

(١) حديث «رأيت على باب الجنة مكتوباً: الصدقة بعشر أمثالها، والقرض بشمان عشرة» أخرجه ابن ماجه من حديث أنس بإسناد ضعيف.

(٢) حديث «أومأ إلى صاحب الدين بيده ضع لشرط... الحديث» متفق عليه من حديث كعب بن مالك.

(٣) حديث «خذ ححك في عفاف... الحديث» أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بإسناد حسن دون قوله «يجاسبك حساباً يسيراً» وله ولا بن حبان والحاكم وصححه نحوه من حديث ابن عمر عائشة.

(٤) حديث «خيركم أحسنكم قضاء» متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٥) حديث «من أدان ديناً وهو ينوي قضاؤه وكل به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه» أخرجه أحمد من حديث عائشة وما من عبد كانت له نية في أداء دينه إلا كان معه من الله عون وحافظه وفي روايه له «لم يزل معه من الله حارس» وفي رواية للطبراني في الأوسط «إلا كان معه عون من الله عليه حتى يقضيه عنه».

(٦) حديث «دعوه فإن لصاحب الحق مقالاً» متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٧) حديث «أنصر أخاك ظالماً أو مظلوماً... الحديث» متفق عليه من حديث أنس.

(٨) حديث «من أقال نادماً صفعته أقال الله عثرته يوم القيامة» أخرجه أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة وقال: صحيح على شرط مسلم.

أرطال مثلاً من هذا وليس معي ثمنه، فكان يقول: خذنه واقض ثمنه عند الميسرة ولم يكن يعدّ هذا من الخيار، بل عدّ من الخيار من لم يكن يثبت إسمه في الدفتر أصلاً ولا يجعله ديناً، لكن يقول: خذ ما تريد، فإن يسر لك فاقض، وإلا فانت في حل منه وسعة: فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست، والقائم به محي هذه السنة، وبأجملة؛ التجارة بحك الرجال، وبها يمتحن دين الرجل وورعه، ولذلك قيل:

لا يفرّك من المرء قميص رقعته      أو إزار فسوق كعبه      سب الشاق منه رفعه  
أو جبين لاج فيه      أثر قد قلبه      ولدى الدرهم فانظر غيبه أو ورعه

ولذلك قيل: إذا اتى على الرجل جيرانه في الحضر وأصحابه في السفر ومعاملوه في الأسواق فلا تشكروا في صلاحه.

وشهد عند عمر رضى الله عنه شاهد فقال: ألتني بمن يعرفك، فأثامه برجل فأثنى عليه خيراً، فقال عمر: أنت جاره الأدنى الذي يعرف مدخله ومخرجه؟ قال: لا، فقال كنت رفيقه في السفر الذي يستدل به حل مكارم الأخلاق؟ فقال: لا، قال: فعاملك بالدنيا والدرهم الذي يستين به ورع الرجل؟ قال: لا، قال: أظنك رأته قائماً في المسجد يجمعهم بالقرآن يخفف رأسه طوراً ويرفعه أخرى؟ قال: نعم، فقال: إذهب فلست تعرفه. وقال للرجل: إذهب فالتني بمن يعرفك.

#### الباب الخامس: في شفقة التاجر على دينه فيما يخصه ويعم آخرته

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه عن معاده، فيكون صمراً ضائعاً وصفقته خاسرة، وما يفوته من الربح في الآخرة لا يفي به ما ينال في الدنيا، فيكون اشترى الحياة الدنيا بالآخرة، بل العاقل ينبغي أن يشفق على نفسه، وشفقته على نفسه يحفظ ورأس ماله، ورأى ماله دينه وتجارته فيه. قال بعض السلف: أولى الأشياء بالعاقل أحوجه إليه في العاجل، وأحوج شيء إليه في العاجل أحده عاقبة في الأجل. وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه في وصيته: إنه لا يد لك من نصيبك في الدنيا، وأنت إلى نصيبك من الآخرة أحوج فابداً بنصيبك من الآخرة، فخذله فإنك ستمرّ على نصيبك من الدنيا فتنتظمه. قال الله تعالى ﴿ولا تنس نصيبك من الدنيا﴾ أي لا تنس في الدنيا نصيبك منها للآخرة، فإنها مزرعة الآخرة، وفيها تكتسب الحسنات.

وإنما تتم شفقة التاجر على دينه بمراعاة سبعة أمور:

الأول: حسن النية والعقيدة في ابتداء التجارة، فليتبها الإستعفاف عن السؤال، وكف الطمع عن الناس إستغناء بالحلال عنهم، واستعانة بما يكسبه على الدين، وقياماً بكفاية العيال ليكون من جملة المجاهدين به، ولينص النصح للمسلمين، وأن يجب لساير الخلق ما يجب لنفسه، وليتبع إتباع طريق العدل والإحسان في معاملته كما ذكرناه، وليتو الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في كل ما يراه في السوق، فإذا أضمر هذه العقائد والنيات كان عاملاً في طريق الآخرة، فإن استفاد ماله فهو مزيد، وإن خسر في الدنيا ربح في الآخرة.

الثاني: أن يقصد القيام في صنعة أو تجارته بفرض من فروض الكفايات، فإن الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعاش وهلك أكثر الخلق. فانتظام أمر الكل يتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمل، ولو أقبل كلهم على صنعة واحدة لتعطلت البواري وهلكوا، وعلى هذا حل بعض الناس قوله ﷺ: «اختلاف أمي رحمة»<sup>(١)</sup> أي اختلاف مهتم في الصناعات والحرف. ومن الصناعات ما هي مهمة، ومنها ما يستغنى عنها

#### الباب الخامس: في شفقة التاجر على دينه

(١) حديث «اختلاف أمي رحمة» تقدم في العلم.

لرجوعها إلى طلب النعم والتزني في الدنيا، فليشتغل بصناعة مهمة ليكون في قيامه بها كافيًا عن المسلمين فيها في الدين، وليجنب صناعة النقش والصياغة وتشديد البنيان بالجص وجمع ما تزخر به الدنيا، فكل ذلك كرهه ذوو الدين، فاما عمل الملاهي والآلات التي يحرم استعمالها فاجتناب ذلك من قبيل ترك الظلم، ومن جملة ذلك خياطة الحياط القباء من الإبريسم للرجال، وصياغة الصانغ مراكب الذهب أو خواتيم الذهب للرجال فكل ذلك من المعاصي والأجرة المأخوذة عليه حرام، ولذلك أوجبنا الزكاة فيها وإن كنا لا نوجب الزكاة في الحل، لأنها إذا تصدت للرجال فهي محرمة، وكونها مهية للنساء لا يلحقها بالحل المباح، ما لم يقصد ذلك بها فيكتسب حكمها في القصد. وقد ذكرنا أن بيع الأكفان مكروه لأنه يوجب إنتظار موت الناس وحاجتهم بغلاء السعر، ويكره أن يكون جزاءً، لما فيه من قساوة القلب، وأن يكون حجاباً أو كناساً لما فيه من غامرة النجاسة، وكذا الدباغ وما في معناه، وكره ابن سيرين الدلالة، وكره قتادة أجرة الدلال، ولعل السبب فيه قلة استغناء الدلال عن الكذب والإفراط في الثناء على السلعة لترويحها، ولأن العمل فيه لا يتقدر فقد يقل ويكثر، ولا ينظر في مقدار الأجرة إلى عمله بل إلى قدر قيمة الثوب، هذا هو العادة، وهو ظلم، بل ينبغي أن ينظر إلى قدر الثعب، وكرهوا شراء الحيوان للتجارة، لأن المشتري يكره قضاء الله فيه وهو المولود الذي يصدهه لا بحالة وحلوله. وقيل: بيع الحيوان واشترى الموتان، وكرهوا الصرف، لأن الإحتراز فيه عن دقائق الربا عسير، ولأنه طلب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها وإنما يقصد رواجها، وقلما يتم للمصري ربح إلا باعتماد جهالة معاملته بدقائق النقد، فقلما يسلم المصري وإن احتاط، ويكره للمصري وغيره كسر الصبيح والذنانير إلا عند الشك في جودته أو عند ضرورة. قال أحمد بن حنبل رحمه الله: وزد نهي عن رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> وعن أصحابه في الصياغة من الصبحاح، وأنا أكره الكسر، وقال: يشتري بالذنانير دراهم ثم يشتري بالدرهم ذهباً ويصوغه، واستحبوا تجارة البز. قال سعيد بن المسيب: ما من تجارة أحب إلي من البز، ما لم يكن فيها إيمان. وقد روى دحير تجارتكم البز وغير صناعتكم الخرز<sup>(٢)</sup>، وفي حديث آخر: «لو اتجر أهل الجنة لا تجروا في البز، ولو اتجر أهل النار لا تجروا في الصرف<sup>(٣)</sup>»، وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع: الخرز، والتجارة، والحمل، والخياطة، والخلد، والقصارة، وعمل الخفاف وعمل الحديد، وعمل المغازل، ومعالجة صيد البر والبحر، والوراقة: قال عبد الوهاب الوراق. قال لي أحمد بن حنبل: ما صنعتك؟ قلت: الوراقة: قال: كسب طيب، ولو كنت صانعاً بيدي لصنعت صنعتك، ثم قال لي: لا تكتب إلا مواسطة، واستبق الخواشي وظهور الأجزاء. وأربعة من الصنائع موسومون عند الناس بضعف الرأي: الحاكاة، والقطانون، والمغازلون، والمعلمون. ولعل ذلك لأن أكثر مخالطتهم مع النساء والصبيان، ومخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل، كما أن مخالطة العقلاء تزيد في العقل. وعن مجاهد: أن مريم عليها السلام مرت في طلبها لعيسى عليه السلام بحاقة، فطلبت الطريق فأرشدها غير الطريق، فقالت: اللهم إنزع البركة من كسبهم، وأمتهم فقراء، وحقرهم في أعين الناس، فاستجيب دعواها. وكره السلف أخذ الأجرة على كل ما هو من قبيل العبادات وفروض الكفايات كفصل الموت ودفنهم، وكذا الأذان وصلاة التراويح، وإن حكم بصحة الإستئجار عليه، وكذا تعليم القرآن وتعليم علم الشرع، فإن هذه أعمال حقها أن يتجر فيها للأخرة، وأخذ الأجرة عليها استبدال بالدنيا عن الآخرة ولا يستحب ذلك.

(١) حديث النبي عن كسر الدينار والدرهم، رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم من رواية علقمة بن عبد الله عن أبيه قال: نهى رسول الله ﷺ أن تكسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا من بئس. زاد الحاكم: أن يكسر الدرهم فيجعل لفظة، ويكسر الدينار فيجعل ذهباً. وضمه ابن حبان.

(٢) حديث دحير تجارتكم البز، وغير صناعتكم الخرز لم أقف له على إسناد، وذكر صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب

(٣) حديث «لو اتجر أهل الجنة لا تجروا في البز، ولو اتجر أهل النار لا تجروا في الصرف» رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف. وروى أبو يعلى والمصنف في الفضلاء الشطر الأول من حديث أبي بكر الصديق.

الثالث: أن يمنعه سوق الدنيا عن سوق الآخرة، وأسواق الآخرة المساجد. قال الله تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) وقال الله تعالى (في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه) فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لآخرته فيلزم المسجد ويواظب على الأوراد. كان عمر رضى الله عنه يقول للتجار: إجعلوا أول نهاركم لآخرتكم وما بعده لدينكم. وكان صالحو السلف يجعلون أول النهار وآخره للآخرة والوسط للتجارة، ولم يكن يبيع الحرمة والرؤوس بكرة إلا الصبيان وأهل الذمة، لأنهم كانوا في المساجد بعد. وفي الخبر (إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله خير: كفر الله عنها ما بينهما من سيئ الأعمال<sup>(١)</sup>) وفي الخبر: «تلقي ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر، فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون، ورجعناهم وهم يصلون؛ فيقول الله سبحانه وتعالى: أشهدكم أنني قد غفرت لهم<sup>(٢)</sup>» ثم منها سمع الأذان في وسط النهار للأولى والعصر، فينبغي أن لا يخرج على شغل، ويتزجج عن مكانه، ويدع كل ما كان فيه، فما يفوته من فضيلة التكبيرة الأولى مع الإمام في أول الوقت لا توازيها الدنيا بما فيها، ومهما لم يحضر الجماعة عصي عند بعض العلماء. وقد كان السلف ينتدرون عند الأذان ويخلون الأسواق للصبيان وأهل الذمة، وكانوا يستأجرون بالقراريط لحفظ الحوانيت في أوقات الصلوات، وكان ذلك معيشة لهم. وقد جاء في تفسير قوله تعالى (لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) أنهم كانوا حدادين وخرازين؛ فكان أحدهم إذا رفع المطرقة أو غرز الإشني فسمع الأذان لم يخرج الإشني من المغرز ولم يوقع المطرقة ورمى بها وقام إلى الصلاة. الرابع: أن لا يقتصر على هذا بل يلزم ذكر الله سبحانه في السوق ويشغل بالتلهيل والتسبيح، فذكر الله في السوق بين الغافلين أفضل. قال ﷺ: «ذاكر الله في الغافلين كالقاتل خلف الفارين، وكالحى بين الأموات» وفي لفظ آخر «كالشجرة الخضراء بين المشيب» وقال ﷺ: «من دخل السوق فقال: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، كتب الله له ألف ألف حسنة<sup>(٣)</sup>» وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومحمد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر. وقال الحسن: ذاكر الله في السوق يجيء يوم القيامة له ضوء كضوء القمر، وبرهان كبرهان الشمس. ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها. وكان عمر رضى الله عنه إذا دخل السوق قال: اللهم إني أعوذ بك من الكفر والفسوق، ومن شر ما أحاطت به السوق، اللهم إني أعوذ بك من بين فاجرة وصفقة خاسرة. وقال أبو جعفر الفرغاني: كنا يوماً عند الجنيد، فجرى ذكر ناس يجلسون في المساجد ويتشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجلوس ويعيبون من يدخل السوق؛ فقال الجنيد: كم من هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد؟ وأخذ بأذن بعض من فيه فيخرجه ويجلس مكانه، وإني لأعرف رجلاً يدخل السوق ورده كل يوم ثلاثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة. قال: فسبق إلى وهمي أنه يعني نفسه، فهكذا كانت تجارة من يتجر لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا؛ فإن من يطلب الدنيا للإستعانة بها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة، والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد، وإنما النجاة بالتقوى. قال ﷺ: «إنتى الله حيثما كنت<sup>(٤)</sup>» فوظيفة التقوى لا تنقطع عن التجرد للدين كفيها فقلبت بهم الأحوال، وبه تكون حياتهم وعيشتهم، إذ فيه يرون تجارتهم وريحهم. وقد قيل: من أحب الآخرة عاش، ومن أحب الدنيا طاش، واللاحق يغدو ويروح في لاش، والمعاقل عن عيوب نفسه فتاش.

(١) حديث (إن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفي أول النهار وآخره ذكر وغير ذكر الله ما بينهما من سيئ الأعمال) أخرجه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف يمتناه.

(٢) حديث (تلقي ملائكة الليل وملائكة النهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر، فيقول الله وهو أعلم: كيف تركتم عبادي؟... الحديث) متفق عليه من حديث أبي هريرة (يعتاقون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويعتقون في صلاة الغداة وصلاة العصر... الحديث).

(٣) حديث (من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له... الحديث) تقدم في الأذكار.

(٤) حديث (إنتى الله حيثما كنت) أخرجه الترمذي من حديث أبي ذر وصححه.

الخامس: أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة، وذلك بأن يكون أول داخل وآخر خارج، وبأن يركب البحر في التجارة، فيها مكروهاً، يقال إن من ركب البحر فقد استقصى في طلب الرزق. وفي الخير ولا يركب البحر إلا الحج أو عمرة أو غزوة<sup>(١)</sup>، وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنها يقول: لا تكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها، فإن بها باض الشيطان وفرخ. روى عن معاذ بن جبل وعبد الله بن عمر: أن إبليس يقول لولده زليور: مهر بكتائبك فأت أصحاب الأسواق، زين لهم الكذب والخلف والخذلية والمكر والخيانة، وكن مع أول داخل وآخر خارج منها. وفي الخير وشر البقاع الأسواق، وشر أهلها أولهم دخولاً وآخرهم خروجاً<sup>(٢)</sup>، وتما هذا الإحتراز أن يراقب وقت كفايته، فإذا حصل كفايته وقته أنصرف واشتغل بتجارة الآخرة هكذا كان صالحو السلف، فقد كان منهم من إذا ربح دانقاً أنصرف قناعة به. وكان حماد بن سلمة يبيع الخنز في سبط بين يديه، فكان إذا ربح حيتين رفع سبطه وأنصرف. وقال إبراهيم بن بشار: قلت لإبراهيم بن أدهم رحمه الله: أمر اليوم أعمل في الطين فقال: يا ابن بشار، إنك طالب ومطلوب، يطلبك من لا تعرفه وتطلب ما قد كفيته! أما رأيت حريضاً عروماً وضعيفاً مرزوقاً؟ فقلت: إن لي دانقاً عند البقال، فقال عز علي بك، تملك دانقاً وتطلب العمل؟! وقد كان فيهم من ينصرف بعد الظهر، ومنهم بعد العصر، ومنهم من لا يعمل في الأسبوع إلا يوماً أو يومين وكانوا يكتفون به.

السادس: أن لا يقتصر على اجتناب الحرام، بل يتقي مواقع الشبهات ومظان الريب ولا ينظر إلى الفتاوى بل يستغني قلبه، فإذا وجد فيه حزاة إجتنبه، وإذا حل إليه سلعة رابه أمرها سأل عنها حتى يعرف وإلا أكل الشبهة: «وقد حل إلى رسول الله ﷺ لبن، فقال: «من أين لكم هذا؟» فقالوا: من الشاة، فقال: «ومن أين لكم هذه الشاة؟» ف قيل: من موضع كذا، فشرّب منه ثم قال: «إنا معاشر الأنبياء أمرنا لا نأكل إلا طيباً ولا نعمل إلا صالحاً»<sup>(٣)</sup>، وقال: «إن الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾»<sup>(٤)</sup>، فسأل النبي ﷺ عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد، لأن ما وراء ذلك يتعذر. وسنين في كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال، فإنه كان عليه السلام لا يسأل عن كل ما يجعل إليه<sup>(٥)</sup>، وإنما الواجب أن ينظر التاجر إلى من يعامله، فكل منسوب إلى ظلم أو خيانة أو سرقة أو ربا فلا يعامله، وكذا الأجناد والظلمة لا يعاملهم ألبتة ولا يعامل أصحابهم وأعاونهم لأنه معين بذلك على الظلم. وحكى عن رجل أنه تولى عمارة سور لكفر من الثغور. قال: فوقع في نفسي من ذلك شيء - وإن كان ذلك العمل من الخيرات بل من فرائض الإسلام، ولكن كان الأمير الذي تولى في علته من الظلمة. قال، فسألت سفيان رضى الله عنه فقال: لا تكن عوناً لهم على قليل ولا كثير؛ فقلت: هذا سور في سبيل الله للمسلمين! فقال نعم، ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليوثوك أجرك؛ فتكون قد أحببت بقاء من يعصي الله. وقد جاء في الخير «من دعا لظلم بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله في أرضه»<sup>(٦)</sup>، وفي الحديث «إن الله لينضب إذا

(١) حديث «لا تترك البحر إلا لحية أو عمرة أو غزوة» أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو، وقيل إنه منقطع.

(٢) حديث «شر البقاع الأسواق، وشر أهلها أولهم دخولاً وآخرهم خروجاً» تقدم صدر الحديث في الباب السادس من العلم. وروى أبو عبيد بن كتاب حرمه المساعد من حديث ابن عباس «ابيض البقاع إلى الله الأسواق وابيض أهلها إلى الله أولهم دخولاً وآخرهم خروجاً».

(٣) حديث سؤاله عن اللبن والشاة، وقوله «إنا معاشر الأنبياء أمرنا لا نأكل إلا طيباً ولا نعمل إلا صالحاً» رواه الطبراني من حديث أم عبد الله اخت شداد بن أوس بسند ضعيف.

(٤) حديث «إن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين... الحديث» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٥) حديث: «كان لا يسأل عن كل ما يجعل إليه». رواه أحمد من حديث جابر: «أن رسول الله ﷺ وأصحابه مروا بإمرة فذهب لهم شاة... الحديث، فأخذ رسول الله ﷺ لقمة فلم يسطع أن يسفيها، فقال: «هذه شاة نبيت بنزير إذن أهلها... الحديث» وله من حديث أبي هريرة: «كان إذا أتى بطعام من غير أهل سأل عنه... الحديث، واستأذنها جيد. وفي هذا أنه كان لا يسأل عما هي به من عند أهلها، والله أعلم».

(٦) حديث من دعا لظلم بالبقاء فقد أحب أن يعصي الله في أرضه لم أجده مرفوعاً، وإنما رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من قول الحسن، وقد ذكره المصنف هكذا على الصواب في أفات اللسان.

مدح الفاسق<sup>(١)</sup>، وفي حديث آخر «من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام<sup>(٢)</sup>»، ودخل سفيان على المهدي ويده درج أبيه، فقال: يا سفيان أعطني الدواة حتى أكتب، فقال: أخبرني أي شيء تكتب، فإن كان حقاً أعطيتك. وطلب بعض الأمراء من بعض العلماء المحبوسين عنده أن يتأوله طيناً ليختم به الكتاب، فقال: ناولني الكتاب أولاً حتى أنظر ما فيه، وهكذا كانوا يجترزون عن معاونة الظلمة ومعاملتهم أشد أنواع الإعانة: فينبغي أن يمتننها ذوو الدين ما وجدوا إليه سبيلاً. وبالجملة فينبغي أن يتقسم الناس عنده إلى من يعامل ومن لا يعامل، وليكن من يعامله أقل ممن لا يعامله في هذا الزمان. قال بعضهم: أتى على الناس زمان كان الرجل يدخل السوق ويقول: من ترون لي أن أعامل من الناس فيقال له: عامل من شئت. ثم أتى زمان آخر كانوا يقولون: عامل من شئت إلا فلاناً ثم أتى زمان آخر فكان يقال: لا تعامل أحداً إلا فلاناً وفلاناً، وأعشى أن يأتي زمان يذهب هذا أيضاً. وكأنه قد كان الذي كان يحذر أن يكون، إنا لله وإنا إليه راجعون.

السابع: ينبغي أن يراقب جميع مجاري معاملته مع واحد من معامليه، فإنه مراقب ومحاسب، فليعدّ الجواب ليوم الحساب والمقاب في كل فعلة وقولة إنه لم أقدم عليها؟ ولأجل ماذا؟ فإنه يقال: إنه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئاً وقفة، ومحاسب عن كل واحد فهو محاسب على عدد من عمله. قال بعضهم: رأيت بعض التجار في النوم، فقلت: ماذا فعل الله بك؟ فقال: نشر على خمسين ألف صحيفة، فقلت: هذه كلها ذنوب، فقال، هذه معاملات الناس بعدد كل إنسان عاملته في الدنيا: لكل إنسان صحيفة مفردة فيما بيني وبينه من أول معاملته إلى آخرها فهذا ما على المكتسب في عمله من العدل والإحسان والشفقة على الدين، فإن اقتصر على العدل كان من الصالحين، وإن أضاف إليه الإحسان كان من المفزيين، وإن راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكر في الباب الخامس كان من الصديقين والله أعلم بالصواب.

ثم كتاب الكسب والمعيشة بحمد الله ومنه

(١) حديث وإن الله لينظرب إذا مدح الفاسق أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت، وابن عدي في الكامل، وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف.

(٢) حديث ومن أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام غريب هذا اللفظ، والمعروف ومن وفر صاحب بدعة... الحديث رواه ابن عدي من حديث عائشة، والطبراني في الأوسط، وأبو نعم في الحلية من حديث عبد الله بن بسر بسند ضعيف قال ابن الجوزي: كلها موضوعة.



## كتاب الحلال والحرام

### وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الإنسان من طين لا زب وصلصال، ثم ركب صورته في أحسن تقويم وأتم اعتدال، ثم غذاه في أول نشوه بلين إستصفاه من بين فرت ودم سائغاً كالماء الزلال، ثم حماه بما آتاه من طيبات الرزق عن دواعي الضعف والإنحلال، ثم قيد شهوته المعادية له عن السطوة والصيال وقهرها بما افترضه عليه من طلب القوت الحلال، وهم بكسرهما جند الشيطان المنتشر للإضلال، ولقد كان يجري من ابن آدم مجرى الدم السيل، فضيق عليه عزة الحلال المجرى والمجال، إذ كان لا ييلزقه إلى أعماق العروق إلا الشهوة المائلة إلى الغلبة والإسترسال؛ فبقى لما زمت بزمام الحلال خائفاً خاسراً ماله من ناصر ولا والٍ. والصلاة على محمد الهادي من الفضل وعلى آله خير آل، وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد فقد قال ﷺ: «طلب الحلال فريضة على كل مسلم»<sup>(١)</sup>، رواه ابن مسعود رضى الله عنه، وهذه الفريضة من بين سائر الفرائض: أعصاها على العقول فيها، وأثقلها على الجوارح فعلاً، ولذلك اندرس بالكلية علماً وعملاً، وصار غموض علمه سبباً لأندراس عمله، إذ ظن الجهال أن الحلال مفقود، وأن السبيل دون الوصول إليه مستودع، وأنه لم يبق من الطيبات إلا الماء الفرات، والحشيش النبات في الموات، وما عده فقد أخبثه الأيدي العادية، وأفسدت المعاملات الفاسدة، وإذا تعلزت القناعة بالحشيش من النبات لم يبق وجه سوى الإتساع في المحرمات؛ فرفضوا هذا القطب من الدين أصلاً، ولم يدركوا بين الأموال فرقاً وفصلاً، وهميات هيهات، فالحلال بين والحرام بين وبينها أمور مشتهيات! ولا تزال هذه الثلاثة مقترنات كيفما تقلبت الحالات. ولما كانت هذه بدعة عم في الدين ضررها، واستطار في الخلق شرها، وجب كشف الغطاء عن فسادها بالإرشاد إلى مدرك الفرق بين الحلال والحرام والشبهة على وجه التحقيق والبيان، ولا يخرجها التضييق عن حيز الإمكان.

ونحن نوضح ذلك في سبعة أبواب: (الباب الأول) في فضيلة طلب الحلال ومدة الحرام ودرجات الحلال والحرام. (الباب الثاني) في مراتب الشبهات ومثاراتها وتمييزها عن الحلال والحرام. (الباب الثالث) في البحث والسؤال والمجموع والإهمال ومطائيا في الحلال والحرام. (الباب الرابع) في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية (الباب الخامس) في إضرارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم. (الباب السادس) في الدخول على السلاطين ومخالطتهم. (الباب السابع) في مسائل متفرقة.

### كتاب الحلال والحرام

(١) حديث ابن مسعود «طلب الحلال فريضة على كل مسلم» تقدم في الزكاة دون قوله «على كل مسلم» وللطبراني في الأوسط من حديث أنس «ووجب على كل مسلم» وإسناده ضعيف.

## الباب الأول: في فضيلة الحلال ومذمة الحرام

وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه

### فضيلة الحلال ومذمة الحرام

قال الله تعالى ﴿كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً﴾ أمر بالأكل من الطيبات قبل العمل. وقيل: إن المراد به الحلال. وقال تعالى ﴿ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل﴾ وقال تعالى ﴿إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً﴾ الآية. وقال تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا إتقوا الله وفروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنون﴾ ثم قال ﴿فإن لم تفعلوا فآذنوا بحرب من الله ورسوله﴾ ثم قال ﴿وإن تبتم فلکم رؤوس أموالکم﴾ ثم قال ﴿ومن عاد فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ جعل أكل الربا أول الأمر مؤثماً بمحاربة الله، وفي آخره متعرضاً للنار، والآيات الواردة في الحلال والحرام لا تحصى. وروى ابن مسعود رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «طلب الحلال فريضة على كل مسلم» ولما قال ﷺ: «طلب العلم فريضة على كل مسلم»<sup>(١)</sup> قال بعض العلماء: أراد به طلب علم الحلال والحرام، وجعل المراد بالحديثين واحداً.

وقال ﷺ: «من سعى على عياله من حله فهو كالجهاد في سبيل الله، ومن طلب الدنيا حلالاً في عفاف كان في درجة الشهداء»<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ: «من أكل الحلال أربعين يوماً نور الله قلبه وأجرى بتأنيب الحكمة من قلبه على لسانه»<sup>(٣)</sup> وفي رواية «زهدة الله في الدنيا» وروى: أن سعداً سأل رسول الله ﷺ أن يسأل الله تعالى أن يجعله مجاب الدعوة، فقال له: «أطب طعمتك تستجب دعوتك»<sup>(٤)</sup> ولما ذكر ﷺ الخريص على الدنيا قال: «رب أشعث أغبر مشرد في الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام وغذي بالحرام، يرفع يديه فيقول: يا رب يا رب، فأني يستجاب لذلك»<sup>(٥)</sup> وفي حديث ابن عباس عن النبي ﷺ: «إن الله ملكاً على بيت المقدس يتأنيب كل ليلة: من أكل حراماً لم يقبل منه صرف ولا عدل»<sup>(٦)</sup> فقيل: الصرف النافلة، والعدل الفريضة. وقال ﷺ: «ومن اشتري ثوباً بعشرة دراهم وفي ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته ما دام عليه منه شيء»<sup>(٧)</sup> وقال ﷺ: «كل لحم نبت من حرام فالتار أولى به»<sup>(٨)</sup> وقال ﷺ: «من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله من أين أدخله النار»<sup>(٩)</sup> وقال ﷺ: «العبادة عشرة أجزاء: تسعة منها في طلب الحلال»<sup>(١٠)</sup> وروى هذا مرفوعاً وموقوفاً على بعض

(١) حديث «طلب العلم فريضة على كل مسلم» تقدم في العلم.

(٢) حديث «من سعى على عياله من حله فهو كالجهاد في سبيل الله، ومن طلب الدنيا في عفاف كان في درجة الشهداء» أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة «من سعى على عياله ففي سبيل الله» ولأبي منصور في مسند الفريوس «من طلب مكسب من باب حلال يكف بها وجهه من مسئلة الناس وولده وحياله جاء يوم القيامة مع التين والصنطين» وإسنادهما ضعيف.

(٣) حديث «من أكل الحلال أربعين يوماً نور الله قلبه وأجرى بتأنيب الحكمة من قلبه على لسانه» أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي أيوب ومن أخلصه الله أربعين يوماً ظهرت بتأنيب الحكمة من قلبه على لسانه، ولا بن علي نحوه من حديث أبي موسى، وقال: حديث منكر.

(٤) حديث: «أن سعداً سأل النبي ﷺ أن يسأل الله أن يجعله مجاب الدعوة، فقال له: «أطب طعمتك تستجب دعوتك» أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس وفيه من لا أرفعه.

(٥) حديث: «رب أشعث أغبر مشرد في الأسفار مطعمه حرام وملبسه حرام... الحديث» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة بلفظ: «ثم ذكر الرجل يطيل السفر أشعث أغبر... الحديث».

(٦) حديث ابن عباس «إن الله ملكاً على بيت المقدس يتأنيب كل ليلة: من أكل حراماً لم يقبل منه صرف ولا عدل» له على أصل، ولأبي منصور الديلمي في مسند الفريوس من حديث ابن مسعود «من أكل لفظة من حرام لم تقبل منه صلاة أربعين ليلة... الحديث» وهو منكر.

(٧) حديث «من اشتري ثوباً بعشرة دراهم في ثمنه درهم حرام لم يقبل الله صلاته» وعليه منه شيء، رواه أحمد من حديث ابن عمر بسند ضعيف.

(٨) حديث «كل لحم نبت من حرام فالتار أولى به» أخرجه الترمذي من حديث كعب بن عجرة، وسننه، وقد تقدم.

(٩) حديث «من لم يبال من أين اكتسب المال لم يبال الله عز وجل من أين أدخله النار» أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفريوس من حديث أبي عمر. قال ابن العربي في عارضة الأحزني شرح الترمذي: إنه باطل لم يصح ولا يصح.

(١٠) حديث «العبادة عشرة أجزاء، تسعة منها في طلب الحلال» رواه أبو منصور الديلمي من حديث أنس، إلا أنه قال وتسعة منها في الصمت والمشاركة كسب اليد من الحلال» وهو منكر.

الصحابية أيضاً. وقال ﷺ: «من أسمى وإنياً من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنه راضٍ»<sup>(١)</sup> وقال ﷺ: «من أصاب مالا من مائمه فوصل به رحماً أو تصدق به أو أنفقه في سبيل الله جمع الله ذلك جميعاً ثم قذفه في النار»<sup>(٢)</sup> وقال عليه السلام: «خير دينكم الورع»<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ: «من لقي الله ورعاً أعطاه الله ثواب الإسلام كله»<sup>(٤)</sup> ويروى أن الله تعالى قال في بعض كتبه: «أما الورعون فانا أستحي أن أحاسبهم». وقال ﷺ: «درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الإسلام»<sup>(٥)</sup> وفي حديث أبي هريرة رضى الله عنه «المعدة حوض البدن والعروق إليها واردة، فإذا صحت المعدة صدرت العروق بالصحة، وإذا سقت صدرت بالسقم»<sup>(٦)</sup> ومثل الطعنة من الدين مثل الأساس من البنيان، فإذا ثبت الأساس وقوي استقام البنيان وارتفع، وإذا ضعف الأساس واهوى انهار البنيان ووقع. وقال الله عز وجل ﴿أفمن أسس بنيانه على تقوى من الله﴾ الآية. وفي الحديث «من اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه، وإن تركه وراءه كان زاده إلى النار»<sup>(٧)</sup> وقد ذكرنا جملة من الأخبار في كتاب آداب الكسب تكشف عن فضيلة الكسب الحلال.

وأما الآثار: فقد ورد أن الصديق رضى الله عنه شرب لبناً من كسب عبده ثم سأل عبده فقال: تكهنت لقرم فأعطوني، فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقيء حتى ظننت أن نفسه ستخرج، ثم قال: اللهم إني أعترز إليك بما حملت العروق وخالطت الأمعاء»<sup>(٨)</sup>. وفي بعض الأخبار أنه ﷺ أخبر بذلك فقال: أو علمتم. أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً؛ وكذلك شرب عمر رضى الله عنه من لبن إبل الصدقة غلطاً، فأدخل أصابعه وتقيأ. وقالت عائشة رضى الله عنها: إنكم لتغفلون عن أفضل العباد، هو الورع. وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنه: لو صليتم حتى تكونوا كالحنابا، وصمتكم حتى تكونوا كالأوتار، لم يقبل ذلك منكم إلا بورع حاجز. وقال إبراهيم بن آدم رحمه الله: ما أدرك من أدرك إلا من كان يعقل ما يدخل جوفه. وقال الفضيل: من عرف ما يدخل جوفه كتب الله صديقاً، فانظر عند من تغطى يا مسكين. وقيل لإبراهيم بن آدم رحمه الله: لا تشرب من ماء زمزم؟ فقال: لو كان لي دلو شربت منه. وقال سفيان الثوري رضى الله عنه: من أنفق من الحرام في طاعة الله كان كمن طهر الثوب النجس بالبول والثوب النجس لا يطهره إلا الماء. والذنب لا يكتفه إلا الحلال. وقال يحيى بن معاذ الطاعة خزانة من خزائن الله إلا أن مفتاحها الدعاء، وأسانته لقم الحلال. وقال ابن عباس رضى الله عنهما: لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام، وقال سهل الشستري: لا يبلغ العبد حقيقة الإيمان حتى يكون فيه أربع خصال: أداء الفرائض بالسنة، وأكل الحلال بالورع، واجتناب النهي من الظاهر والباطن، والصبر على ذلك إلى الموت. وقال: من أحب أن يكشف آيات

- (١) حديث ومن أسمى وإنياً من طلب الحلال بات مغفوراً له وأصبح والله عنه راضٍ أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس ومروى كلاً من سهل بن عبد الله بن مسعود وأبو هريرة رضى الله عنهم.
- (٢) حديث ومن أصاب مالا من مائمه فوصل به رحماً أو تصدق به أو أنفقه في سبيل الله جمع الله ذلك جميعاً ثم قذفه في النار رواه أبو داود في المراسيل من رواية القاسم بن غيمرة مرسل.
- (٣) حديث وخير دينكم الورع تقدم في العلم.
- (٤) حديث من لقي الله ورعاً أعطاه ثواب الإسلام كله لم أتف له على أصل.
- (٥) حديث درهم من ربا أشد عند الله من ثلاثين زنية في الإسلام رواه أحمد والدارقطني من حديث عبد الله بن حنظلة وقال: «سنة وثلاثين» ورجاله فقات، وقيل: عن حنظلة الزاهد عن كعب مرفوعاً، والطبراني في الصغير من حديث ابن عباس «ثلاثة وثلاثين» وسنده ضعيف.
- (٦) حديث أبي هريرة والمعدة حوض البدن، والعروق إليها واردة... الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط، والعملي في الضعفاء وقال: باطل لا أصل له.
- (٧) حديث ومن اكتسب مالا من حرام فإن تصدق به لم يقبل منه وإن تركه وراءه كان زاده إلى النار رواه أحمد من حديث ابن مسعود وسنده ضعيف؛ ولابن حبان من حديث أبي هريرة ومن جمع مالا من حرام ثم تصدق به لم يكن له فيه أجر وكان إصره عليه.
- (٨) حديث: «وإن أبا بكر شرب لبناً من كسب عبده ثم سأل فقال: تكهنت لقرم فأعطوني مكداً فأدخل أصابعه في فيه وجعل يقيء». وفي بعض الأخبار أنه ﷺ لما أخبر بذلك قال: «أو ما علمتم أن الصديق لا يدخل جوفه إلا طيباً». رواه البخاري من حديث عائشة: كان لأبي بكر غلام يخرج له الخراج، وكان أبو بكر يأكل من خراجهم، فجاء يوماً بشيء فأكل منه أبو بكر، فقال له الغلام: أتدري ما هذا؟ فقال: وما هو؟ قال: كنت تكهنت لإنسان في الجاهلية، فذكره دون المرفوع منه، فلم أجده.

الصديقين فلا يأكل إلا حلالاً ولا يعمل إلا في سنة أو ضرورة. ويقال: من أكل الشبهة أربعين يوماً أظلم قلبه، وهو تأويل قوله تعالى ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ وقال ابن المبارك: رد درهم من شبهة أحب إلي من أن أتصدق بمائة ألف درهم ومائة ألف، حتى يبلغ إلى ستمائة ألف. وقال بعض السلف: إن العبد يأكل أكله فيظلب قلبه، فينفل كما ينفل الأديم ولا يعود إلى حاله أبداً. وقال سهل رضى الله عنه: من أكل الحرام عصت جوارحه شاء أم أبى، علم أو لم يعمل. ومن كانت طعمته حلالاً أطاعته جوارحه ووقفت للخيرات وقال بعض السلف: إن أول لقمة يأكلها العبد من حلال يغفر له ما سلف من ذنوبه، ومن أقام نفسه مقام ذل في طلب الحلال تساقطت عنه ذنوبه كتساقط ورق الشجر. وروى في آثار السلف أن الواعظ كان إذا جلس للناس قال العلماء: تفقدوا منه ثلاثاً، فإن كان معتقداً لبذعة فلا تجالسوه فإنه عن لسان الشيطان ينطق، وإن كان سيء الطعمة فمن الهوى ينطق، فإن لم يكن مكيّن العقل فإنه يفسد بكلامه أكثر مما يصلح فلا تجالسوه. وفي الأخبار المشهورة عن علي عليه السلام وغيره: إن الدنيا حلالها حساب وحرامها عذاب. وزاد آخرون: وشبهتها عتاب. وروى أن بعض الصالحين دفع طعاماً إلى بعض الأبدال فلم يأكل؛ فسأله عن ذلك فقال: نحن لا نأكل إلا حلالاً، فلذلك تستقيم قلوبنا ويدوم حالنا ونكاشف الملكوت ونشاهد الآخرة، ولو أكلنا مما تأكلون ثلاثة أيام لما رجعنا إلى شيء من علم اليقين ولذهب الخوف والمشاهدة من قلوبنا؛ فقال له الرجل: فإني أصوم الدهر وأختم القرآن في كل شهر ثلاثين مرة، فقال له البذل: هذه الشرية التي رأيتني شربتها من الليل أحب إلي من ثلاثين ختمة في ثلثمائة ركعة من أعمالك، وكانت شربته من لبن طيبة وحشية. وقد كان بين أحمد بن حنبل ويحيى بن معين صعبة طويلة، فهجوه أحد إذ سمعه يقول: إني لا أسأل أحداً شيئاً، ولو أعطاني الشيطان شيئاً لأكلته، حتى اعتذر يحيى وقال: كنت أمزح، فقال: تمزح بالدين؛ أما علمت أن الأكل من الدين قدمه الله تعالى على العمل الصالح فقال ﴿كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً﴾ وفي الخبر: أنه مكتوب في التوراة «من لم يبال من أين مطعمه لم يبال الله من أي أبواب النيران أدخله» ومن علي رضى الله عنه أنه لم يأكل بعد قد قتل عثمان ونهب الدار طعاماً إلا غتوماً حذراً من الشبهة. واجتمع الفضيل بن عياض وابن عيينة وابن المبارك عند وهيب بن الورد بمكة، فذكروا الرطب، فقال وهيب: هو من أحب الطعام إلي، إلا أني لا أكله لاحتلاط رطب مكة ببساتين زبيدة وغيرها، فقال له ابن المبارك: إن نظرت في مثل هذا ضاق عليك الحيز. قال: وما سببه؟ قال: إن أصول الضياع قد اختلط بالصوافي، فغشى على وهيب؛ فقال سفيان: قتلت الرجل؛ فقال ابن المبارك: ما أردت إلا أن أهوّن عليه؛ فلما أفاق قال: لله على أن لا أكل خبزاً أبداً حتى ألقاه. قال: فكان يشرب اللبن، قال فأنته أمه بلبن فسألها فقالت: هو من شاة بني فلان، فسأل عن ثمنها وأنه من أين كان لهم فذكرت: فلما أدناه من فيه قال: بقي أنها من أين كانت ترعى؟ فسكت، فلم يشرب لأنها كانت ترعى من موضع فيه حق للمسلمين؛ فقالت أمه: إنشرب فإن الله يغفر لك؛ فقال، ما أحب أن يغفر لي وقد شربته فأنال مغفرته بمحضته. وكان بشر الحافي رحمه الله من الورعين؛ فقيل له: من أين تأكل، فقال: من حيث تأكلون، ولكن ليس من يأكل وهو ييكي كمن يأكل وهو يضحك. وقال: يد أقصر من يد ولقمة أصغر من لقمة، وهكذا كانوا يجترزون من الشبهات.

### أصناف الحلال ومداخله

إعلم أنّ تفصيل الحلال والحرام إنما يتولى بيانه كتب الفقه، ويستغنى المرید عن تطويله بأن يكون له طعمة معينة يعرف بالفتوى حلها لا يأكل من غيرها؛ فاما من يتوسع في الأكل من وجوه متفرقة فيفتقر إلى علم الحلال والحرام كله كما فصلناه في كتب الفقه.

ونحن الآن نشير إلى عجمه في سياق تقسيم: وهو أنّ المال إنما يحرم إما لمعنى في عينه أو لخلل في جهة اكتسابه.

## القسم الأول: الحرام لصفة في عينه كالخمر والخنزير وغيرها

وتفصيله أن الأعيان المأكولة على وجه الأرض لا تملأ ثلاثة أقسام، فإنها إما أن تكون من المعادن كالملاح والطين وغيرها، أو من النبات، أو من الحيوانات.

أما المعادن: فهي أجزاء الأرض وجميع ما يخرج منها، فلا يحرم أكله إلا من حيث إنه يضر بالأكلة، وفي بعضها ما يجري مجرى السم، والخبز لو كان مضراً لحرم أكله، والطين الذي أكله لا يحرم إلا من حيث الضرر. وقائدة قولنا: إنه لا يحرم مع أنه لا يؤكل، أنه لو وقع شيء منها في مرققة أو طعام مانع لم يضر به محرماً.

وأما النبات: فلا يحرم منه إلا ما يزيل العقل أو يزيل الحياة أو الصحة؛ فمزيل العقل: النج والحمز وسائر المسكرات، ومزيل الحياة: السموم؛ ومزيل الصحة: الأدوية في غير وقتها، وكان مجموع هذا يرجع إلى الضرر إلا الخمر والمسكرات؛ فإن الذي لا يسكر منها أيضاً حرام مع قتله لعينه ولصفته، وهي الشدة المطربة. وأما السم فإذا خرج من كونه مضراً لقلته أو لمعجته بغيره فلا يحرم.

وأما الحيوانات: فتنقسم إلى ما يؤكل وإلى ما لا يؤكل، وتفصيله في كتاب الأطعمة، والنظر بطول في تفصيله، لا سيما في الطيور الغريبة وحيوانات البر والبحر، وما يحل أكله منها فإنما يحل إذا ذبح ذبحاً شرعياً روعي فيه شروط الذابح والآلة والذبح، وكذلك المذكور في كتاب الصيد والذابح؛ وما لم يذبح ذبحاً شرعياً أو مات فهو حرام؛ ولا يحل إلا ميتتان: السمك والجراد، وفي معناه ما يستحيل من الأطعمة كدود التفاح والحل والجبن، فإن الإحتراز منها غير ممكن؛ فأما إذا أفردت وأكلت فحكمها حكم الذباب والخنفساء والعقرب وكل ما ليس له نفس سائلة؛ لا سبب في تحريمها إلا الإستعداد، ولو لم يكن لكان لا يكره، فإن وجد شخص لا يستقله لم يلفت إلى خصوص طبعه فإنه التحق بالحيث لمعمم الإستعداد، فيكره أكله، كما لو جمع المخاط وشربه كره ذلك، وليست الكراهة لنجاستها فإن الصحيح أنها لا تنجس بالموت، إذ أمر رسول الله ﷺ بأن يحل الذباب في الطعام إذا وقع فيه<sup>(١)</sup>، وربما يكون حاراً ويكون ذلك سبب موته، ولو تهرت ثمة أو ذبابة في قدر لم تجب إزالتها، إذ المستقل هو جرمه إذا بقي له جرم، ولم ينجس حتى يحرم بالنجاسة، وهذا يدل على أن تحريمه للإستعداد، ولذلك نقول: لو وقع جزء من آدمي ميت في قدر ولو وزن دائق حرم الكل لا لنجاسته، فإن الصحيح أن الأدمي لا ينجس بالموت، ولكن لأن أكله محرم إحترازاً لا إستعداداً. وأما الحيوانات المأكولة إذا ذبحت بشرط الشرع فلا تحل جميع أجزائها بل يحرم منها الدم والفقرت وكل ما يقضي بنجاسته منها، بل تناول النجاسة مطلقاً محرم، ولكن ليس في الأعيان شيء محرم نجس إلا من الحيوانات. وأما من النبات فالمسكرات فقط دون ما يزيل العقل ولا يسكر كالبنج، فإن نجاسة السكر تغليظ للزجر عنه لكونه في مظنة التشويف، ومهما وقعت قطرة من النجاسة أجزء من نجاسة جامدة في مرققة أو طعام أو دهن حرم أكل جميعه، ولا يحرم الإنتفاع به لغیر الأكل، فيجوز الاستصباح بالدهن النجس، وكذا طلاء السفن والحيوانات وغيرها، فهذه مجامع ما يحرم لصفة في ذاته.

## القسم الثاني: ما يحرم للخلل في جهة إثبات اليد عليه

وفيه يتسع النظر فنقول: أخذ المال إما أن يكون باختيار المالك أو بغير اختياره فالذي يكون بغير اختياره كالإرث، والذي يكون باختياره إما أن لا يكون من مالك كنبيل المعادن، أو يكون من مالك، والذي أخذ من مالك فإنما أن يؤخذ قهراً أو يؤخذ تراضياً، والمأخوذ قهراً إما أن يكون لسقوط عصمة المالك كالغنائم، أو

(١) حديث الأمر بأن يحل الذباب في الطعام إذا وقع فيه. رواه البخاري من حديث أبي هريرة.

لاستحقاق الأخذ كزكاة الممتنعين والنفقات الواجبة عليهم، والمأخوذ تراضياً إما أن يؤخذ بعرض كالبيع والصدقات والأجرة، وإما أن يؤخذ بغير عرض كالبة والوصية، فيحصل من هذا السياق ستة أقسام:

الأول: ما يؤخذ من غير مالك: كتيل المعادن، وإحياء الموات، والإصطياد، والاحتطاب، والإستقاء من الأنهار، والإحتشاش، فهذا حلال بشرط أن لا يكون المأخوذ مقتصاً بذئ حرمة من الآدميين، فإذا انفك من الإختصاصات ملكها أخذها. وتفصيل ذلك في كتاب إحياء الموات.

الثاني: المأخوذة قهراً عن لا حرمة له وهو الفء والغنيمة وسائر أموال الكفار والمحاربين، وذلك حلال للمسلمين إذا أخرجوا منها الخمس وقسموها بين المستحقين بالعدل ولم يأخذوها من كافر له حرمة وأمان وعهد. وتفصيل هذه الشروط في كتاب السير من كتاب الفء والغنيمة وكتاب الجزية.

الثالث: ما يؤخذ قهراً باستحقاق عند امتناع من وجب عليه، فيؤخذ دون رضاه، وذلك حلال إذا تم سبب الإستحقاق وتم وصف المستحق الذي به استحقاقه واقتصر على القدر المستحق، واستوفاه ممن يملك الإستيفاء من قاض أو سلطان أو مستحق: وتفصيل ذلك في كتاب تعريف الصدقات وكتاب الوقف وكتاب النفقات، إذ فيها النظر في صفة المستحقين للزكاة والوقف والنفقة وغيرها من الحقوق، فإذا استوفيت شرائطها كان المأخوذ حلالاً.

الرابع: ما يؤخذ تراضياً بمعاوضة، وذلك حلال إذا روعي شرط العوضين وشرط العاقدين وشرط اللفظين: أعني الإيجاب والقبول، مع ما تعبد الشرع به إجتنب الشروط المفسدة. وبيان ذلك في كتاب البيع والسلم والإجارة والحالة والضمان والشركة والمساقاة والشفعة والصلح والخلع والكتابة والصدقات وسائر المعاضات.

الخامس: ما يؤخذ عن رضا من غير عرض، وهو حلال إذا روعي فيه شرط المعقود عليه وشرط العاقدين وشرط العقد ولم يؤد إلى ضرر بوارث أو غيره وذلك مذكور في كتاب الهبات والوصايا والصدقات.

السادس: ما يحصل بغير اختيار كالمرأث، وهو حلال إذا كان الموروث قد اكتسب المال من بعض الجهات الخمس على وجه حلال، ثم كان ذلك بعد قضاء الدين وتنفيذ الوصايات وتعديل القسمة بين الورثة وإخراج الزكاة والحج والكفارة إن كان واجباً، وذلك مذكور في كتاب الوصايات والفرائض: فهذه مجامع مدخل الحلال والحرام أوامناً إلى جعلتها ليحكم المرید أنه إن كانت طعمته متفرقة من جهة معينة فلا يستغنى عن علم هذه الأمور؛ فكل ما يأكله من جهة من الجهات ينبغي أن يستغنى فيه أهل العلم ولا يقدم عليه بالجهل، فإنه كما يقال للعالم: لم خالفت علمك؟ يقال للجاهل: لم لازمت جهلك ولم تتعلم بعد أن قبل لك طلب العلم فريضة هل كل مسلم؟

### درجات الحلال والحرام

إعلم أن الحرام كله خبيث، لكن بعضه أخبث من بعض، والحلال كله طيب، ولكن بعضه أطيب من بعض وأصفى من بعض، وكما أن الطبيب يحكم على كل خلو بالحرارة ولكن يقول: بعضها حار في الدرجة الأولى كالسكر، وبعضها حار في الثانية كالفانيذ، وبعضها حار في الثالثة كالديس، وبعضها حار في الرابعة كالسلس. كذلك الحرام بعضه خبيث حار في الدرجة الأولى، وبعضه في الثانية أو الثالثة أو الرابعة: وكذا الحلال تتفاوت درجات صفاته وطيبه، فلنقتد بأهل الطب في الإصطلاح على أربع درجات تقريباً. وإن كان التحقيق لا يوجب هذا الحصر، إذ يتطرق إلى كل درجة من الدرجات أيضاً تفاوت لا ينحصر، فإن من السكر ما هو أشد حرارة من سكر آخر، وكذا غيره، فلذلك نقول: الورع عن الحرام على أربع درجات:

الأولى: ورع العدول، وهو الذي يجب الفسق باقتحامه وتسقط العدالة به ويثبت اسم العصيان والتعرض للعار بسببه: وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء.

الثانية: ورع الصالحين، وهو الإمتناع عما يتطرق إليه احتمال التحريم، ولكن المفتى يرخص في تناول بناء على الظاهر، فهو من مواقع الشبهة على الجملة، فلنسمي التخرج عن ذلك ورع الصالحين وهو في الدرجة الثانية.

الثالثة: ما لا تحرمه الفتوى ولا شبهة في حله، ولكن يخاف منه أداؤه إلى محرم، وهو ترك ما لا بأس به مخافة ما به بأس، وهذا ورع المتقين. قال ﷺ: «ولا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس»<sup>(١)</sup>.

الرابعة: ما لا بأس به أصلاً ولا يخاف منه أن يؤدي إلى ما به بأس، ولكنه يتناول لغیر الله وعلى غير نية التقوى به على عبادة الله، أو تتطرق إلى أسبابه المسهلة له كراهية أو معصية، والإمتناع منه ورع الصديقين، فهذه درجات الحلال جملة إلى أن تفصلها بالأمثلة والشواهد.

وأما الحرام الذي ذكرناه في الدرجة الأولى وهو الذي يشترط التورع عنه في العدالة وإطراح سمة الفسق، فهو أيضاً على درجات في الخبث، فلنأخذ بعقد فاسد كالمعاطة مثلاً لا يجوز فيه المعاطة حرام، ولكن ليس في درجة المفسوب على سبيل القهر، بل المفسوب أغلظ، إذ فيه ترك طريق الشرع في الإكتساب وإيذاء الغير، وليس في المعاطة إيذاء، وإنما فيه ترك طريق التعبد فقط، ثم ترك طريق التعبد بالمعاطة أهون من تركه بالربا، وهذا التفاوت يدرك بتشديد الشرع ووعيده وتأكيد في بعض المناهي، حل ما سيأتي في كتاب التوبة عند ذكر الفرق بين الكبيرة والصغيرة، بل المأخوذ ظلياً من فقير أو صالح أو من يتيم أخبث وأعظم من المأخوذ من قوي أو غني أو فاسق، لأن درجات الإيذاء تختلف باختلاف درجات المؤذي. فهذه دقائق في تفاصيل الخبايا لا ينبغي أن يذهل عنها، فلولا اختلاف درجات المعصاة لما اختلفت درجات النار وإذا عرفت ماثرات التغليب فلا حاجة إلى حصره في ثلاث درجات أو أربعة، فإن ذلك جار مجرى التحكم والتشهي، وهو طلب حصر فيما لا حاصر له، ولذلك على اختلاف درجات الحرام في الخبث ما سيأتي في تمارض المحذورات وترجيح بعضها على بعض، حتى إذا اضطر إلى أكل ميتة أو أكل طعام الغير أو أكل صيد الحرم. فإننا نقدم بعض هذا على بعض.

### أمثلة الدرجات الأربع في الورع وشواهدا

أما الدرجة الأولى: وهي ورع العدول، فكل ما اقتضى الفتوى تحريمه مما يدخل في المداخل الستة التي ذكرناها من مداخل الحرام لفقد شرط من الشروط، فهو الحرام المطلق الذي ينسب مقتحمه إلى الفسق والمعصية، وهو الذي نريده بالحرام المطلق ولا يحتاج إلى أمثلة وشواهد.

وأما الدرجة الثانية: فاملئها: كل شبهة لا توجب إجتناها ولكن يستحب إجتناها كما سيأتي في باب الشبهات إذ من الشبهات ما يجب إجتناها فتلحق بالحرام، ومنها ما يكره إجتناها فالورع عنها ورع الموسرين، كمن يجتنع من الإصطياد خوفاً من أن يكون الصيد قد أفلت من إنسان أخذه وملكه، وهذا وسواس. ومنها ما يستحب إجتناها ولا يجب وهو الذي ينزل عليه قوله ﷺ: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»<sup>(٢)</sup> ونعمله على نهي التنزيه، وكذلك قوله ﷺ: «كل ما أصميت ودع ما أفتيت»<sup>(٣)</sup>، والأمناء: أن يجري الصيد فيغيب عنه ثم

(١) حديث «لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس» رواه ابن ماجه، وقد تقدم.

(٢) حديث «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» أخرجه النسائي والترمذي والحاكم وصححه من حديث الحسن بن علي.

(٣) حديث «كل ما أصميت ودع ما أفتيت» أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس والبيهقي مؤلفاً عليه وقال: إن المرفوع ضعيف

يدركه ميتاً، إذ يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر، والذي نختاره كما سيأتي: أن هذا ليس بحرام ولكن تركه من ورع الصالحين. وقوله «دع ما يريك» أمر تنزيه، إذ ورد في بعض الرويات «كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثراً غير سهمك» ولذلك قال ﷺ لعدي بن حاتم في الكلب المعلم: «وإن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنفاً أمسك على نفسه» على سبيل التنزيه لأجل الخوف. إذ قال لأبي ثعلبة الحشني «كل منه» فقال: «وإن أكل منه؟ فقال: «وإن أكل»<sup>(١)</sup>» وذلك لأن حالة أبي ثعلبة وهو فقير مكتسب لا تحتمل هذا الورع، وحال عدي كان يحتمله. يحكى عن ابن سيرين أنه ترك لشريك له أربعة آلاف درهم لأنه حاك في قلبه شيء، مع إتفاق العلماء على أنه لا بأس به، فأمثلة هذه الدرجة نذكرها في التعرض للدرجات الشبهة فكل ما هو شبهة لا يجب إجتنابه فهو مثال هذه الدرجة.

أما الدرجة الثالثة: وهي ورع المتقين، فيشهد لها قوله ﷺ: «لا يبلغ العبد درجة المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس» وقال عمر رضى الله عنه. كنا ندع تسعة أعشار الحلال مخافة أن تقع في الحرام. وقيل: إن هذا عن ابن عباس رضى الله عنهما. وقال أبو الدرداء: إن من تمام التقوى أن يتقي العبد في مثال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية أن يكون حراماً حتى يكون حجاباً بينه وبين النار، ولهذا كان لبعضهم مائة درهم على إنسان، فحملها إليه، فأخذ تسعة وتسعين وتوزع عن إستيفاء الكل خيفة الزيادة. وكان بعضهم يتحرز، فكل ما يستوفيه يأخذه بنقصان حبة وما يعطيه يوفيه بزيادة حبة، ليكون ذلك حاجزاً من النار، ومن هذه الدرجة الإحتراز عما يتسامح به الناس، فإن ذلك حلال في الفتوى ولكن يخاف من فتح بابه أن ينجر إلى غيره وتألف النفس الإسترسال وترك الورع: فمن ذلك ما روى عن علي بن معبد أنه قال: كنت ساكناً في بيت بكراء، فكنت كتاباً وأردت أن آخذ من تراب الحائط لأتريه وأجفئه، ثم قلت: الحائط ليس لي، فقلت لي نفسي: وما قدر تراب من حائط، فأخذت من التراب حاجتي، فلما تمت فإذا أنا بشخص واقف يقول: يا علي بن معبد، سيعلم غداً الذي يقول: وما قدر تراب من حائط، ولعل معنى ذلك أنه يرى كيف يحط من منزله، فإن للتقوى درجة تغترب بغوات ورع المتقين، وليس المراد به أن يستحق عقوبة على فعله. ومن ذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه وصله مسك من البحرين فقال: وددت لو أن امرأة وزنت حتى أقسمه بين المسلمين، فقلت إمرأته عاتكة: أنا أجيد الوزن فسكت عنها، ثم أعاد القول فأعادت الجواب، فقال: لا أحببت أن تضعي بكفة ثم تقولين فيها أثر الغبار فتمسحين بها عنقك فأصيب بذلك فضلاً على المسلمين. وكان يوزن بين يدي عمر بن عبد العزيز مسك للمسلمين. فأخذ بأنفه حتى لا تصيبه الرائحة وقال: وهل ينتفع منه إلا برحمه لما استبعد ذلك منه. وأخذ الحسن رضى الله عنه ثمرة من تمر الصدقة وكان صغيراً فقال ﷺ: «كخ كخ»<sup>(٢)</sup> أي الفها. ومن ذلك ما روى بعضهم أنه كان عند محتضر، فمات ليلاً فقال: أطفئوا السراج قد حدث للورثة حق في الدهن. وروى سليمان التيمي عن نعيمة العطار قالت: كان عمر رضى الله عنه يدفع إلى إمرأته طيباً من طيب المسلمين لتتبعه، فباعني طيباً فجعلت تقوّم وتزيّد وتنقص وتكسر بأسنانها، فتعلق بأصبعي شيء منه فقالت به هكذا بأصبعيها، ثم مسحت به خمارها فدخل عمر رضى الله عنه فقال: ما هذه الرائحة؟ فأخبرته فقال: طيب المسلمين تأخذينه، فانتزع الخمار من رأسها وأخذ جرة من الماء فجعل يصب على الخمار ثم يذكه في التراب ثم يشمه، ثم يصب الماء ثم يذكه في التراب ويشمه، حتى لم يبق له ريح، قالت: ثم أتيتها مرة أخرى فلما وزنت علق منه شيء بأصبعيها، فأدخلت أصبعيها في فيها ثم مسحت به التراب، فهذا من عمر رضى الله عنه وزرع التقوى، لحوف أدله ذلك إلى غيره، وإلا ففصل الخمار ما كان بعيد الطيب إلى المسلمين، ولكن أنقله عليها زجراً وردعاً وإتقانه من أن يتعدى الأمر إلى غيره. ومن

(١) حديث قال لأبي ثعلبة «كل منه» فقال: «وإن أكل؟ قال: «وإن أكل» روى أبو داود من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ومن حديث أبي ثعلبة أيضاً مختصراً وإسداها جيد، والبيهقي موقوفاً عليه وقال إن المرفوع ضعيف.

(٢) حديث: «وأخذ الحسن بن علي ثمرة من الصدقة وكان صغيراً فقال النبي ﷺ: «كخ كخ» الفها أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة.



ذلك ما سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل يكون في المسجد يحمل بمجرة لبعض السلاطين ويخبر المسجد بالعود فقال: ينبغي أن يخرج من المسجد، فإنه لا يتنفع من العود إلا براعته، وهذا قد يقارب الحرام، فإن القبر الذي يقيم بثوبه من رائحة الطيب قد يقصد وقد ييخل به، فلا يدري أنه يتسامح به أم لا. وسئل أحمد بن حنبل عن سقطت منه ورقة فيها أحاديث، فهل لمن وجدها أن يكتب منها ثم يردّها؟ فقال: لا بل يستأذن ثم يكتب، وهذا أيضاً قد يشك في أنّ صاحبها هل يرضى به أم لا، فما هو في عمل الشك والأصل تحريمه فهو حرام، وتركه من الدرجة الأولى. ومن ذلك التورع عن الزينة لأنه يخاف منها أن تدعو إلى غيرها. وإن كانت الزينة مباحة في نفسها. وقد سئل أحمد بن حنبل عن النعال السنية فقال: أما أنا فلا استعملها ولكن إن كان للطين فأرجو، وأما من أراد الزينة فلا، ومن ذلك أن عمر رضى الله عنه لما ولي الخلافة كانت له زوجة يحبها، ففلقها خيفة أن تشير عليه بشفاعه في باطل فيطيعها ويطلب رضاها، وهذا من ترك ما لا بأس به مخافة ما به البأس: أي مخافة من أن يفضي إليه، وأكثر المباحات داعية إلى المحظورات، حتى استكثر الأكل واستعمال الطيب للمتعبز فإنه يحرك الشهوة، ثم الشهوة تدعو إلى الفكر، والفكر يدعو إلى النظر، والنظر يدعو إلى غيره، وكذلك النظر إلى دور الأغنياء وتجميلهم، مباح في نفسه ولكن يبيح الحرص ويدعو إلى طلب مثله، ويلزم منه ارتكاب ما لا يحل في تحصيله، وهكذا المباحات كلها إذا لم تؤخذ بقدر الحاجة في وقت الحاجة مع التحرز من غوائلها بالمعرفة أولاً ثم بالحذر ثانياً، فقلبا تملو عاقبتها عن خطر، وكذا كل ما أخذ بالشهوة فقلبا يملو عن خطر، حتى كره أحمد بن حنبل تحميم الحيطان وقال: أما تحميم الأرض فيمنع التراب، وأما تحميم الحيطان فزينة لا فائدة فيه، حتى أنكّر تحميم المساجد وترتيبها، واستند بما روى عن النبي ﷺ: أنه سئل أن يحكل المسجد، فقال: ولا، عريش كعريش موسى<sup>(١)</sup>، وإنما هو شيء مثل الكحل يطل به، فلم يرخص رسول الله ﷺ فيه، وكره السلف الثوب الرقيق وقالوا: من رق ثوبه رق دينه وكل ذلك خوفاً من سريان إلتباس الشهوات في المباحات إلى غيرها، فإن المحظور والمباح تشبههما النفس بشهوة واحدة، وإذا تعدت الشهوة المساحة استرسلت، فافتضى خوف التقوى الورع عن هذا كله، نكل حلال إنفك عن مثل هذه المخافة فهو الحلال الطيب في الدرجة الثالثة، وهو كل ما لا يخاف أداؤه إلى معصية البتة.

أما الدرجة الرابعة: وهو ورع الصديقين، فالحلال عندهم كل ما لا تنفد في أسبابه معصية ولا يستعان به على معصية ولا يقصد منه في الحال والمآل قضاء وطر، بل يتناول الله تعالى فقط وللتقوى على عبادته واستبقاء الحياة لأجله، وهؤلاء الذين يرون كل ما ليس لله حراماً، إمتثالاً لقوله تعالى ﴿قل الله فرهم في خوضهم يلعبون﴾ وهذه رتبة الموحدين المتجردين عن حظوظ أنفسهم، المنفردين لله تعالى بالقصد، ولا شك في أن من يتورع عما يوصل إليه أو يستعان عليه بمعصية ليتورع عما يقترب بسبب اكتسابه معصية أو كراهية؛ فمن ذلك ما روى عن يحيى بن كثير أنه شرب الدواء، فقالت له إمرأته: لو تمشيت في الدار قليلاً حتى يعم الدواء، فقال: هذه مشية لا أعرفها، وأنا أحاسب نفسي منذ ثلاثين سنة، فكأنه لم تحضر نية في هذه المشية تتعلق بالدين، فلم يجز الإقدام عليها. وعن سري رحمه الله أنه قال: إنتهيت إلى حشيش. في جبل وماء يخرج منه، فتناولت من الحشيش وشربت من الماء، وقلت في نفسي: إن كنت قد أكلت يوماً حلالاً طيباً فهو هذا اليوم، فهتف بي هاتف: إن القوة التي أوصلتك إلى هذا الموضع من أين هي؟ فرجعت وتندمت. ومن هذا ما روى عن ذي النون المصري أنه كان جائعاً محبوساً، فبعثت إليه إمرأة صالحة طعاماً على يد السجان، فلم يأكل، ثم اعتذر وقال: جاءني على طبق ظالم، يعني أن القوة التي أوصلت الطعام إلي لم تكن طيبة، وهذه الغاية القصوى في الورع. ومن ذلك أن بشرأ رحمه الله كان لا يشرب الماء من الأنهار التي حفرها الأمراء، فإن النهر سبب لخراب

(١) حديث: أنه سئل أن يحكل المسجد فقال ولا، عريش كعريش موسى<sup>(١)</sup> أخرجه الدارقطني في الأفراد من حديث أبي الدرداء وقال: غريب.

الماء ووصوله إليه وإن كان الماء مباحاً في نفسه فيكون كالمتنوع بالنهر المحفور بأعمال الأجراء وقد أعطوا الأجرة من الحرام؛ ولذلك امتنع بعضهم من العنب الحلال من كرم حلال، وقال لصاحبه. أفسدته إذ سقيته من الماء الذي يجري في النهر الذي حفرته الظلمة، وهذا أبعد عن الظلم من شرب نفس الماء، لأنه احتراز من استمداد العنب من ذلك الماء. وكان بعضهم إذا مر في طريق الحج لم يشرب من المصانع التي عملها الظلمة، مع أن الماء مباح، ولكنه بقي محفوظاً بالمصنع الذي عمل به بمال حرام، فكأنه انتفاع به. وامتناع ذي النون من تناول الطعام من يد السجان أعظم من هذا كله؛ لأن يد السجان لا توصف بأنها حرام، بخلاف الطبق المخصوص إذا حل عليه، ولكنه وصل إليه بقوة اكتسبت بالغذاء الحرام، ولذلك تقياً الصديق رضى الله عنه من اللبن خيفة من أن يحدث الحرام فيه قوة مع أنه شربه عن جهل، وكان لا يجب إنجراجه ولكن تغلية البطن عن الخبيث من ورع الصديقين، ومن ذلك؛ التورع من كسب حلال اكتسبه خياط يخط في المسجد؛ فإن أحد رحمه الله كره جلوس الخياط في المسجد. وسئل عن المغازلي يجلس في قبة في المقابر في وقت يخاف من المطر؛ فقال. إنما هي من أمر الآخرة وكره جلوسه فيها. وأطفاً بعضهم سراجاً أسرجه غلامه من قوم يكره ما لهم. وامتنع من تسجير تنور للخبز وقد بقى فيه جر من حطب مكروه. وامتنع بعضهم من أن يحكم شمع نعله في مشعل السلطان، فهذه دقائق الورع عند سالكي طريق الآخرة.

والتحقيق فيه أن الورع له أول وهو الإمتناع عما حرمة الفتوى وهو ورع العدول وله غاية وهو ورع الصديقين، وذلك هو الإمتناع من كل ما ليس لله بما أخذ بشهوة أو توصل إليه بمكروه، أو اتصل بسببه مكروه وبينها درجات في الإحتياط، فكلماً كان العبد أشد تشديداً بجل نفسه كان أخف ظهراً يوم القيامة وأسرع جوازاً على الصراط، وأبعد عن أن ترجع كفة سيئاته على كفة حسناته، وتفاوتت المنازل في الآخرة بحسب تفاوت هذه الدرجات في الورع، كما تفاوتت درجات النار في حق الظلمة بحسب تفاوت درجات الحرام في الخبيث، وإذا علمت حقيقة الأمر فإليك الخيار، فإن شئت فاستكثر من الإحتياط، وإن شئت فرخص فلنفسك تحتاط وعمل نفسك ترخص، والسلام.

### الباب الثاني: في مراتب الشبهات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام

قال رسول الله ﷺ: «والحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لنفسه ودينه، ومن وقع في الشبهات وقع الحرام» كالراعي حول الحمى يوشك أن يقع فيه<sup>(١)</sup> فهذا الحديث نص في إثبات الأقسام الثلاثة، والمشكل منها القسم المتوسط الذي لا يعرفه كثير من الناس وهو الشبهة، فلا بد من بيانها وكشف الغطاء عنها، فإن ما لا يعرفه الكثير فقد يعرفه القليل، فنقول:

الحلال المطلق: هو الذي خلا عن ذاته الصفات الموجبة للتحريم في عينه، وانحل عن أسبابه ما تطرق إليه تحريم أو كراهية، ومثاله الماء الذي يأخذه الإنسان من المطر قبل أن يقع على ملك أحد يكون هو واقفاً عند جمعه وأخذه من الهواء في ملك نفسه أو في أرض مباحة.

والحرام المحض: هو ما فيه صفة محرمة لا يشك فيها، كالكسبة المطربة في الخمر، والتجاسة في البول. أو حصل بسبب منى عنه قطعاً بالحصول بالظلم والربا ونظائره؛ فهذان طرفان ظاهران، ولتتحق بالطرفين ما تحقق أمره ولكنه احتمل تغيره، ولم يكن لذلك الإحتمال سبب يدل عليه؛ فإن صيد البر والبحر حلال؛ ومن أخذ ظية فيحتمل أن يكون قد ملكها صياد ثم أفلتت منه، وكذلك السمك فيحتمل أن يكون قد تزلزل من

### الباب الثاني: في مراتب الشبهات

(١) حديث «الحلال بين والحرام بين... الحديث» متفق عليه من حديث الترمذي بن بشر.

الصيد بعد وقوعه في يده وخريقته؛ فمثل هذا الإحتمال لا يتطرق إلى ماء المطر المختطف من الهواء، ولكنه في معنى ماء المطر، والإحتراز منه وسواس، ولنسم هذا الفن ورع الموسمين، حتى تلتحق به أمثاله وذلك لأن هذا وهم مجرد لا دلالة عليه، نعم لو دل عليه دليل: فإن كان قطعاً كما لو وجد حلقة في أذن السمكة، أو كان محتملاً كما لو وجد على الظنية جراحة يحتمل أن يكون كياً لا يقدر عليه إلا بعد القبط. ويحتمل أن يكون جرحاً، فهذا موضع الورع، وإذا انتفت الدلالة من كل وجه فالإحتمال المعلوم دلالة كالإحتمال المعلوم في نفسه، ومن هذا الجنس من يستعير داراً فيغيب عنه المعبر فيخرج ويقول: لعله مات وصار الحق للوارث؛ فهذا وسواس إذ لم يدل على موته سبب قاطع أو مشكك إذ الشبهة المحذورة ما تنشأ من الشك، والشك عبارة عن اعتقادين متقابلين نشأ عن سببين، فما لا سبب له لا يثبت عقده في النفس حتى يساوي العقد المقابل له فيصير شكاً، ولهذا نقول: من شك أنه صل ثلاثاً أو أربعاً أخذ بالثلاث إذ الأصل عدم الزيادة. ولو سئل إنسان أن صلاة الظهر التي أداها قبل هذا بعشر سنين كانت ثلاثاً أو أربعاً لم يتحقق قطعاً كونها ثلاثاً، فلفظهم حقيقة الشك حتى لا يشتبه الوهم والتجوز بغير سبب فهذا يلتحق بالاحلال المطلق. ويلتحق بالحرام المحض ما تحقق تحرجه وإن أمكن طريان محلل ولكن لم يدل عليه سبب، كمن في يدل طعام لمورثه الذي لا وارث له سواء، فغاب عنه فقال: يحتمل أنه مات وقد انتقل الملك إلى فأكه، فإقدامه عليه إقدام على حرام محض، لأنه احتمال لا مستند له، فلا ينبغي أن يعد هذا النمط من أقسام الشبهات، وإنما الشبهة نعني بها ما أشبهت علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقادان صدرتا عن سببين مفتضيين للإعتقادين. ومثارات الشبهة خمسة:

### المثار الأول: الشك في السبب المحلل والمحرم

وذلك لا يخلو إما أن يكون متعادلاً، أو غلب أحد الإحتمالين، فإن تعادل الإحتمالين كان الحكم لما عرف قبله فيستصحب ولا يترك بالشك، وإن غلب أحد الإحتمالين عليه بأن صدر عن دلالة معتبرة كان الحكم للغالب، ولا يبين هذا إلا بالأمثال والشواهد، فلنقسمه إلى أقسام أربعة:

القسم الأول: أن يكون التحريم معلوماً من قبل ثم يقع الشك في المحلل، فهذه شبهة يجب إجتناها ويحرم الإقدام عليها. مثاله أن يرمي إلى صيد فيجرحه ويقع في الماء فيصافه ميتاً ولا يدري أنه مات بالفرق أو بالجرح، فهذا حرام لأن الأصل التحريم، إلا إذا مات بطريق معين وقد وقع الشك في الطريق فلا يترك اليقين بالشك، كما في الأحداث والنجاسات وركعات الصلاة وغيرها، وعلى هذا ينزل قوله ﷺ لعدي بن حاتم: «ولا تأكله فلعله قتله غير كلبك»<sup>(١)</sup>، فلذلك كان ﷺ إذا أتى بشيء إشتبه عليه أنه صدقة أو هدية سأل عنه حتى يعلم أيها هو<sup>(٢)</sup>. وروى: «وأنه ﷺ أرق ليلة فقالت له بعض نسائه: أرق يا رسول الله، فقال: أجل، وجدت ثمرة فضخيت أن تكون من الصدقة»<sup>(٣)</sup> وفي رواية: «فأكلتها فضخيت أن تكون من الصدقة» ومن ذلك ما روى عن بعضهم أنه قال: «كنا في سفر مع رسول الله ﷺ فأصابنا الجوع، فنزلنا منزلاً كثير الضباب فبينما القدور تغلي بها إذ قال رسول الله ﷺ: «وأمة مسخت من بني إسرائيل أحشى أن تكون هذه» فأكفأنا القدور<sup>(٤)</sup>»، ثم أعلمه الله ذلك أنه لم يسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً<sup>(٥)</sup>. وكان إمتناعه أولاً لأن الأصل عدم الحل وشك في كون الذبح محللاً.

(١) حديث «لا تأكله فلعله قتله غير كلبك»، قاله لعدي بن حاتم متفق عليه من حديثه.

(٢) حديث «كان إذا أتى بشيء إشتبه عليه أنه صدقة أو هبة يسأل عنه» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة.

(٣) حديث: «أنه أرق ليلة فقال له بعض نسائه: أرق يا رسول الله فقال: «أجل، وجدت ثمرة فأكلتها، فضخيت أن تكون من الصدقة» أخرجه أحد من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بإسناد حسن.

(٤) حديث: «كنا في سفر مع رسول الله ﷺ، فأصابنا الجوع، فنزلنا منزلاً كثير الضباب، فبينما القدور تغلي بها إذ قال رسول الله ﷺ: «وأمة من بني إسرائيل مسخت فأعاف أن تكون هذه» فأكفأنا القدور. أخرجه ابن حبان والبيهقي من حديث عبد الرحمن وحسن. وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه حديث ثابت بن زيد نحوه مع اختلاف قال البخاري: وحديث ثابت أصح.

(٥) حديث: «أنه لم يسخ الله خلقاً فجعل له نسلاً. أخرجه مسلم من حديث ابن مسعود.

القسم الثاني أن يعرف الحل ويشك في المحرم، فالأصل الحل وله الحكم. كما إذا نكح امرأتين رجلان وطار طائر، فقال أحدهما: إن كان هذا غراباً فأمرأتي طالق، وقال الآخر: إن لم يكن غراباً فأمرأتي طالق. والتبس أمر الطائر فلا يقضي بالتحريم في واحدة منها ولا يلزمها اجتنابها، ولكن الورع اجتنابها وتطليقها حتى يحلا لسائر الأزواج، وقد أمر مكحول بالإجتناب في هذه المسئلة، وأفتى الشعبي بالاجتناب في رجلين كانا قد تنازعا، فقال أحدهما للآخر: أنت حسود، فقال الآخر: أحسدتنا زوجته طالق ثلاثاً، فقال الآخر: نعم، وأشكل الأمر، وهذا إن أراد به اجتناب الورع فصحيح، وإن أراد التحريم المحقق فلا وجه له، إذ ثبت في المياه والنجاسات والأحداث والصلوات أن اليقين لا يجب تركه بالشك، وهذا في معناه.

فإن قلت: وأي مناسبة بين هذا زوين ذلك؟ فأعلم أنه لا يحتاج إلى المناسبة، فإنه لازم من غير ذلك في بعض الصور، فإنه مهما يتيقن طهارة الماء ثم شك في نجاسته جاز له أن يتوضأ به، فكيف لا يجوز أن يشربه؟ وإذا جوز الشرب فقد سلم أن اليقين لا يزال بالشك، إلا أن ههنا دقيقة: وهو أن وزان الماء أن يشك في أنه طلق زوجته أم لا؟ فيقال: الأصل أنه ما طلق وزان مسألة الطائر أن يتحقق نجاسة أحد الإنادين ويشبهه عنه؛ فلا يجوز أن يستعمل أحدهما بغير اجتهاد، لأنه قابل يقين النجاسة ييقن الطهارة فيبطل الاستصحاب، فكذلك ههنا قد وقع الطلاق على إحدى الزوجين قطعاً، والتبس عين المطلقة بغير المطلقة، فنقول: اختلف أصحاب الشافعي في الإنادين على ثلاثة أوجه، فقال قوم: يستصحب بغير اجتهاد، وقال قوم: حصول يقين النجاسة في مقابلة يقين الطهارة يجب الإجتنب ولا يغني الإجتنب. وقال المتصدون: يجتهد وهو الصحيح، ولكن وزانه أن تكون له زوجتان فيقول إن كان غراباً فزينب طالق، وإن لم يكن فعمرة طالق، فلا جرم لا يجوز له غشيانها بالاستصحاب ولا يجوز الإجتنب، إذ لا علامة، ونحرمها عليه لأنه لو وطنها كان مقتحماً للحرام قطعاً، وإن وطئ أحدهما وقال: أقتصر على هذه، كان متحكماً بتعيينها من غير ترجيح. ففي هذا افرق حكم شخص واحد أو شخصين، لأن التحريم على شخص واحد متحقق، بخلاف الشخصين. إذ كل واحد شك في التحريم في حق نفسه.

فإن قيل: فلو كان الإنادمان للشخصين فينبغي أن يستغنى عن الإجتنب ويتوضأ كل واحد بإثائه لأنه يتيقن طهارته وقد شك الآن فيه، فنقول. هذا محتمل في الفقه والأرجح في ظني المنع، وإن تعدد الشخصين ههنا كاتحاده، لأن صحة الوضوء لا تستدعي ملكاً، بل وضوء الإنسان بماء غيره في رفع الحدث كوضوءه بماء نفسه، فلا يثبت لاختلاف الملك واتحاده أثر، بخلاف الوطء لزوجة الغير فإنه لا يحل، ولأن للمعاملات مداخل في النجاسات، والإجتنب فيه ممكن بخلاف الطلاق، فوجب تقوية الاستصحاب بعلامة ليدفع بها قوة يقين النجاسة المقابلة ليقين الطهارة، وأبواب الاستصحاب والترجيحات من غوامض الفقه ودقائقه، وقد استقصيناها في كتب الفقه، ولستأ نقصد الآن إلا التنبيه على قواعدها.

القسم الثالث: أن يكون الأصل التحريم، ولكن طراً ما أوجب تحليله بظن غالب، فهو مشكوك فيه، والغالب حله؛ فهذا ينظر فيه؛ فإن استند غلبة الظن إلى سبب معتبر شرعاً فالذي نختر فيه أنه يحل، واجتنابه من الورع. مثاله: أن يرمي إلى صيد فيغيب ثم يدركه ميتاً وليس عليه أثر سوى سهمه، ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر، فإن ظهر عليه الرصدة أو جراحة أخرى التحق بالقسم الأول. وقد اختلف قول الشافعي رحمه الله في هذا القسم، والمختار أنه حلال، لأن الجرح سبب ظاهر وقد يتحقق، والأصل أنه لم يطرأ غيره عليه، فطرياته مشكوك فيه، فلا يدع اليقين بالشك.

فإن قيل: فقد قال ابن عباس: كل ما أصميت ودع ما أميت. وروى عائشة رضي الله عنها: أن رجلاً أتى النبي ﷺ بأرنب فقال: رميتي عرفت فيها سهمي، فقال: «أصميت أو أميت؟» فقال: بل أميت، قال:

«إن الليل خلق من خلق الله لا يقدره إلا الذي خلقه، فلعله أعان على قتله شيء<sup>(١)</sup>»، وكذلك قال ﷺ لعدي بن حاتم في كلبه المعلم: «وإن أكل فلا تأكل، فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه<sup>(٢)</sup>»، والغالب أن الكلب المعلم لا يسيء خلقه ولا يمسك إلا على صاحبه، ومع ذلك نهى عنه، وهذا التحقيق: وهو أن الحل إنما يتحقق إذا تحقق تمام السبب، وتام السبب بأن يفضي إلى الموت سلباً من طريان غيره عليه، وقد شك فيه فهو شك في تمام السبب حتى اشتبه أن موته على الحل أو على الحرمة، فلا يكون هذا في معنى ما تحقق موته على الحل في ساعته ثم شك فيما يطرأ عليه فالجواب: أن نهي ابن عباس ونهي رسول الله ﷺ محمول على الورع والتزني، بدليل ما روى في بعض الروايات أنه قال: «كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثراً غير سهمك<sup>(٣)</sup>»، وهذا تنبيه على المعنى الذي ذكرناه: وهو أنه إن وجد أثراً آخر فقد تعارض السببان تعارض الظن، وإن لم يجد سوى جرحه حصل غلبة الظن فيحكم به على الإستصحاب، كما يحكم على الإستصحاب بخبر الواحد والقياس المظنون والعمومات المظنونة وغيرها. وأما قول القائل: إنه لم يتحقق موته على الحل في ساعة فيكون شكاً في السبب فليس كذلك، بل السبب قد تحقق، إذ الجرح سبب الموت، فطريان الغير شك فيه، ويدل على صحة هذا: الإجماع، على أن من جرح وغاب فوجد ميتاً فيجب القصاص على جرحه، بل إن لم يغب بمقتل أن يكون موته بهيجان خلط في باطنه، كما يموت الإنسان فجأة، فينبغي أن لا يجب القصاص إلا بحر الرقبة والجرح المذلف، لأن العلل القائلة في الباطن لا تؤمن، ولأجلها يموت الصحيح فجأة، ولا قاتل بذلك، مع أن القصاص مبني على الشبهة، وكذلك جنين المذكاة حلال، ولعله مات قبل ذبح الأصل لا بسبب ذبحه أو لم ينفخ فيه الروح، وحرمة الجنين محبة، ولعل الروح لم ينفخ فيه، أو كان قد مات قبل الخناية بسبب آخر، ولكن يبنى على الأسباب الظاهرة، فإن الإحتمال الآخر إذا لم يستند إلى دلالة تدل عليه التحق بالوهم والوسواس كما ذكرناه، فكذلك هذا. وأما قوله ﷺ: «أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه» فلشافعي رحمه الله في هذه الصورة قولان، والذي نختاره الحكم بالتحريم: لأن السبب قد تعارض، إذ الكلب المعلم كالألة والوكيل يمسك على صاحبه فيحل، ولو استرسل المعلم بنفسه فأخذ، لم يجل؛ لأنه يتصور منه أن يصطاد لنفسه، ومهما أثبت بإشارته ثم أكل دل ابتداء إنعائه على أنه نازل منزلة آتة وأنه يسعى في وكراته ونيايته، ودل أكله آخراً على أنه أمسك لنفسه لا لصاحبه، فقد تعارض الدال فيتعارض الإحتمال، والأصل التحريم فيستصحب، ولا يزال بالشك، وهو كما لو وكل رجلاً بأن يشتري له جارية فاشترى جارية ومات قبل أن يبين أنه اشتراها لنفسه أو لموكله يجل للموكل وطؤها، لأن للوكيل قدرة على الشراء لنفسه ولموكله جميعاً، ولا دليل مرجح والأصل التحريم؛ فهذا يلتحق بالقسم الأول لا بالقسم الثالث.

القسم الرابع: أن يكون الحل معلوماً ولكن يغلب على الظن طريان محرم بسبب معتبر في غلبة الظن شرعاً، فيرفع الإستصحاب ويقضي بالتحريم، إذ بان لنا أن الإستصحاب ضعيف ولا يبق له حكم مع غالب الظن، ومثاله أن يؤدي اجتهاده إلى نجاسة أحد الإناءين بالإعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن فتوجب تحريم شربه كما أوجبت منع الوضوء به، وكذا إذا قال: إن قتل زيد عمراً أو قتل زيد صيداً منفرداً بقتله فإمرائي طالق فجرحه وغاب عنه فوجد ميتاً: حرمت زوجته، لأن الظاهر أنه منفرد بقتله كما سبق، وقد نص الشافعي رحمه الله أن من وجد في الغدران ماء متغيراً إحتمل أن يكون تغيره بطول المكث أو بالنجاسة

(١) حديث عائشة أن رجلاً أتى النبي ﷺ بأرنب فقال: رميتي عرفت فيها سهمي فقال: «أصميت أو أعميت؟» قال: بل أعميت. قال: «إن الليل خلق من خلق الله لا يقدر قدره إلا الذي خلقه لعله أعان على قتله شيء» ليس هذا من حديث عائشة، وإنما رواه موسى بن أبي عائشة عن أبي رزين قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ بصيد فقال إني رميته من الليل فأعميت، ووجدت سهمي فيه من اللد وعرفت سهمي، فقال والنبل خلق من خلق الله عظيم، لعله أعانك عليها شيء، رواه أبو داود في المراسيل، والبيهقي وقال: أبو رزين اسمه سمود. وألحديث مرسل، قال البخاري.

(٢) حديث: قال لعدي في كلبه المعلم «وإن أكل فلا تأكل فإني أخاف أن يكون إنما أمسك على نفسه متفق عليه من حديثه.

(٣) حديث «كل منه وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثر سهم غيرك». متفق عليه من حديث عدي بن حاتم.

فيستعمله، ولو رأى ظبية بالث فيه ثم وجده متغيراً واحتمل أن يكون بالبول أو بطول المكث لم يجز إستعماله، إذ صار البول المشاهد دلالة مغلبة لاحتمال النجاسة وهو مثال ما ذكرناه وهذا في غلبة ظن إستند إلى علامة متعلقة بعين الشيء، فاما غلبة الظن لا من جهة علامة تتعلق بعين الشيء فقد اختلف قول الشافعي رضى الله عنه في أن أصل الحل هل يزال به إذا اختلف قوله في التوضؤ من آواني المشركين، ومدمن الخمر والصلاة في المقابر المنبوذة والصلاة مع طين الشوارع، أعني المقدار الزائد على ما يتعدى الإحتراز عنه، وعبر الأصحاب عنه بأنه إذا تعارض الأصل والغالب فإيهما يعتبر، وهذا جار في حل الشرب من آواني مدمن الخمر والمشركين، لأن النجس لا يحل شربه، فإذن مأخذ النجاسة والحل واحد، فالتردد في أحدهما يوجب التردد في الآخر، والذي اختاره أن الأصل هو المعتبر، وأن العلامة إذا لم تتعلق بعين المتناول لم توجب رفع الأصل، وسيأتي بيان ذلك وبرهانه في المثار الثاني للشبهة وهي شبهة الخلط، فقد اتضح من هذا حكم حلال شك في طريان محرم عليه أو ظن، وحكم حرام شك في طريان محلل عليه أو ظن، وبان الفرق بين ظن يستند إلى علامة في عين الشيء وبين ما لا يستند إليه، وكل ما حكمنا في هذه الأقسام الأربعة بحله فهو حلال في الدرجة الأولى والإحتياط تركه، فالقدم عليه لا يكون من زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العدول الذين لا يقضي في فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم واستحقاقهم العقوبة، إلا ما أحفاه بركة الوسواس فإن الإحتراز عنه ليس من الورع أصلاً.

### المثار الثاني للشبهة: شك منشؤه الإختلاط

وذلك بأن يختلط الحرام بالحلال ويشبه الأمر ولا يتميز، والخلط لا يخلو: إما أن يقع بعدد لا يحصر من الجانبين أو من أحدهما، أو بعدد محصور، فإن اختلط بمحصور فلا يخلو إما أن يكون اختلاط امتزاج بحيث لا يتميز بالإشارة كاختلاط المائعات. أو يكون اختلاط إستيهام مع التميز للأعيان كاختلاط الأعيان والدور والأفراس، والذي يختلط بالإستيهام فلا يخلو: إما أن يكون مما يقصد عينه كالعروض، أولاً يقصد التقود، فيخرج من هذا التقسيم ثلاثة أقسام:

القسم الأول: أن تستيهم العين بعدد محصور، كما لو اختلطت الميتة بمذكاة أو بعشر مذكيات، أو اختلطت رضعة بعشر نسوة، أو يتزوج إحدى الأختين ثم تلبس، فهذه شبهة يجب إجتناؤها بالإجماع، لأنه لا مجال للإجتهد والعلامات في هذا، وإذا اختلطت بعدد محصور صارت الجملة كالشيء الواحد، فتقابل فيه يقين التحريم والتحليل، ولا فرق في هذا بين أن يثبت حل فيطراً إختلاطاً بمحرم، كما لو أوقع الطلاق على إحدى زوجتين في مسئلة الطائر، أو يختلط قبل الإستحلال كما لو اختلطت رضعة بأجنبية فأراد إستحلال واحدة، وهذا قد يشكل في طريان التحريم كطلاق إحدى الزوجتين لما سبق من الإستصحاب. وقد نبهنا على وجه الجواب: وهو أن يقين التحريم قابل يقين الحل فضعف الإستصحاب وجانب الحظر أغلب في نظر الشرع، فلذلك ترجح، وهذا إذا اختلط حلال محصور بحرام محصور. فإن اختلط حلال محصور بحرام غير محصور، فلا ينبغي أن وجوب الإجتناوب أولى.

القسم الثاني: حرام محصور بحلال غير محصور، كما لو اختلطت رضعة أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير، فلا يلزم بهذا إجتناوب نكاح نساء أهل البلد، بل له أن ينكح من شاء منهن، وهذا لا يجوز أن يعلى بكثرة الحلال، إذ يلزم عليه أن يجوز النكاح إذا اختلطت واحدة حرام بتسع حلال ولا قائل به، بل العلة الغلبة والحاجة جميعاً، إذ كل من ضاع له رضيع أو قريب أو محرم بمصاهرة أو سبب من الأسباب فلا يمكن أن يسد عليه باب النكاح، وكذلك من علم أن مال الدنيا خالطه حرام قطعاً لا يلزمه ترك المشراء والأكل؛ فإن ذلك

حرج، وما في الدين من حرج. ويعلم هذا بأنه لما سرق في زمان رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> وغل واحد في الغنمية عبادة<sup>(٢)</sup>، لم يمتنع أحد من شراء المجان والعباءة في الدنيا، وكذلك كل ما سرق، وكذلك كان يعرف أن في الناس من يربي في الدراهم والدنانير. وما ترك رسول الله ﷺ ولا الناس الدراهم والدنانير بالكلية<sup>(٣)</sup>. وبالجملة إنما تنفك الدنيا عن الحرام إذا عصم الخلق كلهم عن المعاصي، وهو محال. وإذا لم يشترط هذا في الدنيا لم يشترط أيضاً في بلد إلا إذا وقع بين جماعة محصورين، بل اجتنب هذا من ورع الموسوسين، إذ لم ينقل ذلك عن رسول الله ﷺ ولا عن أحد من الصحابة، ولا يتصور الوفاء به في ملة من الملل ولا في عصر من الأعصار.

فإن قلت: فكل عدد محصور في علم الله، فما حد المحصور؟ ولو أراد الإنسان أن يحصر أهل بلد لقدر عليه أيضاً إن تمكن منه فاعلم أن تحديد أمثال هذه الأمور غير ممكن، وإضا يضبط بالتقريب. فنقول: كل عدد لو اجتمع على صعيد واحد لمر على الناظر عدهم بمجرد النظر، كالألف والألفين فهو غير محصور، وما سهل كالعشرة والعشرين فهو محصور، وبين الطرفين أوساط متشابهة تلحق بأحد الطرفين بالظن، وما وقع الشك فيه استغنى فيه القلب، فإن الإثم حراز القلوب. وفي مثل هذا المقام قال رسول الله ﷺ لو ابصرت قلبك وإن أفتركت وأفتركت وأفتركت<sup>(٤)</sup>، وكذا الأقسام الأربعة التي ذكرناها في المثال الأول يقع فيها أطراف متقابلة واضحة في النفي والإثبات وأوساط متشابهة، فاللفظ يفي بالظن، وعمل المستغنى أن يستغنى قلبه، فإن حاك في صدره شيء فهو الإثم بينه وبين الله، فلا ينبغي في الآخرة فتوى المقتي، فإنه يفي بالظاهر والله يتولى السرائر.

القسم الثالث: أن يختلط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر، كحكم الأموال في زماننا هذا، فالذي يأخذ الأحكام من الصور قد يظن أن نسبة غير المحصور إلى غير المحصور كنسبة المحصور إلى المحصور، وقد حكمنا ثم بالتحريم، فلنحكم هنا به: والذي نخاتره خلاف ذلك: وهو أنه لا يجرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيء بعينه احتمال أنه حرام وأنه حلال، إلا أن يفتقر بتلك العين علامة تدل على أنه من الحرام، فإن لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام فتركه ورع وأخذ حلال لا يفسد به أكله. ومن العلامات: أن يأخذه من يد سلطان ظالم، إلى غير ذلك من العلامات التي سيأتي ذكرها، ويدل عليه الأثر والقياس، فاما الأثر. فما علم في زمن رسول الله ﷺ والخلفاء الراشدين بعده، إذ كانت أثمان الخمر ودراهم الربا من أيدي أهل الذمة غنطة بالأموال، وكذا غلول الأموال، وكذا غلول الغنمية، ومن الوقت الذي نهي ﷺ عن الربا إذ قال: «أول ربا أضمه ربا العباس»<sup>(٥)</sup>، ما ترك الناس الربا بأجمعهم كما لم يتركوا شرب الخمر وسائر المعاصي، حتى روى أن بعض أصحاب النبي ﷺ باع الخمر، فقال عمر رضي الله عنه. لعن الله فلانا هو أول من سن بيع الخمر، إذ لم يكن قد فهم أن تحريم الخمر تحريم لثمنها. وقال ﷺ: «إن فلاناً يجر في النار عبادة قد غلبها»<sup>(٦)</sup>، وقتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خرزات من خرز اليهود لا تساوي درهمين قد غلبها<sup>(٧)</sup>، وكذلك أدرك أصحاب رسول الله ﷺ الأمراء الظلمة ولم يمتنع أحد منهم عن الشراء والبيع في السوق بسبب نهب المدينة وقد نهبها أصحاب يزيد ثلاثة أيام، وكان من يمتنع من تلك الأموال مشاراً إليه في الورع، والأكثرون لم يمتنعوا مع الإغلاط وكثرة الأموال المنهوبة في أيام الظلمة. ومن أوجب ما لم يوجب السلف الصالح وزعم أنه تفتن من

(١) حديث سرقه المجن في زمان رسول الله ﷺ: متفق عليه من حديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع سارقاً في زمن ثلثة دراهم.

(٢) حديث «غل واحد من الغنائم عبادة» رواه البخاري من حديث عبد الله بن عمر، واسم الغال: كركرة.

(٣) حديث: إن في الناس من كان يربي في الدراهم والدنانير، وما ترك رسول الله ﷺ ولا الناس الدراهم بالكلية، هذا معروف، وسيأتي حديث جابر بعده يحدّث. وهو يدل على ذلك.

(٤) حديث «استغنى قلبك وإن أفتركت وأفتركت» قاله لو ابصرت قلبك.

(٥) حديث «أول ربا أضمه ربا العباس» أخرجه مسلم من حديث جابر.

(٦) حديث «إن فلاناً في النار يجر عبادة قد غلبها» رواه البخاري من حديث عبد الله بن عمر، وتقدم قبله بثلاثة أسنادات.

(٧) حديث: قتل رجل ففتشوا متاعه فوجدوا فيه خرزاً من خرز اليهود لا يساوي درهمين قد غلبه. رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث زيد بن خالد الجهني.

الشر ما لم يتفطنوا له فهو موسوس يختل العقل ولو جاز أن يراد عليهم في أمثال هذا لجاز مخالفتهم في مسائل لا مستند فيها سوى إلتفاتهم كقولهم «إن الجدة كالأم في التحريم وابن الإبن كالإبن وشعر الخنزير وشحمه كاللحم المذكور تحريمه في القرآن، والربا جار فيها عدا الأشياء الستة. وذلك حال فإنهم أولى بفهم الشرع من غيرهم. وأما القياس فهو أنه لو فتح هذا الباب لا تسد باب جميع التصرفات وخرب العالم إذ الفسق يغلب على الناس ويتساهلون بسببه في شروط الشرع في العقود ويؤدي ذلك لا محالة إلى الإختلاط.

فإن قيل . فقد نقلتم أنه ﷺ استنع من الضب وقال: «أخشى أن يكون مما مسخه الله» وهو في اختلاط غير المحصور؟ قلنا يحمل ذلك على التنزه والورع أو نقول الضب شكل غريب ربما يدل على أنه من المسخ فهي دلالة في عين المتناول.

فإن قيل هذا معلوم في زمان رسول الله ﷺ وزمان الصحابة بسبب الربا والسرقه والنهب وغلول الغنيمة وغيرها ولكن كانت هي الأقل بالإضافة إلى الحلال فماذا تقول في زماننا وقد صار الحرام أكثر ما في أيدي الناس لفساد المعاملات وإهمال شروطها وكثرة الربا وأموال السلاطين الظلمة، فمن أخذ مالا لم يشهد عليه علامه معينه في عينه للتحريم فهل هو حرام أم لا؟ فأقول ليس ذلك حراماً وإنما الورع تركه وهذا الورع أهم من الورع إذا كان قليلاً.

ولكن الجواب عن هذا أن قول القائل أكثر الأموال حرام في زماننا غلط محض ومنشؤه الغفلة عن الفرق بين الكثير والأكثر فأكثر الناس بل أكثر الفقهاء يظنون أن ما ليس بنادر فهو الأكثر ويتوهمون أنها كسمان متقابلان ليس بينهما ثالث وليس كذلك بل الأقسام ثلاثة قليل وهو النادر وكثير وأكثر ومثاله أن الخنثى فيها بين الخلق نادر وإذا أضيف إليه المريض وجد كثيراً وكذا السفر حتى يقال المرض والسفر من الأعداء العامة والإستحاضة من الأعداء النادرة، ومعلوم أن المرض ليس بنادر وليس بالأكثر أيضاً بل هو كثير. والفقهاء إذا تساهل وقال المرض والسفر غالب وهو عذر عام أراد به أنه ليس بنادر فإن لم يرد هذا فهو غلط والصحيح والمقيم هو الأكثر والمسافر والمريض كثير والمستحاضة والخنثى نادر. فإذا فهم هذا فنقول: قول القائل الحرام أكثر باطل لأن مستند هذا القائل إما أن يكون كثرة الظلمة والجندية أو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة أو كثرة الأيدي التي تكررت من أول الإسلام إلى زماننا هذا على أصول الأموال الموجودة اليوم. أما المستند الأول فباطل فإن الظالم كثير وليس هو بالأكثر فإنهم الجندية إذ لا يظلم إلا ذو غلبة وشوكة وهم إذا أضيفوا إلى كل العالم لم يبلغوا عشر عشيرهم، فكل سلطان يجتمع عليه من الجنود مائة ألف مثلاً فيملك إقليمياً يجمع ألف ألف وزيادة ولعل بلدة واحدة من بلاد مملكته يزيد عددها على جميع عسكره، ولو كان عدد السلاطين أكثر من عدد الرعايا لملك الكل إذ كان يجب على كل واحد من الرعية أن يقوم بعشرة منهم مثلاً مع تنعمهم في المعيشة ولا يتصور ذلك بل كفاية الواحد كان منهم تجمع من ألف من الرعية وزيادة، وكذا القول في السراق فإن البلدة الكبيرة تشتمل منهم على قدر قليل. وأما المستند الثاني وهو كثرة الربا والمعاملات الفاسدة فهي أيضاً كثيرة وليست بالأكثر إذ أكثر المسلمين يتعاملون بشروط الشرع فعده هؤلاء أكثر والذي يعامل بالربا أو غيره فلو عدت معاملاته وحده لكان عدد الصحيح منها يزيد على الفاسد إلا أن يطلب الإنسان بومه في البلد خصوصاً بالمجانة والحبث وقلة الدين حتى يتصور أن يقال معاملاته الفاسدة أكثر، ومثل ذلك المخصوص نادر وإن كان كثيراً فليس بالأكثر لو كان كل معاملاته فاسدة كيف ولا يخلو هو أيضاً عن معاملات صحيحة تساوي الفاسدة أو تزيد عليها وهذا مقطوع به لن تأمله وإنما غلب هذا على النفوس لاستكثار النفوس الفساد واستبعادها إياه واستعظامها له وإن كان نادراً حتى ربما يظن أن الربا وشرب الخمر قد شاع كما شاع الحرام فيتخيل أنهم الأكثر وهو خطأ فإنهم الأقلون وإن كان فيهم كثرة، وأما المستند الثالث وهو أخيلها أن يقال الأموال إنما تحصل من المعادن والنبات والحيوان، والنبات والحيوان حاصلان بالتوالد، فإذا نظرنا إلى شاة مثلاً وهي تلد في كل سنة فيكون عدد أصولها إلى زمان رسول الله ﷺ قريباً من خمسمائة ولا يخلو هذا أن يتطرق إلى أصل من



تلك الأصول غضب أو معاملة فاسدة فكيف يقدر أن تسلم أصولها عن تصرف باطل إلى زماننا هذا؟ وكذا بذور الحبوب والفواكه تحتاج إلى خسمائة أصل أو ألف أصل مثلاً إلى أول زمان الشرع ولا يكون هذا حلالاً ما لم يكن أصله وأصل أصله كذلك إلى أول زمان النبوة حلالاً وأما المعدن فهي التي يمكن نيلها على سبيل الإبتداء وهي أقل الأموال وأكثر ما يستعمل منها الدراهم والدنانير ولا تخرج إلا من دار الضرب وهي في أيدي الظلمة مثل المعدن في أيديهم يمنعون الناس منها ويلزمون الفقراء إستخراجها بالأعمال الشاقة ثم يأخذونها منهم غضباً فإذا نظر إلى هذا علم أن بقاء دينار واحد بحيث لا يتطرق إليه عقد فاسد ولا ظلم وقت النيل ولا وقت الضرب في دار الضرب ولا بعده في معاملات الصرف والربا بعيد نادر أو محال فلا يبقى إذن حلال إلا الصيد والخبث في الصحاري والموات والمقاويز والحطب المباح ثم من يحصله لا يقدر على أكله فيفتقر إلى أن يشتري به الخبز والحيوانات التي لا تحصل إلا بالإسنتيات والتوالد فيكون قد بذل حلالاً في مقابلة حرام فهذا هو أشد الطرق ثقبلاً. والجواب أن هذه الغلبة لم تنشأ من كثرة الحرام المخلوط بالحلال فخرج عن النمط الذي نحن فيه والتحق بما ذكرناه من قبل وهو تعارض الأصل والغالب إذ الأصل في هذه الأموال قبولها للتصرفات وجواز التراضي عليها وقد عارضه سبب غالب يخرجها عن الصلاح له فيصاهي هذا محل القولين للشافعي رضى الله عنه في حكم النجاسات، والصحيح عندنا أنه تجوز الصلاة في الشوارع إذا لم يجد فيها نجاسة فإن طين الشوارع طاهر وأن الوضوء من أواني المشركين جائز وأن الصلاة في المقابر المنشئة جائزة فثبت هذا أولاً ثم نفى ما نحن فيه عليه، ويدل على ذلك توضوء رسول الله ﷺ من مزادة مشركة، وتوضوء عمر رضى الله عنه من جرة نصرانية مع أن مشربهم الحمر ومطعمهم الخنزير ولا يجترزون عما نجسه شرعنا، فكيف تسلم آوانهم من أيديهم؟ بل نقول نعلم قطعاً أنهم كانوا يلبسون الفراء المدبوغة والثياب المصبوغة والمقصورة، ومن تأمل أحوال الدباغين والقصارين والصباعين علم أن الغالب عليهم النجاسة، وأن الطهارة في تلك الثياب محال أو نادر، بل نقول نعلم أنهم كانوا يأكلون خبز البر والشعير ولا يغسلونه مع أنه يداس بالقر والحيوانات وهي تبول عليه وتروث وقلما يخلص منها وكانوا يركبون الدواب وهي تعرق وما كانوا يغسلون ظهورها مع كثرة تمرؤها في النجاسات بل كل دابة تخرج من بطن أمها وعليها رطوبات نجسة قد تزيلها الأمطار وقد لا تزيلها وما كان يجترز عنها، وكانوا يمشون حفاة في الطرق وبالنعال ويصلون معها ويغسلون على التراب ويمشون في الطين من غير حاجة، وكانوا لا يمشون في البول والمذرة ولا يجلسون عليها ويتسزهون منه، ومتى تسلم الشوارع عن النجاسات مع كثرة الكلاب وأبوالها وكثرة الدواب وأرواثها؟ ولا ينبغي أن نظن أن الأعصار أو الأمصار تختلف في مثل هذا حتى يظن أن الشوارع كانت تغسل في عصرهم أو كانت تحرس من الدواب هيئات فذلك معلوم إستحالة بالعادة قطعاً فدل على أنهم لم يجترزوا إلا من نجاسة مشاهدة أو علامة على النجاسة دالة على العين، فأما الظن الغالب الذي يستتر من رد الدراهم إلى مجاري الأحوال فلم يعتبروه وهذا عند الشافعي رحمه الله وهو يرى أن الماء القليل ينجس من غير تغير واقع إذ لم يزل الصحابة يدخلون الحمامات ويتوضؤون من الحياض وفيها المياه القليلة والأيدي المختلفة تنمس فيها على الدوام، وهذا قاطع في هذا الغرض ومهما ثبت جواز التوضؤ من جرة نصرانية ثبت جواز شربه والتحق حكم الحبل بحكم النجاسة.

فإن قيل: لا يجوز قياس الحبل على النجاسة إذ كانوا يتوضؤون في أمور الطهارات ويجترزون من شبهات الحرام غاية التحرز فكيف يقاس عليها؟ قلنا إن أريد به أنهم صلوا معها مع النجاسة والصلاة معصية وهي عماد الدين فيس الظن بل يجب أن نتخذ فيهم أنهم احترزوا عن كل نجاسة وجب اجتنابها وإنما تساعوا حيث لم يجب وكان في محل تساعهم هذه الصورة التي تعارض فيها الأصل والغالب فيأن أن الغالب الذي لا يستند إلى علامة تتعلق بعين ما فيه النظر مطرح، وأما تورعهم في الحلال فكان بطريق التقوى وهو ترك ما لا بأس به بخلاف ما به بأس لأن أمر الأموال خوف والنفس تميل إليها إن لم تضبط عنها، وأمر الطهارة ليس كذلك فقد امتنع طائفة منهم عن الحلال المحض خيفة أن يشغل قلبه. وقد حكى عن واحد منهم أنه احترز من

الوضوء بماء البحر وهو الطهور المحض، فالإفتراق في ذلك لا يقدح في الغرض الذي أجمعنا فيه، على أن نجري في هذا المستند على الجواب الذي قدمنا في المستدلين السابقين ولا نسلم ما ذكره من أن الأكثر هو الحرام لأن المال وإن كثرت أصوله فليس بواجب أن يكون في أصوله حرام بل الأموال الموجودة اليوم مما تطرق الظلم إلى أصول بعضها دون بعض، وكما أن الذي يبتدأ غصبه اليوم هو الأقل بالإضافة إلى ما لا يغصب ولا يسرق فهكذا كل مال في كل عصر وفي كل أصل فالمغصوب من مال الدنيا والمتناول في كل زمان بالفساد بالإضافة إلى غيره أقل، ولسنا ندري أن هذا الفرع بعينه من أي القسمين؟ فلا نسلم أن الغالب تحرمة فإنه كما يزيد المغصوب بالتوالد يزيد غير المغصوب بالتوالد فيكون فرع الأكثر لا محالة في كل عصر وزمان أكثر، بل الغالب أن الحبوب المغصوبة تنصب للأكل لا للبذر وكذا الحيوانات المغصوبة أكثرها يؤكل ولا يقتني للتوالد فكيف يقال إن فروع الحرام أكثر ولم تزل أصول الحلال أكثر من أصول الحرام؟ وليتفهم المسترشد من هذا طريق معرفة الأكثر فإنه مزلة قدم وأكثر العلماء يغلطون فيه فكيف العوام؟ هذا في المتولدات من الحيوانات والحبوب فاما المعادن فإنها بخلاف مسيلة يأخذها في بلاد الترك وغيرها من شاء ولكن قد يأخذ السلاطين بعضها منهم أو يأخذون الأقل لا محالة لا الأكثر، ومن حاز من السلاطين معدنًا فظلمه بمنع الناس منه فاما ما يأخذ الأخذ منه فيأخذ من السلطان بأجرة والصحيح أنه يجوز الإستئابة في إثبات اليد على المباحث والإستئجار عليها، فالمستأجر على الإستقاء إذا حاز الماء دخل في ملك المستقي له واستحق الأجرة فكذاك النبل فإذا فرعنا على هذا لم نحرّم عين الذهب إلا أن يقدر ظلمه بنقصان أجرة العمل وذلك قليل بالإضافة ثم لا يوجب تحريم عين الذهب بل يكون ظلمًا ببقاء الأجرة في ذمته، وأما دار الضرب فليس الذهب الخارج منها من أعيان ذهب السلطان الذي غصبه وظلم به الناس بل التجار يحملون إليهم الذهب المسبوك أو النقد الرديء ويستأجرونهم على السبك والضرب ويأخذون مثل وزن ما سلموه إليهم إلا شيئاً قليلاً يتركونه أجرة لهم على العمل وذلك جائز، وإن فرض دنائير مضروبة من دنائير السلطان فهو بالإضافة إلى مال التجار أقل لا محالة، نعم السلطان يظلم أجراء دار الضرب بأن يأخذ منهم ضريبة لأنه خصصهم بها من بين سائر الناس حتى توفر عليهم مال بحشمة السلطان فما يأخذ السلطان عوض من حشمته وذلك من باب الظلم وهو قليل بالإضافة إلى ما يخرج من دار الضرب فلا يسلم لأهل دار الضرب والسلطان من جملة ما يخرج منه من المائة واحد وهو عشر العشر فكيف يكون هو الأكثر؟ فهذه أغاليط سبقت إلى القلوب بالوهم وتشعر لتزيينها جماعة ممن رق دينهم حتى قبحو الورع وسدوا بابه واستقبحوا تمييز من يميز بين مال ومال وذلك عين البدعة والضلال.

فإن قيل: فلو قدر غلبة الحرام وقد اختلط غير محصور بغير محصور فماذا تقولون فيه إذا لم يكن في العين المتناولة علامة خاصة؟ فنقول الذي نراه أن تركه وورع وأن أخذه ليس بحرام لأن الأصل الحل ولا يرفع إلا بعلامة معينة كما في طين الشوارع ونظائرها. بل أزيد وأقول: لو طبق الحرام الدنيا حتى على يقين أنه لم يبق في الدنيا حلال لكننا أقول نستأنف تيمهيد الشروط من وقتنا ونعفو عما سلف فنقول ما جاوز حدّه إنعكس إلى ضده فيها حرم الكل حل الكل: وبرهانه أنه إذا وقعت هذه الواقعة فالاحتمالات خمسة (أحدها) أن يقال يدع الناس الأكل حتى يموتوا من عند آخرهم. (الثاني) أن يقتصروا منها على قدر الضرورة وسدّ الرمي يزجون عليها إياماً إلى الموت. (الثالث) أن يقال يتناولون قدر الحاجة كيف شاءوا سرقة وغصباً وتراضياً من غير تمييز بين مال ومال وجهه وجهة. (الرابع) أن يتبعوا شروط الشرع ويستأنفوا قواعده من غير اقتصار على قدر الحاجة. (الخامسة) أن يقتصروا مع شروط الشرع على قدر الحاجة. أما الأول فلا يخفى بطلانه. وأما الثاني فباطل قطعاً لأنه إذا اقتصر الناس على سدّ الرمي وزجروا أوقاتهم على الضعف فشافهم الموتان وبطلت الأعمال والصناعات وتخربت الدنيا بالكلية. وفي خراب الدنيا خراب الدين لأنها مزرعة الأخرة - وأحكام الخلافة والقضاء والسياسات بل أكثر أحكام الفقه مقصودها حفظ مصالح الدنيا لئيم بها مصالح الدين. وأما الثالث وهو الإقتصار على قدر الحاجة من غير زيادة عليه مع التسوية بين مال ومال بالغصب والسرقة والتراضي وكيفها

اتفق فهو رفع لسدّ الشرع بين المفسدين وبين أنواع الفساد فتتمتدّ الأيدي بالغصب والسرقة وأنواع الظلم ولا يمكن زجرهم منه إذ يقولون ليس يتميز صاحب اليد باستحقاق عنا فإنه حرام عليه وعلينا وذو اليد له قدر الحاجة فقط فإن كان هو محتاجاً فإننا أيضاً محتاجون وإن كان الذي أخذته في حقي زائداً على الحاجة فقد سرقته ممن هو زائد على حاجته يومه وإذا لم يراع حاجة اليوم والسنة فما الذي نراعي وكيف يضبط؟ وهذا يؤدي إلى بطلان سياسة الشرع وإغراء أهل الفساد بالفساد، فلا يبقى إلا الإحتمال الرابع وهو أن يقال كل ذي يد على ما في يده وهو أولى به لا يجوز أن يؤخذ منه سرقة وغصباً بل يؤخذ برضاه والتراضي هو طريق الشرع وإذا لم يجوز إلا بالتراضي فللتراضي أيضاً منهاج في الشرع تتعلق به المصالح، فإن لم يعتبر فلم يتعين أصل التراضي. وتعطل تفصيله؟ وأما الإحتمال الخامس وهو الإقتصار على قدر الحاجة مع الإكتساب بطريق الشرع من أصحاب الأيدي فهو الذي نراه لافتقار بالورع لمن يريد سلوك طريق الآخرة ولكن لا وجه لإيجابه على الكافة ولا لإدخاله في فتوى العامة لأن أيدي الظلمة تمتدّ إلى الزيادة على قدر الحاجة في أيدي الناس وكذا أيدي السراق، وكل من غلب سلب وكل من وجد فرصة سرق ويقول لا حق له إلا قدر الحاجة وأنا محتاج ولا يبقى إلا أن يجب على السلطان أن يخرج كل زيادة على قدر الحاجة من أيدي الملاك ويستوعب بها أهل الحاجة ويدر على الكل الأموال - يوماً فيوماً أو سنة فسنة - وفيه تكليف شطط وتضييع أموال، أما تكليف الشطط فهو أن السلطان لا يقدر على القيام بهذا مع كثرة الخلق بل لا يتصور ذلك أصلاً وأما التضييع فهو أن ما فضل عن الحاجة من الفواكه واللحوم والحبوب ينبغي أن يلقى في البحر أو يترك حتى يتعفن فإن الذي خلقه الله من الفواكه والحبوب زائد عن قدر توسع الخلق وترفعهم فكيف على قدر حاجتهم؟ ثم يؤدي ذلك إلى سقوط الحجج والزكاة والكفارات المالية وكل عبادة نيطت بالخي عن الناس إذا أصبح الناس لا يملكون إلا قدر حاجتهم وهو في غاية القبح، بل أقول لو ورد نبي في مثل هذا الزمان لوجب عليه أن يستأنف الأمر ويهدد تفصيل أسباب الأملاك بالتراضي وسائر الطريق ويفعل ما يفعله لو وجد جميع الأموال حلالاً من غير فرق. وأعني بقولي: يجب عليه، إذا كان النبي عن بحث لمصلحة الخلق في دينهم ودنياهم إذ لا يتم الصلاح برد الكافة إلى قدير الضرورة والحاجة إليه فإن لم يمتد للصالح لم يجب هذا. ونحن نجوز أن يقدر الله سبباً يملك به الخلق عن آخرهم فيفوت دنياهم ويضلون في دينهم فإنه يضل من يشاء ويهدي من يشاء ويحتم من يشاء ويحي من يشاء ولكننا نقدر الأمر جبراً على ما ألف من سنة الله تعالى في بعثة الأنبياء لصالح الدين والدنيا. ومالي أقدر هذا وقد كان ما أقدره، فلقد بعث الله نبينا ﷺ على فترة من الرسل وكان شرع عيسى عليه السلام قد مضى عليه قريب من ستمائة سنة والناس منقسمون إلى مكذبين له من اليهود وعبيدة الأوثان وإلى مصدّقين له قد شاع الفسق فيهم كما شاع في زماننا الآن والكفار غاطبون بفروع الشريعة. والأموال كانت في أيدي المكذبين له والمصدّقين، أما المكذبون فكانوا يتعاملون بغير شرع عيسى عليه السلام وأما المصدّقون فكانوا يتعاملون مع أصل التصديق كما يتساهل الآن المسلمون مع أن العهد بالنبوة أقرب فكانت الأموال كلها أو أكثرها أو كثير منها حراماً. وعفا ﷺ عما سلف ولم يتعرض له وخصص أصحاب الأيدي بالأموال ومهد الشرع وما ثبت تحريمه في شرع لا يتقلب حلالاً لبعثة رسول ولا يتقلب حلالاً بأن يسلم الذي في يده الحرام، فإننا لا نأخذ في الجزية من أهل الدمة ما نعرفه بعينه أنه ثمن خر أو مال ربا فقد كانت أموالهم في ذلك الزمان كأموالنا الآن، وأمر العرب كان أشدّ لعموم النيب والغارة فيهم. فبان أن الإحتمال الرابع متعين في الفتوى، والإحتمال الخامس هو طريق الورع، بل تمام الورع الإقتصار في المباح على قدر الحاجة وترك التوسع في الدنيا بالكلفة وذلك طريق الآخرة. ونحن الآن نتكلم في الفقه المنوط بمصالح الخلق وفتوى الظاهر له حكم ومنهاج على حسب مقتضى المصالح وطريق الدين الذي لا يقدر على سلوكه إلا الأحاد ولو اشتغل الخلق كلهم به لبطل النظام وعرب العالم فإن ذلك طلب ملك كبير في الآخرة ولو اشتغل كل الخلق بطلب ملك الدنيا وتركوا الحرف الدينية والصناعات الخسيسة لبطل النظام ثم يطل بطلانه الملك أيضاً. فالمحترفون إنما سخرُوا ليتنظم الملك للملوك وكذلك المقبلون على الدنيا سخرُوا ليسلم طريق الدين للدين وهو ملك الآخرة ولولاه لما سلم للذي

الدين أيضاً-ديهم فشرط سلامة الدين لهم أن يعرض الأكثرون عن طريقهم ويشغلوا بأمور الدنيا وذلك قسمة سبقت بها المشيئة الأزلية وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿ نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضاً سخرياً ﴾.

فإن قيل: لا حاجة إلى تقدير عموم التحريم حتى لا يبقى حلال فإن ذلك غير واقع وهو معلوم ولا شك في أن البعض حرام وذلك البعض هو الأقل أو الأكثر فيه نظر، وما ذكرتموه من أنه الأقل بالإضافة إلى الكل جلي ولكن لا بد من دليل محصل على تجويزه ليس من المصالح المرسله وما ذكرتموه من التسييمات كلها مصالح مرسله فلا بد لها من شاهد معين تقاس عليه حتى يكون الدليل مقبولاً بالإتفاق فإن بعض العلماء لا يقبل المصالح المرسله؟ فأقول: إن سلم أن الحرام هو الأقل فيكفيتم برهاناً عصر رسول الله ﷺ والصحابه مع وجود الربا والسرقه والغلول والنهب وإن قدر زمان يكون الأكثر الحرام هو فيحل التناول أيضاً فبرهانه ثلاثة أمور: (الأول) التقسيم الذي حصرناه وأبطلناه منه أربعة وأثبتنا القسم الخامس فإن ذلك إذا أجرى فيها إذا كان الكل حراماً كان أخرى فيها إذا كان الحرام هو الأكثر أو الأقل، وقول القائل، هو مصلحه نرسله: مونس، فإن ذلك إنما تخيل من تخيله في أمور مظنونه وهذا مقطوع به فإنا لا نشك في أن مصلحه الدين والدنيا مراد الشرع وهو معلوم بالضرورة، وليس بمظنون ولا شك في أن رد كافة الناس إلى قدر الضرورة أو الحاجة أو إلى الحشيش والصيد مخرب للدنيا أولاً وللدن بواسته الدنيا ثانياً، فما لا يشك فيه لا يحتاج إلى أصل يشهد له وإنما يستشهد على الخيالات المظنونه المتعلقة بأحاديث الأشخاص. (البرهان الثاني) أن يعمل بقياس محرر مردود إلى أصل يتفق الفقهاء الأنسون بالأقيسه الجزئيه عليه وإن كانت الجزئيات مستحقة عند المحصلين بالإضافة إلى مثل ما ذكرناه من الأمر الكلي الذي هو ضرورة النبي لو بعث في زمان عم التحريم فيه حتى لو حكم بغيره لحرب العالم، والقياس المحرر الجزئي هو أنه قد تعارض أصل وغالب فيها انقطعت فيه العلامات المعينه من الأمور التي ليست محصوره فيحكم بالأصل لا بالغالب قياساً على طين الشوارع وجرة النصرانية وأواني المشركين، وذلك قد أثبتناه من قبل بفعل الصحابة، وقولنا: انقطعت العلامات المعينه، إحتراز عن الأواني التي يتنظر الإجتهد إليها. وقولنا: ليست محصوره، إحتراز عن التباس الميتة والرضيعة بالذكية والأجنبية.

فإن قيل: كون الماء ظهوراً مستيقن وهو الأصل ومن يسلم أن الأصل في الأموال الحل بل الأصل فيها التحريم؟ فنقول: الأمور لا تحرم لصفة في حينها حرمة الخمر والخنزير خلقت على صفة تستعد لقبول المعاملات بالتراضي كما خلق الماء مستعداً للوضوء وقد وقع الشك في بطلان هذا الإستعداد منها فلا فرق بين الأمرين فإنها تخرج عن قبول المعاملة بالتراضي بدخول الظلم عليها كما يخرج الماء عن قبول الوضوء بدخول النجاسة عليه ولا فرق بين الأمرين. والجواب الثاني: أن اليد دلالة ظاهرة دالة على الملك نازلة منزلة الإستصحاب وأقوى منه بدليل أن الشرع أحقه به إذ من ادعى عليه دين فالقول قوله لأن الأصل براءة فتمته وهذا استصحاب. ومن ادعى عليه ملك في يده فالقول أيضاً قوله إقامة لليد مقام الإستصحاب فكل ما وجد في يد إنسان فالأصل أنه ملكه ما لم يدل على خلافه علامة معينة.

(البرهان الثالث) هو أن كل ما دل على جنس لا يحصر ولا يدل على معين لم يعتبر وإن كان قطعاً فبأن لا يعتبر إذا دل بطريق الظن أولى وبإثباته أن ما علم أنه ملك زيد فحقه يمنع من التصرف فيه بغير إذنه ولو علم أن له مالكا في العالم ولكن وقع اليأس عن الوقوف عليه وعمل وارثه فهو مال مرصود لمصالح المسلمين يجوز التصرف فيه بحكم المصلحة ولو دل على أن له مالكا محصوراً في عشرة مثلاً أو عشرين امتنع التصرف فيه بحكم المصلحة فالذي يشك في أن له مالكا سوى صاحب اليد أم لا لا يزيد على الذي يتيقن قطعاً أن له مالكا ولكن لا يعرف عنه فليجز التصرف فيه بالمصلحة والمصلحة ما ذكرناه في الأقسام الخمسة، فيكون هذا الأصل شاهداً له وكيف لا وكل مال ضائع فقد مالكة يصرفه السلطان إلى المصالح ومن المصالح الفقراء وغيرهم، فلو صرف إلى فقير ملكه ونفذ فيه تصرفه فلو سرقه منه سارق قطعت يده فكيف نفذ تصرفه في ملك

الغير ليس ذلك إلا لحكنا بأن المصلحة تقتضي أن ينتقل الملك إليه ويحل له ففضينا بموجب المصلحة.

فإن قيل: ذلك يختص بالتصرف فيه السلطان؟ فنقول: والسلطان لم يجوز له التصرف في ملك غيره بغير إذنه لا سبب له إلا المصلحة وهو أنه لو ترك لضاع فهو مردد بين تضييعه وصرفه إلى مهم والصرف إلى مهم أصلح من التضييع فرجح عليه والمصلحة فيما يشك فيه ولا يعلم تحريمه أن يحكم فيه بدلالة اليد ويترك على أرباب الأيدي إذ انتزاعها بالشك وتكليفهم الإقتصار على الحاجة يؤدي إلى الضرر الذي ذكرناه، وجهات المصلحة تختلف فإن السلطان تارة يرى أن المصلحة أن يبيى بذلك المال قطرة وتارة أن يصرفه إلى جند الإسلام وتارة إلى الفقراء ويدور مع المصلحة كفيها دارت، وكذلك الفتوى في مثل هذا تدور على المصلحة وقد خرج من هذا أن الخلق غير مأخوفين في أعيان الأموال بظنون لا تستند إلى خصوص دلالة في ملك الأعيان كما لم يؤخذ السلطان والفقراء الأخذون منه بعلمهم أن المال له مالك حيث لم يتعلق العلم بعين مالك مشار إليه، ولا فرق بين عين المالك وبين عين الأملاك في هذا المعنى فهذا بيان شبهة الإختلاط ولم يبق إلا النظر في امتزاج المائعات والدراهم والعروض في يد مالك واحد وسيأتي بيانه في باب تفصيل طريق الخروج من المظالم.

### المثار الثالث للشبهة: أن يتصل بالسبب المحلل معصية

إما في قرائنه وإما في لواحقه وإما في سوابقه أو في عوضه وكانت من المعاصي التي لا توجب فساد العقد وإبطال السبب المحلل.

مثال المعصية في القرائن: البيع في وقت النداء يوم الجمعة والذبح بالسكين المفضوبة والإحتطاب بالقدم المفضوب والبيع على بيع الغير والسوم على سومه فكل شيء ورد في العقود ولم يدل على فساد العقد فإن الإمتناع من جميع ذلك ورع، وإن لم يكن المستفاد بهذه الأساليب محكوماً بتحريمه. وتسمية هذا النمط شبهة فيه تسامح لأن الشبهة في غالب الأمر تطلق لإرادة الإشتباه والجهل ولا اشتباه ههنا بل المعصيان بالذبح بسكين الغير معلوم وحل الذبيحة أيضاً معلوم ولكن قد تشق الشبهة من المشابهة، وتناول الحاصل من هذه الأمور مكروه والكراهة تشبه التحريم فإن أريد بالشبهة هذا فتسمية هذا شبهة له وجه ولا فينبغي أن يسمى هذا كراهة لا شبهة، وإذا عرف المعنى فلا مشاحة في الأسامي فعادة الفقهاء التسامح في الإطلاقات. ثم أعلم أن هذه الكراهة لها ثلاث درجات: الأولى منها تقرب من الحرام والورع عنه مهم والأخيرة تنتهي إلى نوع من المبالغة تكاد تلتحق بورع الموسوسين وبينها أوساط نازعة إلى الطرفين، فالكراهة في صيد كلب مفضوب أشد منها في الذبيحة بسكين مفضوب أو المقتنص بسهم مفضوب إذ الكلب له اختيار وقد اختلف في أن الحاصل به للمالك الكلب. أو للصياد، ويلييه شبهة البذر المزروع في الأرض المفضوبة فإن الزرع المالك البذر ولكن فيه شبهة ولو أثبتنا حق الحيس للمالك الأرض في الزرع لكان كالثلثين الحرام، ولكن الأقيس أن لا يثبت حق حبس كما لو طحن بطاحونة مفضوبة واقتنص بشبكة مفضوبة إذا لا يتعلق حق صاحب الشبكة في متفتنها بالصيد، ويلييه الإحتطاب بالقدم المفضوب ثم ذبحه ملك نفسه بالسكين المفضوب إذ لم يذهب أحد إلى تحريم الذبيحة، ويلييه البيع في وقت النداء فإنه ضعيف التعلق بمقصود العقد وإن ذهب قوم إلى فساد العقد إذ ليس فيه إلا أنه اشتغل بالبيع عن واجب آخر كان عليه، ولو أفسد البيع بمثله لأفسد بيع كل من عليه درهم زكاة أو صلاة فائتة وجوباً على الفور أو في ذمته مظلمة دائق فإن الإشتغال بالبيع مانع له عن القيام بالواجبات فليس للجمعة إلا الوجوب بعد النداء، وينجر ذلك إلى أن لا يصح نكاح أولاد الظلمة وكل من في ذمته درهم لأنه اشتغل بقوله عن الفعل الواجب عليه، إلا من حيث ورد في يوم الجمعة نهي عن الخصوص ربما سبق إلى الإفهام خصوصية فيه فتكون الكراهة أشد ولا بأس بالخبر منه ولكن قد بنجر إلى الوسواس حتى يتخرج عن نكاح بنات أرباب الظالم وسائر معاملاتهم. وقد حكى عن بعضهم أنه اشترى شيئاً من رجل فسمع أنه اشتره يوم

الجمعة، فرده خيفة أن يكون ذلك مما اشتراه وقت النداء وهذا غاية المبالغة أنه رد بالشك ومثل هذا الوهم في تقدير المناهي أو المفسدات لا ينقطع عن يوم السبت وسائر الأيام والورع حسن والمبالغة فيه أحسن ولكن إلى حدٍّ معلوم فقد قال ﷺ: «هلك المتطعون»<sup>(١)</sup>، فليحذر من أمثال هذه المبالغات فإنها وإن كانت لا تضر صاحبها ربما أوهم عند الغير أن مثل ذلك مهم ثم يعجز عما هو أيسر منه فيترك أصل الورع وهو مستند أكثر الناس في زماننا هذا إذ ضيق عليهم الطريق فابسوا عن القيام به فاطرحوه، فكما أن الموسوس في الطهارة قد يعجز عن الطهارة فيتركها فكذلك بعض الموسوسين في الحلال سبق إلى أوهامهم أن مال الدنيا كله حرام فتوسعوا فتركوا التمييز وهو عين الضلال.

وأما مثال الواحش: فهو كل تصرف يفضي في سياقه إلى معصية وأعلاه بيع العنب من الحمار وبيع الغلام من المعروف بالفجور بالغلطان وبيع السيف من قطاع الطريق. وقد اختلف العلماء في صحة ذلك وفي حل الثمن المأخوذ منه. والأقرب أن ذلك صحيح والمأخوذ حلال والرجل عاص بعقده كما يعصي بالبيع بالسكين المصنوب والذبيحة حلال ولكنه يعصي عصيان الإعانة على المعصية إذ لا يتعلق ذلك بعين العقد فالمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة وتركه من الورع المهم وليس بحرام، ويليهِ في الرتبة بيع العنب ممن يشرب الخمر ولم يكن حماراً وبيع السيف ممن يغزو ويظلم أيضاً لأن الإحتمال قد تعارض. وقد كره السلف بيع السيف في وقت الفتنة خيفة أن يشتريه ظالم فهذا ورع فوق الأول والكراهية فيه أخف، ويليهِ ما هو مبالغة ويكاد يلتحق بالسوساس وهو قول جماعة أنه لا تجوز معاملة الفلاحين بآلات الحرث وهذا ورع الوسوسة إذ ينجز إلى أن لا يباع من الفلاح طعام لأنه يتقوى به على الحرثة ولا يسقي من الماء العام لذلك، وينتهي هذا إلى حد التنطع المنهى عنه. وكل متوجه إلى شيء على قصد خير لا بد وأن يسرف إن لم يذمه العلم المحقق، وربما يقدم على ما يكون بدعة في الدين ليستضر الناس بعده بها وهو يظن أنه مشغول بالخير؛ ولهذا قال ﷺ: «فضل العالم على العابد كفضلي على أسير رجل من أصحابي»<sup>(٢)</sup> والمتطعون هم الذين يخشى عليهم أن يكونوا ممن قيل فيهم ﴿الذي ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾ وبالمجمل لا ينبغي للإنسان أن يشتغل بدقائق الورع إلا بحضرة عالم متقن فإنه إذا جاوز ما رسم وتصرف بذهنه من غير سماع كان ما يفسده أكثر مما يصلحه. وقد روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أنه أحرق كرمه خوفاً من أن يباع العنب ممن يتخذ خراً. وهذا لا أعرف له وجهاً إن لم يعرف هو سبباً خاصاً يوجب الإحراق؟ إذ ما أحرق كرمه ونخله من كان أرفع قدراً منه من الصحابة. ولو جاز هذا لجاز قطع الذكر خيفة من الزنا وقطع اللسان خيفة من الكذب إلى غير ذلك من الإتلافات.

وأما المقدمات: فلتطرق المعصية إليها ثلاث درجات: (الدرجة العليا) التي يشتد الكراهة فيها: ما بقي أثره في المتناول كالأكل من شاة علفت بملف مقصوب أو رعت في مرعى حرام فإن ذلك معصية وقد كان سبباً لبقائها وربما يكون الباقي من دمهاء ولحمها وأجزاءها من ذلك العلف، وهذا الورع مهم وإن لم يكن واجباً، ونقل ذلك عن جماعة من السلف. وكان لأبي عبد الله الطوسي التروغندي شاة يحملها على رقبتها كل يوم إلى الصحراء ويرعاهما وهو يصلي وكان يأكل من لبنها فغفل عنها ساعة فتناولت من ورق كرم على طرف بستان فتركها في البستان ولم يستحل أخذها.

إن قيل: فقد روى عن عبد الله بن عمر وعبيد الله أنها اشترتاً بأكب فبعثتها إلى الحمى فرعت إبلها حتى سمئت؛ فقال عمر رضي الله عنه: أرعيتها في الحمى؟ فقالا: نعم؛ فشاطرها. فهذا يدل على أنه رأى

(١) حديث وهلك المتطعون أخرجه مسلم من حديث ابن مسعود، ترتقم في قواعد الفائد.

(٢) حديث، وفضل العالم على العابد كفضلي على أسير رجل من أصحابي تقدم في العلم.

اللحم الحاصل من العلف لصاحب العلف فليوجب هذا تحريماً قلنا: ليس كذلك فإن العلف يفسد بالأكل والحم خلق جديد وليس عين العلف فلا شركة لصاحب العلف شرعاً ولكن عمر غرمها قيمة الكلا وراى ذلك مثل شطر الإبل فأخذ الشطر بالإجتهد، كما شاطر سعد بن أبي وقاص ماله لا أن قدم من الكوفة، وكذلك شاطر أبا هريرة رضى الله عنه إذ رأى أن كل ذلك لا يستحقه العامل وراى شطر ذلك كافيًا على حق عملهم وقدره بالشطر إجتهداً.

(الرتبة الوسطى) ما نقل عن بشر بن الحارث من إمتناعه عن الماء المساق في نهر احتفره الظلمة لأن النهر موصل إليه وقد عصى الله بحفره. وامتنع آخر عن عنب كرم يسقى بماء يجري في نهر حفر ظلمًا وهو أرفع منه وأبلغ في الورع. وامتنع آخر من الشرب من مصانع السلاطين في الطرق. وأعلى من ذلك امتناع ذي النون من طعام حلال أوصل إليه على يد سجان، وقوله: إنه جاءني على يد ظالم، ودرجات هذه الرتب لا تنحصر. (الرتبة الثالثة) وهي قريب من الوسواس والمبالغة: أن يمتنع من حلال وصل على يد رجل عصى الله بالزنا أو القذف وليس هو كما لو عصى بأكّل الحرام فإن الموصل قوته الحاصلة من الغذاء الحرام والزنا والقذف لا يوجب قوة يستعان بها على الحمل بل الإمتناع من أخذ حلال وصل على يد كافر وسواس، بخلاف أكل الحرام إذا الكفر لا يتعلق بحمل الطعام وينجر هذا إلى أن لا يؤخذ من يد من عصى الله ولو بغية أو كذبة وهو غاية التطلع والإسراف فليضبط ما عرف من ورع ذي النون ويشتر بالمعصية في السبب الموصل كالنهر وقوة اليد المستفاد بالغذاء الحرام. ولو امتنع عن الشرب بالكوز لأن صانع الفخار الذي عمل الكوز كان قد عصى الله يوماً بضرب إنسان أو شتمه لكان هذا وسواساً. ولو امتنع من لحم شاة ساقها أكل حرام فهذا أبعد من يد السجان لأن الطعام يسوقه قوة السجان والshade تمشي بنفسها والسائق يمنعها عن العدول في الطريق فقط فهذا قريب من الوسواس. فانظر كيف تدرجتنا في بيان ما تنداعى إليه هذه الأمور. وإعلم أن كل هذا خارج عن فتوى علماء الظاهر فإن فتوى الفقيه تختص بالدرجة الأولى التي يمكن تكليف عامة الخلق بها ولو اجتمعوا عليه لم يخرّب العالم دون ما عدها من ورع المتقين والصالحين. والفتوى في هذا ما قاله ﷺ لوابصة إذ قال: «استنت قلبك وإن أفتوك وأفتوك وأفتوك» وعرف ذلك إذ قال: «الإثم حزاز القلوب» وكل ما حاك في صدر المريد من هذه الأسباب فلو أقدم عليه مع حزازة القلب إستضره وأظلم قلبه بقدر الحزازة التي يجدها بل لو أقدم على حرام في علم الله وهو يظن أنه حلال لم يؤثر ذلك في قساوة قلبه، ولو أقدم على ما هو حلال في فتوى علماء الظاهر ولكنه يجد حزازة في قلبه فذلك يضره. وإما الذي ذكرناه في النبي عن المبالغة أردنا به أن القلب الصافي المعتدل هو الذي لا يجد حزازة في مثل تلك الأمور فإن مال قلب موسوس عن الاعتدال ووجد الحزازة فأقدم مع ما يجد في قلبه فذلك يضره لأنه مأخوذ في حق نفسه بينه وبين الله تعالى بفتوى قلبه. وكذلك يشدد على الموسوس في الطهارة ونية الصلاة فإنه إذا غلب على قلبه أن الماء لم يصل إلى جميع أجزائه بثلاث مرات لغلبة الوسوسة عليه فيجب عليه أن يستعمل الرابعة وصار ذلك حكماً في حقه وإن كان مخطئاً في نفسه، أولئك قوم شدّدوا فشدّد الله عليهم، ولذلك شدّد على قوم موسى عليه السلام لما استقصوا في السؤال عن البقرة ولو أخذوا أولاً بمعوم لفظ البقرة وكل ما ينطلق عليه الإسم لأجزأهم ذلك. فلا تغفل عن هذه الدقائق التي رددناها نفيًا وإثباتًا فإن من لا يطلع على كنه الكلام ولا يحيط بمجماعه يوشك أن يزل في درك مقاصده.

وأما المعصية في العوض فله أيضاً درجات (الدرجة العليا) التي تشتد الكراهة فيها أن يشتري شيئاً في الذمة ويقضي ثمنه من غضب أو مال حرام فينظر فإن سلم إليه البائع الطعام قبل قبض الثمن يطيب قلبه فأكله قبل قضاء الثمن فهو حلال وتركه ليس بواجب بالإجماع أعني قبل قضاء الثمن ولا هو أيضاً من الورع المؤكد فإن قضى الثمن بعد الأكل من الحرام فكأنه لم يقض الثمن، ولو لم يقضه أصلاً لكان مثقلداً للمظلمة

(١) حديث «الإثم حزاز القلوب» تقدم في العلم.

بترك ذمته مرتبة بالدين ولا ينتقل ذلك حراماً. فإن قضى الثمن من الحرام وأبرأه البائع مع العلم بأنه حرام فقد برئت ذمته ولم يبق عليه إلا مظلمة تصرفه في الدرهم الحرام بصرفها إلى البائع وإن أبرأه على ظن أن الثمن حلال فلا تحصل البراءة لأنه يبرئه مما أخذه إبراء إستيفاء ولا يصلح ذلك للإيفاء. هذا حكم المشتري والأكل منه وحكم الذمة وإن لم يسلم إليه طيب قلب ولكن أخذه فأكله حرام سواء أكله قبل توفية الثمن من الحرام أو بعده لأن الذي تومىء الفتوى به ثبوت حق الحسب للبائع حتى يتعين ملكه بإقباض النقد كما تعين ملك المشتري، وإنما يظل حق حسيبه إما بالإبراء أو الإستيفاء ولم يجر شيء منها ولكنه أكل ملك نفسه وهو عاصي به عصيان الراهن للطعام إذا أكله بغير إذن المرحم، وبينه وبين أكل طعام الغير فرق ولكن أصل التحريم شامل، هذا كله إذا قبض قبل توفية الثمن إما بطيبة قلب البائع أو من غير طيبة قلبه. فأما إذا وفي الثمن الحرام أولاً ثم قبض فإن كان البائع عالماً بأن الثمن حرام ومع هذا أقبض المبيع بطل حق حسيبه وبقي له الثمن في ذمته إذ ما أخذه ليس بشتم ولا يصير أكل المبيع حراماً بسبب بقاء الثمن فأما إذا لم يعلم أنه حرام وكانت بحيث لو علم لما رضى به ولا أقبض المبيع فحق حسيبه لا يظل بهذا التلييس فأكله حرام بتحريم أكله الموهون إلى أن يبرئه أو يوفي من حلال أو يرضى هو بالحرام ويبرئ فيصح إبرؤه ولا يصح رضاه بالحرام فهذا مقتضى الفقه وبيان الحكم في الدرجة الأولى من الحل والحرمه فأما الإمتناع عنه فمن الورع المهم لأن المعصية إذا تمكنت من السبب الموصل إلى الشيء تشدد الكراهية فيه - كما سبق - وأقوى الأسباب الموصلة الثمن ولولا الثمن الحرام لما رضى الله بالبائع بتسليمه إليه فرضاه لا يخرج من كونه مكروهاً كراهية شديدة ولكن العدالة لا تنخرم به وتزول به درجة التقوى والورع. ولو اشترى سلطان مثلاً ثوباً أو أرضاً في الذمة وقبضه برضا البائع قبل توفية الثمن وسلمه إلى فقير أو غيره صلة أو خلعة وهو شاك في أنه سيقضي ثمنه من الحلال أو الحرام فهذا أخف إذ وقع الشك في تطرق المعصية إلى الثمن وتفاوت خفته بتفاوت كثرة الحرام وقتله في مال ذلك السلطان وما يغلب على الظن فيه وبعضه أشد من بعض والرجوع فيه إلى ما يتقدح في القلب (الرتبة الوسطى) أن لا يكون الموضع غصباً ولا حراماً ولكن ينهي لمعصية، كما لو سلم عوضاً عن الثمن عبداً والأخذ شارب الخمر أو سيفا وهو قاطع طريق فهذا لا يوجب تحريماً في مبيع إشتهاره في الذمة ولكن يقتضي فيه كراهية دون الكراهية التي في الغصب. وتفاوت درجات هذه الرتبة أيضاً بتفاوت غلبة المعصية على قابض الثمن وندوره ومهما كان الموضع حراماً فيذله حرام وإن احتمل تحريمه ولكن أبيع بظن فيذله مكروه وعليه ينزل عندي النهي عن كسب الحجام وكراهته<sup>(١)</sup> إذ نهي عنه عليه السلام مرات ثم أمر بأن يعلف الناضج<sup>(٢)</sup> وما سبق إلى الوهم من أن سببه مباشرة النجاسة والفقر فاسد أذ يجب طرده في الديار والكناس ولا قاتل به وإن قيل به فلا يمكن طرده في القصاب إذ كيف يكون كسبه مكروهاً وهو يدل عن اللحم واللحم في نفسه غير مكروه وبخامرة القصاب النجاسة أكثر منه للحجام والقصاب فإن الحجام يأخذ الدم بالمحجمة ويمسحه بالقطنة، ولكن السبب أن في الحجامة والفصد تخريب بنية الحيوان وإخراجها لدمه وبه قوام حياته والأصل فيه التحريم وإنما يحل بضرورة وتعلم الحاجة والضرورة بحسد واجتهاد وربما يظن نافعاً ويكون ضاراً فيكون حراماً عند الله تعالى ولكن يحكم بحله بالظن والحدس. ولذلك لا يجوز للفصد فصد صبي وعبد ومعتوه إلا بإذن وليه وقول طيب ولولا أنه حلال في الظاهر لما أعطى عليه السلام أجرة الحجام<sup>(٣)</sup> ولولا أنه يحتمل التحريم لما نهي عنه فلا يمكن الجمع بين إعطائه ونهيه إلا باستنباط هذا المعنى. وهذا كان ينبغي أن نذكره في القرائن المقرونة بالسبب فإنه

(١) حديث النهي عن كسب الحجام وكراهته: رواه ابن ماجه من حديث أبي مسعود الأنصاري، والشافعي من حديث أبي هريرة بإسنادين صحيحين: نهي رسول الله ﷺ عن كسب الحجام، والبخاري من حديث أبي جعفر: نهي عن ثمن الدم، ولمسلم من حديث رافع بن خديج وكتب الحجام حيث.

(٢) حديث: نهي عنه مرات ثم أمر بأن يعلف الناضج، رواه أبو داود والترمذي وحسنه، وابن ماجه من حديث عيصه أنه استأذن النبي ﷺ في إجارة الحجام، فيها عيبا، فلم يزل يسأل ويستأذن حتى قال: أعلفه ناضجك وأطعمه ورقك. وفي رواية لأحمد أنه زجره عن كسبه فقال: ألا أطعمه إيتاماً، قال: لا، ألا أتصدق به؟ قال: لا، فرخص له أن يعلفه ناضجه.

(٣) حديث: أعطى رسول الله ﷺ أجرة الحجام. متفق عليه من حديث ابن عباس.



أقرب إليه. (الرتبة السفلى) وهي درجة الموسمين وذلك أن يحلف إنسان على أن لا يلبس من غزل أمه فباع غزها واشترى به ثوباً فهذا لا كراهية فيه والورع عنه وسوسة. وروى عن المغيرة أنه قال في هذه الواقعة: لا يجوز، واستشهد بأن النبي ﷺ قال: «ولعن الله اليهود حرّمت عليهم الخمر فباعوها وأكلوا أثمانها<sup>(١)</sup>» وهذا غلط لأن بيع الخمر باطل إذ لم يبق للخمر منفعة في الشرع وثمن البيع الباطل حرام، وليس هذا من ذلك بل مثال هذا أن يملك الرجل جارية هي أخته من الرضاع فتباع بجارية أجنبية فليس لأحد أن يتورع منه وتشبيه ذلك ببيع الخمر غاية السرف في هذا الطرف. وقد عرفنا جميع الدرجات وكيفية التدرج فيها وإن كان تفاوت هذه الدرجات لا ينحصر في ثلاث أو أربع ولا في عدد ولكن المقصود من التعديد التقريب والتفهم.

فإن قيل: فقد قال ﷺ: «من اشترى ثوباً بعشرة دراهم فبها درهم حرام لم يقبل الله له صلاة ما كان عليه<sup>(٢)</sup>» ثم أدخل ابن عمر أصبعه في أذنيه وقال: صمتا إن لم أكن سمعته منه. قلنا ذلك محمول على ما لو اشترى بعشرة بعينها لا في الذمة وإذا اشترى في الذمة فقد حكمنا بالتحريم في أكثر الصور فليحمل عليها، ثم كم من ملك يتورع عليه بمنع قبول الصلاة لمصلحة تطرقت إلى سببه وإن لم يدل على فساد العقد كالمشترى وقت النداء وغيره.

### المثار الرابع: الاختلاف في الأدلة

فإن ذلك كالإختلاف في السبب لأن السبب سبب لحكم الحل والحرمه. فهو سبب في حق المعرفة ولم يثبت في معرفة الغير فلا قاطعة لثبوته في نفسه وإن جرى سببه في علم الله، وهو إما أن يكون لتعارض أدلة الشرع أو لتعارض العلامات الدالة أو لتعارض التشابه.

القسم الأول: أن تتعارض أدلة الشرع مثل تعارض عمومين من القرآن أو السنة أو تعارض قياسين أو تعارض قياس وعموم. وكل ذلك يورث الشك ويرجع فيه إلى الإستصحاب أو الأصل المعلوم قبله إن لم يكن ترجيح، فإن ظهر ترجيح في جانب الخطر وجب الأخذ به وإن ظهر في جانب الحل جاز الأخذ به ولكن الورع تركه. واتقاء مواضع الخلاف مهم في الورع في حق المفتي والمقلد. وإن كان المقلد يجوز له أن يأخذ بما أفق له مقلده الذي يظن أنه أفضل علمه بلده ويعرف ذلك بالتسامع كما يعرف أفضل أطباء البلد بالتسامع والفرائن وإن كان لا يحسن الطب. وليس للمستفتي أن ينتقد من المذاهب أوسمها عليه؛ بل عليه أن يبحث حتى يغلب على ظنه الأفضل ثم يتبعه فلا يتخالف أصلاً، نعم إن أفق له إمامه بشيء وإمامه فيه مخالف فالقرار من الخلاف إلى الإجماع من الورع المؤكد وكذا المجتهد إذا تعارضت عنده الأدلة ورجح جانب الحل بحدس وتخمين وظن فالورع له الإجتنب. فلقد كان المفتون يفتون بحل أشياء لا يقدمون عليها قط تورعاً منها وحذراً من الشبهة فيها فلنفسهم هذا أيضاً حل ثلاث مراتب (الرتبة الأولى) ما يتأكد الإستحباب في التورع عنه وهو ما يقوى فيه دليل المخالف ويدق وجه ترجيح المذهب الآخر عليه. فمن المهمات التورع عن فريسة الكلب المعلم إذا أكل منها وإن أفق المفتي بأنه حلال لأن الترجيح فيه غامض، وقد اخترنا أن ذلك حرام وهو أقيس قولنا الشافعي رحمه الله. ومهما وجد للشافعي قول جديد موافق للمذهب أبي حنيفة رحمه الله أو غيره من الأئمة كان الورع فيه مهما وإن أفق المفتي بالقول الآخر. ومن ذلك الورع عن متروك التسمية وإن لم يختلف فيه قول الشافعي رحمه الله لأن الآية ظاهرة في إيجابها والأخبار متواترة فيه فإنه ﷺ قال لكل من سأل عن الصيد: «إذا أرسلت كلبك

(١) حديث المغيرة أن النبي ﷺ لعن اليهود إذ حرمت عليهم الخمر فباعوها: لم أجده هكذا، والمرفوع أن ذلك في الشحوم، ففي الصحيحين من حديث جابر وقتل الله لا الله لا حرز عليهم شحومها جلود ثم باعوه فأكلوا ثمنه.

(٢) حديث ومن اشترى ثوباً بعشرة دراهم... الحديث تقدم في الباب قبله.

المعلم وذكرت عليه اسم الله فكل<sup>(١)</sup>، ونقل ذلك على التكرّر وقد شهر الذبح بالبسملة<sup>(٢)</sup>، وكل ذلك يقرّ دليل الإشتراط ولكن لما صحّ قوله ﷺ: «المؤمن يذبح على اسم الله تعالى سمي أو لم يسم»<sup>(٣)</sup>، واحتمل أن يكون هذا عاماً موجِباً لصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ويحتمل أن يخصّص هذا بالناسي ويترك الظواهر ولا تاويل، وكان حمله على الناسي ممكناً تمهيداً لعذره في ترك التسمية بالنسيان وكان تعميمه وتاويل الآية ممكناً إمكاناً أقرب رجحنا ذلك ولا ننكر رفع الإحتمال المقابل له فالورع عن مثل هذا مهم واقع في الدرجة الأولى.

(الرتبة الثانية) وهي مزاحة لدرجة الوسواس أن يتورّع الإنسان عن أكل الخنثين الذي يصادف في بطن الحيوان الذبوح وعن الضب. وقد صحّ في الصحاح من الأخبار حديث الخنثين: «إن ذكاته ذكاة أمه»<sup>(٤)</sup>، صحة لا يتطرق إحتمال إلى منته ولا ضعف إلى سننه وكذلك صحّ أنه أكل الضب على مائدة رسول الله ﷺ<sup>(٥)</sup>، وقد نقل ذلك في الصحيحين. وأظن أن أبا حنيفة لم تبلغه هذه الأحاديث ولو بلغت لقال بها وإن أنصف وإن لم ينصف منتصف فيه كان خلافه غلطاً لا يعتد به ولا يورث شبهة كما لو لم يخالف وعلم الشيء بخبر الواحد.

(الرتبة الثالثة) أن لا يشتر في المسألة خلاف أصلاً ولكن يكون الحل معلوماً بخبر الواحد فيقول القائل قد اختلف الناس في غير الواحد فمنهم من لا يقبله فانا أتورّع. فإن الثقل وإن كانوا عدولاً فالغلط جائز عليهم والكذب لغرض خفي جائز عليهم، لأن العدل أيضاً قد يكذب والوهم جائز عليه فإنه قد يسبق إلى سمعهم خلاف ما يقوله القائل وكذا إلى فهمهم فهذا ورع لم ينقل مثله عن الصحابة فيما كانوا يسمعون من عدل نسكن نفوسهم إليه. وأما إذا تطرقت شبهة بسبب خاص ودلالة معينة في حق الراوي فلتتوقف وجه ظاهر وإن كان عدلاً. وتختلف من خالف في أخبار الأحاد غير معتد به وهو بخلاف النظام في أصل الإجماع. وقوله إنه ليس بحجة ولو جاز مثل هذا الورع لكان من الورع أن يمنع الإنسان من أن يأخذ ميراث الجد أبي الأب ويقول ليس في كتاب الله ذكر إلا للبنتين والحاق ابن الإبن بالإبن بإجماع الصحابة وهم غير معصومين والغلط عليهم جائز إذ خالف النظام فيه، وهذا هوس ويتداعى إلى أن يترك ما علم بمصومات القرآن إذ من المتكلمين من ذهب إلى أن العمومات لا صيغة لها وإنما يحتاج بما فهمه الصحابة منها بالقرائن والدلالات وكل ذلك وسواس؛ فإذا لا طرف من أطراف الشبهات إلا وفيها غلو وإسراف فليفهم ذلك. ومنها أشكل أمر من هذه الأمور فليست في القلب وليدع الورع ما يريه إلى ما لا يريه وليترك حزاز القلوب وحكاكات الصدور وذلك يختلف بالأشخاص والوقائع ولكن ينبغي أن يحفظ قلبه عن دواعي الوسواس حتى لا يحكم إلا بالحق فلا ينطوي على حزازة في مظانّ الوسواس ولا يخلو عن الحزازة في مظانّ الكراهة؛ وما أضر مثل هذا القلب ولذلك لم يرد عليه السلام كل أحد إلى فتوى القلب وإنما قال ذلك لوابصة لما كان قد عرف من حاله<sup>(٦)</sup>.

(١) حديث إذا أرسلت كليلك وذكرت اسم الله فكله متفق عليه من حديث عدي بن حاتم، ومن حديث أبي ثعلبة الخشني.  
(٢) حديث التسمية على الذبح: متفق عليه من حديث واقع بن خديج وما أهره وذكر اسم الله عليه لكلوا، ليس السن والظفر.  
(٣) حديث «المؤمن يذبح على اسم الله سمي أو لم يسم» قال المصنف إنه صحيح. قلت: لا يعرف بهذا اللفظ فضلاً عن صحته؛ ولا يروى في المراسيل من رواية الصلت مرفوعاً «فبسم الله حلال ذكر اسم الله أو لم يذكره وللظفري في الأوسط، والدارقطني، وابن عدي، والبيهقي من حديث أبي هريرة. قال رجل: يا رسول الله، الرجل منا يذبح ونسي أن يسمي الله فقال وإسم الله على كل مسلم» قال ابن عدي: منكره، والدارقطني والبيهقي من حديث ابن عباس والمسلم يكتبه إسمه؛ فإن نسي أن يسمي حين يذبح فليسم وليذكر إسم الله ثم ليأكله فيه محمد بن سنان، «ضعف المجهور».

(٤) حديث ذكاة الجنين ذكاة أمه قال المصنف: إنه صحيح لا يتطرق إحتمال إلى منته ولا ضعف إلى سننه، وأخذ هذا من إمام الحرمين؛ فإنه كلما قال في الأساليب، والمفيد رواه أبو داود والترمذي وحسنه، وابن حبان من حديث أبي سعيد، والحاكم من حديث أبي هريرة وقال: صحيح الإسناد، وليس كذلك. وللظفري في الصغير من حديث ابن عمر بسند جيد. وقال عبد الحق: لا يمتنع بأسانيدنا كلها.

(٥) حديث أكل الضب على مائدة رسول الله ﷺ. قال المصنف: هو في الصحيحين، وهو كما ذكره من حديث. ابن عمر وابن عباس وخالد بن الوليد.

(٦) حديث: لم يرد كل أحد إلى فتوى قلبه وإنما قال ذلك لوابصة، وتقدم حديث وابصة، وروى الظفري من حديث وائلة أنه قال ذلك لوابصة أيضاً، وفيه الغلاة بن ثعلبة مجهول.

القسم الثاني: تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمه فإنه قد يذهب نوع من المتاع في وقت ويندر وقوع مثله من غير الهب فيرى مثلاً في يد رجل من أهل الصلاح، فيدل صلاحه على أنه حلال ويدل نوع المتاع ونُدوره من غير المنهوب على أنه حرام فيتعارض الأمران. وكذلك يغير عدل أنه حرام وآخر أنه حلال أو تعارض شهادة فاسقين أو قول صبي وبالغ، فإن ظهر ترجيح حكم به والورع الإجتنب، وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف وسيأتي تفصيله في باب التمرّف والبحث والسؤال.

القسم الثالث: تعارض الأشياء في الصفات التي تناطحها الأحكام. مثاله أن يوصي بمال للفقهاء فيعلم أنّ الفاضل في الفقه داخل فيه وأنّ الذي ابتداء التعلم من يوم أو شهر لا يدخل فيه وبينهما درجات لا تحصى يقع الشك فيها، فالمتقي يفتي بحسب الظن والورع الإجتنب، وهذا أغمض مئارات الشبهة فإن فيها صوراً يتحجر المفتي فيها تحجيراً لازماً لا حيلة له فيه إذ يكون المتصف بصفة في درجة متوسطة بين الدرجتين المتقابلتين لا يظهر له ميله إلى أحدهما. وكذلك الصدقات المصروفة إلى المحتاجين فإن من لا شيء له معلوم أنه محتاج ومن له مال كثير معلوم أنه غني ويتصدى بينهما مسائل غامضة كمن له دار وأثاث وثياب وكتب فإن قدر الحاجة منه لا يمنع من الصرف إليه والفاضل يمنع والحاجة ليست محدودة وإنما تدرك بالتقريب، ويتعدى منه النظر في مقدار سعة الدار وأبنيتها ومقدار قيمتها لكونها في وسط البلد ووقوع الإكتفاء بدار دونها، وكذلك في نوع أثاث البيت إذا كان من الصغر لا من الخرف وكذلك في عددها وكذلك في قيمتها وكذلك فيها لا يحتاج إليه كل يوم وما يحتاج إليه كل سنة من آلات الشتاء وما لا يحتاج إليه إلا في سنين، وشيء من ذلك لا حد له. والوجه في هذا ما قاله عليه السلام: «دع ما يريك إلى ما لا يريك»<sup>(١)</sup>، كل ذلك في محل الريب إن توقف المفتي فلا وجه إلا التوقف وهو أهم مواقع الورع. وكذلك ما يجب بقدر الكفاية من نفقة الأقارب وكسوة الزوجات وكفاية الفقهاء والعلماء على بيت المال إذ فيه طرفان يعلم أنّ أحدهما قاصر وأنّ الآخر زائد وبينهما أمور متشابهة باختلاف الشخص والحال. والمطلع على الحاجات هو الله تعالى وليس للبشر وقوف على حدودها، فما دون الرطل المكّي في اليوم قاصر عن كفاية الرجل الضخم وما فوق ثلاثة أرتال زائد على الكفاية وما بينهما لا يتحقق له حدّ. فليدع الورع ما يريه وهذا جار في كل حكم نبط بسبب يعرف ذلك السبب بلفظ العرب، إذا العرب وسائر أهل اللغات لم يقدروا متضمنات اللغات بحدود محدودة تنقطع أطرافها عن مقابلاتها كلفظ السنة فإنه لا يمكن ما دونها وما فوقها من الأعداد وسائر ألفاظ الحساب والتقديرات، فليست الألفاظ اللغوية كذلك فلا لفظ في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ إلا ويتطرق الشك إلى أوساط في مقتضياتها تدور بين أطراف متقابلة فنظم الحاجة إلى هذا الفن في الوصايا والأوقاف على الصوفية مثلاً مما يصح ومن الداخل تحت موجب هذا اللفظ هذا من الفواضل فكذلك سائر الألفاظ. وسنشير إلى مقتضى لفظ الصوفي على الخصوص ليعلم به طريق التصرف في الألفاظ وإلا فلا مطمع في استيفائها، فهذه إشتماها تثار من علامات متعارضة تجذب إلى طرفين متقابلين، وكل ذلك من الشبهات يجب إجتنبها إذا لم يترجح جانب الحل بدلالة تغلب على الظن أو باستصحاب بموجب قوله ﷺ: «دع ما يريك إلى ما لا يريك» وبموجب سائر الأدلة التي سبق ذكرها. فهذه مئارات الشبهات وبعضها أشدّ من بعض ولو تظاهرت شبهات شتى على شيء واحد كان الأمر أغلظ مثل أن يأخذ طعاماً مختلفاً فيه عوضاً عن عنب باعه من حار بعد النداء يوم الجمعة والبائع قد خالط ماله حرام وليس هو أكثر ماله ولكنه صار مشتبهاً به فقد يؤدي ترادف الشبهات إلى أن يشتدّ الأمر في اقتحامها، فهذه مراتب عرفنا طريق الوقوف عليها وليس في قوّة البشر حصرها فما اتضح من هذا الشرح أخذ به وما التبس فليجتنب فإن الإثم حزاز القلب. وحيث قضينا باستغناء القلب أردنا به حيث أباح المفتي أما حيث حرّمه فيجب الإمتناع. ثم لا يحول على كل قلب فرب موسوس ينفر عن كل شيء ورب شره متساهل يطمئن إلى كل شيء.

(١) حديث «دع ما يريك إلى ما لا يريك» نظم في الباب قبله.

ولا اعتبار بهذين القليين وإنما الاعتبار بقلب العالم الموفق المراقب لدقائق الأحوال وهو المحك الذي يمتحن به خفايا الأمور، وما أعز هذا القلب في القلوب فمن لم يثق بقلب نفسه فليتمس النور من قلب بهذه الصفة وليعرض عليه واقعته، وجاء في الزبور: «إن الله تعالى أوحى إلى داود عليه السلام: قل لبني إسرائيل إني لا أنظر إلى صلاتكم ولا صيامكم ولكن أنظر إلى من شك في شيء فتركه لأجل فذاك الذي أنظر إليه وأؤيده بنصري وأباهي به ملائكتي».

### الباب الثالث: في البحث، والسؤال، والم هجوم، والإهمال ومظانها

إعلم أن كل من قدم إليك طعاماً أو هدية أو أردت أن تشتري منه أو تنهب فليس لك أن تفتش عنه وتسأل وتقول: هذا مما لا أتحقق حله فلا آخذه بل أفتش عنه. وليس لك أيضاً أن تترك البحث فتأخذ كل ما لا تتيقن تحريمه بل السؤال واجب مرة وحرام مرة ومنسوب مرة ومكروه مرة فلا بد من تفصيله، والقول الشافي فيه هو أن مظنة السؤال مواقع الريية. ومنشأ الريية ومثارها إما أمر يتعلق بالمال أو يتعلق بصاحب المال.

#### المثار الأول: أحوال المالك

وله بالإضافة إلى معرفتك ثلاثة أحوال: إما أن يكون مجهولاً أو مشكوكاً فيه أو معلوماً بنوع ظن يستند إلى دلالة.

الحالة الأولى: أن يكون مجهولاً والمجهول هو الذي ليس معه قرينة تدل على فساده وظلمه كزى الأجناد، ولا ما يدل على صلاحه ككتاب أهل التصوف والتجارة والعلم وغيرها من العلامات. فإذا دخلت قرية لا تعرفها فرأيت رجلاً لا تعرف من حاله شيئاً ولا عليه علامة تنسبه إلى أهل صلاح أو أهل فساد فهو مجهول؛ وإذا دخلت بلدة غريباً ودخلت سوقاً ووجدت رجلاً خياطاً أو قصاباً أو غيره ولا علامة تدل على كونه مريباً أو خائناً ولا ما يدل على نفيه فهو مجهول ولا يدري حاله، ولا نقول إنه مشكوك فيه لأن الشك عبارة عن إعتقادين متقابلين لهما سببان متقابلان، وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري وبين ما يشك فيه؛ وقد عرفت مما سبق أن الورع ترك ما لا يدري. قال يوسف بن أسباط: منذ ثلاثين سنة ما حاك في قلبي شيء إلا تركته. وتكلم جماعة في أشق الأعمال فقالوا: هو الورع؛ فقال لهم حسان بن أبي سنان: ما شيء عندي أسهل من الورع، إذا حاك في صدري شيء تركته. فهذا شرط الورع، وإنما نذكر الآن حكم الظاهر، فنقول: حكم هذه الحالة أن المجهول إن قدم إليك طعاماً أو حل إليك هدية أو أردت أن تشتري من دكانه شيئاً فلا يلزمك السؤال بل يده وكونه مسلماً دالتان كافيتان في الهجوم على آخذه. وليس لك أن تقول الفساد والظلم غالب على الناس فهذه وسوسة وسوء ظن بهذا المسلم بعينه وإن بعض الظن أثم. وهذا المسلم يستحق بإسلامه عليك أن لا تسيء الظن به فإن أسأت الظن به في عينه لأنك رأيت فساداً من غيره فقد جنبت عليه وأثمت به في الحال نقداً من غير شك، ولو أخذت المال لكان كونه حراماً مشكوكاً فيه. ويدل عليه أنا نعلم أن الصحابة رضی الله عنهم في غزواتهم وأسفارهم كانوا ينزلون في القرى ولا يردون القرى ويدخلون البلاد ولا يجترزون من الأسواق، وكان الحرام أيضاً موجوداً في زمانهم وما نقل عنهم سؤال إلا عن ريبة إذ كان ﷺ لا يسأل عن كل ما يحمل إليه بل سأل في أول قدمه إلى المدينة عما يحمل إليه: أصدقة أم هدية؟<sup>(١)</sup> لأن قرينة

#### الباب الثالث: في البحث والسؤال

(١) حديث سؤاله في أول قدمه إلى المدينة عما يحمل إليه أصدقة أم هدية: رواه أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث سلمان أن النبي ﷺ لما قدم المدينة أتاه سلمان بطعام، فسأله عنه أصدقة أم هدية... الحديث، تقدم في الباب قبله من حديث أبي هريرة.

الحال تدل وهو دخول المهاجرين المدينة وهم فقراء فغلب على الظن أن ما يحمل إليهم بطريق الصدقة، ثم إسلام المعطي ويده لا يدلان على أنه ليس بصدقة. وكان يدعى إلى الضيافات فيجيب ولا يسأل: أصدقة أم لا؟<sup>(١)</sup> إذ العادة ما جرت بالتصق بالضيافة. ولذلك دعت أم سليم<sup>(٢)</sup> ودعاها الحياط<sup>(٣)</sup> كما في الحديث الذي رواه أنس بن مالك رضى الله عنه وقدم إليه طعاماً فيه قرع، ودعاها الرجل الفارسي فقال عليه الصلاة والسلام أنا وعائشة؟ فقال: «لا»، فقال: «فلا». ثم أجابه بعد فذهب هو وعائشة يتساقطان ففرب إليها إهالة<sup>(٤)</sup> ولم ينقل السؤال في شيء من ذلك، وسأل أبو بكر رضى الله عنه عبده عن كسبه لما رآه من أمره، وسأل عمر رضى الله عنه الذي سقاه من لبن إبل الصدقة إذ رآه وكان أحبه طعامه ولم يكن على ما كان يألفه كل مرة. وهذه أسباب الريبة وكان من وجد ضيافة عند رجل مجهول لم يكن حاصياً بإجابته من غير تفتيش، بل لو رأى في داره تمجلاً ومالاً كثيراً فليس له أن يقول الحلال عزيز وهذا كثير فمن أين يجتمع هذا من الحلال؟ بل هذا الشخص بعينه يجتمعت أن يكون ورث مالاً أو اكتسبه فهو بعينه يستحق إحسان الظن به، وأزيد على هذا وأقول: ليس له أن يسأل بل إن كان يتورع فلا يدخل جوفه إلا ما يدري من أين هو فهو حسن فليتلفظ في الترك، وإن كان لا بد له من أكله فليأكل بغير سؤال إذ السؤال إيذاء وهتك ستر وإجحاش وهو حرام بلا شك.

فإن قلت: لعله لا يتأذى؟ فأقول. لعله يتأذى فإنما تسأل حذراً من دلع، فإن قنعت فلعل ماله حلال وليس الإثم المحذور في إيذاء مسلم بأقل من الإثم في أكل الشبهة والحرام، والغالب على الناس الاستيحاش والتفتيش ولا يجوز له أن يسأل من غيره من حيث يدري هو به لأن الإيذاء في ذلك أكثر، وإن سأل من حيث لا يدري هو ففيه إساءة ظن وهتك ستر وفيه تمسس وفيه تثبيت بالغيبة وإن لم يكن ذلك صريحاً. وكل ذلك منى عنه في آية واحدة قال الله تعالى ﴿اجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ولا تمسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً﴾ وكم زاهد جاهل يوحش القلوب في التفتيش ويتكلم الكلام الحسن المؤذي وإنما يحسن الشيطان ذلك عنده طلباً للشبهة بكل الحلال، ولو كان باعته محض الدين لكان خوفه على قلب مسلم أن يتأذى أشد من خوفه على بطنه أن يدخله ما لا يدري وهو غير مؤاخذ بما لا يدري إذ لم يكن ثم علامة توجب الاجتناب فليعلم أن طريق الورع الترك دون التمسس، وإذا لم يكن يضمن الأكل فالورع الأكل وإحسان الظن؛ هذا هو المألوف من الصحابة رضى الله عنهم ومن زاد عليهم في الورع فهو ضال مبتدع وليس يجتمع يبلغ أحد مد أحدهم ولا ينصيه ولو أنفق ما في الأرض جميعاً كيف وقد أكل رسول الله ﷺ طعام بريرة فقيل: إنه صدقة؛ فقال: «هو لها صدقة ولنا هدية»<sup>(٥)</sup> ولم يسأل على المصدق عليها فكان مجهولاً عنده ولم يمتنع.

الحالة الثانية: أن يكون مشكوكاً فيه بسبب دلالة أورثت ريبة فلنذكر صورة ريبة ثم حكمها.

أما الخلقة: فإن يكون على خلقة الأتراك والبرادي والمروفيون بالظلم وقطع الطريق، وأن يكون طريل الشارب، وأن يكون الشر مفرقاً على رأسه على دأب أهل الفساد. وأما الثياب: فالقباة والفلسوة وزى أهل الظلم والفساد من الأجناد وغيرهم. وأما الفعل والقول: فهو أن يشاهد منه الإقدام على ما لا يحل، فإن ذلك يدل على أنه يتساهل أيضاً في المال ويأخذ ما لا يحل؛ فهذه مواضع الريبة. فإذا أراد أن يشتري من مثل هذا شيئاً ويأخذ منه هدية أو يجيبه إلى ضيافة وهو غريب مجهول عنده لم يظهر له منه إلا هذه العلامات، فيحتل أن يقال إن

(١) حديث كان يدعى إلى الضيافات فيجيب ولا يسأل أصدقة أم لا: هذا معروف مشهور، من ذلك في الصحيحين من حديث أبي مسعود الأنصاري في صحيح أبي شبيب طعاماً لرسول الله ﷺ، ودعاها خلص خسة.

(٢) حديث دعت أم سليم: متفق عليه من حديث أنس.

(٣) حديث أنس: أن غلاماً دعا رسول الله ﷺ فقدم إليه طعاماً فيه قرع: متفق عليه.

(٤) حديث دعا الرجل الفارسي فقال وأنا وعائشة: الحديث رواه مسلم عن أنس.

(٥) حديث أكله طعام بريرة قيل إنها صدقة فقال «هو لها صدقة ولنا هدية» متفق عليه من حديث أنس.

اليد تدل على الملك وهذه الدلالات ضعيفة فالإقدام جائز والترك من الورع. ويحتمل أن يقال إن اليد دلالة ضعيفة وقد قابلها مثل هذه الدلالة فأورث ريبة فالهجوم غير جائز، وهو الذي نختاره ونفق به لقوله ﷺ: «دع ما يريك إلى ما لا يريك»<sup>(١)</sup>، فظاهره أمر وإن كان يحتمل الإستحباب لقوله ﷺ: «الإثم حزاز القلوب»<sup>(٢)</sup>، وهذا له وقع في القلب لا ينكر ولأن النبي ﷺ سأل: أصدقه هو أو هديه؟ وسأل أبو بكر رضي الله عنه غلامه. وسأل عمر رضي الله عنه. وكل ذلك كان في موضع الريبة وحمله على الورع وإن كان ممكناً ولكن لا يحمل عليه إلا بقياس حكمي والقياس ليس يشهد بتحليل هذا فإن دلالة اليد والإسلام وقد عارضتها هذه الدلالات أورث ريبة فإذا تقابلا فالإستحلال لا مستند له. وإغما لا يترك حكم اليد والإستصحاب بشك لا يستند إلى علامه كما إذا وجدنا الماء متغيراً واحتمل أن يكون بطول المكث فإن رأينا طوية بالث فيه ثم احتمل أن التغير به تركنا الإستصحاب وهذا قريب منه. ولكن بين هذه الدلالات تفاوت فإن طول الشوارب وليس القباء وهيئة الأجناد يدل على الظلم بالمال. أما القول والفعل المخالفان للشرع إن تعلقا بظلم المال فهو أيضاً دليل ظاهر كما لو سمعه يأمر بالغضب والظلم أو يعقد عقد الربا. فاما إذا رآه قد شتم غيره في غضبه أو اتبع نظره امرأة مرت به فهذه الدلالة ضعيفة فكم من إنسان يتحرج في طلب المال ولا يكتسب إلا الحلال ومع ذلك فلا يملك نفسه عند هيجان الغضب والشهوة؟ فليتنبه لهذا التفاوت ولا يمكن أن يضبط هذا بحد فليستفد العبد في مثل ذلك قلبه. وأقول إن هذا إن رآه من مجهول فله حكم وإن رآه من عرفه بالورع في الطهارة والصلاة وقراءة القرآن فله حكم آخر إذ تعارضت الدلالات بالإضافة إلى المال وتساقطنا وعاد الرجل كالمهول إذ ليست إحدى الدالتين تناسب المال على الخصوص فكم من متحرج في المال لا يتحرج في غيره وكم من محسن للصلاة والوضوء والقراءة ويأكل من حيث يجد فالحكم في هذه المواضع ما يميل إليه القلب فإن هذا أمر بين العبد وبين الله فلا يبعد أن ينطسب بسبب خفي لا يطلع عليه إلا هو ورب الألباب وهو حكم حرازة القلب. ثم ليتنبه لدقيقة أخرى وهو أن هذه الدلالة ينبغي أن تكون بحيث تدل على أن أكثر ماله حرام بأن يكون جندياً أو عامل سلطان أو نائمة أو مغنية فإن دل على أن في ماله حراماً قليلاً لم يكن السؤال واجباً بل كان السؤال من الورع.

الحالة الثالثة: أن تكون الحالة معلومة بنوع خيرة وممارسة بحيث يوجب ذلك ظناً في حل المال أو تحريمه مثل أن يعرف صلاح الرجل وديانته وعدالته في الظاهر. ويجوز أنه يكون الباطن بخلافه فهنا لا يجب السؤال ولا يجوز كما في المجهول، فالأولى الإقدام. والإقدام ههنا أبعد عن الشبهة من الإقدام على طعام المجهول فإن ذلك بعيد عن الورع وإن لم يكن حراماً. وأما أكل طعام أهل الصلاح فذاب الأنبياء والأولياء قال ﷺ: «ولا تأكل إلا طعام تقى ولا تأكل طعامك إلا تقى»<sup>(٣)</sup>، فاما إذا علم بالخيرة أنه جندي أو مغني أو مرب واستغنى عن الإستدلال عليه بالهيئة والشكل والثياب، فهنا السؤال واجب لا محالة كما في موضع الريبة بل أولى.

### المثار الثاني: ما يستند الشك فيه إلى سبب المال لا في حال المالك

وذلك بأن يختلط الحلال بالحرام كما إذا طرح في سوق أحمال من طعام غضب واشتراها أهل السوق فليس يجب على من يشتري في تلك البلدة وذلك السوق أن يسأل عما يشتريه إلا أن يظهر أن أكثر ما في أيديهم حرام فعند ذلك يجب السؤال، فإن لم يكن هو الأكثر فالتفتيش من الورع وليس بواجب. والسوق الكبير حكمه حكم بلد. والدليل على أنه لا يجب السؤال والتفتيش إذا لم يكن الأغلب الحرام أن الصحابة رضي الله عنهم لم يمتنعوا من الشراء من الأسواق وفيها دراهم الربا وغلول الغنمة وغيرها، وكانوا لا يسألون

(١) حديث «دع ما يريك تقدم في البابين قبله.

(٢) حديث «الإثم حزاز القلوب» تقدم في العلم.

(٣) حديث: لا تأكل إلا طعام تقى ولا تأكل طعامك إلا تقى. تقدم في العزلة.

في كل عقد، وإنما السؤال نقل عن آحادهم نادراً في بعض الأحوال وهي محال الرية في حق ذلك الشخص المين، وكذلك كانوا يأخذون الغنائم من الكفار الذين كانوا قد قاتلوا المسلمين، وربما أخذوا أموالهم واحتمل أن يكون في تلك الغنائم شيء مما أخفوه من المسلمين وذلك لا يجل أخذه مجاناً بالإتفاق بل يرد على صاحبه عند الشاعني رحمه الله، وصاحبه أولى به بالثمن عند أبي حنيفة رحمه الله، ولم ينقل قط التفتيش عن هذا. وكتب عمر رضى الله عنه إلى أنزبيجان: إنكم في بلاد تذيب فيها الميتة فانظروا ذكية من ميتة. أذن في السؤال وأمر به ولم يأمر بالسؤال عن الدراهم التي هي أثمانها لأن أكثر دراهمهم لم تكن أثمان الجلود وإن كانت هي أيضاً تباع وأكثر الجلود كان كذلك. وكذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه: إنكم في بلاد أكثر فصايها المحوس فانظروا الذكي من الميتة فخصص بالأكثر الأمر بالسؤال. ولا يتضح مقصود هذا الباب إلا بذكر صور وفرض مسائل يكثر وقوعها في العادات فلنفرضها:

مسألة: شخص معين خالط ماله الحرام مثل أن يباع على دكان طعام مخصوب أو مال منسوب، ومثل أن يكون القاضي أو الرئيس أو العامل أو الفقيه الذي له إدار على سلطان ظالم له أيضاً مال موروث ودهقنة أو تجارة أو رجل تاجر يعامل بمعاملات صحيحة ويرى أيضاً. فإن كان الأكثر من ماله حراماً لا يجوز الأكل من ضيافته ولا قبول هديته ولا صدقته إلا بعد التفتيش، فإن ظهر أن المأخوذ من وجه حلال فذاك وإلا ترك، وإن كان الحرام أقل والمأخوذ مشتبهي فهذا في محل النظر لأنه على رتبة الرتبين، إذ قضينا بأنه لو اشتبه ذكية بمشتر ميتات مثلاً وجب اجتناب الكل وهذا يشبهه من وجه من حيث إن مال الرجل الواحد كالمحصور لا سيما إذا لم يكن كثير المال مثل السلطان، وبخلافه من وجه إذا الميتة يعلم وجودها في الحال يقيناً والحرام الذي خالط ماله يجهل أن يكون قد خرج من يده وليس موجوداً في الحال وإن كان المال قليلاً، وعلم قطعاً أن الحرام موجود في الحال فهو ومسألة اختلاط الميتة واحد. وإن كثر المال واحتمل أن يكون الحرام غير موجود في الحال فهذا أخف من ذلك ويشبه من وجه الاختلاط بغير محصور كما في الأسواق والبلاد ولكنه أعظم منه لاختصاصه بشخص واحد، ولا يشك في أن الهجوم عليه بعيد من الورع جداً ولكن النظر في كونه فسقاً متناقضاً للعدالة، وهذا من حيث النقل أيضاً غامض لتجاذب الأشياء، ومن حيث النقل أيضاً غامض لأن ما ينقل فيه عن الصحابة من الإمتناع في مثل هذا وكذا عن التابعين يمكن حمله على الورع ولا يصادف فيه نص على التحريم. وما ينقل من إقدام على الأكل كآكل أبي هريرة رضى الله عنه طعام معاوية مثلاً إن قدر في جملة ما في يده حرام فذلك أيضاً يجهل أن يكون إقدامه بعد التفتيش واستبانة أن عين ما يأكله من وجه مباح. فالأفعال في هذا ضعيفة الدلالة ومذاهب العلماء المتأخرين مختلفة حتى قال بعضهم: لو أعطاني السلطان شيئاً لأخذته وطرده الإباحة فيها إذا كان الأكثر أيضاً حراماً مهما لم يعرف عين المأخوذ واحتمل أن يكون حلالاً، واستدل بأخذ بعض السلف جوائز السلاطين - كما سيأتي في باب بيان أموال السلاطين فاما إذا كان الحرام هو الأقل واحتمل أن لا يكون موجوداً في الحال لم يكن الأكل حراماً، وإن تحقق وجوده في الحال - كما في مسألة إشتهاء الذكية بالنية - فهذا مما لا أدري ما أقول فيه وهو من المشابهات التي يتحير المفتي فيها لأنها مترددة بين مشابة المحصور وغير المحصور. والرضعية إذا اشبهت بقرية فيها عشر نسوة وجب الإجتنب وإن كانت ببلدة فيها عشرة آلاف لم يجب. وبينهما أعداد، ولو سئلت عنها لكت لا أدري ما أقول فيها، ولقد توقف العلماء في مسائل هي أوضع من هذه إذ سئل أحمد بن حنبل رحمه الله عن رجل رمى صيداً فوقع في ملك غيره أياكون الصيد للرأي أو لملك الأرض؟ فقال: لا أدري، فروجع فيه مرات فقال: لا أدري. وكثيراً من ذلك حكيناه عن السلف في كتاب العلم فليقطع المفتي طمعه عن درك الحكم في جميع الصور. وقد سأل ابن المبارك صاحبه من البصرة عن معاملته قوماً يعاملون السلاطين، فقال: إن لم يعاملوا سوى السلطان فلا تعاملهم وإن عاملوا السلطان وغيره فعاملهم. وهذا يدل على المساحة في الأقل ويجهل المساحة في الأكثر أيضاً. وبالجمله فلم ينقل عن الصحابة أنهم كانوا يهجرون بالكلية معاملة القصاب والحجاز والتاجر لتعاطيه عقداً واحداً فاسداً أو لمعاملة السلطان مرة؛ وتقدير ذلك فيه بعد والمسألة مشكلة في نفسها.

فإن قيل: فقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه رخص فيه وقال: خذ ما يعطيك السلطان فإنما يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر من الحرام. وسئل ابن مسعود رضي الله عنه ذلك فقال له السائل: إن لي جاراً لا أعلمه إلا خبيثاً يدعونا أو نتحاج فنستسلمه فقال: إذا دعاك فاجبه وإذا احتجت فاستسلمه فإن لك المهنأ وعليه المأثم. وأفتى سلمان بمثل ذلك. وقد علل علي بالكثرة وعلل ابن مسعود رضي الله عنه بطريق الإشارة بأن عليه المأثم لأنه يعرفه ولك المهنأ أي أنت لا تعرفه. وروى أنه قال رجل لابن مسعود رضي الله عنه: إن لي جاراً يأكل الربا فيدعونا إلى طعامه أفأنتاه؟ فقال: نعم. وروى في ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه روايات كثيرة مختلفة وأخذ الشافعي ومالك رضي الله عنهما جواز الخلفاء والسلاطين مع العلم بأنه قد خالف ما لهم الحرام؟ قلنا: أما ما روى عن علي رضي الله عنه فقد اشتهر من ورعه ما يدل على خلاف ذلك فإنه كان يمتنع من مال بيت المال حتى يبيع سيفه ولا يكون له إلا قميص واحد في وقت الغسل لا يجد غيره. ولست أنكر أن رخصته صريح في الجواز وقطعه محتمل للورع ولكنه لو صرح فقال السلطان له حكم آخر فإنه بحكم كثرته يكاد يلتحق بما لا يحصر - وسيأتي بيان ذلك - وكذا فعل الشافعي ومالك رضي الله عنهما متعلق بمال السلطان - وسيأتي حكمه - وإنما كلامنا في آحاد الخلق وأمواهم قرية من الحصر. وأما قول ابن مسعود رضي الله عنه فقيل إنه إنما نقله خوات التيمي وإنه ضعيف الحفظ والمشهور عنه ما يدل على توقي الشبهات إذ قال: لا يقول أحدكم أحاف وأرجو فإن الحلال بين والحرام بين، وبين ذلك أمور مشتبهات فذع ما يريبك إلى ما لا يريبك. وقال: إجتنبوا الحكايات ففيها الإثم.

فإن قيل: فلم قلتم إذا كان الأكثر حراماً لم يجوز الأخذ مع أن المأخوذ ليس فيه علامة تدل على تحريمه على الخصوص، واليد علامة على الملك حتى إن من سرق مال مثل هذا الرجل قطعت يده والكثرة توجب ظناً مرسلاً لا يتعلق بالعين فليكن كغالب الظن في طين الشوارع وغالب الظن في الاختلاط بغير محصور إذا كان الأكثر هو الحرام، ولا يجوز أن يستدل على هذا بعموم قوله ﷺ: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» لأنه مخصوص ببعض المواضع بالإتفاق وهو أنه يريه بعلامة في عين الملك بدليل اختلاط القليل بغير المحصور فإن ذلك يوجب ريبه ومع ذلك قطعتم بأنه لا يجرم؟ فالجواب أن اليد دلالة ضعيفة كالإستصحاب وإنما تؤثر إذا سلمت عن معارض قوي. فإذا تحققنا الاختلاط وتحققنا أن الحرام المخالط موجود في الحال، والمال غير خال عنه، وتحققنا أن الأكثر هو الحرام وذلك في حق شخص معين يقرب ماله من الحصر ظهر وجوب الإعراض عن مقتضى اليد وإن لم يعمل عليه قوله عليه السلام: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» لا يبقى له عمل إذ لا يمكن أن يعمل على اختلاط قليل بحلال غير محصور إذ كان ذلك موجوداً في زمانه وكان لا بدعه. وعلى أي موضع حل هذا كان هذا في معناه وحمله على التنزيه صرف له عن ظاهره بغير قياس فإن تحريم هذا غير بعيد عن قياس العلامات والإستصحاب، وللكثرة تأثير في تحقيق الظن وكذا للحصر وقد اجتمعنا حتى قال أبو حنيفة رضي الله عنه: لا تجتهد في الآواني إلا إذا كان الطاهر هو الأكثر. فاشتراط اجتماع الإستصحاب والإجتihad بالعلامة وقوة الكثرة: ومن قال يأخذ أي أتية أراد بلا اجتهد بناء على مجرد الإستصحاب فيجوز الشرب أيضاً فيلزمه التجويز ههنا بمجرد علامة اليد. ولا يجري ذلك في بول اشتبه بماء إذ لا استصحاب فيه ولا نطرده أيضاً في ميتة إشتبهت بذكية إذ لا استصحاب في الميتة، واليد لا تدل على أنه غير ميتة وتدل في الطعام المباح على أنه ملك. فههنا أربع متعلقات. إستصحاب، وقلة في المخلوط أو كثرة، وانحصار أو إتساع في المخلوط، وعلامة خاصة في عين الشيء يتعلق بها الإجتihad. فمن يغفل عن مجموع الأربعة ربما يغفل فيشبه بعض المسائل بما لا يشبه. فحصل مما ذكرناه أن المختلط في ملك شخص واحد إما أن يكون الحرام أكثره أو أقله وكل واحد إما أن يعلم بيقين أو بظن عن علامة أو توهم. فالسؤال يجب في موضعين: وهو أن يكون الحرام أكثر يقيناً أو ظناً كما لو رأى تركياً مجهولاً يمتثل أن يكون كل ماله من غنمة وإن كان الأقل معلوماً باليقين فهو محل التوقف وتكاد تسير سير أكثر السلف وضرورة الأحوال إلى الميل إلى الرخصة. وأما الأقسام الثلاثة الباقية فالسؤال واجب فيها أصلاً.



مسألة: إذا حضر طعام إنسان علم أنه دخل في يده حرام من إحدار كان قد أخله أو وجه آخر ولا بدري أنه بقي إلى الآن أم لا، فله الأكل ولا يلزمه التفتيش وإنما التفتيش فيه من الورع، ولو علم أنه قد بقي منه شيء ولكن لم يدرك أنه الأقل أو الأكثر فله أن يأخذ بأنه الأقل. وقد سبق أن أمر الأقل بمشاكل وهذا يقرب منه.

مسألة: إذا كان يد المتولي للخيرات أو الأوقاف أو الوصايا مالان يستحق هو أحدهما ولا يستحق الثاني لأنه غير موصوف بتلك الصفة فهل له أن يأخذ ما يسلمه إليه صاحب الوقف؟ نظر، فإن كانت تلك الصفة ظاهرة يعرفها المتولي وكان المتولي ظاهر العدالة فله أن يأخذ بغير بحث لأن الظن بالمتولي أنه لا يصرف إليه ما يصرفه إلا من المال الذي يستحقه، وإن كانت الصفة خفية وإن كان المتولي ممن عرف حاله أنه يخلط ولا يبالي كيف يفعل فعليه السؤال، إذ ليس ههنا يد ولا استصحاب يعزل عليه، وهو وزان سؤال رسول الله ﷺ عن الصدقة والهبة عند تردده فيها لأن اليد لا تخصص الهدية عن الصدقة ولا الإستصحاب فلا ينبغي منه إلا السؤال، فإن السؤال حيث أسقطناه في المجهول أسقطناه بعلامة اليد والإسلام، حتى لو لم يعلم أنه مسلم وأراد أن يأخذ من يده لحماً من ذبيحته واحتمل أن يكون مجوسياً لم يجز له ما لم يعرف أنه مسلم إذ اليد لا تدل في الميتة ولا الصورة تدل على الإسلام إلا إذا كان أكثر أهل البلدة مسلمين، فيجوز أن يظن بالذي ليس عليه علامة الكفر أنه مسلم وإن كان الخطأ ممكناً فيه فلا ينبغي أن تلتبس المواضع التي تشهد فيها اليد والحال بالتي لا تشهد.

مسألة: له أن يشتري في البلد داراً وإن علم أنها تشتمل على دور مفسوخة لأن ذلك الإختلاط بغير محصور ولكن السؤال احتياط وورع. وإن كان في سكة عشر دور مثلاً إحداها مغصوب أو وقف لم يجز الشراء ما لم يتميز ويجب البحث عنه. ومن دخل بلدة وفيها رباطات خصص بوقفها أرباب المذاهب وهو على مذهب واحد من جملة تلك المذاهب فليس له أن يسكن أيها شاء ويأكل من وقفها بغير سؤال لأن ذلك من باب اختلاط المحصور فلا بد من التمييز، ولا يجوز الهجوم مع الإبهام لأن الرباطات والمدارس في البلد لا بد أن تكون محصورة.

مسألة: حيث جعلنا السؤال من الورع فليس له أن يسأل صاحب الطعام والمال إذا لم يأمن غضبه وإنما أوجبنا السؤال إذا تحقق أن أكثر ماله حرام وعند ذلك لا يبالي بغضب مثله، إذ يجب إيداء الظالم بأكثر من ذلك. والغالب أن مثل هذا لا يغضب من السؤال نعم إن كان يأخذ من يد وكيله أو غلامه أو تلميذه أو بعض أهله ممن هو تحت رعايته فله أن يسأل مهماً استراب لأنهم لا يغضبون من سؤال، ولأن عليه أن يسأل ليعلمهم طريق الحلال ولذلك سأل أبو بكر رضى الله عنه غلامه، وسأل عمر من سقاء من إبل الصدقة، وسأل أبا هريرة رضى الله عنه أيضاً لما أن قدم عليه بمال كثير فقال: ويحك أكل هذا طيب؟ من حيث إنه تعجب من كثرتة وكان هو من رعيته لا سيما وقد رفق في صيغة السؤال، وكذلك قال علي رضى الله عنه. ليس شيء أحب إلى الله تعالى من عدل إمام ورفقه ولا شيء أبغض إليه من جوره وخرقه.

مسألة: قال الحارث المحاسبي رحمه الله: لو كان له صديق أو أخ وهو يأمن غضبه لو سأله فلا ينبغي أن يسأله لأجل الورع، لأنه ربما يبدو له ما كان مستوراً عنه فيكون قد حمله على هتك السر ثم يؤدي ذلك إلى البغضاء، وما ذكره حسن لأن السؤال إذا كان من الورع لا من الوجوب فالورع في مثل هذه الأمور الإحتراز عن هتك السر، وإثارة البغضاء أهم. وزاد على هذا فقال: وإن رابه منه شيء أيضاً لم يسأله ويظن به أنه يطعمه من الطيب ويحببه الخبيث فإن كان لا يطمئن قلبه إليه فيحتز متلطفاً ولا يبتك ستره بالسؤال، قال: لأن لم أر أحداً من العلماء فعله، فهذا منه مع ما اشتهر به من الزهد يدل على مساعدة فيها إذا خالط المال الحرام القليل ولكن ذلك عند التوهم لا عند التحقيق لأن لفظ الريبة يدل على التوهم بدلالة تدل عليه ولا يوجب اليقين فليراع هذه الدقائق بالسؤال.

مسألة: ربما يقول القائل: أي فائدة في السؤال عن بعض ماله حرام ومن يستحل المال الحرام ربما يكذب فإن وثق بامانته فليقت بديانته في الحلال؟ فأقول: مهما علم مخالطة الحرام لمال إنسان وكان له غرض في حضورك ضيفته أو قبولك هديته فلا تحصل الثقة بقوله فلا فائدة للسؤال منه، فينبغي أن يسأل من غيره، وكذا إن كان يباعاً وهو يرغب في البيع لطلب الربح فلا تحصل الثقة بقوله إنه حلال ولا فائدة في السؤال منه وإنما يسأل من غيره. وإنما يسأل من صاحب اليد إذا لم يكن متهاً كما يسأل المتولي على المال الذي يسلمه أنه من أي جهة وكما سأل رسول الله ﷺ عن الهدية والصدقة فإن ذلك لا يؤذي ولا يتهم القائل فيه، وكذلك إذا اتهم بأنه ليس يدري طريق كسب الحلال؛ فلا يتهم في قوله إذا أخبر عن طريق صحيح، وكذلك يسأل عبده وخدامه ليعرف طريق اكتسابه. فهنا يفيد السؤال فإذا كان صاحب المال متهاً فليسأل من غيره فإذا أخبره عدل واحد قبله وإن أخبره فاسق يعلم من قرينة حاله أنه لا يكذب حيث لا غرض له فيه جاز قبوله لأن هذا أمر بينه وبين الله تعالى والمطلوب ثقة النفس، وقد يحصل من الثقة بقول فاسق ما لا يحصل بقول عدل في بعض الأحوال، وليس كل من فسق يكذب ولا كل من ترى العدالة في ظاهره يصدق. وإنما نيطت الشهادة بالعدالة الظاهرة لضرورة الحكم فإن البواطن لا يطلع عليها وقد قبل أبو حنيفة رحمه الله شهادة الفاسق. وكم من شخص تعرفه وتعرف أنه قد يتحجم المعاصي ثم إذا أخبرك بشيء وثقت به. وكذلك إذا أخبر به صبي مجيز ممن عرفته بالتثبت فقد تحصل الثقة بقوله فيحمل الإهتمام عليه. فاما إذا أخبر به مجهول لا يدري من حاله شيء أصلاً فهذا ممن جاوزنا الأكل من يده لأن يده دلالة ظاهرة على ملكه. وربما يقال إسلامه دلالة ظاهرة على صدقه؛ وهذا فيه نظر، ولا يخلو قوله عن أثر ما في النفس حتى لو اجتمع منهم جماعة تنفيذ ظناً قوياً إلا أن أثر الواحد فيه في غاية الضمف فليُنظر إلى حد تأثيره في القلب فإن المفي هو القلب في مثل هذا الموضع والقلب الضغائن إلى قرائن خفية يضيق عنها نطاق التلق فليُتأمل فيه. ويدل على وجوب الإلتفات إليه ما روى عن عقبة بن الحارث: وأنه جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: أتي تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء فرزعت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة، فقال: دعها، فقال: إنها سوداء. يصغر من شأنها. فقال عليه السلام: فكيف وقد زعمت أنها قد أرضعتكما؟ لا خير لك فيها دعها عنك<sup>(١)</sup>. وفي لفظ آخر: كيف وقد قيل «ومهما لم يعلم كذب المجهول ولم تظهر أماره غرض له فيه كان له وقع في القلب لا محالة» فلذلك يتأكد الأمر بالإحتراز فإن اطمأن إليه القلب كان الإحتراز حتماً واجباً.

مسألة: حيث يجب السؤال فلو تعارض قول عدلين تساقطا وكذا قول فاسقين، ويجوز أن يترجح في قلبه قول أحد العدلين أو أحد الفاسقين، ويجوز أن يرجح أحد الجانبين بالكثرة أو بالإختصاص بالخبرة والمعرفة وذلك مما يتشعب بتصويره.

مسألة: لو تب متاع مخصوص فصادف من ذلك النوع متاع في يد إنسان وأراد أن يشتريه واحتمل أن لا يكون من المغصوب فإن كان ذلك الشخص ممن عرفه بالصلاح جاز الشراء وكان تركه من الورع. وإن كان الرجل مجهولاً لا يعرف منه شيئاً فإن كان يكثر نوع ذلك المتاع من غير المغصوب فله أن يشتري. وإن كان لا يوجد ذلك المتاع في تلك البقعة إلا نادراً وإنما كثر بسبب الغصب فليس يدل على الحل إلا اليد وقد عارضته علامة خاصة من شكل المتاع ونوعه، فالإمتناع عن شرائه من الورع المهم، ولكن الوجوب فيه نظر فإن العلامة متعارضة. ولست أقدر على أن أحكم فيه بحكم إلا أرده إلى قلب المستفتي لينظر ما الأقوى في نفسه فإن كان الأقوى أنه مغصوب لزمه تركه وإلا حل له شرائه وأكثر هذه الوقائع يلتبس الأمر فيها فهي من التشابهات التي لا يعرفها كثير من الناس فمن توقاها فقد استبرأ لعرشه ودينه ومن اقتحمها فقد حام حول الحمى ونخاطر بنفسه.

(١) حديث عقبة: إني تزوجت امرأة فجاءت أمة سوداء فرزعت أنها قد أرضعتنا وهي كاذبة. رواه البخاري من حديث عقبة ابن الحارث.

مسألة: لو قال قائل: قد سأل رسول الله ﷺ عن لبن قدم إليه فذكر أنه من شاة فسأل عن الشاة من أين هي فيذكر له فسكت عن السؤال<sup>(١)</sup> فيجب السؤال عن أصل المال أم لا، وإن وجب فعن أصل واحد أو اثنين أو ثلاثة وما الضبط فيه؟ فأقول: لا ضبط فيه ولا تقدير بل ينظر إلى الرية المقتضية للسؤال إما وجوباً أو روعاً. ولا غاية للسؤال إلا حيث تنقطع الرية المقتضية له وذلك يختلف باختلاف الأحوال فإن كانت التهمة من حيث لا يدري يصاحب اليد كيف طريق الكسب الحلال فإن قال: إشتريت، إنقطع بسؤال واحد، وإن قال: من شاتي، وقع الشك في الشاة، فإذا قال: إشتريت، إنقطع وإن كانت الرية من الظلم وذلك مما في أيدي العرب ويتوالد في أيديهم المصنوب فلا تنقطع الرية بقوله: إنه من شاتي، ولا بقوله: إن الشاة ولدتها شاتي، فإن أمينه إلى الورثة من أبيه وحالة أبيه مجهولة إنقطع السؤال، وإن كان يعلم أن جميع مال أبيه حرام فقد ظهر التحريم وإن كان يعلم أن أكثره حرام فبكثره التوالد وطول الزمان وتطرف الإرث إليه لا يغير حكمه فيلنظر في هذه المعاني.

مسألة: سئلت عن جماعة من سكان خانقاه الصوفية وفي يد خادهم الذي يقدم إليهم الطعام وقف على ذلك المسكن ووقف آخر على جهة أخرى غير هؤلاء، وهو يخلط الكل وينفق على هؤلاء وهؤلاء فأكل طعامه جلالاً أو حرام أو شبهة؟ فقلت: إن هذا يلتفت إلى سبعة أصول: (الأصل الأول) أن الطعام الذي يقدم إليهم في الغالب يشتريه بالمعاطاة والذي اعترناه صحة المعاطاة لا سبياً في الأطعمة والمستحقرات فليس في هذا إلا شبهة الخلاف. (الأصل الثاني) أن ينظر أن الخادم هل يشتريه بعين المال الحرام أو في اللمة؟ فإن اشتراه بعين المال الحرام فهو حرام، وإن لم يعرف فالغالب أنه يشتري في اللمة ويجوز الأخذ بالغالب، ولا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال بعيد وهو شراره بعين مال حرام. (الأصل الثالث) أنه من أين يشتريه فإن اشتريه من غير أهله حرام لم يجوز وإن كان أقل ماله فيه نظر قد سبق؛ وإذا لم يعرف جاز له الأخذ بأنه يشتريه من أهله جلالاً أو من لا يدري للمشتري حاله بيقين كالجهول، وقد سبق جواز الشراء من المجهول لأن ذلك هو الغالب فلا ينشأ من هذا تحريم بل شبهة احتمال. (الأصل الرابع) أن يشتريه لنفسه أو للفقير فإن التولي والخادم كالتائب وله أن يشتريه له ولنفسه ولكن يكون ذلك بالنية أو صريح اللفظ وإذا كان الشراء يجري بالمعاطاة فلا يجري اللفظ والغالب أنه لا ينوي عند المعاطاة، والقصاب والحجاز ومن يعامله يعول عليه ويشهد الجميع منه لا ممن لا يحضرون فيقع عن جهته ويدخل في ملكه وهذا الأصل ليس فيه تحريم ولا شبهة ولكن يثبت أنهم يأكلون من ملك الخادم. (الأصل الخامس) أن الخادم يقدم الطعام إليهم فلا يمكن أن يجعل ضيافة وهدية بخير عوض فإنه لا يرضى بذلك وإنما يقدم اعتماداً على عوضه من الوقف، فهو معاوضة ولكن ليس بيع ولا إقراض لأنه لو انتفض لمطالبتهم بالثمن استبعد ذلك وقرينة الحال لا تدل عليه. فأشبه أصل ينزل عليه هذه الحالة الهية بشرط الثواب = أعني هدية لا لفظ فيها من شخص تقتضي قرينة حاله أنه يطعم في ثواب = وذلك صحيح والثواب لازم وهنا ما طعم الخادم في أن يأخذ ثواباً فيها قدمه إلا حقهم من الوقف ليقضي به دينه من الحجاز والقصاب والبقال، فهذا ليس فيه شبهة إذ لا يشترط لفظ في الهدية ولا في تقديم الطعام وإن كان مع انتظار الثواب، ولا مبالاة بقول من لا يصحح هدية في انتظار ثواب. (الأصل السادس) أن الثواب الذي يلزم فيه خلاف، فقيل إنه أقل متمول وقيل قدر القيمة وقيل ما يرضى به الواهب حتى له أن لا يرضى بالضعاف القيمة، والصحيح أنه يبيع رضاه فإذا لم يرض يرد عليه وهنا الخادم قد رضى بما يأخذ من حق السكان على الوقف، فإن كان لهم من الحق بقدر ما أكلوه فقد تم الأمر وإن كان ناقصاً ورضى به الخادم صحيح أيضاً، وإن علم أن الخادم لا يرضى لولا أن في يده الوقف الآخر الذي يأخذه بقوة هؤلاء السكان فكانه يرضى في الثواب بمقدار بعضه حلال وبعضه حرام، والخادم لم يدخل في أيدي السكان، فهذا كالحلل المتطرق إلى التبيين. وقد ذكرنا حكمه من قبل = والله متى يقتضي التحريم متى يقتضي الشبهة؟ وهذا لا يقتضي تحريماً

(١) حديث: سئل رسول الله ﷺ عن لبن قدم إليه... الحديث تقدم في الباب الخامس من آداب الكسب والمعاش.

على ما فصلناه فلا تتقلب الهدية حراماً يتوصل المهدي بسبب الهدية إلى حرام. (الأصل السابع) أنه يقضي دين الحياز والقصاب واليقال من ريع الواقفين فإن وفي ما أخذ من حقهم بقيمة ما أطعمهم فقد صح الأمر، وإن قصر عنه فرضى القصاب والحياز بأي ثمن كان حراماً أو حلالاً، فهذا خلل تطرق إلى ثمن الطعام أيضاً فليفتن إلى ما قدمنا من الشراء في الذمة ثم قضاء الثمن من الحرام، هذا إذا علم أنه قضاء من حرام، فإن احتمل ذلك واحتمل غيره فالشبهة أبعد، وقد خرج من هذا أن أكل هذا ليس بحرام ولكنه أكل شبهة وهو بعيد من الورع، لأن هذه الأصول إذا كثرت وتطرق إلى كل واحد احتمال صار احتمال الحرام يكثرته أقوى في النفس كما أن الخبر إذا طال إسناده صار احتمال الكذب والغلط فيه أقوى عما إذا قرب إسناده. فهذا حكم هذه الواقعة وهي من الفتاوى وإما أوردناها ليعرف كيفية تحريج الوقائع الملتفة الملتبسة وإما كيف ترد إلى الأصول فإن ذلك مما يعجز عنه أكثر المفتين.

### الباب الرابع: في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية

اعلم أن من تاب وفي يده مختلط فعليه وظيفة في تمييز الحرام وإخراجه ووظيفة أخرى في مصرف المخرج فليُنظر فيها.

#### النظر الأول: في كيفية التمييز والإخراج

اعلم أن كل من تاب وفي يده ما هو حرام معلوم العين من غصب ودية أو غيره فأمره سهل؛ فعليه تمييز الحرام. وإن كان ملتبساً مختلطاً فلا يخلو إما أن يكون في مال هو من ذوات الأمثال كالحبوب والتقود والأدهان وإما أن يكون في أعيان متميزة كالعبيد والدور والنياب. فإن كان في التماثلات أو كان شائعاً في كله كمن اكتسب المال بتجارة يعلم أنه قد كذب في بعضها في المراجعة وصدق في بعضها، أو من غصب دهنًا وخلطه بدهن نفسه، أو فعل ذلك في الحبوب، أو الدراهم والدبس. فلا يخلو ذلك إما أن يكون معلوم القدر أو مجهولاً. فإن كان معلوم القدر مثل أن يعلم أن قدر النصف من جملة ما حرام فعليه تمييز النصف. وإن أشكل فله طريقان أحدهما: الأخذ باليقين والآخر: الأخذ بغالب الظن، وكلاهما قد قال به العلماء في اشتباه ركعات الصلاة. ونحن لا نجوز في الصلاة إلا الأخذ باليقين فإن الأصل إشتغال الذمة فيستصحب ولا يغير إلا بعلامة قوية وليس في أعداد الركعات علامات يوثق بها، وأما هنا فلا يمكن أن يقال: الأصل أن ما في يده حرام، بل هو مشكل فيجوز له الأخذ بغالب الظن لإجتهاداً، ولكن الورع في الأخذ باليقين. فإن أراد الورع فطريق التحري والإجتهاد أن لا يستبقى إلا القدر الذي يتيقن أنه حلال. وإن أراد الأخذ بالظن فطريقه مثلاً أن يكون في يده مال تجارة فسد بعضها فيتيقن أن النصف حلال وأن الثلث مثلاً حرام ويبقى سدس يشك فيه فيحكم فيه بغالب الظن. وهكذا طريق التحري في كل مال وهو أن يقطع القدر المتيقن من الجانبين في الحل والحرم. والقدر المتردد فيه إن غلب على ظنه التحريم أخرجه وإن غلب الحل جاز له الإمساك والورع إخراجه وإن شك فيه جاز الإمساك والورع إخراجه، وهذا الورع أكد لأنه صار مشكوكاً فيه، وجاز إمساكه اعتماداً على أنه في يده فيكون الحل أغلب عليه وقد صار ضعيفاً بعد يقين اختلاط الحرام. ويحتمل أن يقال الأصل التحريم ولا يأخذ إلا ما يغلب على ظنه أنه حلال وليس أحد الجانبين بأولى من الآخر وليس يتبين في الحال ترجيح وهو من المشكلات.

فإن قيل: هب أنه أخذ باليقين لكن الذي يخرج ليس يدري أنه عين الحرام فلعل الحرام ما بقي في يده فكيف يقدم عليه؟ ولو جاز هذا لجاز أن يقال: إذا اختلطت مئة بتسع مذكاة فهي العشر فله أن يطرح واحدة أي واحدة كانت. ويأخذ الباقي ويحتمله ولكن يقال: لعل الميتة فيها استبقاه بل لو طرح التسع واستبقى واحدة لم تحمل لاحتمال أنها الحرام؟ فتقول: هذه الموازنة كانت تصح لولا أن المال يجل بإخراج البذل لتطرق المعاوضة إليه، وأما الميتة فلا تطرق المعاوضة إليها فليكشف الغطاء عن هذا الإشكال بالفرض في درهم معين إشتبه بدرهم آخر فيمن له درهمان أحدهما حرام قد اشتبه عينه، وقد سئل أحمد بن حنبل رضى الله عنه عن مثل

هذا فقال: يدع الكل حتى يتبين، وكان قد رهن آنية فلما قضى الدين حل إليه المرتين آتيتين وقال: لا ادري اينهما آتيتك؟ فتركهما فقال المرتين: هذا الذي هو لك وإنما كنت أختبرك؟ فقضى دينه ولم يأخذ الرهن وهذا ورع ولكننا نقول إنه غير واجب. فلنفرض المسألة في درهم له مالك معين حاضر فنقول: إذا رد أحد الدرهمين عليه ورضى به مع العلم بحقيقة الحال حل له الدرهم الآخر، لأنه لا يخلو إما أن يكون المردود في علم الله هو المأخوذ فقد حصل المقصود وإن كان غير ذلك فقد حصل لكل واحد درهم في يد صاحبه، فالإحتياط أن يتأبى باللفظ فإن لم يفعلا وقع النقص والتبادل بمجرد المعاوضة، وإن كان المغيصوب منه قد فات له درهم في يد الغاصب وعسر الوصول إلى عينه واستحق ضمانه فلما أخذه وقع عن الضمان بمجرد القبض وهذا في جانبه واضح، فإن المضمون له يملك الضمان بمجرد القبض من غير لفظ والإشكال في الجانب الآخر أنه لم يدخل في ملكه. فنقول: لأنه أيضاً إن كان قد تسلم درهم نفسه فقد فات له أيضاً درهم في يد الآخر فليس يمكن الوصول إليه فهو كالغائب فيقع هذا بدلاً عنه في علم الله إن كان الأمر كذلك، ويقع هذا التبادل في علم الله كما يقع النقص لو أتلغ رجلان كل واحد منهما درهماً على صاحبه، بل في عين مسألتنا لو ألقى كل واحد ما في يده في البحر أو أحرقه كان قد أتلغه ولم يكن عليه عهدة للأخرة بطريق النقص، فكذا إذا لم يتلف فإن القول بهذا أولى من المصير إلى أن من يأخذ درهماً حراماً ويطره في ألف ألف درهم لرجل آخر يصير كل المال معجوراً عليه لا يجوز التصرف فيه وهذا المذهب يؤدي إليه، فانظر ما في هذا من البعد وليس فيها ذكرناه إلا ترك اللفظ. والمعاوضة بيع ومن لا يجعلها بيعاً فحيث يتطرق إليها احتمال إذ الفعل يضعف دلالة وحيث يمكن التلفظ، وههنا هذا التسليم والتسليم للمبادلة قطعاً والبيع غير ممكن لأن المبيع غير مضاف إليه ولا معلوم في عينه وقد يكون مما لا يقبل البيع كما لو خلط رطل دقيق بألف رطل دقيق لغيره وكذا الدبس والرطب وكل ما لا يباع البعض منه بالبعض.

فإن قيل: فأنتم جوزتم تسليم قدر حقه في مثل هذه الصورة وجعلتموه بيعاً؟ قلنا: لا نجعله بيعاً بل نقول هو بدل عما فات في يده فيملكه كما يملك المتلف عليه من الرطب إذا أخذ مثله؛ هذا إذا ساعده صاحب المال فإن لم يساعده وأضر به وقال: لا تأخذ درهماً أصلاً إلا عين ملكي فإن استهم فأتريه ولا أحب وأعطل عليك مالك. فأقول على القاضي أن ينوب عنه في القبض حتى يطيب للرجل ماله فإن هذا محض التعنت والتضييق والشرع لم يرد به فإن حجز عن القاضي ولم يجده فليحكم رجلاً متديناً ليقبض عنه فإن عجز فيتولى هو بنفسه ويفرد على نيه الصرف إليه درهماً ويتعين ذلك له ويطيب له الباقي، وهذا في خلط المائعات أظهر وألزم.

فإن قيل فينبغي أن يحل له الأخذ ويتنقل الحق إلى ذمته فأي حاجة إلى الإخراج أولاً ثم التصرف في الباقي؟ قلنا: قال قائلون يحل له أن يأخذ ما دام يبقى قدر الحرام ولا يجوز أن يأخذ الكل ولو أخذ لم يجز له ذلك. وقال آخرون: ليس له أن يأخذ ما لم يخرج قدر الحرام بالتوبة وقصد الإبدال، وقال آخرون يجوز للأخذ في التصرف أن يأخذ منه وأما هو فلا يعطي فإن أعطى عصى هو دون الأخذ منه، وما يجوز أحد أخذ الكل وذلك لأن المالك لو ظهر فله أن يأخذ حقه من هذه الجملة إذ يقول لمل المصروف إلى يقع عين حقي. وبالتعيين وإخراج حق الغير وتمييزه يندفع هذا الإحتمال فهذا المال يترجح بهذا الإحتمال على غيره وما هو أقرب إلى الحق مقدم كما يقدم المثل على القيمة والعين على المثل فكذلك ما يحتمل فيه رجوع المثل مقدم على ما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه رجوع القيمة وما يحتمل فيه رجوع العين يقدم على ما يحتمل فيه رجوع المثل ولو جاز لهذا أن يقول ذلك لجاز لصاحب الدرهم الآخر أن يأخذ الدرهمين ويتصرف فيهما ويقول على قضاء حقل من موضع آخر؛ إذ الإختلاط من الجانبين وليس ملك أحدهما بأن يقدر فالتأ بالولى من الآخر إلا أن ينظر إلى الأقل فيقدر أنه فائت فيه أو ينظر إلى الذي خلط فيجعل بفعله متلفاً لحق غيره وكلاهما بعيدان جداً. وهذا واضح في ذوات الأمتثال فإنها تقع عوضاً في الإلتلافات من غير عقد فاما إذا اشتبه دار بدور أو عبد بعبيد فلا سبيل إلى المصالحاة

والتراضي فإن أبى أن يأخذ إلا عين حقه ولم يقدر عليه وأراد الآخر أن يعوق عليه جميع ملكه، فإن كانت متماثلة القيم فالطريق أن يبيع القاضي جميع الدور ويوزع عليهم الثمن بقدر النسبة وإن كانت متفاوتة أخذ من طالب البيع قيمة أنفس الدور وصرف إلى الممتنع منه مقدار قيمة الأقل، ويوقف قدر التفاوت إلى البيان أو الإصلاح لأنه مشكل، وإن لم يوجد القاضي فللذي يريد الخلاص وفي يده الكل أن يتولى ذلك بنفسه، هذه هي المصلحة وما عداها من الإحتمالات ضعيفة لا نختارها وفيها سبق تنبيه على العلة، وهذا في الحنطة ظاهر، وفي النقود دونه، وفي العروض أغمض، إذ لا يقع البعض بدلاً عن البعض، فلذلك احتجج إلى البيع ولترسم مسائل يتم بها بيان هذا الأصل:

مسألة: إذا ورث مع جماعة وكان السلطان قد غصب ضيعة لمورثهم فرد عليه قطعة معينة فهي لجميع الورثة، ولو رد من الضيعة نصفاً وهو قدر حقه ساهمه الورثة، فإن النصف الذي له لا يتميز حتى يقال: هو المردود، والباقي هو المصنوب، ولا يصير مميزاً بنية السلطان، وقصده حصر الغصب في نصيب الآخرين.

مسألة: إذا وقع في يده مال أخذه من سلطان ظالم ثم تاب والمال عفار وكان قد حصل منه إنقاع؛ فينبغي أن يحسب أجر مثله لطول تلك المدة، وكذلك كل مصنوب له منفعة أو حصل منه زيادة، فلا تصح توبته ما لم يخرج أجره المصنوب، وكذلك كل زيادة حصلت منه وتقدير أجره العبيد والثياب والأواني وأمثال ذلك مما لا يعتاد إجارتها عما يعسر ولا يدرك ذلك إلا باجتهاد وتحمين، وهكذا كل التفرعات تقع بالإجتهاد وطريق الورع الأخذ بالأقصى، وما ربحه على المال المصنوب في عقود عقدها على الذمة وقضى الثمن منه، فهو ملك له ولكن فيه شبهة، إذ كان ثمنه حراماً كما سبق حكمه، وإن كان باعياً تلك الأموال فالعقود كانت فاسدة، وقد قيل: تنفذ بإجازة المصنوب منه للمصلحة فيكون المصنوب منه أولى به، والقياس أن تلك العقود تفسخ وتسترد الثمن وترد الأعواض فإن عجز عنه لكثرت في أموال حرام حصلت في يده فلممصنوب منه قدر رأس ماله، والفضل حرام يجب إخراجها لتصلق به، ولا يحل للغاصب ولا للمصنوب منه، بل حكمه حكم كل حرام يقع في يده.

مسألة: من ورث مالا ولم يدبر أن مورثه من أين اكتسبه أمن حلال أم من حرام ولم يكن ثم علامة، فهو حلال باتفاق العلماء، وإن علم أن فيه حراماً وشك في قدره أخرج مقدار الحرام بالتحري، فإن لم يعلم ذلك ولكن علم أن مورثه كان يتولى أعمالاً للسلطين واحتمل أنه لم يكن يأخذ في عمله شيئاً، أو كان قد أخذ ولم يبق في يده منه شيء لطول المدة، فهذه شبهة يحسن التورع عنها ولا يجب، وإن علم أن بعض ماله كان من الظلم فيلزمه إخراج ذلك القدر بالإجتهاد. وقال بعض العلماء: لا يلزمه والإثم على المورث، واستدل بما روى أن رجلاً من ولى عمل السلطان مات، فقال صحابي: الآن طاب ماله: أي لوارثه، وهذا ضعيف، لأنه لم يذكر إسم الصحابي ولعله صدر من متساهل، فقد كان في الصحابة من يتساهل، ولكن لا نذكره لحمة الصحة، وكيف يكون موت الرجل مبيحاً للحرام المتين المختلط ومن أين يؤخذ هذا؟ نعم إذا لم يتيقن يجوز أن يقال: هو غير مأخوذ بما لا يدري، فيطيب لوارث لا يدري أن فيه حراماً يقيناً.

### النظر الثاني: في المصروف

فإذا أخرج الحرام فله ثلاثة أحوال:

إما أن يكون له مالك معين فيجب الصرف إليه أو إلى وارثه، وإن كان غائباً فينتظر حضوره أو الإيصال إليه، وإن كانت له زيادة ومنفعة فلتجتمع فوائده إلى وقت حضوره.

وإما أن يكون للمالك غير معين وقع اليأس من الوقوف على عييه ولا يدري أنه مات عن وارث أم لا، فهذا لا يمكن الرد فيه للمالك ويوقف حتى يتضح الأمر فيه، وربما لا يمكن الرد لكثرة الملاك، كملول الغنيمة

فلما بعد تفرق الغزاة، كيف يقدر على جمعهم، وإن قدر فكيف يفرق ديناراً واحداً مثلاً على ألف أو ألفين، فهذا ينبغي أن يتصدق به.

وأما من مال الفداء والأموال المرسدة لمصالح المسلمين كافة، فيصرف ذلك إلى القناطر والمساجد والرباطات ومصانع طريق مكة، وأمثال هذه الأمور التي يشترك في الانتفاع بها كل من يمر بها من المسلمين، ليكون عاماً للمسلمين، وحكم القسم الأول لا شبهة فيه. أما التصديق وبناء القناطر فينبغي أن يتولاها القاضي فيسلم إليه المال إن وجد قاضياً متديناً، وإن كان القاضي مستحلاً فهو بالتسليم إليه ضامن لو ابتدأ به فيما لا يضمنه، فكيف يسقط عنه به ضمان قد استقر عليه، بل يحكم من أهل البلد عالماً متديناً، فإن التحكيم أولى من الإنفراد، فإن عجز فليتول ذلك بنفسه، فإن المقصود الصرف. وأما عين الصارف فإلزاماً نطلبه لمصارف دقيقة في المصالح، فلا يترك أصل الصرف بسبب المعجز عن صارف هو أولى عند القدرة عليه.

فإن قيل: ما دليل جواز التصديق بما هو حرام؟ وكيف يتصدق بما لا يملك؟ وقد ذهب جماعة إلى أن ذلك غير جائز لأنه حرام. وحكى عن الفضيل أنه وقع في يده درهمان فلما علم أنها من غير وجهها رماهما بين الحجارة وقال: لا أتصدق إلا بالطيب ولا أرضى لغيري ما لا أرضاه لنفسي. فتقول: نعم، ذلك له وجه واحتمال. وإنما اخترنا خلافه للخبر والأثر والقياس: أما الخبر فأمرو رسول الله ﷺ بالتصدق بالشفة المصلحة التي قدمت إليه فكلمته بأنها حرام، إذ قال ﷺ «أطعموها الأسارى»<sup>(١)</sup> وما نزل قوله تعالى ﴿لَمْ يَغْلِبْ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ يَتَهَوَّنُونَ﴾ كذبه المشركون وقالوا للمصاحبة: ألا ترون ما يقول صاحبكم، يزعم أن الروم ستقلب، فحافظهم أبو بكر رضى الله عنه بإذن رسول الله ﷺ، فلما حقق الله صدقه وجاء أبو بكر رضى الله عنه بما قاهرهم به قال عليه الصلاة والسلام: هذا سحت، فتصدق به وفرح المؤمنون بنصر الله، وكان قد نزل تحريم القمار بعد إذن رسول الله ﷺ له في المخاطرة مع الكفار<sup>(٢)</sup>، وأما الأثر فإن ابن مسعود رضى الله عنه اشتري جارية فلم يظفر بمالكها لينقله الثمن، فطلبه كثيراً فلم يجده، فتصدق بالثمن وقال: اللهم هذا عنه إن رضى وإلا فالأجر لي. وسئل الحسن رضى الله عنه عن توبة الغال وما يؤخذ منه بعد تفرق الجيش، فقال يتصدق به. وروى أن رجلاً سؤلت له نفسه فغل مائة دينار من الغنيمة، ثم أتى أميره ليردها عليه فأبى أن يقبضها وقال له: تفرق الناس، فأبى معاوية فأبى أن يقبض، فأبى بعض الناسك فقال: ادفع خمسها إلى معاوية، وتصدق عما يبقى، فبلغ معاوية قوله، فتلطف إذ لم يخطر له ذلك، وقد ذهب أحمد بن حنبل والبخاري والمصنفون وجماعة من الورعين إلى ذلك.

وأما القياس فهو أن يقال: إن هذا المال مردد بين أن يضيع وبين أن يصرف إلى خير، إذ قد وقع اليأس من ماله، وبالضرورة يعلم أن صرفه إلى خير أولى من إلقائه في البحر، فإذا إن رميناه في البحر فقد فوتناه على أنفسنا وعلى المالك ولم نحصل منه فائدة: وإذا رميناه في يد فقير يدعو لمالكه حصل للمالك بركة دعائه وحصل للفقير سد حاجته، وحصول الأجر للمالك بغير اختياره في التصديق لا ينبغي أن ينكر. فإن في الخبر الصحيح «إن للزراع والغراس أجراً في كل ما يصيبه الناس والطيور من ثماره وزرع»<sup>(٣)</sup>، وذلك بغير اختياره، وأما قول

#### الباب الرابع: في كيفية خروج التائب عن المظالم

(١) حديث: أمر رسول الله ﷺ بالتصدق بالشفة المصلحة التي قدمت بين يديه وكنمته بأنها حرام، إذ قال «أطعموها الأسارى» رواه أحمد من حديث رجل من الأنصار قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة، فلما رجنا لقبنا راعي امرأة من قريش فقال: إن فلانة تدعوك ومن ملك إلى طعام... الحديث، وفيه: فقال واحد لحم شاة أخذت بغير إذن أهلها وفيه فقال «أطعموها الأسارى» وإسناده جيد.

(٢) حديث: خاطرة أبي بكر المشركين بإذنه ﷺ لما نزل قوله تعالى ﴿لَمْ يَغْلِبْ الرُّومُ﴾ وفيه فقال ﷺ وهذا سحت، فتصدق به. أخرجه البيهقي في دلائل النبوة من حديث ابن عباس، وليس فيه أن ذلك كان بإذنه ﷺ، والحديث عند الترمذي وحسنه، والمحكم وصححه دون قوله أبشاً وهذا سحت، فتصدق به.

(٣) حديث «أجر الزراع والغراس في كل ما يصيب الناس والطيور» أخرجه البخاري من حديث أنس «ما من مسلم يفرس غرساً أو يورع رعاءً فأكمل منه إنسان أو طير أو حية إلا كان له صدقة».

الفاقل: لا تصدق إلا بالطبيب، فذلك إذا طلبنا الأجر لأنفسنا ونحن الآن نطلب الخلاص من المظلمة لا الأجر وترددنا بين التضييع وبين التصدق ورجحنا جانب التصدق على جانب التضييع. وقول الفاقل: لا نرضى لغيرنا ما لا نرضاه لأنفسنا، فهو كذلك ولكنه علينا حرام لاستغنائنا عنه والمفقر حلال إذ أحله دليل الشرع، وإذا اقتضت المصلحة التحليل وجب التحليل وإذا حل فقد رخصنا له الحلال ونقول إن له أن يتصدق على نفسه وعياله إذا كان فقيراً. أما عياله وأهله فلا يخفى لأن الفقر لا يتغنى عنهم بكونهم من عياله وأهله بل هم أولى من يتصدق عليهم، وأما هو فله أن يأخذ منه قدر حاجته لأنه أيضاً فقير ولو تصدق به على فقير لجاز وكذا إذا كان هو الفقير، ولنرسم في بيان هذا الأصل أيضاً مسائل.

مسألة: إذا وقع في يده مال من يد سلطان قال قوم: يرد إلى السلطان فهو أعلم بما تولاه فيقلده ما تقلده وهو خبر من أن يتصدق به، واختار المحاسبي ذلك وقال: كيف يتصدق به فلهل له مالاً معيناً ولو جاز ذلك لجاز أن يسرق من السلطان ويتصدق به، وقال قوم: يتصدق به إذا علم أن السلطان لا يرده إلى المالك لأن ذلك إعانة للظالم وتكثر لأسباب ظلمه فالرد إليه تضييع لحق المالك، والمختار أنه إذا علم من عادة السلطان أنه لا يرده إلى مالكه فيصدق به عن مالكه فهو خير للمالك إن كان له مالك معين من أن يرد على السلطان لأنه ربما لا يكون له مالك معين ويكون حق المسلمين فردة على السلطان تضييع فإن كان له مالك معين فالرد على السلطان تضييع وإعانة للسلطان الظالم وتقويت لبركة دعاء الفقير على المالك وهذا ظاهر، فإذا وقع في يده من ميراث ولم يتعدّ هو بالأخذ من السلطان فإنه شبهة باللقطة التي أيس عن معرفة صاحبها إذ لم يكن له أن يتصرف فيها بالتصدق عن المالك ولكن له أن يملكها ثم. وإن كان غنياً من حيث أنه اكتسبه من وجه مباح وهو الإلتقاط وههنا لم يحصل المال من وجه مباح فيؤثر في منعه من التملك ولا يؤثر في المنع من التصدق.

مسألة: إذا حصل في يده مال لا مالك له وجوزنا له أن يأخذ قدر حاجته لفقره ففي قدر حاجته نظر ذكرناه في كتاب أسرار الزكاة، فقد قال قوم: يأخذ كفاية سنة لنفسه وعياله وإن قدر على شراء ضيعة أو تجارة يكتسب بها للعائلة فعل، وهذا ما اختاره المحاسبي ولكنه قال: الأولى أن يتصدق بالكل إن وجد من نفسه قوة التوكل وينتظر لطف الله تعالى في الحلال، فإن لم يقدر فله أن يشتري ضيعة أو يتخذ رأس مال يتعيش بالمعروف منه وكل يوم وجد فيه حلالاً أمسك ذلك اليوم عنه، فإذا بقي عاد إليه، فإذا وجد حلالاً معيناً تصدق بمثل ما أنفق من قبل ويكون ذلك قرضاً عنده، ثم إنه يأكل الخبز ويترك اللحم إن قوي عليه وإلا أكل اللحم من غير تنعم وتوسع، وما ذكره لا مزيد عليه ولكن جعل ما أنفق قرضاً عنده فيه نظر ولا شك في أن الورع أن يجعله قرضاً، فإذا وجد حلالاً تصدق بمثله. ولكن مهما لم يجب ذلك على الفقير الذي يتصدق به عليه فلا يبعد أن لا يجب عليه أيضاً إذا أخذه لفقره لا سيما إذا وقع في يده من ميراث ولم يكن متعدداً بغصبه وكسبه حتى يلفظ الأمر عليه فيه.

مسألة: إذا كان في يده حلال وحرام أو شبهة وليس يفضل الكل عن حاجته فإذا كان له عيال فليخص نفسه بالحلال لأن الحاجة عليه أوكد في نفسه منه في عبده وعياله وأولاده والصغار والكبار من الأولاد يجرسهم من الحرام إن كان لا يقضى بهم إلى ما هو أشد منه فإن أفضى فيطعمهم بقدر الحاجة. وبالجملة كل ما يجذره في غيره فهو مجذور في نفسه وزيادة وهو أنه يتناول مع العلم والعيال ربما تعدد إذا لم تعلم إذ لم تتول الأمر بنفسها فليبدأ بالحلال بنفسه ثم بمن يعول، وإذا تردد في حق نفسه بين ما يخص قوته وكسوته وبين غيره من المؤن كآجرة الحجاب والصباغ والقصار والحمام والإطلاء بالنورة والدهن وعماراة المنزل وتعهده الدابة وتسجير التنور وشمع الحطب ودهن السراج فليخص بالحلال قوته ولباسه، فإن ما يتعلق ببلده - ولا غنى به عنه - هو أولى بأن يكون طيباً وإذا دار الأمر بين القوة واللباس فيحتمل أن يقال يخص القوة بالحلال لأنه محتجج بلبحه ودمه، وكل لحم نيت من حرام فالنار أولى به. وأما الكسوة ففائدتها ستر عورته ودفع الحر والبرد والأبصار عن بشرته وهذا هو الأظهر عندي. وقال الحارث المحاسبي يقدم اللباس لأنه يبقى عليه مدة والطعام



لا يبقى عليه لما روى أنه ولا يقبل الله صلاة من عليه ثوب إستره بعشرة دراهم فيها درهم حرام<sup>(١)</sup> وهذا محتمل ولكن أمثال هذا قد ورد فيمن في بطنه حرام ونبت لحمه من حرام<sup>(٢)</sup> فمراعاة اللحم والعظم أن ينبته من الحلال أولى، ولذلك تقياً الصديق رضى الله عنه ما شربه مع الجهول حتى لا ينبت منه لحم يثبت ويبقى.

فإن قيل: فإذا كان الكل منصرفاً إلى أغراضه فأي فرق بين نفسه وغيره وبين جهة وجهه وما مدرك هذا الفرق؟ قلنا: عرف ذلك بما روى أن رافع بن خديج رحمه الله مات وخلف ناضحاً وبعداً حجلاً فقتل رسول الله ﷺ عن ذلك فنهى عن كسب الحجام فروجع مرات فمنع منه فقيل: وإن له أيتاماً فقال: أعلفوه الناضح<sup>(٣)</sup>، فهذا يدل على الفرق بين ما يأكله هو أو دابته فإذا انفتح سبيل الفرق ففس عليه التفصيل الذي ذكرناه.

مسألة: الحرام الذي في يده لو تصدق به على الفقراء فله أن يوسع عليهم وإذا اتفق على نفسه فليضيّق ما قدر وما أنفق على عياله فليقتصد، وليكن وسطاً بين التوسيع والتضييق فيكون الأمر على ثلاث مراتب. فإن أنفق على صيف قدم عليه وهو فقير فليوسع عليه، وإن كان غنياً فلا يعطيه إلا إذا كان في بركة أو قدم ليلاً ولم يجد شيئاً فإنه في ذلك الوقت فقير، وإن كان الفقير الذي حضر ضيفاً تقياً لو علم ذلك لتورّع عنه فليعرض الطعام وليخبره جمعاً بين حق الضيافة وترك الخداع فلا ينبغي أن يكرم أخاه بما يكره، ولا ينبغي أن يعول على أنه لا يدرى فلا يضره فإن الحرام إذا حصل في المعدة أثر في قساوة القلب وإن لم يعرفه صاحبه، ولذلك تقياً أبو بكر وعمر رضى الله عنهما وكانا قد شرباً على جهل، وهذا وإن أفتينا بأنه حلال للفقراء أحلناه بحكم الحاجة فهو كالتزوير والخمر إذا أحلناها بالضرورة فلا يلتحق بالطيبات.

مسألة: إذا كان الحرام أو الشبهة في يد أبويه فليمتنع عن مؤاكلتها فإن كانا يسخطان فلا يوافقهما على الحرام المحض بل ينهما فلا طاعة لمخلوق في معصية الله تعالى، فإن كان شبهة وكان امتناعه للورع فهذا قد عارضه أن الورع طلب رضاهما بل هو واجب فليتلطف في الإمتناع، فإن لم يقدر فليوافق وليقبل الأكل بأن يصغر اللقمة ويظيل الضغف ولا يتوسع فإن ذلك عدوان والأخ والأخت قريبان من ذلك لأن حقهما أيضاً مؤكد، وكذلك إذا البست أمه ثوباً من شبهة وكانت تسخط برده فليقبل وليلبس بين يديها ولينزع في غيبتها وليجهد أن لا يصلي فيه إلا عند حضورها فيصل في صلاة المضطر، وعند تعارض أسباب الورع ينبغي أن يتفقد هذه الدقائق. وقد حكى عن بشر رحمه الله أنه سلمت إليه أمه رطبة وقالت: بحقي عليك أن تأكلها وكان يكرهه فأكل ثم صعد غرفة فصعدت أمه وراه فرأته يتقياً، وإنما فعل ذلك لأنه أراد أن يجمع بين رضاها وبين صيانة الملعنة. وقد قيل لأحمد بن حنبل: سئل بشر هل للوالدين طاعة في الشبهة؟ فقال: لا. فقال أحمد: هذا شديد. فقيل له: سئل محمد بن مقاتل العباداني عنها فقال: برّ والديك؛ فماذا تقول؟ فقال للسائل: أحب أن تعطيني فقد سمعت ما قالاً ثم قال: ما أحسن أن تداربها.

مسألة: من في يده مال حرام محض فلا حج عليه ولا يلزمه كفارة مالية لأنه مفلس ولا تجب عليه الزكاة إذ معنى الزكاة وجوب إخراج ربع العشر مثلاً، ويجب عليه إخراج الكل إما ردّاً على المالك إن عرفه أو صرفاً إلى الفقراء إن لم يعرف المالك، وأما إذا كان مال شبهة فيحتمل أنه حلال فإذا لم يخرج منه من يده لزمه الحج لأن كونه حلالاً يمكن ولا يسقط الحج إلا بالفقر ولم يتحقق فقره وقد قال الله تعالى ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ

(١) حديث لا يقبل صلاة من عليه ثوب إستره بعشرة دراهم وفيها درهم حرام أخرجه أحمد من حديث ابن عمر وقد تقدم.

(٢) حديث الجسد نبت من الحرام تقدم.

(٣) حديث: أن رافع بن خديج مات وخلف ناضحاً وبعداً حجلاً... الحديث. وفيه وأعلفوه الناضح أخرجه أحمد والطبراني من رواية هبة بن رفاع بن خديج: أن جدّه حين مات ترك جارية وناضحاً وغلماً حجلاً... الحديث. وليس المراد ببعده رافع بن خديج فإنه رضي إلى سنة أربع وسبعين فيحتمل أن أراد جدّه الأعل وهو خديج ولم أر له ذكرًا في الصحابة وفي رواية للطبراني عن عتبة بن رفاع عن أبيه قال مات أبوه وفي رواية له عن هبة قال مات رفاع على عهد النبي ﷺ... الحديث وهو مضطرب.

البيت من استطاع إليه سبيلاً، وإذا وجب عليه التصق بما يزيد على حاجته حيث يقلب على ظنه تحريمه فالزكاة أولى بالجوب، وإن لزمته كفارة فليجمع بين الصوم والإعتاق ليتخلص بيقين. وقد قال قوم: يلزمه الصوم دون الإطعام إذ ليس له يسار معلوم. وقال المحاسبي: يكتفيه الإطعام. والذي نختاره: أن كل شبهة حكمنا بوجوب اجتنابها والزمنه إخراجها من يده لكون احتمال الحرام أغلب على ما ذكرناه فعليه الجمع بين الصوم والإطعام، أما الصوم فلأنه مفلس حكماً، وأما الإطعام فلأنه قد وجب عليه التصق بالجميع ويحتمل أن يكون له فيكون اللزوم من جهة الكفارة.

مسألة: من في يده مال حرام أمسكه للحاجة فأراد أن يتطوع بالحج فإن كان ماشياً فلا بأس به لأنه سبأكل هذا المال في غير عبادة فأكله في عبادة أولى. وإن كان لا يقدر على أن يمشي ويحتاج إلى زيادة للمركوب فلا يجوز الأخذ لمثل هذه الحاجة في الطريق كما لا يجوز شراء المركوب في البلد. وإن كان يتوقع القدرة على حلال لو أقام بحيث يستغنى به عن بقية الحرام فالإقامة في انتظاره أولى من الحج ماشياً بالمال الحرام.

مسألة: من خرج لحج واجب بمال فيه شبهة فليجتهد أن يكون قوته من الطيب، فإن لم يقدر فمن وقت الإحرام إلى التحلل فإن لم يقدر فليجتهد يوم عرفة أن لا يكون قيامه بين يدي الله ودعاؤه في وقت مطعمه حرام وملبسه؛ فليجتهد أن لا يكون في بطنه حرام ولا على ظهره حرام فإنا وإن جوزنا هذا بالحاجة فهو نوع ضرورة، وما ألحقناه بالطيبات، فإن لم يقدر فليلازم قلبه الخوف والغم لما هو مضطر إليه من تناول ما ليس بطيب ففساه ينظر إليه بعين الرحمة ويتجاوز عنه بسبب حزنه وخوفه وكرهاته.

مسألة: سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال له قائل: مات أبي وترك مالا وكان يعامل من تكره معاملته، فقال: تدع من ماله بقدر ما ربح، فقال: له دين وعليه دين، فقال: تقضي وتقتضي، فقال: أفترى ذلك؟ فقال: أفترى محباً بدينه؟ وما ذكره صحيح وهو يدل على أنه رأى التحريم بإخراج مقدار الحرام إذ قال: يخرج قدر الربح، وأنه رأى أن أعيان أمواله ملك له بدلاً عما بذله في المعاوضات الفاسدة بطريق التقاص والتقابل معها كثر التصرف وعصر الرد، وعزل في قضاء دينه على أنه يقين فلا يترك بسبب الشبهة.

### الباب الخامس: في إدارات السلاطين وصلاتهم وما يحل منها وما يحرم

اعلم أن من أخذ مالا من سلطان فلا بد له من النظر في ثلاثة أمور: في مدخل ذلك إلى يد السلطان من أين هو؟ وفي صفته التي بها يستحق الأخذ. وفي المقدار الذي يأخذه هل يستحقه إذا أضيف إلى حاله وحال شركائه في الإستحقاق؟.

#### النظر الأول: في جهات الدخول للسلطان

وكل ما يحل للسلطان سوى الإحياء وما يشترك فيه الرعية قسمان:

أماخوذ من الكفار. وهو الغنيمة المأخوذة بالقهر والنفس، وهو الذي حصل من الملم في يده من غيـ قتال، والجزية وأموال المصالحة، وهي التي تؤخذ بالشروط والمعاقدة.

والقسم الثاني: المأخوذ من المسلمين. فلا يحل منه إلا قسمان: الموارث وسائر الأمور الضائعة التي لا يتعين لها مالك، والأوقاف التي لا متولى لها. أما الصدقات فليست توجد في هذا الزمان. وما عدا ذلك من إخراج المضروب على المسلمين والمصدرات وأنواع الرشوة كلها حرام.

فإذا كتب لفقير أو غيره إدار أو صلة أو خلع على جهة فلا يخلو من أحوال ثمانية: فإنه إما أن يكتب له ذلك على الجزية، أو على الموارث، أو على الأوقاف، أو على ملك أحياء السلطان، أو على ملك إشتراء، أو

على عامل خراج المسلمين، أو على بيع من جملة التجار، أو على الخزانة.

فالأول: هو الجزية وأربعة أخماسها للمصالح وخمسة لجهات معينة. فما يكتب على الخمس من تلك الجهات أو على الأخماس الأربعة لما فيه مصلحة وروعي فيه الإحتياط في القدر فهو حلال، بشرط أن لا تكون الجزية إلا مضروبة على وجه شرعي ليس فيها زيادة على دينار أو على أربعة دنانير، فإنه أيضاً في عمل الإجتهد وللسلطان أن يفعل ما هو في عمل الإجتهد، وبشرط أن يكون النسي الذي تؤخذ الجزية منه مكتسباً من وجه لا يعلم تحريمه فلا يكون عامل سلطان ظالماً ولا يبيع خمر ولا صبياً ولا امرأة، إذ لا جزية عليها. فهذه أمور تراعى في كيفية ضرب الجزية ومقدارها وصفة من تصرف إليه ومقدار ما يصرف فيجب النظر في جميع ذلك.

الثاني: الموارث والأموال الضائعة فهي للمصالح والنظر أن الذي خلفه هل كان ماله كله حراماً أو أكثره أو أقله وقد سبق حكمه، فإن لم يكن حراماً بقى النظر في صفة من يصرف إليه بأن يكون في الصرف إليه مصلحة ثم في المقدار المصروف.

الثالث: الأوقاف، وكذا يجري النظر فيها كما يجري في الميراث مع زيادة أمر وهو شرط الموافقة حتى يكون المأخوذ موافقاً له في جميع شرائطه.

الرابع: ما أحياه السلطان، وهذا لا يعتبر فيه شرط إذ له أن يعطي من ملكه ما شاء لمن شاء أي قدر شاء. وإنما النظر في أن الغالب أنه أحياه بإكرام الأجراء أو بإداء أجرتهم من حرام. فإن الإحياء يحصل بحفر القناة والأنهار وبناء الجدران وتسوية الأرض ولا يتولاه السلطان بنفسه. فإن كانوا مكرهين على الفعل لم يملكه السلطان وهو حرام وإن كانوا مستأجرين ثم قضيت أجورهم من الحرام فهذا يورث شبهة قد نهينا عليها في تعلق الكراهة بالأعواض.

الخامس: ما اشتراه السلطان في اللمة من أرض أو ثياب خلعة أو فرس أو غيره فهو ملكه وله أن يتصرف فيه ولكنه سيقتضي ثمنه من حرام وذلك يوجب التحريم تارة والشبهة أخرى. وقد سبق تفصيله.

السادس: أن يكتب على عامل خراج المسلمين أو من يجمع أمواله القسمة والمصادرة وهو الحرام السحت الذي لا شبهة فيه، وهو أكثر الإمدارات في هذا الزمان إلا ما على أراضي العراق فإنها وقفت عند الشافعي رحمه الله على مصالح المسلمين.

السابع: ما يكتب على بيع يعامل السلطان فإن كان لا يعامل غيره فما له كمال خزانة السلطان. وإن كان يعامل غير السلاطين أكثر فما يعطيه قرض على السلطان وسيأخذ بدله من الخزانة فالخلل ينطبق إلى الموضع. وقد سبق حكم الثمن الحرام.

الثامن: ما يكتب على الخزانة أو على عامل يجتمع عنده من الحلال والحرام فإن لم يعرف للسلطان دخل إلا من الحرام فهو سحت محض. وإن عرف يقيناً أن الخزانة تشتمل على مال حلال ومال حرام واحتمل أن يكون ما يسلم إليه بعينه من الحلال إحتماً قريباً له وقع في النفس، واحتمل أن يكون من الحرام وهو الأغلب لأن أغلب أموال السلاطين حرام في هذه الأعصار والخلل في أيديهم معدوم أو عزيز فقد اختلف الناس في هذا فقال قوم: كل ما لا أتقن أنه حرام قل أن أخذه، وقال آخرون: لا يحمل أن يؤخذ ما لم يتحقق أنه حلال فلا تحمل شبهة أصلاً. وكلاهما إسراف، والإعتدال ما قلنا ذكره وهو الحكم بأن الأغلب إذا كان حراماً حرم وإن كان الأغلب حلالاً وفيه يقين حرام فهو موضع توقفت فيه كما سبق.

ولقد احتج من جَوَز أخذ أموال السلاطين إذا كان فيها حرام وحلال - مهما لم يتحقق أن عين المأخوذ حرام - بما روى عن جماعة من الصحابة أنهم أدركوا أيام الأئمة الظلمة وأخذوا الأموال: منهم أبو هريرة وأبو سعيد الخدري وزيد بن ثابت وأبو أيوب الأنصاري وجابر بن عبد الله وجابر وأنس بن مالك والمسيور بن

محرمة. فأخذ أبو سعيد وأبو هريرة من مروان ويزيد بن عبد الملك. وأخذ ابن عمر وابن عباس من الحجاج. وأخذ كثير من التابعين منهم كالشعبي وإبراهيم والحسن وابن أبي ليلى. وأخذ الشافعي من هارون الرشيد ألف دينار في دفعة. وأخذ مالك من الخلفاء أموالاً جمة وقال علي رضي الله عنه: خذ ما يعطيك السلطان فإذا يعطيك من الحلال وما يأخذ من الحلال أكثر. وإنما ترك من ترك العطاء منهم تورعاً تخافة على دينه أن يحمل على ما لا يحل. ألا ترى قول أبي ذر للأحنف بن قيس: خذ العطاء ما كان نحلة فإذا كان أثمان دينكم فدعوه؟ وقال أبو هريرة رضي الله عنه: إذا أعطينا قبلنا وإذا متعنا لم نسأل. وعن سعيد بن المسيب: أن أبا هريرة رضي الله عنه كان إذا أعطاه معاوية سكت وإن منعه وقع فيه. وعن الشعبي عن مسروق: لا يزال العطاء بأهل العطاء حتى يدخلهم النار- أي يحمله ذلك على الحرام لا أنه في نفسه حرام- وروى نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما: أن المختار كان يبعث إليه المال فيقبله ثم يقول: لا أسأل أحداً ولا أورد ما رزقني الله. وأهدي إليه ناقة فقبلها وكان يقال لها ناقة المختار، ولكن هذا يعارضه ما روى أن ابن عمر رضي الله عنهما لم يرد هدية أحد إلا هدية المختار، والإسناد في رده أثبت. وعن نافع أنه قال: بعث ابن عمر إلى ابن عمر بستين ألفاً فقسما على الناس، ثم جاءه سائل فاستقرض له من بعض من أعطاه وأعطى السائل. ولما قدم الحسن بن علي رضي الله عنهما على معاوية رضي الله عنه فقال: لأجيزك بجائزة لم أجزها أحداً قبلك من العرب ولا أجزها أحداً بملك من العرب، قال: أربعمائة ألف درهم فأخذها. وعن حبيب ابن أبي ثابت قال: لقد رأيت جائزة المختار لابن عمر وابن عباس فقبلها فقيل ما هي؟ قال: مال وكسوة. وعن الزبير بن عدي أنه قال: قال سلمان إذا كان لك صديق عامل أو تاجر يقارب الربا فعداك إلى طعام أو نحوه أو أعطاك شيئاً فقبل فإن المنه لك وعليه الوزر. فإن ثبت هذا في المربى فالظالم في معناه. وعن جعفر عن أبيه أن الحسن والحسين عليهما السلام كانا يقبلان جوائز معاوية. وقال حكيم بن جبير: مرنا على سعيد بن جبير وقد جعل عاملاً على أسفل الفرات فأرسل إلى العشارين أطعمونا بما عندكم فأرسلوا بطعام فأكلنا معه. وقال العلماء بن زهير الأزدی: أتى إبراهيم أبي- وهو عامل على حلوان- فأجازه فقبل وقال إبراهيم: لا بأس بجائزة العمال إن للمعامل مؤنة ورزقا. ويدخل بيت ماله الخبيث والطيب فما أعطاك فهو من طيب ماله. فقد أخذ هؤلاء كلهم جوائز السلاطين الظلمة وكلهم طعنوا على من أطاعهم في معصية الله تعالى. وزعمت هذه الفرقة أن ما ينقل من إمتناع جماعة من السلف لا يدل على التحريم بل على الورد كالخلفاء الراشدين وأبي ذر وغيرهم من الزهاد فإنهم إمتنعوا من الحلال المطلق زهداً ومن الحلال الذي يخاف إفضاؤه إلى محذور ورعاً وتقوى. فإقدام هؤلاء يدل على الجواز وإمتناع أولئك لا يدل على التحريم. وما نقل عن سعيد بن المسيب أنه ترك عطاءه في بيت المال حتى اجتمع بضعة وثلاثين ألفاً وما نقل عن الحسن من قوله لا أتوضأ من ماء صيرني ولو ضاق وقت الصلاة لأني لا أدري أصل ماله: كل ذلك ورع لا ينكر، وإتباعهم عليه أحسن من إتباعهم على الإتياع ولكن لا يجرم إتباعهم على الإتياع أيضاً. فلهذه هي شبهة من يجوز أخذ مال السلطان الظالم.

والجواب، أن ما نقل من أخذ هؤلاء محصور قليل بالإضافة إلى ما نقل من رددهم وإنكارهم، وإن كان يتطرق إلى امتناعهم إحتمال الورد فيتطرق إلى أخذ من أخذ ثلاثة إحتتمالات متفاوتة في الدرجة بتفاوتهم في الورد فإن للورد في حق السلاطين أربع درجات.

الدرجة الأولى: أن لا يأخذ من أموالهم شيئاً أصلاً كما فعله الوردون منهم، وكما يفعله الخلفاء الراشدون حتى أن أبا بكر رضي الله عنه حسب جميع ما كان أخذه من بيت المال فبلغ ستة آلاف درهم فغرمها لبيت المال، وحتى إن عمر رضي الله عنه كان يقسم مال بيت المال يوماً فدخلت إبنته له وأخذت درهماً من المال فنفض عمر في طلبها حتى سقطت للملحفة من أحد منكبيه ودخلت الصبية إلى بيت أهلها تبكي وجعلت الدرهم في فيها فأدخل عمر أصبعه فأخرجها من فيها وطرحه على الخراج وقال: أيها الناس ليس لعمر ولا لآل عمر إلا ما للمسلمين قريبتهم وبعيدهم. وكسح أبو موسى الأشعري بيت المال فوجد درهماً فمر بهي لعمر رضي

الله عنه فأعطاه إياه فرأى عمر ذلك في يد الغلام نسأله عنه فقال أعطانيه أبو موسى فقال: يا أبا موسى ما كان في أهل المدينة بيت أهون عليك من آل عمر أردت أن لا يبقى من أمة محمد ﷺ أحد إلا طلبنا بمظلمة، ورد الدرهم إلى بيت المال. هذا مع أن المال كان حلالاً ولكن خاف أن لا يستحق هو ذلك القدر فكان يستبرئ لدينه ويقتصر على الأقل إمتثالاً لقوله ﷺ: «دع ما يريك إلى ما لا يريك»<sup>(١)</sup> ولقوله: «ومن تركها فقد استبرأ لمرضه ودينه»<sup>(٢)</sup> ولما سمعه من رسول الله ﷺ من التشديدات في الأموال السلطانية حتى قال ﷺ حين بعث عبادة بن الصامت إلى الصدقة «إني الله يا أبا الوليد لا تحيى يوم القيامة بغير تحمله على رقبك له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة لها تزاوج فقال يا رسول الله أهكذا يكون؟ قال: «نعم والذي نفسي بيده إلا من رحم الله. قال: «فوالذي بعثك بالحق لا أعلم على شيء أبداً»<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ: «إني لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدي إنما أخاف عليكم أن تنافسوا»<sup>(٤)</sup> وإنما خاف التنافس في المال. ولذلك قال عمر رضي الله عنه في حديث طويل يذكر فيه مال بيت المال: إني لم أجد نفسي فيه إلا كالوولي مال اليتيم؛ إن استغثت استعفت وإن افتقرت أكلت بالمعروف. وروى أن ابناً لطاويوس إفتعل كتاباً عن لسانه إلى عمر بن عبد العزيز فأعطاه ثلثمائة دينار؛ فباع طاويوس ضيعة له وبعث من ثمنها إلى عمر بثلثمائة دينار، هذا مع أن السلطان ليس مثل عمر بن عبد العزيز. فهذه الدرجة العليا في الورع.

الدرجة الثانية: هو أن يأخذ مال السلطان ولكن إنما يأخذ إذا علم أن ما يأخذه من جهة حلال فاستمال يد السلطان على حرام آخر لا يفرضه، وعلى هذا ينزل جميع ما نقل من الآثار أو أكثرها أو ما اختص منها بأكابر الصحابة والورعين منهم مثل ابن عمر فإنه كان من المجالين في الورع فكيف يتوسع في مال السلطان، وقد كان من أشدهم إنكاراً عليهم وأشدهم ذمّاً لأموالهم؟ وذلك أنهم اجتمعوا عند ابن عامر - وهو في مرضه وأشفق على نفسه من ولأيته وكونه مأخوذاً عند الله تعالى بها - فقالوا له: إنا نرجو لك الخير، حفرت الآبار وسقيت الحاج وصنعت... وصنعت... وابن عمر ساكت، فقال: ماذا تقول يا ابن عمر؟ فقال: أقول ذلك إذا طاب المكسب وزكت النفقة وسترى فتري. وفي حديث آخر أنه قال إن الحديث لا يكفر الحديث وإنك قد وليت البصرة ولا أحسبك إلا قد أصبت منها شراً. فقال له ابن عامر: ألا تدعوني، فقال ابن عمر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول»<sup>(٥)</sup> وقد وليت البصرة فهذا قوله فيما صرفه إلى الخيرات. وعن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال في أيام الحجاج: ما شبعنا من الطعام منذ انتهت الدار إلى يومي هذا وروى عن علي رضي الله عنه أنه كان له سويق في إناء غنوم يشرب منه فقيل: أتفعل هذا بالمراق مع كثرة طعامه؟ فقال: أما إني لا أختمه بخلاجه ولكن أكره أن يجعل فيه ما ليس منه وأكره أن يدخل بطني غير طيب، فهذا هو المألوف منهم وكان ابن عمر لا يعجبه شيء إلا خرج عنه فطلب منه نافع بثلاثين ألفاً فقال: إني أخاف أن تقتني دراهم ابن عامر وكان هو الطالب أذهب فأتت حر. وقال أبو سعيد الخدري: ما منا أحد إلا مالت به الدنيا إلا ابن عمر؟ فهذا يتضح أنه لا يظن به وعين كان في منصبه أنه أخذ مالا يدري أنه حلال.

الدرجة الثالثة: أن يأخذ ما أخذه من السلطان ليتصدق به على الفقراء أو يفرقه على المستحقين، فإن ما

#### الباب الخامس: في إدارات السلاطين

- (١) حديث «دع ما يريك إلى ما لا يريك» تقدم في الباب الأول من الحلال والحرام.
- (٢) حديث «ومن تركها فقد استبرأ لدينه وعرضه» متفق عليه من حديث التيمان بن بشر وقد تقدم أوله في أول الباب الثاني من الحلال وأخراه.
- (٣) حديث «قال لعبادة من الصامت حين بعث إلى الصدقة إني الله يا أبا الوليد لا تحيى يوم القيامة بغير تحمله على رقبك». الحديث، أخرجه الشافعي في المسند من حديث طاويوس مرسلاً ولأبي يعلى في المعجم من حديث ابن عمر مختصراً أنه قال لسعد بن عبادة وسنده صحيح.
- (٤) حديث «إني لا أخاف عليكم أن تشركوا بعدي إنما أخاف عليكم أن تنافسوا» متفق عليه من حديث عتبة بن عامر.
- (٥) حديث «لا يقبل الله صلاة بغير طهور ولا صدقة من غلول» أخرجه مسلم من حديث ابن عمر.

لا يتعين مالكة هذا حكم الشرع فيه. فإذا كان السلطان إن لم يأخذ منه لم يفرقه واستعان به على ظلم فقد نقول أخذه منه وتفرقة أولى من تركه في يده، وهذا قد رآه بعض العلماء وسيأتي وجهه. وعلى هذا ينزل ما أخذه أكثرهم ولذلك قال ابن المبارك: إن الذين يأخذون الجوائز اليوم ويحتجون بآبى عمر وعائشة ما يقتدون بهما؟ لأن ابن عمر فرق ما أخذ حتى استقرض في مجلسه بعد تفرقة ستين ألفاً، وعائشة فعلت مثل ذلك، وجابر بن زيد جماعه مال ففصله به وقال: رأيت أن أخذه منهم وأتصدق أحب إلي من أن أدعها في أيديهم، وهكذا فعل الشافعي رحمه الله بما قبله من هارون الرشيد فإنه فرقه على قرب حتى لم يسلك لنفسه حبة واحدة.

الدرجة الرابعة: أن لا يتحقق أنه حلال ولا يفرق بل يستبقى ولكن يأخذ من سلطان أكثر ماله حلال، وهكذا كان الخلفاء في زمان الصحابة رضى الله عنهم، والتابعين بعد الخلفاء الراشدين ولم يكن أكثر ما لهم حراماً. ويدل عليه تعليل علي رضى الله عنه حيث قال: فإن ما يأخذ من الحلال أكثر. فهذا بما قد جوزته جماعة من العلماء تعويلاً على الأكثر. ونحن إنما توقفنا فيه في حق آحاد الناس، ومال السلطان أشبه بالخروج عن المحصر فلا يبعد أن يؤدي اجتهد مجتهد إلى جواز أخذ ما لم يعلم أنه حرام اعتماداً على الأغلب، وإنما منعناه إذا كان الأكثر حراماً فإذا فهمت هذه الدرجات تحققت أن إدارات الظلمة في زماننا لا تجري مجرى ذلك وإنما تفرقه من وجهين قاطعين .

أحدهما: أن أموال السلاطين في عصرنا حرام كلها أو أكثرها، وكيف لا والحلال هو الصدقات والغنىم والغنيمة لا وجود لها وليس يدخل منها شيء في يد السلطان؟ ولم يبق إلا الجزية وأنها تؤخذ بأنواع من الظلم لا يحل أخذها به فإنهم يجاوزون حدود الشرع في المأخوذ والمأخوذ منه والوفاء به بالشرط، ثم إذا نسبت ذلك إلى ما ينصب إليهم من الخراج المضروب على المسلمين ومن المصادرات والرشا وصنوف الظلم لم يبلغ عشر معشار عشرة.

والوجه الثاني: أن الظلمة في العصر الأول لقرب عهدهم بزمان الخلفاء الراشدين كانوا مستشعرين من ظلمهم ومتشوفين إلى استمالة قلوب الصحابة والتابعين وحريصين على قبولهم عطاياهم وجوائزهم، وكانوا يبعثون إليهم من غير سؤال وإذلال بل كانوا يتقلدون المنه بقبولهم ويفرحون به، وكانوا يأخذون منهم ويفرقون ولا يطيعون السلاطين في أغراضهم ولا يفشون مجالسهم ولا يكثرون جمعهم ولا يجوبون بقاءهم بل يدعون عليهم ويطلقون اللسان فيهم وينكرون المنكرات منهم عليهم، فما كان يجذر أن يصيبوا من دينهم بقدر ما أصابوا من دنياههم ولم يكن يأخذهم بأس، فأما الآن فلا تسمح نفوس السلاطين بعبية إلا لمن طمعوا في استخدامهم والتكثر بهم والإستعانة بهم على أغراضهم والتجمل بغشيان مجالسهم وتكليفهم المواظبة على الدعاء والثناء والتزكية والإطراء في حضورهم ومغيبيهم. فلو لم يذل الأخذ نفسه بالسؤال أولاً، وبالتردد في الخدمة ثانياً، وبالثناء والدعاء ثالثاً، وبالمساعدة له على أغراضه عند الإستعانة رابعاً، وبكتير جمع في مجلسه ومركبه خامساً، وبإظهار الحب والموالاة المتنامرة له على أعدائه سادساً، وبالستر على ظلمه ومقابحه ومساري أعماله سابغاً، لم ينعم عليه بدهم واحد ولو كان في فضل الشافعي رحمه الله مثلاً، فإذا لا يجوز أن يؤخذ منهم في هذا الزمان ما يعلم أنه حلال لإفضائه إلى هذه المعاني فكيف ما يعلم أنه حرام أو يشك فيه؟ فمن استجرأ على أموالهم وشبه نفسه بالصحابة والتابعين فقد قاس الملائكة بالحدادين. ففي أخذ الأموال منهم حاجة إلى مخالطتهم ومراعاتهم وخدمة مصالحهم واحتمال الذل منهم والثناء عليهم والتتردد إلى أبوابهم وكل ذلك معصية - على ما سنين في الباب الذي يلي. هذا - فإذا قد تبين مما تقدم مداخل أموالهم وما يحل منها وما لا يحل. فلو تصور أن يأخذ الإنسان منها ما يحل بقدر استحقاقه وهو جالس في بيته يساق إليه ذلك - لا يحتاج فيه إلى تفقد عامل وخدمته ولا إلى الثناء عليهم وتزكيتهم ولا إلى مساعدتهم - فلا يجرم الأخذ ولكن يكره لمعان سننه عليها في الباب الذي يلي هذا.

## النظر الثاني من هذا الباب: في قدر المأخوذ وصفة الأخذ

ولنفرض المال من أموال المصالح كأربعة أخماس الفء والمواثيق فإن ما عدها مما قد تعين مستحقه إن كان من وقف أو صدقة أو خسر فيء أو خسر غنيمية، وما كان من ملك السلطان مما أحياه أو إشتراه فله أن يعطي ما شاء لمن شاء. وإنما النظر في الأموال الضائعة ومال المصالح فلا يجوز صرفه إلا إلى من فيه مصلحة عامة أو هو محتاج إليه عاجز عن الكسب، فأما الفنى الذي لا مصلحة فيه فلا يجوز صرف مال بيت المال إليه، هذا هو الصحيح وإن كان العلماء قد اختلفوا فيه. وفي كلام عمر رضى الله عنه ما يدل على أن لكل مسلم حقاً في بيت المال لكونه مسلماً أكثرأ جمع الإسلام ولكنه مع هذا ما كان يقسم المال على المسلمين كافة بل على مخصوصين بصفات. فإذا ثبت هذا فكل من يتولى أمراً يقوم به تتعدى مصلحته إلى المسلمين ولو اشتغل بالكسب لتمتع عليه ما هو فيه، فله في بيت المال حق الكفاية. ويدخل فيه العلماء كلهم؛ أعني العلوم التي تتعلق بمصالح الدين من علم الفقه والحديث والتفسير والقراءة حتى يدخل في المعلمون والمؤذنون. وطلب هذه العلوم أيضاً يدخلون فيه، فإنهم إن لم يكفوا لم يتمكنوا من الطلب. ويدخل فيه العمال، وهم الذين ترتبط مصالح الدنيا بأعمالهم وهم الأجناد المرتزقة الذين يجرسون المملكة بالسيف عن أهل العداوة وأهل البيى وأعداء الإسلام. ويدخل فيه الكتاب والحساب والوكلاء وكل من يحتاج إليه في ترتيب ديوان الخراج، أعني العمال على الأموال الخلال لا على الحرام، فإن هذا المال للمصالح. والمصلحة إما أن تتعلق بالدين أو بالدنيا فبالعلماء حراسة الدين وبالأجناد حراسة الدنيا. والدين والملك توأمان فلا يستغنى أحدهما عن الآخر. والطبيب وإن كان لا يرتبط بعلمه أمر ديني ولكن يرتبط به صحة الجسد والدين يتبعه؛ فيجوز أن يكون له ولبن يجري مجراه في العلوم المحتاج إليها في مصلحة الأبدان أو مصلحة البلاد إدار من هذه الأموال ليتفرغوا لمخافة المسلمين، أعني من يعالج منهم بغير أجره، وليس يشترط في هؤلاء الحاجة بل يجوز أن يعطوا مع الفنى. فإن الخلفاء الراشدين كانوا يعطون المهاجرين والأنصار ولم يعرقوا بالحاجة. وليس يقتدر أيضاً بمقدار بل هو إلى اجتهد الإمام وله أن يوسع ويغنى وله أن يقتصر على الكفاية على ما يقتضيه الحال وسعة المال. فقد أخذ الحسن عليه السلام من معاوية في دفعة واحدة أربعمئة ألف درهم. وقد كان عمر رضى الله عنه يعطي لجماعة إثني عشر ألف درهم نفقة في السنة. وأثبت عائشة رضى الله عنها في هذه الجريدة والجماعة عشرة آلاف وجماعة ستة آلاف وهكذا. فهذا مال هؤلاء فيوزع عليهم حتى لا يبقى منه شيء. فإن خص واحداً منهم بمال كثير فلا بأس. وكذلك للسلطان أن يخص من هذا المال ذوي الخصائص بالخلع والجوائز فقد كان يفعل ذلك في السلف ولكن يبنني أن يلتفت فيه إلى المصلحة. ومهما خص عالم أو شجاع بصلة كان فيه بعت للناس وتخريض على الإشتغال والتشبه به فهذه فائدة الخلع والصلوات وضروب التخصيصات وكل ذلك منوط باجتهاد السلطان. وإنما النظر في السلاطين الظلمة في شيئين (أحدهما) أن السلطان الظالم عليه أن يكف عن ولايته، وهو إما معزول أو واجب العزل فكيف يجوز أن يأخذ من يده وهو على التحقيق ليس بسلطان؟ (والثاني) أنه ليس يعمم بماله جميع المستحقين فكيف يجوز للأحد أن يأخذوا؟ أم يجوز لهم الأخذ بقدر حصصهم أم لا يجوز أصلاً؟ أم يجوز أن يأخذ كل واحد ما أعطى؟

أما الأول: فالذي نراه أنه لا يمنع أخذ الحق، لأن السلطان الظالم الجاهل مهيا ساعدته الشوكة وعسر خلعهم وكان في الإستبدال به فتنة ثائرة لا تطاق وجب تركه ووجب الطاعة له كما تجب طاعة الأمراء، إذ قد ورد في الأمر بطاعة الأمراء<sup>(١)</sup> والمنع من سل اليد عن مساعدتهم<sup>(٢)</sup> وأمر وزواجر. فالذي نراه: أن الخلافة منعقدة

(١) حديث الأمر بطاعة الأمراء أخرجه البخاري من حديث أنس «إسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عد حبي كان رأسه زينة» ولسلم من حديث أبي هريرة «عليك بالطاعة في مشطك ومكرهك... الحديث» وله من حديث أبي ذر «أوصاني النبي ﷺ أن أسمع وأطيع ولو لعبد جدد الأطراف».

(٢) حديث «المنع من سل اليد عن مساعدتهم» أخرجه الشيخان من حديث ابن عباس «ليس أحد يشارك الجماعة شبراً فيموت إلا مات ميتة =

للمتكفل بها من بني العباس رضى الله عنه، وأن الولاية نافذة للسلطين في أقطار البلاد والمبايعين للخليفة - وقد ذكرنا في الكتاب المستظهرى المستنبط من كتاب كشف الأسرار وهتك الأستار تأليف القاضي أبي الطيب في الرد على أصناف الروافض من الباطنية ما يشير إلى وجه المصلحة فيه - والقول الوجيز أنا نراعي الصفات والشروط في السلطين تشوفاً إلى مزايا المصالح. ولو قضينا بطلان الولايات الآن لبطلت المصالح رأساً فكيف يفوت رأس المال في طلب الربح؟ بل الولاية الآن لا تتبع إلا الشوكة. فمن بايعه صاحب الشوكة فهو الخليفة. ومن استبد بالشوكة وهو مطيع للخليفة في أصل الخطبة والسكة فهو سلطان نافذ الحكم والقضاء في أقطار الأرض ولاية نافذة الأحكام. وتحقيق هذا قد ذكرناه في أحكام الإمامة من كتاب الإقتصاد في الاعتقاد فلنسا طول الآن به.

وأما الإشكال الآخر وهو أن السلطان إذا لم يعمم بالعطاء كل مستحق فهل يجوز للواحد أن يأخذ منه؟ فهذا مما اختلف العلماء فيه على أربع مراتب فعلاً بعضهم وقال: كل ما يأخذه فالمسلمون كلهم فيه شركاء ولا يدري أن حصته منه دائن أو حبة فليترك الكل وقال قوم: له أن يأخذ قدر قوت يومه فقط، فإن هذا القدر يستحقه لحاجته على المسلمين. وقال قوم: له قوت سنة، فإن أخذ الكفاية كل يوم عسير وهو ذو حق في هذا المال فكيف يتركه؟ وقال قوم: إنه يأخذ ما يعطي والمظلوم هم الباقون. وهذا هو القياس لأن المال ليس مشتركاً بين المسلمين كالغنيمة بين الغانمين ولا كالميراث بين الورثة لأن ذلك صار ملكاً لهم. وهذا لو لم يتفق قسمه حتى مات هؤلاء لم يجب التوزيع على ورثتهم بحكم الميراث. بل هذا الحق غير متعين وإنما يتعين بالقبض. بل هو كالصدقات ومهما أعطى الفقراء حصتهم من الصدقات وقع ذلك ملكاً لهم ولم يمتنع بظلم المالك بقية الأصناف بمنع حقهم، هذا إذا لم يصرف إليه كل المال بل صرف إليه من المال ما لو صرف إليه بطريق الإيثار والتفضيل مع تعميم الآخرين لجاز له أن يأخذه والتفضيل جائز في العطاء. سوى أبو بكر رضى الله عنه فراجع عمر رضى الله عنه فقال: إنما فضلهم عند الله وإنما الدنيا بلاغ. وفضل عمر رضى الله عنه في زمانه فأعطى عائشة اثني عشر ألفاً وزينب عشرة آلاف وجويرية ستة آلاف وكذا صفية. وأقطع عمر لعلي خاصة رضى الله عنها. وأقطع عثمان أيضاً من السواد خسرانجنت، وآثر عثمان علياً رضى الله عنها بما قبل ذلك منه ولم ينكر. وكل ذلك جائز في محل الإجتهد وهو من المجتهدات التي أقول فيها: إن كل مجتهد مصيب، وهي كل مسألة لا نص على عيناها ولا على مسألة تقرب منها فتكون في معناها بقياس جلي كهذه المسألة ومسألة حد الشرب فلهزم جلدوا أربعين وثمانين والكل سنة وحق وأن كل واحد من أبي بكر وعمر رضى الله عنهما مصيب باتفاق الصحابة رضى الله عنهم، إذا المفضل ما رد في زمان عمر شيئاً إلى الفاضل مما قد كان أخذه في زمان أبي بكر، ولا الفاضل امتنع من قبول الفضل في زمان عمر، واشترك في ذلك كل الصحابة واعتقدوا أن كل واحد من الرأيين حق. فليؤخذ هذا الجنس دستوراً للخلافات التي يصوب فيها كل مجتهد. فأما كل مسألة شد عن مجتهد فيها نص أو قياس جلي - بفقطة أو سوء رأى وكان في القوة بحيث ينقض حكم المجتهد - فلا نقول فيها إن كل واحد مصيب بل المصيب من أصاب النص أو ما في معنى النص. وقد تحصل من مجموع هذا أن من وجد من أهل الخصوص الموصوفين بصفة تتعلق بها مصالح الدين أو الدنيا وأخذ من السلطان خلعة أو إدراراً على التركات أو الجزية لم يصير فاسقاً بمجرد أخذه، وإنما فسق بخدمته لهم ومعانته إياهم ودخوله عليهم وثائمه وإطرائه لهم إلى غير ذلك من لوازم لا يسلم المال غالباً إلا بها كما سنبينه.

جامعية وسلم من حديث أبي هريرة ومن نخرج من الطائفة وطارق الجماعة فمات ميتة جاهلية وله من حديث ابن عمر ومن خلع بدأ من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له.



## الباب السادس: فيما يحل من مخالطة السلاطين الظلمة وما يحرم وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والإكرام لهم

إعلم أن لك مع الأمراء والعمال الظلمة ثلاثة أحوال (الحالة الأولى) وهي شرها أن تدخل عليهم (والثانية) وهي دونها أن يدخلوا عليك (والثالثة) وهي الأسلم أن تعتزل عنهم فلا تراهم ولا يرونك.

أما الحالة الأولى: وهي الدخول عليهم فهو مذموم جداً في الشرع وفي تغليظات وتشديدات تواردت بها الأخبار والآثار، فنقلها لتعرف ذم الشرع له، ثم نتعرض لما يحرم منه وما يكره على ما تقتضيه الفتوى في ظاهر العلم.

أما الأخبار: فإنه لما وصف رسول الله ﷺ الأمراء الظلمة قال: «فمن نابذهم نجا ومن اعتزلهم سلم أو كاد أن يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم<sup>(١)</sup>» وذلك لأن من اعتزلهم سلم من أثمهم ولكن لم يسلم من عذاب يعمه معهم إن نزل بهم لتركه المتابعة والمنازعة. وقال ﷺ: «سيكون من بعدي أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوص<sup>(٢)</sup>» وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال ﷺ: «أبغض القراء إلى الله تعالى الذين يزورون الأمراء<sup>(٣)</sup>» وفي الخبر: «خير الأمراء الذين يأتون العلماء وشر العلماء الذين يأتون الأمراء» وفي الخبر والعلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان فإذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم<sup>(٤)</sup>» رواه أنس رضى الله عنه.

وأما الآثار: فقد قال حذيفة: إياكم ومواقف الفتن! قيل: وما هي قال أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه. وقال أبو ذر لسلمة: يا سلمة لا تفش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب من دنياهم شيئاً إلا أصابوا من دينك أفضل منه، وقال سفيان: في جهنم وادٍ لا يسكنه إلا القراء الزوارون للملوك. وقال الأوزاعي: ما من شيء أبغض إلى الله من عالم يزور عاملاً. وقال سمعون: ما أسمع بالعلم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيقال عنه فيقال عند الأمير. وكنت أسمع أنه يقال: إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جربت ذلك، إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك مع ما أواجههم به من الغلظة والمخالفة لهواهم. وقال عبادة بن الصامت: حب القاريء الناسك الأمراء نفقا وحبه الأغنياء رياء. وقال أبو ذر: من كثر سواد قوم فهو منهم أي من كثر سواد الظلمة. وقال ابن مسعود رضى الله عنه إن الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه فيخرج ولا دين له، قيل له: ولم؟ قال لأنه يرضيه بسخط الله. واستعمل عمر بن عبد العزيز رجلاً فقيل: كان عاملاً للحجاج، فعزله، فقال الرجل: إنما عملت له شيء يسير، فقال له عمر: حسبك بصحبته يوماً أو بعض يوم شؤماً وشرأ. وقال الفضيل: ما ازداد رجل من ذي سلطان قرباً إلا ازداد من الله بعداً. وكان سميد بن المسيب يتجر في الزيت ويقول إن في هذا لغنى عن هؤلاء السلاطين. وقال وهيب: هؤلاء الذين يدخلون على الملوك لهم أضر على الأمة من المقامين. وقال محمد بن سلمة: الدباب على العذرة أحسن من قاريء على باب هؤلاء. ولما خالط

## الباب السادس فيما يحل من مخالطة السلاطين

(١) حديث «فمن نابذهم نجا ومن اعتزلهم سلم أو كاد يسلم ومن وقع معهم في دنياهم فهو منهم» أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس سد ضعيف وقال «ومن خالطهم ملك».

(٢) حديث «سيكون من بعدي أمراء يكذبون ويظلمون فمن صدقهم يكذبهم وأعانهم على ظلمهم فليس مني ولست منه ولم يرد على الخوص» أخرجه النسائي والترمذي وصححه الحاكم من حديث كعب ابن عجرة.

(٣) حديث أبي هريرة وأنقض القراء إلى الله عز وجل الذين يأتون الأمراء تقدم في العلم.

(٤) حديث أنس والعلماء أمناء الرسل على عباد الله ما لم يخالفوا السلطان. ... الحديث أخرجه العقيلي في الضعفاء في ترجمة حفص الإبري وقال حديثه غير محفوظ تقدم في العلم.

الزهرى السلطان كتب أخ له في الدين إليه: عافانا الله وإياك أبا بكر من الفتن فقد أصبحت بحال ينبغي لمن عرفك أن يدعو لك الله ويرحمك، أصبحت شيخاً كبيراً قد أثقلتك نعم الله لما فهمك من كتابه وعلمك من سنة نبيه محمد ﷺ وليس كذلك أخذ الله الميثاق على العلماء قال الله تعالى ﴿لئنيت للناس ولا تكتمونه﴾ واعلم أن أيسر ما ارتكبت وأخف ما احتملت أنك أنست وحشة الظالم وسهلت سبيل البغي بدؤك بمن لم يؤد حقاً ولم يترك باطلاً حين أدناك، إنحنوك قلباً تدور عليك رضى ظلمهم وجسراً يعبرون عليك إلى بلائهم وسلماً يصعدون فيه إلى ضلالمهم ويدخلون بك الشك على العلماء، ويقادون بك قلوب الجهلاء، فما أيسر ما عمروا في جنب ما خربوا عليك، وما أكثر ما أخذوا منك فيما أفسدوا عليك من دينك، فما يؤمنك أن تكون ممن قال الله تعالى فيهم ﴿فخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلاة﴾ الآية وإنك تعامل من لا يبذل ويحفظ عليك من لا يغفل فداؤك دينك فقد دخله سقم وهيء رادك فقد حضر سفر بعيد ﴿وما يغني على الله من شيء في الأرض ولا في السماء﴾ والسلام.

فهذه الأخبار والآثار تدل على ما في غائلة السلاطين من الفتن وأنواع الفساد ولكن نفصل ذلك تفصيلاً فقهياً يميز فيه المحظور عن الكروه والمباح. فنقول: الدخول على السلطان متعرض لأن يعصى الله تعالى إما بفعله أو بسكوته وإما بقوله وإما باعتقاده فلا يتفك عن أحد هذه الأمور.

أما الفعل: فالدخول عليهم في غالب الأحوال يكون إلى دور مفسوبة وتخطيها والدخول فيها بغير إذن الملاك حرام؛ ولا يفرق قول القائل: إن ذلك مما يتسامح به الناس كثرة أو فوات خبر ذلك صحيح في غير المقصود، أما المقصود فلا. لأنه إن قيل: إن كل جلسة خفيفة لا تنقص الملك فهي في محل التسامح؟ وكذلك الإجتياز فيجري هذا في كل واحد فيجري أيضاً في المجموع والغصب إذا تم بفعل الجميع، وإنما يتسامح به إذا انفرد إذ لو علم المالك به ربما لم يكرهه، فاما إذا كان ذلك طريقاً إلى الإستغراق بالإشتراك فحكم التحريم ينسحب على الكل، فلا يجوز أن يؤخذ ملك الرجل طريقاً اعتماداً على أن كل واحد من المازين إنما يخطو خطوة لا تنقص الملك، لأن المجموع مفتوح للملك وهو كضربة خفيفة في التعليم تباح ولكن بشرط الإنفراد، فلو اجتمع جماعة بضربات توجب القتل وجب القصاص على الجميع مع أن كل واحدة من الضربات لو انفردت لكنت لا توجب قصاصاً. فإن فرض كون الظالم في موضع غير مقصوب كالموات مثلاً فإن كان تحت خيمة أو مظلة من ماله فهو حرام، والدخول إليه غير جائز لأنه انتفاع بالحرام واستغلال به. فإن فرض كل ذلك حلالاً فلا يعصى بالدخول من حيث أنه دخول ولا بقوله: السلام عليكم، ولكن إن سجد أو ركب أو مثل قائماً في سلامه وخدمته كان مكراً للظالم بسبب ولايته التي هي آلة ظلمه والتواضع للظالم معصية. بل من تواضع لغنى ليس يظالم لأجل غناه - لا لغنى آخر إقتضى التواضع - نقص ثلثا دينه فكيف إذا تواضع للظالم؟ فلا يباح إلا مجرد السلام. فاما تقبيل اليد والإنحناء في الخدمة فهو معصية إلا عند الخوف، أو الإمام عادل أو لعالم أو لمن يستحق ذلك بأمر ديني. قبل أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه يد علي كرم الله وجهه لما أن لفه بالشام فلم ينكر عليه. وقد بالغ بعض السلف حتى امتنع عن رد جوابهم في السلام والإعراض عنهم إستحقاقاً لهم وعد ذلك من محاسن القربات. فاما السكوت عن رد الجواب ففيه نظر، لأن ذلك واجب فلا ينبغي أن يسقط بالظلم. فإن ترك الدخول جميع ذلك واقتصر على السلام فلا يخلو من الجلوس على بساطهم وإذا كان أغلب أموالهم حراماً فلا يجوز الجلوس على فرشهم؛ هذا من حيث الفعل.

فاما السكوت: فهو أنه سبى في مجلسهم من الفرش الحرير وأواني الفضة والحرير الملبوس عليهم وعلى غلمانهم ما هو حرام. وكل من رأى سيئة وسكت عليها فهو شريك في تلك السيئة. بل يسمع من كلامهم ما هو فحش وكذب وشتم وإيذاء والسكوت على جميع ذلك حرام. بل يراهم لابسين الثياب الحرام وأكلين الطعام الحرام وجميع ما في أيديهم حرام والسكوت على ذلك غير جائز. فيجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بلسانه إن لم يقدر بفعله.

فإن قلت: إنه يخاف على نفسه فهو معذور في السكوت؟ فهذا حق ولكنه مستغني عن أن يعرض نفسه لارتكاب ما لا يباح إلا بعذر، فإنه لو لم يدخل ولم يشاهد لم يتوجه عليه الخطأ بالحسبة حتى يسقط عنه بالعذر. وعند هذا أقول من علم فساداً في موضع وعلم أنه لا يقدر على إزالته فلا يجوز له أن يحضر ليجري ذلك بين يديه وهو يشاهده ويسكت، بل ينبغي أن يحتز عن مشاهدته.

وإما القول: فهو أن يدعو للظالم أو يثنى عليه أو يصدقه فيما يقول من باطل بصريح قوله أو بتحريك رأسه أو باستبشار في وجهه، أو يظهر له الحب والموالاة والإشتياق إلى لقائه والحرص على طول عمره وبقائه، فإنه في الغالب لا يقتصر على السلام بل يتكلم ولا يملأ كلامه هذه الآسام.

إما الدعاء له: فلا محل إلا أن يقول: أصلحك الله أو وفقك الله للخيرات أو طول الله عمرك في طاعته أو ما يجري هذا المجرى. فإما الدعاء بالحراسة وطول البقاء وإسباغ النعمة مع الخطأ بالمولى وما في معناه فغير جائز قال ﷺ: «من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه»<sup>(١)</sup> فإن جاوز الدعاء إلى الثناء فليذكر ما ليس فيه فيكون به كاذباً ومنافقاً ومكرماً لظالم، وهذه ثلاث معاصي. وقد قال ﷺ: «إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق»<sup>(٢)</sup> وفي خبر آخر «من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام»<sup>(٣)</sup> فإن جاوز ذلك إلى التصديق له فيما يقول، والتزكية والثناء على ما يعمل: كان عاصياً بالتصديق والإعانة، فإن التزكية والثناء إعانة على المعصية وتحريك للرغبة فيه كما أن التكذيب والملمة والتقيح زجر عنه وتضعيف لدواعيه. والإعانة على المعصية معصية ولو بشطر كلمة. ولقد مثل سفيان الثوري رضى الله عنه عن ظالم أشرف على الهلاك في برية هل يسقي ماء؟ فقال: لا، دعه حتى يموت فإن ذلك إعانة له. وقال غيره يسقى إلى أن تثوب إليه نفسه ثم يعرض عنه. فإن جاوز ذلك إلى إظهار الحب والشوق إلى لقائه وطول بقائه: فإن كان كاذباً عصى معصية الكذب والنفاق، وإن كان صادقاً عصى بحبه بقاء الظالم وحقه أن يفضى في الله ويمتته. فالبنفس في الله واجب، ومحبة المعصية والراضي بها عاصي. ومن أحب ظالماً فإن أحبه لظلمة فهو عاصي لمحبه وإن أحبه لسبب آخر فهو عاصي من حيث إنه لم يفضى وكان الواجب عليه أن يفضى. وإن اجتمع في شخص خير وشر وجب أن يجب لأجل ذلك الخير ويغض لأجل ذلك الشر. وسيأتي في كتاب الإخوة والمتحابين في الله وجه الجمع بين البنفس والحب. فإن سلم من ذلك كله وهيئات! فلا يسلم من فساد يتطرق إلى قلبه فإنه ينظر إلى توسعه في النعمة ويزدري نعم الله عليه ويكون مفتحياً بنبي رسول الله ﷺ حيث قال: «يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها مسخطة للرزق»<sup>(٤)</sup> وهذا مع ما فيه من اقتداء غيره به في الدخول ومن كثيره سواد الظلمة بنفسه وتحمله إياهم إن كان ممن يتجمل به، وكل ذلك إما مكروهات أو محظورات. دعى سعيد بن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابن عبد الملك بن مروان فقال: لا أباع إثنين ما اختلف الليل والنهار فإن النبي ﷺ نهي عن بيعتين<sup>(٥)</sup> فقال: «ادخل من الباب واخرج من الباب الآخر» فقال: «لا والله لا يقتدي بي أحد من الناس، فجلد مائة وألبس المسوح».

ولا يجوز الدخول عليهم إلا بعذرين (أحدهما) أن يكون من جهتهم أمر إلزام لا أمر إكرام وعلم أنه لو منع أودى أو فسد عليهم طاعة الرعية واضطرب عليهم أمر السياسة فيجب عليه الإجابة لا طاعة لهم بل

(١) حديث «من دعا لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه» تقدم.

(٢) حديث «إن الله ليغضب إذا مدح الفاسق» تقدم.

(٣) حديث «من أكرم فاسقاً فقد أعان على هدم الإسلام» تقدم أيضاً.

(٤) حديث «يا معشر المهاجرين لا تدخلوا على أهل الدنيا فإنها مسخطة للرزق» أخرجه الحاكم من حديث عبد الله بن الشخير أنقلاً للدعوى.

على الأغنياء فإنه أجدر أن لا تزودوا نعم الله عز وجل» وقال صحيح الإسناد.

(٥) حديث «دعى ابن المسيب إلى البيعة للوليد وسليمان ابن عبد الملك فقال: لا أباع إثنين ما اختلف الليل والنهار فإن رسول الله ﷺ نهي عن بيعتين» أخرجه أبو نعيم في الحلية بإسناد صحيح من رواية يحيى بن سعيد.

مراعاة لمصلحة الخلق حتى لا تضطرب الولاية. (والثاني) أن يدخل عليهم في دفع ظلم عن مسلم سواء أو عن نفسه إما بطريق الحسبة أو بطريق التظلم، فذلك رخصة بشرط أن لا يكذب ولا يثنى ولا يدع نصيحة يتوقع لها قبولاً فهذا حكم الدخول.

الحالة الثانية: أن يدخل عليك السلطان الظالم زائراً فجواب السلام لا بد منه. وأما القيام والإكرام له فلا يحرم مقابلة له على إكرامه. فإنه يكرام العلم والدين مستحق للإحاد كما أنه بالظلم مستحق للإبعاد. فالإكرام بالإكرام والجواب بالسلام. ولكن الأولى أن لا يقوم إن كان معه في خلوة ل يظهر له بذلك عز الدين وحفارة الظلم، ويظهر غضبه للدين وإعراضه عمن أعرض عن الله فأعرض الله تعالى عنه. وإن كان الداخل عليه في جمع فمراعاة حشمة أرباب الولايات فيما بين الرعايا مهم فلا بأس بالقيام على هذه النية. وإن علم أن ذلك لا يورث فساداً في الرعية ولا يناله أذى من غضبه فترك الإكرام بالقيام أولى. ثم يجب عليه بعد أن وقع اللقاء أن ينصحه فإن كان يقارف ما لا يعرف تحريمه وهو يتوقع أن يتركه إذا عرف فليعرفه فذلك واجب. وإما ذكر تحريم ما يعلم تحريمه من السرف والظلم فلا فائدة فيه بل عليه أن يخوفه فيما يرتكبه من المعاصي مهما ظن أن التخويف يؤثر فيه. وعليه أن يرشده إلى طريق المصلحة إن كان يعرف طريقاً على وفق الشرع بحيث يحصل بها غرض الظالم من غير معصية ليصده بذلك عن الوصول إلى غرضه بالظلم. فإذا يجب عليه التعريف في محل جهله والتخويف فيما هو مستجرب عليه والإرشاد إلى ما هو غافل عنه مما يثنيه عن الظلم، فهذه ثلاثة أمور تلزمه إذا توقع للكلام فيه أثراً، وذلك أيضاً لازم على كل من اتفق له دخول على السلطان بعذر أو بغير عذر. وعن محمد بن صالح قال: كنت عند حماد بن سلمة وإذا ليس في البيت إلا حصير وهو جالس عليه ومصحف يقرأ فيه وجواب فيه جلمه ومطهرة يتوضأ منها؟ فبينما أنا عنده إذ دق داق الباب فإذا هو محمد بن سليمان فإذا له فدخل وجلس بين يديه ثم قال له: مالي إذا رأيته امتلات منك رعباً؟ قال حماد: لأنه قال عليه السلام: «إن العالم إذا أراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء وإن أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شيء»<sup>(١)</sup>، ثم عرض عليه أربعين ألف درهم وقال: تأخذها وتستعين بها قال: أرددها على من ظلمته بها، قال: والله ما أعطيتك إلا مما ورثته، قال: لا حاجة لي بها: فأخذها ففقسها، قال: لعل إن عدلت في قسمتها أخاف أن يقول بعض من لم يرزق منها إنه لم يعدل في قسمتها فآزوها عني.

الحالة الثالثة: أن يعتزمهم فلا يراهم ولا يرونه وهو الواجب إذ لا سلامة إلا فيه؛ فعليه أن يعتد بغضهم على ظلمهم ولا يجب بقاءهم ولا يثنى عليهم ولا يستخير عن أحوالهم ولا يتقرب إلى المتصلين بهم ولا يتأسف على ما يفوت بسبب مفارقتهم؛ وذلك إذا خطر بباله أمرهم، وإن غفل عنهم فهو الأحسن. وإذا خطر بباله تنهم فليذكر ما قاله حاتم الأصم: إنما بيني وبين الملوك يوم واحد فاما أمس فلا يجدون لذته وإني وإياهم في غد لعل وجل وإنما هو اليوم وما عسى أن يكون في اليوم، وما قاله أبو الدرداء إذ قال: أهل الأموال يأكلون وناكل ويشربون وتشرب ويلبسون وتلبس. وهم فضول أموال ينظرون إليها ونظر معهم إليها وعليهم حساباً ونحن منها براء. وكل من أحاط علمه بظلم ظالم ومعصية عاصي فبينه أن يحيط ذلك من درجته في قلبه. فهذا واجب عليه لأن من صدر منه ما يكره نقص ذلك من رتبته في القلب لا محالة. والمعصية يبنغي أن تذكره فإنه إما أن يغفل عنها أو يرضى بها أو يكره ولا غفلة مع العلم ولا وجه للرضا فلا بد من الكراهة، فليكن جنابة كل أحد على حق الله كجنابته على حقه.

فإن قلت: الكراهة لا تدخل تحت الإختيار فكيف تجب؟ قلنا: ليس كذلك فإن المحب يكره بضرورة

(١) حديث حماد بن سلمة مرفوعاً إذا أراد بعلمه وجه الله هابه كل شيء. وإذا أراد أن يكثر به الكنوز هاب من كل شيء. هذا معضل وروى أبو الشيخ ابن حبان في كتاب التواب من حديث وثالة بن الأسقع ومن خاف الله خوف الله من كل شيء. ومن لم يخف الله خوفه الله من كل شيء. وللعلقي في الضمطاء نحوه من حديث أبي هريرة وكلامه منكر.

الطبع ما هو مكروه عند محبوبه وخالف له فإن من لا يكره معصية الله لا يحب الله وإنما لا يحب الله من لا يعرفه والمعرفة واجبة والمحبة لله واجبة. وإذا أحبه كره ما كرهه وأحب ما أحبه وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة والرضا.

فإن قلت: فقد كان عليهم السلف يدخلون على السلاطين؟ فأقول: نعم تعلم الدخول منهم ثم أدخل؛ كما حكى أن هشام بن عبد الملك قدم حاجاً إلى مكة فلما دخلها قال أثوني برجل من الصحابة فقتل: يا أمير المؤمنين قد تغافروا فقال: من التابعين، فأبى بطاوس اليماني فلما دخل عليه خلع نعليه بحاشية بساطه ولم يسلم عليه بإمرة المؤمنين ولكن قال: السلام عليك يا هشام، ولم يكنه وجلس بإزائه وقال: كيف أنت يا هشام؟ غضب هشام غضباً شديداً حتى هم بقتله؛ فقيل له: أنت في حرم الله وحرم رسوله ولا يمكن ذلك، فقال: يا طاووس ما الذي حلك على ما صنعت؟ قال: وما الذي صنعت؟ فازداد غضباً وغيطاً؛ قال: خلعت نعليك بحاشية بساطي ولم تقبل يدي ولم تسلم على بإمرة المؤمنين ولم تكني وجلست بإزائي بغير إذني وقلت: كيف أنت يا هشام؟ قال: أما ما فعلت من خلع نعلي بحاشية بساطك فلاني أخلعهما بين يدي رب العزة كل يوم خمس مرات ولا يعاقبني ولا يغضب علي، وأما قولك لم تقبل يدي فلاني سمعت أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضی الله عنه يقول: لا يحل لرجل أن يقبل يد أحد إلا إمرأته من شهوة أو ولده من رحمة، وأما قولك لم تسلم على بإمرة المؤمنين فليس كل الناس راضين بإمرتك فكرهت أن أكذب، وأما قولك لم تكني فإن الله تعالى سمي أنبياءه وأوليائه فقال يا يحيى يا عيسى، وكفي أعداءه فقال: تبت يدا أبي لهب؛ وأما قولك جلست بإزائي فلاني سمعت أمير المؤمنين علياً رضی الله عنه يقول: إذا أردت أن تنظر إلى رجل من أهل النار فانظر إلى رجل جالس وحوله قوم قيام. فقال له هشام: عظمي، فقال سمعت من أمير المؤمنين علي رضی الله عنه يقول: إن في جهنم حيات كالقنابل وعقارب كالبيغال تلدغ كل أمير لا يعدل في رعيته. ثم قام وهرب. وعن سفيان الثوري رضی الله عنه قال: أدخلت على أبي جعفر المنصور بمى فقال لي: إرفع إلينا حاجتك، فقلت له: إني أقول فقد ملأت الأرض ظلماً وجوراً. قال فطأطأ رأسه ثم رفعه فقال: إرفع إلينا حاجتك، فقلت: إنما أنزلت هذه المنزلته بسيف المهاجرين والأنصار وأبناؤهم يموتون جوعاً فائق الله وأوصل إليهم حقوقهم، فطأطأ رأسه ثم رفعه فقال: إرفع إلينا حاجتك، فقلت: حج عمر بن الخطاب رضی الله عنه فقال خازنه: كم أنفقت؟ قال: بضعة عشر درهماً، وأرى هنا أموالاً لا تطيق الجمال حملها، وخرج فهكذا كانوا يدخلون على السلاطين إذا أئزموا وكانوا يفررون بأرواحهم للإنتقام لله من ظلمهم. ودخل ابن أبي شيملة على عبد الملك بن مروان فقال له: تكلم، فقال له: إن الناس لا ينجون في القيامة من غصصها ومراراتها ومعابنة الردى فيها إلا من أرضى الله بسخط نفسه؛ فبكى عبد الملك وقال: لأجعلن هذه الكلمة مثلاً نصب عيني ما عشت. ولما أستعمل عثمان بن عفان رضی الله عنه عبد الله بن عامر أتاه أصحاب رسول الله ﷺ وأبطأ عنه أبو ذر. وكان له صديقاً فعابته؛ فقال أبو ذر. سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عنه»<sup>(١)</sup>، ودخل مالك بن دينار على أمير البصرة فقال: أيها الأمير قرأت في بعض الكتب أن الله تعالى يقول ما أحق من سلطان وما أبجل من عصائي! ومن أعز عن اعترابي؟ أيها الراعي السوء دفعت إليك غنماً سماناً صحاحاً فأكلت اللحم ولبست الصوف وتركها عظاماً تتفقع، فقال له والي البصرة: أئندري ما الذي يبرئك علينا ويحبينا عنك؟ قال: لا، قال: قلة الطمع فينا وترك الإساءة لنا في أيدينا. وكان عمر بن عبد العزيز واقفاً مع سليمان ابن عبد الملك؛ فسمع سليمان صوت الرعد فجزع ووضع صدره على مقدمة لرجل، فقال له عمر: هذا صوت رحمة فكيف إذا سمعت صوت عذابي؟ ثم نظر سليمان إلى الناس فقال: ما أكثر الناس، فقال عمر: خصمناؤك يا أمير المؤمنين فقال له سليمان: إيتلاك الله بهم. وحكى أن سليمان بن عبد الملك قدم المدينة وهو يريد مكة فأرسل إلى أبي حازم فدعاه فلما دخل عليه قال له سليمان: يا أبا حازم مالنا نكره الموت؟ فقال:

(١) حديث أبي ذر إن الرجل إذا ولي ولاية تباعد الله عز وجل منه لم ألق له على أصل.

لأنكم خربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب فقال: يا أبا حازم كيف القدوم على الله؟ قال يا أمير المؤمنين أما المحسن فكالثابت يقدم على أهله وأما المسيء فكالثابت يقدم على مولاه، فيكي سليمان وقال: ليت شعري مالي عند الله؟ قال أبو حازم أعرض نفسك كتاب الله تعالى حيث قال: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ﴾ قال: فأين رحمة الله قال: قريب من المحسنين ثم قال سليمان: يا أبا حازم أي عباد الله أكرم؟ قال: أهل البر والتقوى قال: فأني الأعمال أفضل؟ قال: إدام الغرائض مع اجتناب المحارم قال: فأني الكلام أسمع؟ قال قول الحق عند من تخاف وترجو قال: فأني المؤمنين أكيس؟ قال: رجل عمل بطاعة الله ودعا الناس إليها، قال: فأني المؤمنين أخسر؟ قال: رجل خطا في هوى أخيه وهو ظالم فباع آخرته بدنياه غيره، قال سليمان: ما تقول فيما نحن فيه؟ قال: أو تعفيني؟ قال: لا بد فإنها نصيحة تلقىها إلى، قال: يا أمير المؤمنين إن آباءك قهرروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة من غير مشورة من المسلمين ولا رضا منهم حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة وقد ارتحلوا، فلو شعرت بما قالوا وما قيل لهم؟ فقال له رجل من جلسائه: بشما قلت؟ قال أبو حازم: إن الله قد أخذ الميثاق على العلماء ليبينته للناس ولا يكتُمونه. قال: وكيف لنا أن نصلح هذا الفساد؟ قال: أن تأخذ من حله فتضعه في حقه، فقال سليمان: ومن يقدر على ذلك؟ فقال: من يطلب الجنة ويخاف من النار. فقال سليمان: إدع لي. فقال أبو حازم: اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخيري الدنيا والآخرة وإن كان عدوك فخذ بناصيته إلى ما تحب وترضى، فقال سليمان: أوصني، فقال: أوصيك وأرجز، عظم ربك وتزه أن يراك حيث نهاك أو يفقدك حيث أمرك. وقال عمر ابن عبد العزيز لأبي حازم: عظمي، فقال: اضطلع ثم اجعل الموت عند رأسك ثم انظر إلى ما تحب أن يكون فيك تلك الساعة فخذ به الآن، وما تكره أن يكون فيك تلك الساعة فدعه الآن، ففعل تلك الساعة قرية. ودخل إعرابي على سليمان بن عبد الملك، فقال تكلم يا إعرابي، فقال: يا أمير المؤمنين إني مكلّمك بكلام فاحتمله وإن كرهته فإن وراءه ما تحب إن قبلته، فقال: يا إعرابي إنا لنجدو بسعة الإحتمال على من لا نرجو نصحه ولا نأمن غشه فكيف بمن نأمن غشه ونرجو لنصحه؟ فقال الإعرابي: يا أمير المؤمنين إنه قد تكفّفت رجال أساموا الإختيار لأنفسهم وابتاعوا دنياهم بدينهم وروضاك بسخط ربهم خافوك في الله تعالى ولم يخافوا الله فيك، حرب الآخرة سلم الدنيا فلا تأمنهم على ما اتئمتك الله تعالى عليه فإنهم لم يألوا في الأمانة تضييعاً وفي الأمة خسفاً وعسفاً وأنت مسؤول عما اجترحوا وليسوا بمسؤولين عما اجترحت، فلا تصلح دنياهم بفساد آخرتك فإن أعظم الناس غيباً من باع آخرته بدنياه غيره، فقال له سليمان: يا إعرابي أما إنك قد سللت لسانك وهو أقطع سينك قال: أجل يا أمير المؤمنين ولكن لك لا عليك. وحكى أن أبا بكر دخل على معاوية فقال: إتق الله يا معاوية واعلم أنك في كل يوم يخرج عنك وفي كل ليلة تأتي عليك لا تزداد من الدنيا إلا بعداً ومن الآخرة إلا قرباً، وعلى أترك طالب لا تقوته وقد نصب لك علماً لا تجوزه فما أسرع ما تبلغ العلم وما أوشك ما يلحق بك الطالب وأنا وما نحن فيه زائل وفي الذي نحن إليه صائرئون باقي إن خيراً فخير وإن شراً فشر. فهكذا كان دينول أهل العلم على السلاطين أعني علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيدخلون ليتقربوا إلى قلوبهم فيذلّوهم على الرخص ويستنبطون لهم بدقائق الحيل طرق السعة فيما يوافق أغراضهم. وإن تكلموا بمثل ما ذكرناه في معرض الوعظ لم يكن قصدهم الإصلاح بل اكتساب الجاه والقبول عندهم. وفي هذا غرور أن يفتري بهما الحمقى (أحدهما) أن يظهر أن قصدي في الدخول عليهم إصلاحهم بالوعظ. وربما يلبسون على أنفسهم بذلك وإنما الباعث لهم شهوة خفية للشهرة وتحصيل المعرفة عندهم، وعلامة الصدق في طلب الإصلاح أنه لو تولى ذلك الوعظ غيره ممن هو من أقرانه في العلم ووقع موقع القبول وظهر به أثر الصلاح فينبغي أن يفرح به ويشكر الله تعالى على كفايته هذا المهم، كمن وجب عليه أن يعالج مريضاً ضائعاً فقام بمعالجته غيره فإنه يعظم به فرحه. فإن كان يصادف في قلبه ترجيحاً لكلامه على كلام غيره فهو مغرور (الثاني) أن يزعم أنني أقصد الشفاعة لسلم في دفع ظلامه. وهذا أيضاً مظنة الغرور. ومعياره ما تقدم ذكره.

وإذا ظهر طريق الدخول عليهم فلترسم في الأحوال العارضة في غائلة السلاطين ومباشرة أموالهم

مسائل:

مسألة: إذا بعث إليك السلطان مالاً لتفرقه على الفقراء فإن كان له مالك معين فلا يحمل أخذه وإن لم يكن بل كان حكمه أنه يجب التصديق به على المساكين - كما سبق - فلك أن تأخذه وتكوى التفرقة ولا تعصي بأخذه ولكن من العلماء من امتنع عنه فعند هذا ينظر في الأولى فتقول:

الأول أن تأخذه إن أمنت ثلاث غوائل.

الغائلة الأولى: أن يظن السلطان بسبب أخذك أن ماله طيب ولولا أنه طيب لما كنت تخذ يدك إليه ولا تدخله في ضمانك؛ فإن كان كذلك فلا تأخذه، فإن عذور ولا يفي الخير في مباشرتك التفرقة بما يحصل لك من الجرامة على كسب الحرام.

الغائلة الثانية: أن ينظر إليك غيرك من العلماء والجهال فيعتقدون أنه حلال فيقتدون بك في الأخذ ويستدلون به على جوازهم ثم لا يفرقون، فهذا أعظم من الأول. فإن جماعة يستدلون بأخذ الشافعي رضى الله عنه على جواز الأخذ ويفعلون عن تفرقه وأخذه على نية التفرقة؛ فالقندي والمتشبه به ينبغي أن يحترز عن هذا غاية الإحتراز فإنه يكون فعله سبب ضلال خلق كثير. وقد حكى وهب بن منبه أن رجلاً أتى به إلى ملك بمشهد من الناس ليكرمه على أكل لحم الخنزير فلم يأكل، فقدم إليه لحم غنم وأكره بالسيف فلم يأكل، فقيل له في ذلك فقال: إن الناس قد اعتقدوا أنني طوليت بأكل لحم الخنزير؛ فإذا خرجت سالماً وقد أكلت فلا يعلمون ماذا أكلت فيفضلون. ودخل وهب ابن منبه وطاؤوس على محمد بن يوسف - أمني الحجاج - وكان عاملاً وكان في غداوة باردة في مجلس بارز فقال لفلان: هلم ذلك الطيلسان والقه على أبي عبد الرحمن - أي طاؤوس - وكان قد قعد على كرسي فألقى عليه فلم يزل يجرّك كتفيه حتى ألقى الطيلسان عنه، فغضب محمد بن يوسف فقال وهب: كنت غنياً عن أن تغضبه لو أخذت الطيلسان وتصدّقت به قال: نعم لولا أن يقول من بعدي إنه أخذه طاؤوس - ولا يصنع به ما أصنع به - إذن لفعلت.

الغائلة الثالثة: أن يتحرك قلبك إلى حبك لتخصيصه إياك وإيثاره لك بما أنفذه إليك، فإن كان كذلك فلا تقبل ذلك هو السم القاتل والداء الدفين أعني ما يجب الظلمة إليك، فإن من أحببت لا بد أن تعرض عليه وتداهن فيه. قالت عائشة رضى الله عنها: جبلت النفوس على حب من أحسن إليها. وقال عليه السلام: واللهم لا تجعل لفاجر عندي بدءاً فيحبه قلبي<sup>(١)</sup>، وبين ﷺ أن القلب لا يكاد يمتنع من ذلك. وروى أن بعض الأمراء أرسل إلى مالك بن دينار بمشرة آلاف درهم فأخرجها كلها فأتاه محمد بن واسع فقال: ما صنعت بما أعطاك هذا المخلوق؟ قال: سل أصحابي؟ فقالوا: أخرجه كله، فقال: أنشدك الله أفليك أشد حباً له الآن أم قبل أن أرسل إليك؟ لا بل الآن، قال: إنما كنت أخاف هذا. وقد صدق فإنه إذا أحبه أحب بفاءه وكره وعزله وتكبته وموته وأحب اتساع ولايته وكثرة ماله، وكل ذلك حب لأسباب الظلم وهو مذموم. قال سليمان وابن مسعود رضى الله عنهما: من رضى بأسر وإن غاب عنه كان كمن شهدته قال تعالى ﴿ولا تركنوا إلى الذين ظلموا﴾ قيل لا ترضوا بأعمالهم فإن كنت في القوة بحيث لا تزداد حباً لهم بذلك فلا بأس بالأخذ. وقد حكى عن بعض عباد البصرة أنه كان يأخذ أموالاً ويفرقها فقيل له: ألا تخاف أن تهجم؟ فقال: لو أخذ رجل بيدي وأدخلني الجنة ثم عصى ربه ما أحبه قلبي، لأن الذي سخره للأخذ بيدي هو الذي أبغضه لأجله شكراً له على تسخير إياه. وهذا تبين أخذ المال الآن منهم وإن كان ذلك المال بعينه من وجه حلال محذور ومذموم لأنه لا يتفكك عن هذه الغوائل.

(١) حديث «اللهم لا تجعل لفاجر عندي بدءاً فيحبه قلبي» أخرجه ابن مردويه في التفسير من رواية كثير من عطية عن رجل لم يسم، ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث معاذ وأبو موسى الليثي في كتاب: فضح العمر والأيام مرسلأه وأسانيده كلها ضعيفة.

مسألة: إن قال قائل: إذا جاز أخذ ماله وتفرقه فهل يجوز أن يسرق ماله أو تخفي وديعته وتكر وتفرق على الناس؟ فنقول: ذلك غير جائز لأنه ربما يكون له مالك معين وهو على عزم أن يرده عليه، وليس هذا كما لو بعته إليك؛ فإن العاقل لا يظن به أنه يتصدق بما يعلم مالكة فيدل تسليمه على أنه لا يعرف مالكة فإن كان ممن يشكل عليه مثله فلا يجوز أن يقتل منه المال ما لم يعرف ذلك ثم كيف يسرق ويحتل أن يكون ملكه قد حصل له بشراء في ذمته؟ فإن اليد دلالة على الملك. فهذا لا سبيل إليه بل لو وجد لقطة وظهر أن صاحبها جندي واحتمل أن تكون له بشراء في اللمة أو غيره وجب الرد عليه. فإذا لا يجوز سرقة ما لم لا منهم ولا ممن أودع عنده. ولا يجوز إنكار وديعتهم ويجب الحد على سارق ماله إلا إذا ادعى السارق أنه ليس ملكاً لهم فعند ذلك يسقط الحد بالدعوى.

مسألة: المعاملة معهم حرام لأن أكثر ماله حرام فما يؤخذ عوضاً فهو حرام، فإن أدى الثمن من موضع يعلم حله فيبقى النظر فيما سلم إليهم، فإن علم أنهم يعصون الله به كبيع الديباج منهم وهو يعلم أنهم يلبسونه فذلك حرام كبيع العنب من الخمار، وإنما الخلاف في الصحة وإد أمكن ذلك وأمكن أن يلبسها نساء فهو شبهة مكروهة، هذا فيما يعصي في عينه من الأموال. وفي معناه بيع الفرس منهم، لا سيما في وقت ركوبهم إلى قتال المسلمين أو جباية أموالهم فإن ذلك إغاة لهم بفرسه وهي محظورة. فاما بيع الدراهم والذنانير منهم وما يجري مجراها مما لا يعصي في عينه بل يتوصل بها فهو مكروه لما فيه من إعانتهم على الظلم لأنهم يستعينون على ظلمهم بالأموال والدواب وسائر الأسباب، وهذه الكراهة جارية في الإهداء إليهم وفي العمل لهم من غير أجره حتى في تعليمهم وتعليم أولادهم الكتابة والترسل والحساب، وأما تعلم القرآن فلا يكره إلا من حيث أخذ الأجرة فإن ذلك حرام إلا من وجه يعلم حله، ولو انتصب وكيلاً لم يشتري لهم في الأسواق من غير جعل أو أجره فهو مكروه من حيث الإغاة، وإن اشترى لهم ما يعلم أنهم يقصدون به المعصية كالغلام والديباج للعرش واللبس والفرس للركوب إلى الظلم والقتل فذلك حرام. فمهما ظهر قصد المعصية بالبتاع حصل التحريم ومهما لم يظهر واحتمل بحكم الحال ودلائلها عليه حصلت الكراهة.

مسألة: الأسواق التي ينزها بالمالك الحرام تحرم التجارة فيها ولا يجوز سكناها، فإن سكنها تاجر واكتسب بطريق شرعي لم يجرم كسبه وكان عاصياً بسكنائه، وللناس أن يشتروا منهم، ولكن لو وجدوا سوقاً أخرى فالأولى الشراء منها فإن ذلك إغاة لسكنائهم وتكثير لكراه حوائثهم، وكذلك معاملة السوق التي لاخراج لهم عليها أحب من معاملة سوق لهم عليها خراج، وقد بالغ قوم حتى تحرزوا من معاملة الفلاحين حين وأصحاب الأراضي التي لهم عليها الخراج فإنهم ربما يصرفون ما يأخذون إلى الخراج فيحصل به الإغاة، وهذا غلو في الدين وخرج على المسلمين فإن الخراج قد عم الأراضي ولا غنى للناس عن ارتفاق الأرض ولا معنى للمنع منه، ولو جاز هذا الحرم على المالك زراعة الأرض حتى لا يطلب خراجها. وذلك مما يطول ويتداهى إلى حسم باب المعاش.

مسألة: معاملة قضائهم وعماهم وخدمهم حرام كمعاملتهم بل أشد. إما القضاة فلأنهم يأخذون من أموالهم الحرام الصريح ويكثرون جمعهم ويفرون الخلق بزيهم فإنهم على زي العلماء ويحتلطون بهم ويأخذون من أموالهم والطباع مجبولة على التشبه والإقتداء بلوي الجاه والحشمة. فهم سبب إنقياد الخلق إليهم. وإما الخدم والحشم فأكثر أموالهم من الغصب الصريح ولا يقع في أيديهم مال مصلحة وميراث وجزية ولا وجه حلال حتى تضحم الشبهة باختلاط الحلال بماله. قال طاووس: لا أشد عندهم وإن تحققت لأي أخاف تعديهم على من شهدت عليه. وبالحكمة إنما فسدت الرعية بفساد الملوك، وفساد الملوك بفساد العلماء فلولا القضاة السوء والعلماء السوء لقل فساد الملوك خوفاً من إنكارهم. ولذلك قال ﷺ: ولا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكتفه ما



يأليه قَرَأُوا أَمْرَاهَا<sup>(١)</sup>» وإنما ذكر القراء لأنهم كانوا هم العلماء وإنما كان علمهم بالقرآن ومعانيه المفهومة بالسنة. وما وراء ذلك من العلوم فهي محدثة بعدهم. وقد قال سفيان: لا تخاطب السلطان ولا من يخاطبه. وقال: صاحب القلم وصاحب الدواة وصاحب القُرطاس وصاحب الليطة بعضهم شركاء بعض. وقد صدق فإن رسول الله ﷺ لمن في الخمر عشرة حتى العاصر والمتصر<sup>(٢)</sup> وقال ابن مسعود رضي الله عنه: «أكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملمنون على لسان محمد ﷺ»<sup>(٣)</sup>، وكذا رواه جابر وعمر عن رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup>، وقال ابن سيرين: لا تحمل للسلطان كتاباً حتى تعلم ما فيه، وامتنع سفيان رحمه الله من تناول الخليفة في زمانه دواة بين يديه وقال: حتى أعلم ما تكتب بها فكل من حوّلهم من خدمهم وأتباعهم ظلمة مثلهم يجب بغضهم في الله جميعاً. روى عن عثمان بن زائدة أنه سأل رجل من الجند وقال: أين الطريق؟ فسكت وأظهر الصمم وخاف أن يكون متوجهاً إلى ظلم فيكون هو يورثه إلى الطريق معيماً. وهذه المبالغة لم تنقل عن السلف مع الفساق من التجار والحاكمة والحجّامين وأهل الحمامات والصباغة والصبّاغين وأرباب الحرف مع غلبة الكذب والفسق عليهم، بل مع الكفار من أهل الذمة، وإنما هذا في الظلمة خاصة الأكليان لأموال اليتامى والمساكين والمواطين على إيذاء المسلمين الذين تعاونوا على طمس رسوم الشريعة وشعائرها. وهذا لأن المصيبة تنقسم إلى لازمة ومتعمّدة، والفسق لازم لا يتعمّد، وكذا الكفر وهو جناية على حق الله تعالى وحسابه على الله وأما معصية الولاية بالظلم وهو متعمّد فلما يظلم أمرهم لذلك ويقدر عموم الظلم وعموم التعدي يزدادون عند الله مقناً فيجب أن يزداد منهم اجتناباً ومن معاملتهم احترازاً فقد قال ﷺ: «يقال للشريطي دع سوطك وادخل النار»<sup>(٥)</sup> وقال ﷺ: «من أشرط الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر»<sup>(٦)</sup>، فهذا حكمهم ومن عرف بذلك منهم فقد عرف ومن لم يعرف علامته البقاء وطول الشوارب وسائر الهيئات المشهورة. فمن روى على تلك الهيئة تعين اجتنابه ولا يكون ذلك من سوء الظن لأنه الذي جنى على نفسه إذ تزيأ بزيهم، ومساواة الزي تدل على مساواة القلب ولا يتجانن إلا مجنون ولا يتشبه بالفاسق إلا فاسق، نعم الفاسق قد يلبس بأهل الصلاح فاما الصالح فليس له أن يتشبه بأهل الفساد لأن ذلك تكثير لسوادهم وإنما نزل قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ﴾ في قوم من المسلمين كانوا يكثرون جماعة المشركين بالخلطة، وقد روى أن الله تعالى أوحى إلى يوشع ابن نون إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم، فقال: ما بال الأخيار؟ قال: إنهم لا يعضبون لنفسي فكانوا يؤاكلوهم ويشاربونهم. وبهذا يتبين أن بعض الظلمة والغضب لله عليهم واجب، وروى ابن مسعود عن النبي ﷺ: «إن الله لمن علماء بني إسرائيل إذ خالطوا الظالمين في معاشهم»<sup>(٧)</sup>.

مسألة: المواضع التي بناها الظلمة كالقناطر والرباطات والمساجد والسقايات ينبغي أن يحاطب فيها وينظر أما القنطرة فيجوز العبور عليها للحاجة، والورع الإحتراز ما أمكن وإن وجد عنه معدلاً تأكد الورع. وإنما

- (١) حديث ولا تزال هذه الأمة تحت يد الله وكفه ما لم يعلّاه قَرَأُوا أَمْرَاهَا أخرجه أبو عمرو الداني في كتاب الفتن من رواية الحسن مرسلًا ورواه الدهلي في مستند الفردوس من حديث عليّ وابن عمر بلفظ وما لم يعظم أبرارها فجلبوها ويدهان خيارها شرارها ريسدما ضعيف.
- (٢) حديث وإن النبي ﷺ لمن في الخمر عشرة حتى العاصر والمتصر أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس قال الترمذي حديث عريب.
- (٣) حديث ابن مسعود «أكل الربا وموكله وشاهداه وكتابه ملمنون على لسان محمد ﷺ» رواه مسلم وأصحاب السنن واللفظ للتثني دون قوله وشاهداه ولا يرد له من رسول الله ﷺ أكل الربا موكله وشاهداه وكتابه قال الترمذي وصححه وابن ماجه وشاهداه.
- (٤) حديث جابر لمن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله وكتابه وشاهداه قال هم سواء. أخرجه مسلم من حديثه، وأما حديث عمر فاشار إليه الترمذي بقوله وفي الباب ولا ين ماجه من حديثه وإن آخر ما أنزلت آية الربا أن رسول الله ﷺ مات ولم يفسرها فدعوا الربا والريّة وهو من رواية ابن المسيب عنه والجمهور على أنه لم يسمع منه.
- (٥) حديث «يقال للشريطي دع سوطك وادخل النار» أخرجه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف.
- (٦) حديث ومن أشرط الساعة رجال معهم سياط كأذناب البقر أخرجه أحمد والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي أمانة ويكون في آخر الزمان رجال معهم سياط كأذناب البقر... الحديثه وسلم من حديث أبي هريرة «يوشك إن طالت بك مدة أن ترى قرماً في أيديهم مثل أذناب البقر» وفي رواية له صفات من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر... الحديثه.
- (٧) حديث ابن مسعود ومن الله علماء بني إسرائيل إذ خالطوا الظالمين في معاشهم أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه قال رسول الله ﷺ لا وقت بين إسرائيل في المعاصي: «بنيهم علانهم فلم ينتهوا فجالسوهم في مجالسهم وواكلوهم وشاربونهم فنزب الله قلوب بعضهم ببعض ولعنهم على لسان داود وعيسى ابن مريم» لفظ الترمذي وقال حسن غريب.

جُوزنا العبور وإن وجد معدلاً لأنه إذا لم يعرف الأعيان مالكاً كان حكمها أن ترصد للخيرات وهذا خير، فأما إذا عرف أن الأجر والحجر قد نقل من دار معلومة أو مقبرة أو مسجد معين فهذا لا يحل العبور عليه أصلاً إلا لضرورة يحل بها مثل ذلك من مال الغير، ثم يجب عليه الإستحلال من المالك الذي يعرفه. وأما المسجد فإن بني في أرض مفضوة أو بخشب مفضوب من مسجد آخر أو ملك معين فلا يجوز دخوله أصلاً ولا للجمعة بل لو وقف الإمام فيه فليصل هو خلف الإمام وليقف خارج المسجد فإن الصلاة في الأرض المفضوة تسقط الفرض وتنعقد في حق الإقتداء، فلذلك جُوزنا للمتقدي الإقتداء بمن صل في الأرض المفضوة وإن عصى صاحبه بالوقوف في الغضب. وإن كان من مال لا يعرف مالكة فالورع العدول إلى مسجد آخر إن وجد فإن لم يجد غيره فلا يترك الجمعة والجماعة به لأنه يحتمل أن يكون من المالك الذي بناء ولو حل بعد وإن لم يكن له مالك معين فهو لمصالح المسلمين. ومهما كان في المسجد الكبير بناء لسلطان ظالم فلا عذر لمن يصلي فيه مع إتساع المسجد، أعني في الورع، قيل لأحمد بن حنبل: ما حاجتك في ترك الخروج إلى الصلاة في جماعة ونحن بالعسكرة؟ فقال: حجني أن الحسين وإبراهيم التيمي خافا أن يقتلها الحجاج وأنا أخاف أن أقتل أيضاً. وأما الخلق والتجسس فلا يمنع من الدخول لأنه غير منتفع به في الصلاة وإنما هو زينة والأولى أنه لا ينظر إليه. وأما البواري التي فرشوها فإن كان لها مالك معين فيحرم الجلوس عليها وإلا فبعد أن أرضدت لمصلحة عامة جاز إفراشها، ولكن الورع العدول عنها فإنها محل شبهة. وأما السقاية فحكمها ما ذكرناه وليس عن الورع الوضوء والشرب منها والدخول إليها إذا كان يخاف فوات الصلاة فيتوضأ وكذا مصانع طريق مكة. وأما الرباطات والمدارس فإن كانت رقية الأرض مفضوة أو الأجر منقولاً من موضع معين يمكن الرد إلى مستحقه فلا رخصة للدخول فيه وإن التمس المالك فقد أرصد لجهة من الخير، والورع اجتنابه ولكن لا يلزم الفسق بدخوله. وهذه الأبنية إن أرضدت من خدم السلاطين فالأمر فيها أشد إذ ليس لهم صرف الأموال الضائعة إلى الميعال ولأن الحرام أغلب على أموالهم إذ ليس لهم أخذ مال المصالح وإنما يجوز ذلك للولاء وأرباب الأمر.

مسألة: الأرض المفضوة إذا جعلت شارعاً لم يجوز أن يتخطى فيه البتة وإن لم يكن له مالك معين جاز، والورع العدول إن أمكن، فإن كان الشارع مباحاً وفوقه ساياط جاز العبور وجاز الجلوس تحت الساياط على وجه لا يحتاج فيه إلى السقف كما يقع في الشارع لشغل، فإذا انتفع بالسقف في دفع حر الشمس أو المطر أو غيره فهو حرام لأن السقف لا يراد إلا لذلك، وهكذا حكم من يدخل مسجداً أو أرضاً مناحة سقف أو حوط بنصب فإنه بمجرد التخطي لا يكون متنعفاً بالحيطان والسقف إلا إذا كان له فائدة في الحيطان والسقف لحر أو برد تستر عن بصر أو غيره فذلك حرام لأنه انتفاع بالحرام إذا لم يحرم الجلوس على الغضب لما فيه من الممارسة بل للإنتفاع، والأرض تراد للإستقرار عليها والسقف للإستظلال به فلا فرق بينهما.

## الباب السابع

في مسائل متفرقة يكثر ميسس الحاجة إليها وقد مثل عنها في الفتاوى

مسألة: سئل عن خادم الصوفية يخرج إلى السوق ويجمع طعاماً أو نقداً ويشترى به طعاماً فمن الذي يحل له أن يأكل منه؟ وهل يختص بالصوفية أم لا؟ فقلت: أما الصوفية فلا شبهة في حقهم. إذا أكلوه وأما غيرهم فيحل لهم إذا أكلوه برضا الخادم ولسكن لا يخلو عن شبهة، أما الحل فلأن ما يعطي خادم الصوفية إنما يعطي بسبب الصوفية وله أن يطعم غير العيال إذ يبعد أن يقال لم يخرج عن ملك المعطي ولا يتسلط الخادم على الشراء به التصرف فيه؟ لأن ذلك مصير إلى أن الملاحظة لا تكفي وهو ضعيف، ثم لا صائر إليه في الصدقات والهدايا، ويبعد أن يقال زال الملك إلى الصوفية الحاضرين الذين هم وقت سؤاله في الخانقاه إذ لا خلاف أن له يطعم منه من يقدم بعدهم ولو ماتوا كلهم أو واحد منهم لا يجب صرف نصيبه إلى وارثه، ولا

يمكن أن يقال إنه وقع لجهة التصوّف ولا يتعين له مستحق لأن إزالة الملك إلى الجهة لا توجب تسليط الأحاد على التصرف فإن الداخلين فيه لا ينحصرون بل يدخل فيه من يولد إلى يوم القيامة، وإنما يتصرف فيه الولاة، والخدام لا يجوز له أن ينتصب نائباً عن الجهة فلا وجه إلا أن يقال هو ملكه وإنما يطعم الصوفية بوفاء شرط التصوّف والمروءة فإن منهم عنه منعه عن أن يظهر نفسه في معرض التكفل بهم حتى ينقطع وقفه كما ينقطع عن مآت عياله.

مسألة: سئل عن مال أوصى به للصوفية فمن الذي يجوز أن يصرف إليه؟ فقلت: التصوّف أمر باطن لا يطلع عليه ولا يمكن ضبط الحكم بحقيقته بل بأمور ظاهرة يعول عليها أهل العرف في إطلاق اسم الصوفي، والضابط الكلي أن كل من هو بصفة إذا نزل في خانقاه الصوفية لم يكن نزوله فيها واختلاطه بهم منكراً عندهم فهو داخل في غمارهم. والتفصيل أن يلاحظ فيه خمس صفات الصلاح والفقر وزبي الصوفية وأن لا يكون متشغلاً بحرفة وأن يكون غافلاً لهم بطريق المساكنة في الخانقاه. ثم بعض هذه الصفات مما يوجب زوالها زوال الاسم وبعضها يتجبر بالبعض فالنفس يمنع الإشتقاق لأن الصوفي بالجملة عبارة عن رجل من أهل الصلاح بصفة مخصوصة، فالذي يظهر فسخه وإن كان على زعم لا يستحق ما أوصى به للصوفية ولنا نعتبر فيه الصنائع. وأما الحرفة والإشتغال بالكسب فإنه يمنع هذا الإشتقاق فالدمقان والعامل والتاجر والصانع في حانوته أو داره والأجير الذي يخدم بأجرة كل هؤلاء لا يستحقون ما أوصى به للصوفية ولا يتجبر هذا بالزبي والمخالطة، فأما الورقة والخياطة وما يقرب منها مما يليق بالصوفية تعاطيها، فإذا تعاطاها لا في حانوت ولا على جهة اكتساب وحرفة فذلك لا يمنع الإشتقاق وكان ذلك يتجبر بمسكنته إياهم مع بقية الصفات، وأما القدرة على الحرف من غير مباشرة فلا تمنع، وأما الوعظ والتدريس فلا يتناقض في اسم التصوف إذا وجدت بقية الحصول من الزبي والمساكنة والفقر إذ لا يتناقض أن يقال صوفي مفرى وصوفي واعظ وصوفي عالم أو مدرس، ويتناقض أن يقال صوفي تاجر وصوفي عامل، وأما الفقر فإن زال بقى مفرط ينسب الرجل إلى الثروة الظاهرة فلا يجوز معه أخذ وصية الصوفية، وإن كان له مال ولا يفي دخله بخرجه لم يبطل حقه، وكذا إذا كان له مال قاصر عن وجوب الزكاة وإن لم يكن له خرج وهذه أمور لا دليل لها إلا العادات. وإما المخالطة لهم ومسكنتهم فلها أثر ولكن من لا يخالطهم وهو في داره أو في مسجد على زعم ومتخلف بأخلاقهم فهو شريك في سهمهم وكان ترك المخالطة يجبرها ملازمة الزبي فإن لم يكن على زعم ووجد فيه بقية الصفات فلا يستحق إلا إذا كان مساكناً هم في الرباط فينسحب عليه حكمهم بالتبعية. فالمخالطة والزبي ينوب كل واحد منهما عن الآخر. والفقير الذي ليس على زعم هذا حكمه فإن كان خارجاً لم يعدّ صوفياً وإن كان ساكناً معهم ووجدت بقية الصفات لم يبعد أن ينسحب بالتبعية عليه حكمهم. وإما لبس المرقعة من يد شيخ من مشايخهم فلا يشترط ذلك في الإشتقاق، وعدمه لا يضره مع وجود الشرائط المذكورة. وإما التاهل المتردد بين الرباط والمسكن فلا يخرج بذلك عن مجملهم.

مسألة: ما وقف على رباط الصوفية ومساكنه فالأمر فيه أوسع مما أوصى لهم به لأن معنى الوقف الصرف إلى مصالحهم؛ فلغير الصوفي أن يأكل معهم يرصاهم على مائدتهم مرة أو مرتين فإن أمر الأاطمة مبناه على التسامح حتى جاز الإنفرد بها في الغنائم المشتركة، وللقول أن يأكد معهم في دعوتهم من ذلك الوقف وكان ذلك من مصالح معاشهم، وما أوصى به للصوفية لا يجوز أن يصرف إلى قوال الصوفية بخلاف الوقف، وكذلك من أحضره من العمال والتجار والقضاة والفقهاء عن لهم غرض في استمالة قلوبهم يحمل لهم الأكل يرصاهم، فإن الواقف لا يقف إلا معتقداً فيه ما جرت به عادات الصوفية فينزل على العرف ولكن ليس هذا على الدوام، فلا يجوز لمن ليس صوفياً أن يسكن معهم على الدوام ويأكل وإن رضوا به إذ ليس لهم تغيير شرط الواقف بمشاركة غير جنسهم. وإما الفقير إذا كان على زعم وأخلاقهم فله النزول عليهم، وكونه فقيراً لا يتنافى كونه صوفياً، والجهل ليس بشرط في التصوف عند من يعرف التصوف، ولا يلتفت إلى خرافات بعض الحمقى

يقوم: إن العلم حجاب فإن الجهل هو الحجاب. وقد ذكرنا تأويل هذه الكلمة في كتاب العلم، وأن الحجاب هو العلم المذموم دون الحمود، وذكرنا الحمود والمذموم وشرحهما. وإما الفقيه إذا لم يكن على نسيم وأخلاقهم فلهم منعه من النزول عليهم فإن رضوا بنزوله فيحل له الأكل معهم بطريق التبعية فكان عدم الزي تجبره المساكنة ولكن يرضأ أهل الزي، وهذه أمور تشهد لها العادات وفيها أمور متقابلة لا يخفي أطرافها في النفي والإثبات ومتشابه أوساطها فمن احترز في مواضع الإشتباه فقد استبرأ لدينه كما نبهنا عليه في أبواب الشبهات.

مسألة: سئل عن الفرق بين الرشوة والهبة مع أن كل واحد منها يصدر عن الرضا ولا يخلو عن غرض وقد حرمت إحداها دون الأخرى. فقلت: يأخذ المال لا يبذله قط إلا لغرض، ولكن الغرض إما أجل كالثواب وإما عاجل، والعاجل إما مال وإما فعل وإعانة على مقصود معين وإما تقرب إلى قلب المهدي إليه بطلب محبة إما للمحبة في عينها وإما للتوصل بالمحبة إلى غرض وراها فالأقسام الحاصلة من هذه خمسة.

الأول: ما غرضه الثواب في الآخرة وذلك إما أن يكون ليكون المصروف إليه محتاجاً أو عالماً أو متسبب بنسب ديني أو صالحاً في نفسه متديناً. فما علم الأخذ أنه يعطاه لحاجته لا يحل له أخذه إن لم يكن محتاجاً، وم علم أنه يعطاه لشرف نسبه لا يحل له إن علم أنه كاذب في دعوى النسب، وما يعطى لعلمه فلا يحل له أن يأخذه إلا أن يكون في العلم كما يعتقده المعطي، فإن كان خيل إليه كمالاً في العلم حتى بعته بذلك على التقرب ولم يكن كاملاً لم يحل له، وما يعطى لدينه وصلاحه لا يحل له أن يأخذه إن كان فاسقاً في الباطن فسقاً لو علمه المعطي، ما أعطاه. وقلنا يكون الصالح بحيث لو انكشف باطنه لبقيت القلوب مائلة إليه وإنما ستر الله الجليل هو الذي يجب الخلق إلى الخلق. وكان المتورعون يركلون في الشراء من لا يعرف أنه وكيلهم حتى لا يتساعروا في البيع خيفة من أن يكون ذلك أكلاً بالدين فإن ذلك محظر والتقي خفي لا كالعلم والنسب والفقر فينبغي أن يجتنب الأخذ بالدين ما أمكن.

القسم الثاني: ما يقصد به في العاجل غرض معين كالغفر يهدي إلى الغني طمعاً في خلعتة فهذه هبة بشرط الثواب لا يخفى حكمها وإنما تحمل عند الوفاء بالثواب المطموع فيه وعند وجود شروط المقدور.

الثالث: أن يكو المراد إعانة بفعل معين كالاحتياج إلى السلطان يهدي إلى وكيل السلطان وخاصته ومن له مكانة عنده فهذه هدية بشرط ثواب يعرف بقرينة الحال؛ فليست في ذلك العمل الذي هو الثواب فإن كان حراماً كالسعي في تنجيز إدرار حرام أو ظلم إنسان أو غيره حرم الأخذ، وإن كان واجباً كدفع ظلم متعين على كل من يقدر عليه أو شهادة متعينة فيحرم عليه ما يأخذه وهي الرشوة التي لا يشك في تحريمها، وإن كان مباحاً لا واجباً ولا حراماً وكان فيه تعب بحيث لو عرف بجاز الإشتجار عليه فما يأخذه حلال معها وفي بالفرض، وهو جار مجرى الجمالة كقولهم أوصل هذه القصة إلى يد فلان أو يد السلطان ولك دينار وكان بحيث يحتاج إلى تعب وعمل متقوّم، أو قال اقترح علي فلان أن يعيني في غرض كذا أو ينعم علي بكذا وافترق في تنجيز غرضه إلى كلام طويل، فذلك جعل كما يأخذه الوكيل بالخصومة بين يدي القاضي فليس بحرام إذا كان لا يسعى في حرام، وإن كان مقصود يحصل بكلمة لا تعب فيها ولكن تلك الكلمة من ذي الجاه أو تلك الفضلة من ذي الجاه تفيد كقولهم للبوابة لا تغلق دونه باب السلطان أو كوضعه قسة بين يدي السلطان فقط، فهذا حرام لأنه عوض من الجاه، ولم يثبت في الشرع جواز ذلك بل ثبت ما يدل على النهي عنه. كما سيأتي في هدايا الملوك. - وإذا كان لا يجوز العوض عن إسقاط الشفعة والرد بالعيب ودخول الأعصاب في هواء الملك وجلة من الأغراض مع كونها مقصورة فكيف يؤخذ عن الجاه؟ ويقرب من هذا أخذ الطبيب العوض على كلمة واحدة ينه بها على دواء بتفرد بمفرده كواحد ينفرد بالعلم بنبت يقلع البواسير أو غيره فلا يذكره إلا بعوض فإن عمله بالتلفظ به غير متقوّم كحبة من سمسم فلا يجوز أخذ العوض عليه ولا على علمه، إذ ليس يتقلد علمه إلى

غيره وإنما يحصل لغيره مثل علمه ويبقى هو عالماً به، ودون هذا: الخائف في الصناعة كالصقلي مثلاً الذي يزيل إعرجاج السيف أو المرأة بدقة واحدة لحسن معرفته بموضع الخلل، ولخفة بإصابعه فقد يزيد بدقة واحدة ما لا كثيراً في قيمة السيف والمرأة فهذا لا أرى بأساً بأخذ الأجرة عليه، لأن مثل هذه الصناعات يتعمد الرجل في تعلمها ليكتسب بها ويخفف عن نفسه كثرة العمل.

الرابع: ما يقصد به المحبة وجلبها من قبل المهدي إليه لا لغرض معين ولكن طلباً للإستئناس وتأكيداً للصحة وتوداداً إلى القلوب فذلك مقصود للعلاء ومندوب إليه في الشرع قال ﷺ: «تهادوا تحابروا»<sup>(١)</sup> وعلى الجملة فلا يقصد الإنسان في الغالب أيضاً محبة غيره لعين المحبة بل لفائدة بل في محبته ولكن إذا لم تمنع تلك الفائدة ولم يتمثل في نفسه غرض معين يبعث في الحال أو المال سمي ذلك هدية وحل أخذها.

الخامس: أن يطلب التقرب إلى قلبه وتحصيل محبته لا لمحبة ولا للأنس به من حيث إنه أنس فقط بل ليتوصل بجاهه إلى أغراض له ينحصر جنسها وإن لم ينحصر عينها وكان لولا جاهه وحشمته لكان لا يهدي إليه، فإن كان جاهه لأجل علم أو نسب فالأمر فيه أخف وأخذه مكروه فإن فيه مشابهة الرشوة ولكنها هدية في ظاهرها، فإن كان جاهه بولاية تولاهما من قضاء أو عمل أو ولاية صدقة أو جباية مال أو غيره من الأعمال السلطانية حتى ولاية الأوقاف مثلاً، وكان لولا تلك الولاية لكان لا يهدي إليه فهذه رشوة عرضت في معرض الهدية إذ القصد بها في الحال طلب التقرب واكتساب المحبة ولكن الأمر ينحصر في جنسه إذ ما يمكن التوصل إليه بالآليات لا يخفي وأية أنه لا يبغي المحبة أنه لو ولى في الحال غيره لسلم المال إلى ذلك الغير، فهذا مما اتفقوا على أن الكراهة فيه شديدة واختلوا في كونه حراماً، والمعنى فيه متعارضاً فإنه دائر بين الهدية المحضة وبين الرشوة المبدولة في مقابلة جاء في غرض معين، وإذا تعارضت المشابهة القياسية وعضدت الأخبار والآثار أحدهما تعين الميل إليه، وقد دلت الأخبار على تشديد الأمر في ذلك قال ﷺ: «يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة يقتل البريء لتعوط به العامة»<sup>(٢)</sup>، وسئل ابن مسعود رضى الله عنه عن السحت فقال: يقضي الرجل الحاجة فتحدي له الهدية ولعله أراد قضاء الحاجة بكلمة لا تعب فيها أو تبرع بها لا على قصد أجرة، فلا يجوز أن يأخذ بعده شيئاً في معرض العوض، شفع مسروق شفاعته فأهدى إليه المشفوع له جارية فغضب وردّها وقال: لو علمت ما في قلبك لما تكلمت في حاجتك ولا أتكلّم فيها بقى منها. وسئل طاووس عن هدايا السلطان فقال: سحت. وأخذ عمر رضى الله عنه ربح مال القراض الذي أخذه ولداه من بيت المال وقال: إنما أعطيتكم المكان كما مني إذ علم أنها أعطيت لأجل جاه الولاية. وأهدت امرأة أبي عبيدة بن الجراح إلى خاتون ملكة الروم مخلوقاً فكافأته بجوهر فأخذه عمر رضى الله عنه فباعه وأعطاهما ثمن خلوقها ورد باقيه إلى بيت مال المسلمين. وقال جابر وأبو هريرة رضى الله عنهما: هدايا الملوك غلول. ولما رد عمر بن عبد العزيز الهدية قيل له وكان رسول الله ﷺ يقتل الهدية فقال: «كان ذلك له هدية وهو لنا رشوة»<sup>(٣)</sup> أي كان يتقرب إليه لنبوته لا لولايته ونحن إنما نعطي للولاية. وأعظم من ذلك كله ما روى أبو حميد الساعدي «أن رسول الله ﷺ بعث والياً على صدقات الأزد فلما جاء إلى رسول الله ﷺ أمسك بعض ما معه وقال: هذا لكم وهذا لي هدية، فقال عليه السلام: وألا جلست في بيت أبيك وبيت أمك حتى تأتيك هديتك إن كنت صادقاً، ثم قال: مالي أستمعل الرجل منكم فيقول هذا لكم وهذا لي هدية ألا جلست في بيت أمه لهدى له والذي نفسي بيده لا يأخذ منكم أحد شيئاً بغير حقه إلا أن الله يجعله فلا يأتين أحدكم يوم القيامة ببيع له رغاء أو

الباب السابع: في مسائل متفرقة

(١) حديث وتهدوا تحابروا أخرجه البيهقي من حديث أبي هريرة، وضعفه ابن عدي.  
(٢) حديث «يأتي على الناس زمان يستحل فيه السحت بالهدية والقتل بالموعظة، يقتل البريء» يوعظ به العامة لم ألق له على أصل.  
(٣) حديث «كان رسول الله ﷺ يقتل الهدية» أخرجه البخاري من حديث عائشة.

بقرة لها خوار أو شاة تيعر، ثم رفع يديه حتى رأيت بياض إبطيه، ثم قال: اللهم هل بلغت<sup>(١)</sup>، وإذا ثبتت هذه التشديدات فالقاضي والولي ينبغي أن يقدر نفسه في بيت أمه وأبيه فما كان يعطي بعد العزل وهو في بيت أمه يجوز له أن يأخذه في ولايته، وما يعلم أنه، إنما يعطاه لولايته فحرام أخذه، وما أشكل عليه في هدايا أصدقائه أنهم هل كانوا يعطونه لو كان معزولاً؟ فهو شبهة فليجتنبه.

تم كتاب الحلال والحرام بحمد الله ومنه وحسن توقيفه والله أعلم

---

(١) حديث أبي حنيد الساعدي وأن رسول الله ﷺ يبعث والياً إلى صفقات الأزد فلما جاء قال: هذا مالكم وهذا هدبة لي. الحديث متفق عليه.

## كتاب آداب الألفة والأخوة والصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق

### وهو الكتاب الخامس من ربيع العادات الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر صفوة عبادِهِ بطائِف التخصيص طَولاً وامتتاًناً. وألف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته إخواناً. ونزع الغل من صدورهم فظلوا في الدنيا أصدقاء وأخذاناً. وفي الآخرة رفقاء وخلاتاً.

والصلاة والسلام على محمد المصطفى وعلى آله وأصحابه الذين اتبعوه واقتدوا به قولاً وفعلًا وعدلاً وإحساناً.

أما بعد: فإنَّ التحاب في الله تعالى والأخوة في دينه من أفضل القربات، وألطف ما يستفاد من الطاعات في مجاري العادات. ولما شروط بها يلتحق المتصاحبون بالتحابين في الله تعالى وفيها حقوق بمراعاتها تصفو الأخوة عن شوائب الكدورات ونزغات الشيطان، فبالقيام بحقوقها يتقرب إلى الله زلفى وبالمحافظة عليها تنال الدرجات العلى، ونحن نبين مقاصد هذا الكتاب في ثلاثة أبواب (الباب الأول) في فضيلة الألفة والأخوة في الله تعالى وشروطها ودرجاتها وفوائدها. (الباب الثاني) في حقوق الصحبة وآدابها وحقيقتها ولوازمها. (الباب الثالث) في حق المسلم والرحم والجوار والملك وكيفية المعاشرة مع من قد بل يهله الأسباب.

### الباب الأول: في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها ودرجاتها وفوائدها

#### فضيلة الألفة والأخوة

إعلم أنَّ الإلفة ثمرة حسن الخلق، والتفرق ثمرة سوء الخلق. فحسن الخلق يوجب التحاب والتآلف والتوافق وسوء الخلق يثمر التباغض والتحاسد والتدابير، ومهما كان المشر محموداً كانت الثمرة محمودة. وحسن الخلق لا يخفى في الدين فضيلته وهو الذي مدح الله سبحانه به نبيه عليه السلام إذ قال: ﴿وإنك لعل خلق عظيم﴾ وقال النبي ﷺ: «أكثر ما يدخل الناس الجنة تقوى الله وحسن الخلق»<sup>(١)</sup> وقال أسامة بن شريك: قلنا يا رسول الله ما خير ما أعطى الإنسان؟ فقال: «خلق حسن»<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ: «بعثت لأتمم محاسن الأخلاق»<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ: «أنفل ما يوضع في الميزان خلق حسن»<sup>(٤)</sup> وقال ﷺ: «وما حسن الله خلق امرئ وخلقه فطمعه النار»<sup>(٥)</sup> وقال ﷺ: «يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق، قال أبو هريرة رضى الله عنه: وما

#### كتاب آداب الصحبة

#### الباب الأول: في فضيلة الألفة والأخوة

- (١) حديث «أول ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق» أخرجه الترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة وقال: صحيح الإسناد وقد تقدم.
- (٢) حديث أسامة بن شريك: يا رسول الله، ما خير ما أعطى الإنسان؟ قال: «خلق حسن» أخرجه ابن ماجه بإسناد صحيح.
- (٣) حديث «بعثت لأتمم محاسن الأخلاق» رواه أحمد والبيهقي، والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة.
- (٤) حديث «أنفل ما يوضع في الميزان خلق حسن» رواه أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء وقال: حسن صحيح.
- (٥) حديث «وما حسن الله خلق امرئ وخلقه فطمعه النار» أخرجه ابن عدي والطبراني في معارج الأخلاق وفي الأوسط، والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة. قال ابن عدي: في إسناده بعض النكرة.

حسن الخلق يا رسول الله؟ قال: تصل من قطعك وتعفو عمن ظلمك وتعطي من حرمك<sup>(١)</sup>، ولا يخفي أن ثمرة الخلق الحسن الإلفة وانقطاع الوحشة ومها طاب المثمر طابت الثمرة، وكيف وقد ورد في الشفاء على نفس الإلفة سبباً إذا كانت الرابطة هي التقوى والذين وحب الله من الآيات والأخبار والأثار ما فيه كفاية ومقتنع، قال الله تعالى مظهرٌ عظيم منته على الخلق بنعمة الإلفة ﴿لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم﴾ وقال ﴿فأصبحتم بنعمته إخواناً﴾ أي بالإلفة، ثم ذم التفرقة وزجر عنها فقال عز من قائل ﴿واعصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ إلى -لعلمكم تهتدون﴾ وقال ﷺ: «إن أقربكم مني مجلساً أحاسنكم أخلاقاً المولطون أكتافاً الذين يألون ويؤلفون»<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ: «المؤمن إلف مألوف ولا خير فيمن لا يالف ولا يؤلف»<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ في الشفاء على أجرة في الدين: «من أراد الله به خيراً رزقه خليلاً صالحاً إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته»<sup>(٤)</sup> وقال ﷺ: «مثل الأخوين إذ التقيا مثل اليمين تفصل أحدهما الأخرى وما التقى مؤمنان قط إلا أفاد الله أحدهما من صاحبه خيراً»<sup>(٥)</sup> وقال عليه السلام في الترغيب في الأخوة في الله: «من آتى أخاً في الله رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله»<sup>(٦)</sup> وقال أبو إدريس الخولاني لمعاد: إني أسبكت في الله، فقال: له: أبشر ثم أبشر فلني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة، وجوهمهم كالقمر ليلة البدر، يفرح الناس وهم لا يفزعون ويخاف الناس وهم لا يخافون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، فقيل: من هؤلاء يا رسول الله؟ فقال: «هم المتحابون في الله تعالى»<sup>(٧)</sup> ورواه أبو هريرة رضى الله عنه وقال فيه إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور وجوهمهم نور ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم النبيون والشهداء، فقالوا: يا رسول الله صفهم لنا، فقال: «هم المتحابون في الله والمتجالسون في الله والمتزاورون في الله»<sup>(٨)</sup> وقال ﷺ: «ما تحاب إثنان الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حباً لصاحبه»<sup>(٩)</sup> ويقال: إن الأخوين في الله إذا كان أحدهما أعلى مقاماً من الآخر رفع الآخر معه إلى مقامه وأنه يلتحق به كما تلتحق الذرية بالأبوين، والأهل بعضهم ببعض لأن الأخوة إذا

(١) حديث «يا أبا هريرة عليك بحسن الخلق» قال: وما حسن الخلق؟ قال: تصل من قطعك، وتعفو عمن ظلمك، وتعطي من حرمك رواه البيهقي في الشعب من رواية الحسن عن أبي هريرة ولم يسمعه.

(٢) حديث «إن أقربكم مني مجلساً أحاسنكم أخلاقاً المولطون أكتافاً الذين يألون ويؤلفون» رواه الطبراني في معارج الأخلاق من حديث جابر بسند ضعيف.

(٣) حديث «المؤمن إلف مألوف ولا يخاف فيمن لا يالف ولا يؤلف» رواه أحمد والطبراني من حديث سهل بن سعد، والحاكم من حديث أبي هريرة وصححه.

(٤) حديث «من أراد الله به خيراً رزقه الله خليلاً صالحاً إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته» غريب هذا اللفظ، والمعروف أن ذلك في الأمير ورواه أبو داود من حديث عائشة «إذا أراد الله بالأمير خيراً جعل له وزير صدق إن نسي ذكره وإن ذكر أعانته... الحديث» ضعه ابن عدي، وأبو عبد الرحمن السلسلي في آداب الصحة من حديث علي بن مسعدة المرء أن يكون إخوانه صالحين.

(٥) حديث «مثل الأخوين إذا التقيا مثل اليمين تفصل أحدهما الأخرى» الحديث رواه السلسلي في آداب الصحة، وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس، وفي أحد من عهد بن غالب الباهلي كتاباً، وهو من قول سلمان الفارسي في الأول من الجزيرتين.

(٦) حديث «من آتى أخاً في الله عز وجل رفعه الله درجة في الجنة لا ينالها بشيء من عمله» أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الإحسان من حديث أنس وما أحدث حديث أنس في الله إلا أحدث الله له درجة في الجنة وإسناده ضعيف.

(٧) حديث قال أبو إدريس الخولاني لمعاد: إني أسبكت في الله فقال: أبشر ثم أبشر، فلني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ينصب لطائفة من الناس كراسي حول العرش يوم القيامة... الحديث» أخرجه أحمد والحاكم في حديث طويل: إن أبا إدريس قال: قلت والله إني لأسبكت في الله قال: فلني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن المتحابين بجلال الله في ظل عرش يوم لا ظل إلا ظله» قال الحاكم صحيح على شرط

الشيخين، وهو عند الترمذي من رواية أبي مسلم الخولاني عن معاذ بن بلظ والمتحابين في جلاله ثم من نور يغبطهم النبيون والشهداء قال حديث حسن صحيح، وأحد من حديث أبي مالك الأشعري «إن الله عبداً ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء على منابرهم وقربهم من الله... الحديث» وفيه دلتان في الله وتصافوا به يضع الله لهم يوم القيامة منابر من نور فتجعل وجوهمهم نوراً وتباسهم نوراً يفرح للناس يوم القيامة ولا يفزعون وهم أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون، وفيه شهر من حوشب مختلف فيه.

(٨) حديث أبي هريرة «إن حول العرش منابر من نور عليها قوم لباسهم نور وجوهمهم نور ليسوا بأنبياء ولا شهداء... الحديث» أخرجه السنائي في سننه الكبرى ورجالها ثقات.

(٩) حديث «ما تحاب إثنان الله إلا كان أحبهما إلى الله أشدهما حباً لصاحبه» أخرجه ابن حبان والحاكم من حديث أنس وقال: صحيح الإسناد.



اكتسبت في الله لم تكن دون أخوة الولادة. قال عز وجل ﴿الحقنا بهم ذرياتهم وما ألتناهم من عملهم من شيء﴾ وقال ﷺ: «إن الله تعالى يقول حقت محبتي للذين يتتبعون من أجلي<sup>(١)</sup>» وقال ﷺ: «إن الله تعالى يقول يوم القيامة أين المتحابون بجلالي اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي<sup>(٢)</sup>» وقال ﷺ: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظلة: إمام عادل وشاب نشأ في عبادة الله ورجل قلبه متعلق بالمسجد إذا خرج منه حتى يعود إليه ورجلان تحابا في الله اجتماعاً على ذلك وتفرقا عليه ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ورجل دعته امرأة ذات حسب وجمال فقالت إني أخاف الله تعالى ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه<sup>(٣)</sup>» وقال ﷺ: «ما زار رجل رجلاً في الله شوقاً إليه ورغبة في لقائه إلا ناداه ملك من خلقه طيب وطاب مثلك وطابت لك الجنة<sup>(٤)</sup>» وقال ﷺ: «إن رجلاً زار أخاً له في الله، فأرصد الله له ملكاً فقال: أين تريد؟ قال: أريد أن أزور أخي فلاناً، فقال: لحاجة لك عنده؟ قال: لا، لقراءة بينك وبينه؟ قال: لا، قال: فبنعمة له عنك؟ قال: لا، قال: فهم؟ قال أحبه في الله قال: فإن الله أرسلني إليك يخبرك بأنه يحبك لحبك إياه وقد أوجب لك الجنة<sup>(٥)</sup>» وقال ﷺ: «أوتيت عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله<sup>(٦)</sup>» فلماذا يجب أن يكون للرجل أعداء يبغضهم في الله كما يكون له أصدقاء وإخوان يحبهم في الله. ويروي أن الله تعالى أوحى إلى نبي من الأنبياء: أما زهدك في الدنيا فقد تعجلت الراحة وأما انقطاعك إلي فقد تعززت بي ولكن هله عادت في عدواً أو هل واليت في ولياً؟ وقال ﷺ: «اللهم لا تجعل لفاجر علي منة فترزقه مني محبة<sup>(٧)</sup>» ويروي أن الله تعالى أوحى إلى عيسى عليه السلام: لو أنك عبدتي بعبادة أهل السماوات والأرض وحب في الله ليس وبغض في الله ليس ما أغنى عنك ذلك شيء وقال عيسى عليه السلام: تحببوا إلى الله ببغض أهل المعاصي وتقرّبوا إلى الله بالتباعد منهم واتمسوا رضا الله بسخطهم قالوا: يا روح الله فمن نجاس؟ قال: جالسوا من تذكركم الله رؤيته ومن يزيد في علمكم كلامه ومن يرحبكم في الآخرة عمله. وروى في الأخبار السابقة أن الله عز وجل أوحى إلى موسى عليه السلام: يا ابن عمران كن يقظاً وارْتِدْ لنفسك إخواناً وكل خدن وصاحب لا يوازرك مسرّياً فهو لك عدوٌ وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام فقال: يا داود مالي أراك متبذراً وحيداً؟ قال: إلهي قلت الخلق من أجلك، فقال: يا داود كن يقظاً وارْتِدْ لنفسك أعداءاً وكل خدن لا يوافكك على مسرّتي فلا تصاحبه فإنه لك عدوٌ يقسي قلبك وياعدك مني. وفي أخبار داود عليه السلام أنه قال: يا رب كيف لي أن يحبني الناس كلهم وأسلم فيما بيني وبينك؟ قال: خالق الناس بأخلاقهم وأحسن فيما بيني وبينك. وفي بعضها: خالق أهل الدنيا بأخلاق الدنيا وخالق أهل الآخرة بأخلاق الآخرة. وقال النبي ﷺ: «إن أحبكم إلى الله الذين يألّفون ويؤلّفون وإن أبغضكم إلى الله المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الإخوان<sup>(٨)</sup>» وقال ﷺ: «إن لله ملكاً نصفه من النار ونصفه من الثلج يقول: اللهم كما ألّفت بين الثلج والنار كذلك ألّف بين قلوب عبادك

(١) حديث وإن الله يقول: حقت محبتي للذين يتتبعون من أجلي، وحقت محبتي للذين يتتبعون من أجلي... الحديث أخرجه أحمد من حديث عمرو بن عيسى وحديث عبادة بن الصامت، ورواه الحاكم وصححه.

(٢) حديث وإن الله يقول يوم القيامة: أين المتحابون بجلالي، اليوم أظلمهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي أخرجه مسلم.

(٣) حديث أبي هريرة: سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله إمام عادل: الحديث، منقول عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم.

(٤) حديث وما زار رجلاً رجلاً في الله شوقاً إليه ورغبة في لقائه إلا ناداه ملك من خلقه طيب وطابت لك الجنة أخرجه ابن عدي من حديث أنس دون قوله وشوقاً إليه ورغبة في لقائه، وللترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة ومن عاد مريضاً أو زار أخاً في الله نداء من الله السوء طبت وطاب مثلك وتبوأت من الجنة منزلاً قال الترمذي: غريب.

(٥) حديث وإن رجلاً زار أخاً له في الله فأرصد الله له ملكاً فقال: أين تريد... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٦) حديث وأوتيت عرى الإيمان الحب في الله والبغض في الله: رواه أحمد من حديث البراء بن عازب. وفيه إيث بن أبي سليم غثفل فيه. والمفراطي مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بسند ضعيف.

(٧) حديث اللهم لا تجعل لفاجر علي منة... الحديث تقدم في الكتاب الذي قبله.

(٨) حديث وإن أحبكم إلى الله الذين يألّفون... الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط والصغير من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

الصالحين<sup>(١)</sup>، وقال أيضاً: «وما أحدث عبد خاف الله إلا أحدث له درجة في الجنة» وقال ﷺ: «المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة يشرفون على أهل الجنة يضيء حسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس لأهل الدنيا فيقول أهل الجنة: إنطلقوا بنا ننظر إلى المتحابين في الله فيضيء حسنهم لأهل الجنة كما تضيء الشمس، عليهم ثياب سندس خضر مكتوب على جباههم: المتحابون في الله<sup>(٢)</sup>».

الآثار: قال علي رضي الله عنه: عليكم بالإخوان فإنهم علة في الدنيا والآخرة ألا تسمح إلى قول أهل النار ﴿فما لنا من شافعين ولا صديق حميم﴾ وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما: والله لو صمت النهار لا أظفركم وسمت الليل لا أنامه وأنفقت مالي غلقاً غلقاً في سبيل الله أموت يوم أموت وليس في قلبي حب لأهل طاعة الله وبغض لأهل معصية الله ما تنفعني ذلك شيئاً. وقال ابن السماك عند موته: اللهم إنك تعلم أنني إذا كنت أعصيك كنت أحب من يطيعك فاجعل ذلك قرينة لي إليك. وقال الحسن - على ضده - يا ابن آدم لا يفرنك قول من يقول المرء مع من أحب. فإنك لن تلبق الأبرار إلا بأعمالهم فإن اليهود والنصارى يحبون أتبياءهم وليسوا معهم. وهذه إشارة إلى أن مجرد ذلك من غير موافقة في بعض الأعمال أو كلها لا ينفع وقال الفضيل في بعض كلامه: هاه! تريد أن تسكن الفردوس وتحاور الرحمن في داره مع النبين والصديقين والشهداء والصالحين؟ بأي عمل عملته؟ بأي شهوة تركتها؟ بأي غيظ كظمته؟ بأي رحم قاطع وصلتها؟ بأي زلة لأخيك غفرتها؟ بأي قريب باعدته في الله؟ بأي بعيد قاربته في الله؟ ويروي أن الله تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام: هل عملت لي عملاً؟ فقال: إلهي إني صليت لك وصمت وتصدقت وزكيت، فقال: إن الصلاة لك برهان والصوم جنة والصدق ظل والزكاة نور فأبي عمل عملت لي قال موسى إلهي دلي على عمل هو لك؟ قال: يا موسى هل واليت لي ولياً؟ وهل عانيت في عدوياً؟ فلم موسى أن أفضل الأعمال الحب في الله والبغض في الله. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: لو أن رجلاً قام بين الركن والمقام يعبد الله سبعين سنة لبعثه الله يوم القيامة مع من يحب. وقال الحسن رضي الله عنه: مصارمه الفاسق قريبان إلى الله وقال رجل لمحمد بن واسع: إني لأحبك في الله، فقال أحبك الذي أحببتي له. ثم حوّل وجهه وقال: اللهم إني أعوذ بك أن أحب فيك وأنت لي مبغض. ودخل رجل على داود الطائي فقال له: ما حاجتك؟ فقال: زيارتك، فقال: أما أنت فقد عملت خيراً حين زرت، ولكن أنظر ماذا ينزل بي أنا إذا قيل لي: من أنت فتزار؟ أم الزهاد أنت؟ لا والله، أم العباد أنت؟ لا والله أم الصالحين أنت؟ لا والله. ثم أقبل يويخ نفسه ويقول: كنت في الشبهة فاسقاً فلما شخت صرت مرائياً والله للمرائي شر من الفاسق وقال عمر رضي الله عنه: إذا أصاب أحدكم ودأ من أخيه فليتمسك به فقلما يصيب ذلك. وقال مجاهد: المتحابون في الله إذا التقوا فكشروا بعضهم إلى بعض تتحات عنهم الخطايا كما يتحات ورق الشجر في الشتاء إذا يسس. وقال الفضيل: نظر الرجل إلى وجه أخيه على المودة والرحمة عبادة.

### بيان معنى الأخوة في الله وتمييزها من الأخوة في الدنيا

إعلم أن الحب في الله والبغض في الله غامض وينكشف الغطاء عنه عما نذكره: وهو أن الصحبة تنقسم إلى ما يقع بالإتفاق، كالصحبة بسبب الجوار أو بسبب الاجتماع في المكتب أو في المدرسة أو في السوق أو على

(١) حديث «إن الله ملكاً نضفه من النار ونضفه من التلج يقول. اللهم كما ألقت بين التلج والنار كذلك ألقت بين قلوب عبادك الصالحين» رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب العظمة من حديث معاذ بن جبل والرياض بن سارية بسند ضعيف.

(٢) حديث «وما أحدث عبد أحداً في الله تعالى إلا أحدث الله له درجة في الجنة» أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب الإخوان من حديث انس وقد تقدم.

(٣) حديث «المتحابون في الله على عمود من ياقوتة حمراء في رأس العمود سبعون ألف غرفة... الحديث» رواه الحكيم الترمذي في التواضع من حديث ابن مسعود بسند ضعيف.

باب السلطان أو في الأسفار، وإلى ما ينشأ إختياراً ويقصد، وهو الذي نريد بيانه إذ الأخوة في الدين واقعة في هذا القسم لا محالة إذ لا ثواب إلا على الأفعال الإختيارية ولا ترغيب إلا فيها. والصحبة عبارة عن المجالسة والمجاورة. وهذه الأمور لا يقصد الإنسان بها غيره إلا إذا أحبه فإن غير المحبوب يجتنب ويباعد ولا تقصد مخالطته، والذي يجب إيمان أن يجب لذاته لا ليتوصل به إلى محبوب ومقصود وراءه وإما أن يحل للتوصل به إلى مقصود، وذلك المقصود إما أن يكون مقصوداً على الدنيا وحفظها وإما أن يكون متعلقاً بالأخرة وإما أن يكون متعلقاً بالله تعالى فهذه أربعة أقسام:

أما القسم الأول وهو حبك الإنسان لذاته فذلك ممكن وهو أن يكون في ذاته محبوباً عندك على معنى أنك تلتذ برؤيته ومعرفته ومشاهدة أخلاقه لاستحسانك له، فإن كل جميل لذيد في حق من أدرك جماله وكل لذيد محبوب. واللذة تتبع الإستحسان والإستحسان يتبع المناسبة والملاءمة والموافقة بين الطباع، ثم ذلك المستحسن إما أن يكون هو الصورة الظاهرة أعني حسن الخلقة وإما أن يكون هو الصورة الباطنة أعني كمال العقل وحسن الأخلاق، ويتبع حسن الأخلاق حسن الأفعال ويتبع كمال العقل غزارة العلم، وكل ذلك مستحسن عند الطبع السليم والعقل المستقيم، وكل مستحسن فمستلذ به ومحبوب، بل في إلتلاف القلوب أمر أغض من هذا فإنه قد تستحكم المودة بين شخصين من غير ملاحاة في صورة ولا حسن في خلق وخلق ولكن لمناسبة توجب الإلفة والموافقة فإن شبه الشيء يجذب إليه بالطبع، والأشياء الباطنة خفية ولها أسباب دقيقة ليس في قوة البشر الإطلاع عليها، عبر رسول الله ﷺ عن ذلك حيث قال: «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف»<sup>(١)</sup> فالنتاكر نتيجة التباين والإلتلاف نتيجة التناصب الذي عبر عنه بالتعارف. وفي بعض الألفاظ: «الأرواح جنود مجندة تلتقي فتشام في الهواء»<sup>(٢)</sup> وقد كثر بعض العلماء عن هذا بأن قال: إن الله تعالى خلق الأرواح فخلق بعضها خلقاً وأطافها حول العرش فأمر روحين من فلقين تعارفاً هناك فالتقيا تواصلاً في الدنيا. وقال ﷺ: «إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط»<sup>(٣)</sup> وروى أن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة رضى الله عنها فأضحكتها، فقالت: أين نزلت؟ فذكرت لها صاحبيتها، فقالت: صدق الله ورسوله<sup>(٤)</sup> سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الأرواح جنود مجندة... الحديث» والحق في هذا أن المشاهدة والتجربة تشهد للإلتلاف عند التناسب والتناسب في الطباع والأخلاق باطناً وظاهراً أمر مفهوم. وأما الأسباب التي أوجبت تلك المناسبة فليس في قوة البشر الإطلاع عليها، وغاية هذيان المنجم أن يقول، إذا كان طالعه على تسديس طالع غيره أو تثليثه فهذا نظر الموافقة والمودة فتقتضي التناسب والتواد، وإذا كان على مقابله أو تريعه إقتضى التباغض والعداوة. فهذا لو صدق بكونه كذلك في مجاري سنة الله في خلق السموات والأرض لكن الإشكال فيه أكثر من الإشكال في أصل التناسب، فلا معنى للخوض فيما لم يكشف سره للبشر فما أوتينا من العلم إلا قليلاً، ويكفي في التصديق بذلك التجربة والمشاهدة فقد ورد الخبر به قال ﷺ: «لو أن مؤمناً دخل إلى مجلس فيه مائة منافق ومؤمن واحد لجاء حتى يجلس إليه، ولو أن منافقاً دخل إلى مجلس فيه مائة مؤمن ومنافق واحد لجاء حتى يجلس إليه» وهذا يدل على أن شبه الشيء منجذب إليه بالطبع وإن كان هو لا يشعر به وكان مالك بن دينار

(١) حديث «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة والبخاري تعليقاً من حديث عائشة

(٢) حديث «الأرواح تنقي تشام في الهواء» أخرجه الطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث علي بن الأرواح في الهواء حد بحديث عائشة وتشاف

(٣) حديث «إن أرواح المؤمنين ليلتقيان على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط» أخرجه أحمد من حديث عبد الله بن عمر وسفيان بن عيينة وأحمد بن حنبل

(٤) حديث: «إن امرأة بمكة كانت تضحك النساء وكانت بالمدينة أخرى فنزلت المكية على المدينة فدخلت على عائشة فدخلت على عائشة فذكرت حديث ٦. روح جنود مجندة» أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده بالقبضة بسند حسن، وحديث عائشة عند البخاري تعليقاً مختصراً أخرجه البيهقي في شعب الإيمان مؤلفاً على ابن مسعود، وذكره صاحب القردوس من حديث معاذ بن جبل، ولم يخرج له في المسند

يقول: لا يتفق إثنان في عشرة إلا وفي أحدهما وصف من الآخر، وإن أجناس الناس كأجناس الطير ولا يتفق نوعان من الطير في الطيران إلا وبينهما مناسبة، قال فرأى يوماً غراباً مع حمامة فعجب من ذلك فقال: إنفقا وليساً من شكل واحد، ثم طارا فإذا هما أعرجان فقال: من ههنا إنفقا؛ ولذلك قال بعض الحكماء: كل إنسان يأنس إلى شكله كما أن كل طير يطير مع جنسه، وإذا اصطحب إثنان برهة من زمان ولم يتشاكلا في الحال فلا بد أن يفترقا، وهذا معنى خفي تظن له الشعراء حتى قال قائلهم:

وقائل كيف تفارقتما      فقلت قولاً فيه إنصاف  
لم يك من شكلي مفارقتي      والناس أشكال وآلاف

فقد ظهر من هذا أن الإنسان قد يجب لذاته لا لفائدة تنال منه في حال أو مال بل لمجرد المجانسة في الطباع الباطنة والأخلاق الخفية. ويدخل في هذا القسم الحب للجمال إذا لم يكن المقصود قضاء الشهوة فإن الصور الجميلة مستلذة في عينا وإن قدر فقد أصل الشهوة حتى يستلذ النظر إلى الفواكه والأنوار والأزهار والتفاح المشرّب بالحمرة وإلى الماء الجاري والخضرة من غير غرض سوى عينا. وهذا الحب لا يدخل فيه الحب لله بل هو حب بالطبع وشهوة النفس، ويتصور ذلك ممن لا يؤمن بالله إلا أنه إن اتصل به غرض مذموم صار مذموماً كحب الصورة الجميلة لقضاء الشهوة حيث لا محل قضائها. وإن لم يتصل به غرض مذموم فهو مباح لا يوصف بحمد ولا ذم إذ الحب إما محمود وإما مذموم وإما مباح ولا يمدح ولا يذم.

القسم الثاني: أن يحبه لينال من ذاته غير ذاته فيكون وسيلة إلى محبوب غيره والوسيلة إلى المحبوب محبوب، وما يجب لغيره كان ذلك الغير هو المحبوب بالحقيقة. ولكن الطريق إلى بالمحبوب محبوب ولذلك أحب الناس الذهب والفضة ولا غرض فيها إذ لا يطعم ولا يلبس ولكنها وسيلة إلى المحبوب فمن الناس من يحب كما يجب الذهب والفضة من حيث إنه وسيلة إلى المقصود إذ يتوصل به إلى نيل جاه أو مال أو علم كما يجب الرجل سلطاناً لانتفاعه بماله أو جاهه ويجب خواصه لتحسين حاله عنده وتغنيهم أمره في قلبه، فالتوصل إليه إن كان مقصود الفائدة على الدنيا لم يكن حبه من جملة الحب في الله، وإن لم يكن مقصود الفائدة على الدنيا ولكنه ليس يقصد به إلا الدنيا كحب التلميذ لأستاذه فهو أيضاً خارج عن الحب لله فإنه إنما يحبه ليحصل منه العلم لنفسه فمحبوه العلم، فإذا كان لا يقصد العلم للتقرب إلى الله بل لينال به الجاه والمال والقبول، عند الخلق فمحبوه الجاه والقبول، والعلم وسيلة إليه والأستاذ وسيلة إلى العلم، فليس في شيء من ذلك حب لله إذ لا يتصور كل ذلك ممن لا يؤمن بالله تعالى أصلاً. ثم ينقسم هذا أيضاً إلى مذموم ومباح فإن كان يقصد به التوصل إلى مقاصد مذمومة من قهر الأقران وحيازة أموال اليتامى وظلم الرعاة بولاية القضاء أو غيره كان الحب مذموماً، وإن كان يقصد به التوصل إلى مباح وإنما تكتسب الوسيلة الحكم والصفة من المقصد المتوصل إليه فإنها تابعة له غير قائمة بنفسها.

القسم الثالث: أن يحبه لا لذاته بل لغيره وذلك الغير ليس راجعاً إلى حظوظه في الدنيا بل يرجع إلى حظوظه في الآخرة فهذا أيضاً ظاهر لا غموض فيه، وذلك كمن يحب أستاذه وشيخه لأنه يتوصل به إلى تحصيل العلم وتحسين العمل ومقصوده من العلم والعمل الفوز في الآخرة فهذا من جملة المحبين في الله، وكذلك من يحب لتلميذه لأنه يتلقف منه العلم وينال بواسطته رتبة التعليم ويرقي به إلى درجة التعظيم في ملكوت السماء، إذ قال عيسى عليه السلام من علم وعمل فذلك يدعى عظيماً في ملكوت السماء. ولا يتم التعليم إلا بمجتمع فهو إذن آلة في تحصيل هذا الكمال، فإن أحبه لأنه آلة له إذ جعل صدره مزرعة لحرقته الذي هو سبب ترقيه إلى رتبة التعظيم في ملكوت السماء فهو محب في الله، بل الذي يتصلق بأمواله الله ويجمع الضيفان ويسعى لهم الأطنمة اللذيذة الغريبة تقريباً إلى الله فأحب طابعاً لحسن صنمته في الطبخ فهو من جملة المحبين في الله، وكذا لو أحب من يتولى له إيصال الصدقة إلى المستحقين فقد أحبه في الله، بل نزيد على هذا ونقول: إذا أحب من

يخدمه بنفسه في غسل ثيابه وكس يتيه وطبخ طعامه وفرغه بذلك للعلم والعمل ومقصوده من استخدامه في هذه الأعمال الفراغ للمبادأة فهو يحب في الله، بل نزيد عليه ونقول: إذا أحب من ينفق عليه من ماله ويواسيه بكسوته وطعامه ومسكنه وجميع أغراضه التي يقصدها في دنياه ومقصوده من جملة ذلك الفراغ للعلم والعمل المقرب إلى الله فهو يحب في الله. فقد كان جماعة من السلف تكفل بكفائتهم جماعة من أولى الثروة وكان المواسي والمواسي جميعاً من المتحابين في الله، بل نزيد عليه ونقول: من تكح امرأة صالحة ليتحصن بها عن وسواس الشيطان يصون بها دينه أو ليولد منها له ولد صالح يدعوه وأحب زوجته لأنها آتة إلى هذه المقاصد الدينية فهو يحب في الله. ولذلك وردت الأخبار بوفور الأجر والثواب على الإنفاق على العيال حتى اللقمة يضعها الرجل في فيه إمرأته<sup>(١)</sup> بل نقول: كل من استهتر بحب الله وحب رضاه وحب لقاءه في الدار الآخرة فإذا أحب غيره كان محباً في الله لأنه لا يتصور أن يحب شيئاً إلا لمناسبته لما هو محبوب عنده وهو رضا الله عز وجل، بل أزيد على هذا وأقول: إذا اجتمع في قلبه عبتان محبة الله ومحبة الدنيا واجتمع في شخص واحد المعنيان جميعاً حتى صلح لأن يتوصل به إلى الله وإلى الدنيا فإذا أحبه لصالحه للأمرين فهو من المحبين في الله، كمن يحب أستاذه الذي يعلمه الدين ويكفيه مهمات الدنيا بالمواصلة في المال فأحبه من حيث إن في طبعه طلب الراحة في الدنيا والسعادة في الآخرة فهو وسيلة إليها فهو يحب في الله، وليس من شرط حب الله أن لا يحب في العاجل حظاً ألبته إذ الدعاء الذي أمر به الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه فيه جمع بين الدنيا والآخرة ومن ذلك قولهم ﴿ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة﴾ وقال عيسى عليه السلام في دعائه: اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تسؤ بي صديقي ولا تجعل مصيبي لديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي فدفع شماته الأعداء من حظوظ الدنيا، ولم يقل: ولا تجعل الدنيا أصلاً من همي، بل قال: لا تجعلها أكبر همي. وقال نبينا ﷺ في دعائه: «اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة<sup>(٢)</sup>»، وقال: «اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة»، وعمل الجملة فإذا لم يكن حب السعادة في الآخرة مناقضاً لحب الله تعالى فحب السلامة والصحة والكفاية والكرامة في الدنيا كيف يكون مناقضاً لحب الله؟ والدنيا والآخرة عبارة عن حالتين إحداهما أقرب من الأخرى فكيف يتصور أن يحب الإنسان حظوظ نفسه غداً ولا يحبها اليوم؟ وإنما يحبها غداً لأن الغد ستصير حالاً راحة فالحالة الراحة لا بد أن تكون مطلوبة أيضاً، إلا أن الحظوظ العاجلة منقسمة إلى ما يضاد حظوظ الآخرة ويمنع منها وهي التي احترز عنها الأنبياء والأولياء وأمروا بالإحتراز عنها وإلى ما لا يضاد وهي التي لم يمتنعوا منها كالنكاح الصحيح وأكل الحلال وغير ذلك، فما يضاد حظوظ الآخرة فحق العاقل أن يكرهه ولا يحبها أعني أن يكرهه بمقله لا بطبعه، كما يكره التناول من طعام لذيق الملك من الملوك يعلم أنه لو أقدم عليه لقطعت يده أو حزت رقبته لا بمعنى أن الطعام اللذيذ يصير بحيث لا يشتهي بطبعه ولا يستلذه لو أكله فإن ذلك محال، ولكن على معنى أنه يزجره عقله عن الإقدام عليه وتحصل فيه كراهة الضرر المتعلق به. والمقصود من هذا أنه لو أحب أستاذه لأنه يواسيه ويعلمه أو تلميذه لأنه يتعلم منه ويخدمه وأحدهما حظ عاجل والآخر أجل لكان في زمرة المتحابين في الله، ولكن بشرط واحد وهو أن يكون بحيث لو منعه العلم مثلاً أو تعلمه عليه تحصيله منه لنقص حبه بسببه فالقدر الذي ينقص بسبب فقده هو الله تعالى، وله على ذلك القدر ثواب الحب في الله وليس بمستكر أن يشتد حبك لإنسان لجملة أغراض ترتبط لك به فإن امتنع بعضها نقص حبك وإن زاد زاد الحب، فليس حبك الذهب كحبك للفضة إذا تساوى مقدارهما لأن الذهب يوصل إلى أغراض هي أكثر مما توصل إليه الفضة، فإذا الحب بزيادة الغرض ولا يستحيل اجتماع الأغراض الدنيوية والآخورية فهو داخل في جملة الحب لله. وحده هو أن كل حب لولا الإيمان بالله واليوم الآخر لم يتصور وجوده

(١) حديث الأجر في الإنفاق على العيال حتى اللقمة يضعها الرجل في فيه إمرأته تقدم.

(٢) حديث اللهم إني أسألك رحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس في الحديث الطويل في دعائه ﷺ بعد صلاة الليل وقد تقدم.

(٣) حديث «اللهم عافني من بلاء الدنيا وبلاء الآخرة» أخرجه أحمد من حديث بشر بن أبي أرملة نحوه بسند جيد.

فهو حب في الله، وكذلك كل زيادة في الحب لولا الإيمان بالله لم تكن تلك الزيادة فتلك الزيادة من الحب في الله فذلك وإن دق فهو عزيز. قال الجريزي: تعامل الناس في القرن الأول بالدين حتى رق الدين وتعاملوا في القرن الثاني بالوفاء حتى ذهب الوفاء وفي الثالث بالمروة حتى ذهبت المروة ولم يبق إلا الرغبة والرغبة.

القسم الرابع: أن يحب الله وفي الله لا لينال منه علماً أو عملاً أو يتوصل به إلى أمر وراء ذاته وهذا أعلى الدرجات وهو أدقها وأغضها، وهذا القسم أيضاً ممكن فإن من آثار غلبة الحب أن يتعدى من المحبوب إلى كل من يتعلق بالمحبوب ويناسبه ولو من بعد، فمن أحب إنساناً حباً شديداً أحب محب ذلك الإنسان وأحب محبوه وأحب من يخدمه وأحب من يثق عليه محبوه وأحب من يتسارع إلى رضا محبوه، حتى قال بقية بن الوليد: إن المؤمن إذا أحب المؤمن أحب قلبه؛ وهو كما قال: ويشهد له التجربة في أحوال العشاق ويدل عليه أشعار الشعراء ولذلك يحفظ ثوب المحبوب ويغفبه تذكرة من جهته ويحب منزله ومحلته وجيرانه حتى قال مجنون بني عامر:

أمر على الديار ديار ليل      أقبلُ ذا الجدار      ذا الجدار      وما حب الديار شغفن قلبي  
ولكن حب من مكن الديار

فإن المشاهدة والتجربة تدل على أن الحب يتعدى من ذات المحبوب إلى ما يحيط به ويتعلق بأسبابه ويناسبه ولو من بعد؛ ولكن ذلك من خاصية فرط المحبة فأصل المحبة لا يكفي فيه ويكون إتمام الحب في تعديده من المحبوب إلى ما يكتنفه ويحيط به ويتعلق بأسبابه بحسب إفراط المحبة وقوتها، وكذلك حب الله سبحانه وتعالى إذا قوى وغلب على القلب واستولى عليه حتى انتهى إلى حد الإستهتار فيتعدى إلى كل موجود سواء، فإن كان موجود سواء أثر من آثار قدرته ومن أحب إنساناً أحب صنعته وخطه وجميع أفعاله، ولذلك كان ﷺ إذا حل إليه بأكورة مسح بها عينيه وأكرمها وقال: «إنه قريب العهد برئنا»<sup>(١)</sup>، وحب الله تعالى تارة يكون لصدق الرجاء وما يتوقع في الآخرة من نعيمه، وتارة لما سلف من أباديه وصفوف نعمته، وتارة لذاته لا لأمر آخر وهو أدق ضرب المحبة وأعلاها - وسيأتي تحقيقها في كتاب المحبة من ريع المنجيات إن شاء الله تعالى - وكيفية اتفاق حب الله فإذا قوى تعدى إلى كل متعلق به ضرباً من التعلق حتى يتعدى إلى ما هو في نفسه مؤلم مكروه ولكن فرط الحب يضعف الإحساس بالألم والفرح بفعل المحبوب وقصده إياه بالإيلاء بغمر إدراك الألم، وذلك كالفرح بضربة من المحبوب أو قرصة فيها نوع معاناة فإن قوة المحبة تثير فرحاً بغمر إدراك الألم فيه وقد انتهت عجة الله بقوم إلى أن قالوا لا نفرق بين البلاء والنعمة فإن الكل من الله ولا نفرح إلا بما فيه رضاه حتى قال بعضهم لا أريد أن أنال مغفرة الله بمعصية الله. وقال سمون:

وليس لي في سواك حظ      فكيفما شئت فاستعبرني

وسيأتي تحقيق ذلك في كتاب المحبة. والمقصود أن حب الله إذ قوى أثمر حب كل من يقوم بحق عبادة الله في علم أو عمل وأثر حب كل من فيه صفة مرضية عند الله من خلق حسن أو تادب بأداب الشرع. وما من محب للآخرة ومحب لله إلا إذا أخبر عن حال رجلين أحدهما عالم عابد والآخرة جاهل فاسق إلا وجد في نفسه ميلاً إلى العالم العابد، ثم يضعف ذلك الميل ويقوى بحسب ضعف إيمانه وقوته وبحسب ضعف حبه لله وقدرته وهذا الميل حاصل وإن كانا غائبين عنه بحيث يعلم أنه لا يصيبه منها خير ولا شر في الدنيا ولا في الآخرة، فذلك الميل هو حب في الله والله من غير حظ فإنه إنما يحبه لأن الله يحبه ولأنه مرضى عند الله تعالى ولأنه يحب

(١) حديث ذكر إذا حل إليه بأكورة مسح بها عينيه وأكرمها وقال إنها قريب عهد برئنا. أخرجه الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس، وأبو داود في المراسيل، والبيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة دون قوله وأكرمها... إلخ وقال: إنه غير محفوظ، وحديث أبي هريرة في البأكورة عند بقية أصحاب السنن دون: مسح عينيه بها وما بعده، وقال الترمذي حسن صحيح.

الله تعالى ولأنه مشغول بعبادة الله تعالى إلا أنه إذا ضعف لم يظهر أثره ولا يظهر به ثواب ولا أجر، فإذا قوى حمل على الموالاة والتصرة والذب بالنفس والمال واللسان وتتفاوت الناس فيه بحسب تفاوتهم في حب الله عز وجل، ولو كان الحب مقصوراً على حظ ينال من المحبوب في الحال أو المال لما تصور حب الموتى من العلماء والعباد ومن الصحابة والتابعين بل من الأنبياء المتفرضين صلوات الله عليهم وسلامه، وحب جميعهم مكنون في قلب كل مسلم متدين، ويتبين ذلك بغضه عند طعن أعدائهم واحد منهم ويفرحه عند الثناء عليهم وذكر محاسنهم وكل ذلك حب لله لأنهم خواص عباد الله ومن أحب ملكاً أو شخصاً جليلاً أحب خواصه وخدمه وأحب من أحبه إلا أنه يمتحن الحب بالمقابلة بحفظ النفس وقد يغلب بحيث لا يبقى للنفس حظ إلا فيما هو حظ المحبوب، وعنه عبر قول من قال:

أريد وصاله ويريد هجري فأتى ما أريد لما يريد

وقول من قال وما لجرح إذا أرضاكم ألم وقد يكون الحب بحيث يترك به بعض الحفظ دون بعض كمن تسمح نفسه بأن يشاطر محبوه في نصف ماله أو في ثلثه أو في عشرة فمقادير الأموال موازين المحبة إذ لا تعرف درجة الحبوب إلا بمحبوب يترك في مقابلته؛ فمن استغرق الحب جميع قلبه لم يبق له محبوب سواه فلا يترك لنفسه شيئاً مثل أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه لم يترك لنفسه أهلاً ولا مالاً فسلم إشته التي هي قرّة عينه وبذل جميع ماله. قال ابن عمر رضي الله عنهما بينما رسول الله ﷺ جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال إذ نزل جبريل عليه السلام فأقره عن الله السلام وقال له: يا رسول الله ما لي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خللها على صدره بخلال؟ فقال: أنفق ماله على قبل الفتح، قال: فأقره من الله السلام وقل له يقول لك ربك أراض أنت عني في فرك هذا أم سخط؟ قال: فالتفت النبي ﷺ إلى أبي بكر وقال: يا أبا بكر هذا جبريل يقرئك السلام من الله ويقول أراض أنت عني في فرك هذا أم سخط؟ قال: فبكى أبو بكر رضي الله عنه وقال: أعل ربي أسخط أنا عن ربي راض<sup>(١)</sup> فحصل من هذا أن كل من أحب عبداً أو أحب شخصاً راعياً في علم أو في خير فإنما أحبه في الله والله وله فيه من الأجر والثواب بقدر قوة حبه، فهذا شرح الحب في الله ودرجاته وبهذا يتضح البغض في الله أيضاً ولكن نزيد بياناً

### بيان البغض في الله

إعلم أن كل من يحب في الله لا بد أن يبغض في الله فإنك إن أحببت إنساناً لأنه مطيع لله ومحبوب عند الله فإن عصاه فلا بد أن تبغضه لأنه عاص لله ومعوق عند الله، ومن أحب بسبب بالضرورة يبغض لضده وهذا من تلازمان لا ينفصل أحدهما عن الآخر وهو مطرد في الحب والبغض في العادات ولكن كل واحد من الحب والبغض داء ذوق في القلب، وإنما يترشح عند الغلبة ويترشح بظهور أفعال المحبين والبغضين في المقاربة والمباعدة وفي المخالفة والموافقة فإذا ظهر في الفعل سمي موالاة ومعاودة، ولذلك قال الله تعالى: (هل واليت في ولياً وهل عاديت في عدواً؟) كما ، وهذا واضح في حق من لم يظهر لك إلا طاعته تقدر على أن تحبه أو لم يظهر لك إلا فسقه وفجوره وأخلاقه السيئة فتقدر على أن تبغضه، وإنما المشكل إذا اختلطت الطاعات بالمعاصي فإنك تقول كيف أجمع بين البغض والمحبة وهما متناقضان؟ وكذلك تتناقض ثمرتهما من الموافقة والمخالفة والموالاة والمعاودة وأقول ذلك غير متناقض في حق الله تعالى كما لا يتناقض في الحفظ البشرية؛ فإنه مهما اجتمع في شخص واحد خصال يحب بعضها ويكره بعضها فإنك تحبه من وجه وببغضه من وجه، فمن زوجة حسنة فاجرة أو ولد ذكي خديم ولكنه فاسق فإنه يحبه من وجه وببغضه من وجه ويكون معه على حالة بين حالتين، إذ لو فرض له ثلاثة أولاد أحدهم ذكي بار والآخر بليد عاقي والآخر بليد بار أو ذكي

(١) حديث ابن عمر: «بينما النبي ﷺ جالس وعنده أبو بكر وعليه عباءة قد خللها على صدره بخلال فنزل جبريل فأقره من ربه السلام.. الحديث». أخرجه ابن حبان والمقبلي في الضعفاء، قال الذهبي في الميزان؛ هو كذب.

عاقب فإنه يصادف نفسه معهم على ثلاثة أحوال متفاوتة بحسب تفاوت خصالهم، فكَذلك ينبغي أن تكون حالك بالإضافة إلى من غلب عليه الفجور ومن غلبت عليه الطاعة ومن اجتمع فيه كلاهما متفاوتة على ثلاث مراتب، وذلك بأن تعطي كل صفة حظها من البغض والحب والإعراض والإقبال والصحة والقطيعة وسائر الأفعال الصادرة منه.

فإن قلت: كل مسلم فإسلامه طاعة منه فكيف أبغضه مع الإسلام؟ فأقول: تحبه لإسلامه وتبغضه لمعصيته وتكون معه على حالة لو قسيتها بحال كافر أو فاجر أدركت تفرقة بينهما وتلك التفرقة حب للإسلام وقضاء لحقه وقدر الجناية على حق الله والطاعة له كالجناية على حَقِّ والطاعة لك. فمن وافقك على غرض وخالفك في آخر فكن معه على حالة متوسطة بين الإنقباض والإسترسال وبين الإقبال والإعراض وبين التودد إليه والتوحش عنه، ولا تبالغ في إكرامه مبالغتك في إكرام من يوافقك على جميع أغراضك، ولا تبالغ في إهانته مبالغتك في إهانته من خالفك في جميع أغراضك. ثم ذلك التوسط تارة يكون ميله إلى طرف الإهانة عند غلبة الجناية وتارة إلى طرف المجاملة والإكرام عند غلبة الموافقة؛ فهكذا ينبغي أن يكون فيمن يطيع الله تعالى ويعصيه ويتعرض لرضاه مرة ولسخطه أخرى.

فإن قلت: فيماذا يمكن إظهار البغض؟ فأقول أما في القول فكيف اللسان عن مكائده ومخادته مرة وبالإستخفاف والتفليظ في القول أخرى. وأما في الفعل فيقطع السعي في إعنائه مرة وبالسعي في إساءته وإفساد مآربه أخرى. وبعض هذا أشد من بعض وهي بحسب درجات الفسق والمعصية الصادرة منه. أما ما يجري مجرى المهوة التي يعلم أنه متدتم عليها ولا يصير عليها فالأولى فيه السر والإغماض. إما ما أصر عليه من صغيرة أو كبيرة فإن كان ممن تأكدت بينك وبينه مودة وصحة وأخوة فله حكم آخر. وسياي وفيه خلاف بين العلماء. وأما إذا لم تأكد أخوة وصحة فلا بد من إظهار أثر البغض إما في الإعراض والتباعد عنه وقلة الالتفات إليه وإما في الإستخفاف وتفليظ القول عليه. وهذا أشد من الإعراض وهو بحسب غلظ المعصية وخفتها، وكذلك في الفعل أيضاً رتبتان؛ إحداهما: قطع المعونة والرفق والنصرة عنه وهو أقل الدرجات، والأخرى: السعي في إفساد أغراضه عليه كفعل الأعداء المبغضين، وهذا لا بد منه ولكن فيما يفسد عليه طريق المعصية. إما ما لا يؤثر فيه فلا، مثله رجل عصى الله بشرب الخمر وقد خطب امرأة لو تيسر له نكاحها لكان منبوطاً بها بالمال والجمال والجاه إلا أن ذلك لا يؤثر في منعه من شرب الخمر ولا في بعث وتحريض عليه، فإذا قدرت على إعنائه ليم له غرضه ومقصوده وقدرت على تشويشة ليفوته غرضه فليس لك السعي في تشويشه. إما الإهانة فلو تركتها إظهاراً للغضب عليه في نفسه فلا بأس، وليس يجب تركها إذ ربما يكون لك نية في أن تتلطف بإعنائه وإظهار الشفقة عليه ليعتد مودتك وقبل نصحك فهذا حسن، وإن لم يظهر لك ولكن رأيت أن نعيمه على غرضه قضاء لحق إسلامه فذلك ليس بممنوع بل هو الأحسن إن كانت معصيته بالجناية على حَقِّ أو حق من يتعلق بك. وفيه نزل قوله تعالى ﴿ولا ياتل أولوا الفضل منكم والسعة﴾ إلى قوله تعالى ﴿آلا تحبون أن يغضب الله لكم﴾ إذ تكلم مسطح بن أثانة في واقعة الإفك<sup>(١)</sup> فحلف أبو بكر أن يقطع عنه رفقته. وقد كان يواسيه بالمال. فنزلت الآية مع عظم معصية مسطح، وأية معصية تزيد على التعرض لحرم رسول الله ﷺ وإطالة اللسان في مثل عائشة رضي الله عنها، إلا أن الصديق رضي الله عنه كان كالجنى عليه في نفسه بتلك الواقعة والمفوض عن ظلم والإحسان إلى من أساء من أخلاق الصديقين. وإنما يحسن الإحسان إلى من ظلمك، فأما من ظلم غيرك وعصى الله به فلا يحسن إحسانك إليه لأن في الإحسان إلى الظالم إساءة إلى المظلوم وحق المظلوم أولى بالمرعاة وتقوية قلبه بالإعراض عن الظالم أحب إلى الله من تقوية قلب الظالم فأما إذا كنت أنت المظلوم فالأحسن في حَقِّك العفو والصنع وطرق السلف قد اختلفت في إظهار البغض مع أهل المعاصي وكلهم

(١) حديث: وكلام مسطح في الإفك وهجر أبي بكر له حتى نزلت: ﴿ولا ياتل أولوا الفضل منكم﴾ الآية. متفق عليه من حديث عائشة.



اتفقوا على إظهار البغض للظلمة والمبتدعة وكل من عصى الله بمعصية متعددة منه إلى غيره، فاما من عصى الله في نفسه فمنهم من نظر بعين الرحمة إلى المعصاة كلهم، ومنهم من شدد الإنكار واختار المهاجرة. فقد كان أحد بن حنبل يهجر الأكابر في أدق كلمة، حتى هجر يحيى بن معين لقوله: إني لا أسأل أحداً شيئاً ولو جل السلطان إلي شيئاً لأخذته. وهجر الحارث المحاسبي في تصنيفه في الرد على المعتزلة وقال: إنك لا بد تورث أولاً شبهتهم وتحمل الناس على التفكير فيها ثم ترد عليهم، وهجر أبا ثور في تأويله قوله ﷺ: «إن الله خلق آدم على صورته»<sup>(١)</sup> وهذا أمر يختلف باختلاف النية ويختلف الثنية باختلاف الحال، فإن كان الغالب على القلب النظر إلى اضطراب الخلق وعجزهم وأنهم مسخرون لما قدروا له أورد هذا تساهلاً في المعادة والبغض وله وجه ولكن قد تلبس به المداينة فأكثر البواعث على الإغضاء عن المعاصي المداينة ومراعاة القلوب والخوف من وسختها ونفارها، وقد يلبس الشيطان ذلك على الغي الأحمق بأنه ينظر بعين الرحمة ويحك ذلك أن ينظر إليه بعين الرحمة إن جنى على خاص حقه ويقول إنه قد سخر له والقدر لا ينفع منه الجزر، وكيف لا يفعله وقد كتب عليه فمثل هذا قد تصح له نية في الإغضاء عن الجناية على حق الله وإن كان يحتاط عند الجناية على حقه ويترحم عند الجناية على حق الله فهذا مدام مفرور بمكيدة من مكاييد الشيطان فلينبه له.

فإن قلت: فأقل الدرجات في إظهار البغض الهجر والإعراض وقطع الرفق والإعانة فهل يجب ذلك حتى يعصي العبد بتركه؟ فأقول: لا يدخل ذلك في ظاهر العلم تحت التكليف والإيجاب فإننا نعلم أن الذين شربوا الخمر وتماطوا الفواحش في زمان رسول الله ﷺ والصحابية ما كانوا ينجون بالكلية بل كانوا منقسمين فيهم إلى من يغلظ القول عليه ويظهر البغض له، وإلى من يعرض عنه ولا يتعرض له، وإلى من ينظر إليه بعين الرحمة ولا يؤثر المقاطعة والتباعد. فهذه دقائق دينية تختلف فيها طرق السالكين لطريق الآخرة ويكون عمل كل واحد على ما يقتضيه حاله ووقته، ومقتضى الأحوال في هذه الأمور إما مكروهة أو مندوبة فتكون في رتبة الفضائل ولا تنتهي إلى التحريم والإيجاب فإن الداخل تحت التكليف أصل المعرفة لله تعالى وأصل الحب وذلك قد لا يتعدى من المحبوب إلى غيره وإنما المتعدي إفراط الحب واستيلاؤه، وذلك لا يدخل في الفتوى ويحت ظاهراً التكليف في حق عوام الخلق أصلاً.

### بيان مراتب الذين يبغضون في الله وكيفية معاملتهم

فإن قلت: إظهار البغض والعداوة بالفعل إن لم يكن واجباً فلا شك أنه مندوب إليه والمعصاة والفساق على مراتب مختلفة فكيف ينال الفضل بمعاملتهم وهل يسلك بجميعهم مسلماً واحداً أم لا؟ فأعلم أن المخالف لأمر الله سبحانه لا يخلو إما أن يكون مخالفاً في عقده أو في عمله، والمخالف في العقد إما مبتدع أو كافر والمبتدع إما دافع إلى بدعته أو ساكت والساكت إما بعجزه أو باختياره؛ فأقسام الفساد في الاعتقاد ثلاثة:

الأول: الكفر؛ فالكافر إن كان محارباً فهو يستحق القتل والإرقاق وليس بعد هذين إهانة، وأما الذمي فإنه لا يجوز إيذاؤه إلا بالإعراض عنه والتحفير له بالإضرار إلى أضييق الطرق وترك المفاخرة بالسلام، فإذا قال: السلام عليك، قلت: وعليك. والأولى الكف عن مخالطته ومعاملته ومواكفته وأما الإنبساط معه والإسترسال إليه كما يسترسل إلى الأصدقاء فهو مكروه كراهة شديدة يكاد ينتهي ما يقوى منها إلى حد التحريم قال الله تعالى ﴿لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم﴾ الآية، وقال ﷺ: «المسلم والمشرِك لا تترامى ناراهما»<sup>(٢)</sup> وقال عز وجل ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء﴾ الآية.

(١) حديث «إن الله خلق آدم على صورته» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث «الْمُؤْمِنُ وَالْمُشْرِكُ لَا تَرَامِي نَارَاهُمَا» رواه أبو داود والترمذي من حديث جرير «أنا بريء من كل مسلم يقيم بين أظهر المشركين» قالوا: يا رسول الله ولم؟ قال: «ولا تترامى ناراهما» ورواه النسائي مرسلًا وقال البخاري: الصحيح أنه مرسل.

الثاني: المبتدع الذي يدعو إلى بدعته. فإن كانت البدعة بحيث يكفر بها فأمره أشد من الذمي لأنه لا يفرّ بجزية ولا يسامح بعقد ذمة وإن كان ممن لا يكفر به فأمره بينه وبين الله أخف من أمر الكافر لا محالة ولكن الأمر في الإنكار عليه أشد منه على الكافر لأن شر الكافر غير متعبد، فإن المسلمين اعتقدوا كفره فلا يلتفتون إلى قوله إذ لا يدعى لنفسه الإسلام واعتقاد الحق. إما المبتدع الذي يدعو إلا البدعة ويزعم أن ما يدعو إليه حق فهو سبب لغواية الخلق فشره متعبد، فالإستحباب في إظهار بغضه ومعاداته والإنقطاع عنه وتحقيره والتشنيع عليه ببذعته وتنفير الناس عنه أشد، وإن سلم في خلوة فلا بأس ببرد جوابه، وإن علمت أن الإعراض عنه والسكوت عن جوابه يقيح في نفسه بدعته ويؤثر في زجره فترك الجواب أولى لأن جواب الإسلام وإن كان واجباً فيسقط بأذى غرض فيه مصلحة حتى يسقط بكون الإنسان في الحمام أو في قضاء حاجته وغرض الزجر أهم من هذه الأغراض، وإن كان في ملا فترك الجواب أول تنفيراً للناس عنه وتقبيحاً لبذعته في أعينهم وكذلك الأولى كف الإحسان إليه والإعانة له لا سيما فيما يظهر للخلق قال عليه السلام: «ومن انتهر صاحب بدعة ملا الله قلبه آمناً وإيماناً ومن أهان صاحب بدعة آمنه الله يوم الفزع الأكبر ومن آلان له وأكرمه أو لقيه ببشر فقد استخف بما أنزل الله على محمد ﷺ»<sup>(١)</sup>.

الثالث: المبتدع العامي الذي لا يقدر على الدعوة ولا يخاف الإقتداء به فأمره أهون فالأولى أن لا يقابح بالتغليظ والإهانة بل يتلطف به في النصح فإن قلوب العوام سريعة التقبّل، فإن لم ينفع النصح وكان في الإعراض عنه تقبيح لبذعته في عينه تأكد الإستحباب في الإعراض، وإن علم أن ذلك لا يؤثر فيه لجمود طبعه ورسوخ عقده في قلبه فالإعراض أولى لأن البدعة إذا لم يبالغ في تقبيحها شاعت بين الخلق وعم فسادها. وإما العصا بفعله وعمله لا باعتقاده فلا يجوز إما أن يكور بحيث يتأذى به غيره كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والتضريب بين الناس والمشى بالنميمة وأمثالها. أو كان مما لا يقتصر عليه ويؤذي غيره وذلك ينقسم إلى ما يدعو غيره إلى الفساد كصاحب المأخور الذي يجمع بين الرجال والنساء ويبيء أسباب الشرب والفساد لأهل الفساد أو لا يدعو غيره إلى فعله كالذي يشرب ويزن، وهذا الذي لا يدعو غيره إما أن يكون عصيانه بكبيرة أو بصغيرة، وكل واحد فإما أن يكون مصراً عليه أو غير مصر، فهذه التقسيمات يتحصل منها ثلاثة أقسام ولكل قسم منها رتبة وبعضها أشد من بعض ولا تسلك بالكل مسلكاً واحداً.

(القسم الأول) وهو أشدها: ما يتضرر به الناس كالظلم والغصب وشهادة الزور والغيبة والنميمة فهؤلاء الأولى الإعراض عنهم وترك مخالطتهم والإنقباض عن معاملتهم لأن المعصية شديدة فيها يرجع إلى إيداء الخلق. ثم هؤلاء ينقسمون إلى من يظلم في الدماء وإلى من يظلم في الأموال وإلى من يظلم في الأعراض وبعضها أشد من بعض فالإستحباب في إهانتهم والإعراض عنهم مؤكد جداً ومهما كان يتوقع من الإهانة زجراً لهم أو لغیرهم كان الأمر فيه أكد وأشد. (الثاني صاحب المأخور الذي يبيء أسباب الفساد ويسهل طرقه على الخلق فهذا لا يؤذي الخلق في دينهم ولكن يفتن بفعله دينهم، وإن كان وفق رضاهم فهو قريب من الأول ولكنه أخف منه فإن المعصية بين العبد وبين الله تعالى إلى العفو أقرب ولكن من حيث إنه متعبد على الجملة إلى غيره فهو شديد، وهذا أيضاً يقتضي الإهانة والإعراض والمقاطعة وترك جواب السلام إذا ظن أن فيه نوعاً من الزجر له أو لغيره. (الثالث) الذي يفسد في نفسه بشر أخر أو ترك واجب أو مقارفة محظور يخضعه فالأمر فيه أخف ولكنه في وقت مباشرته إن صودف يجب منعه بما يتعبد به منه ولو بالضرب والإستخفاف فإن النهي عن المنكر واجب، وإذا فرغ منه وعلم أن ذلك من عادته وهو مصر عليه فإن تحقق أن نصحه يمنعه عن العود إليه وجب النصح وإن لم يتحقق ولكنه كان يرجو فالأفضل النصح والزجر بالتلطف أو بالتغليظ إن كان هو الأنفع، فإما الإعراض عن جواب سلامه والكف عن مخالطته حيث يعلم أنه يصر وأن النصح ليس ينفعه، فهذا فيه نظر

(١) حديث «من انتهر صاحب بدعة ملا الله قلبه آمناً وإيماناً...» الحديث أخرجه أبو نعيم في الحلية والهاروي في ذم الكلام من حديث ابن عمر بسند صحيح.

وسير العلماء فيه مختلفة، والصحيح أن ذلك يختلف باختلاف نية الرجل فعند هذا يقال: الأعمال بالنيات إذ في الرفق والنظر بعين الرحمة إلى الخلق نوع من التواضع وفي العنف والإعراض نوع من الزجر والمستغني فيه القلب فيما يراه أميل إلى هواه ومقتضى طبعه فالأولى ضلته إذ قد يكون استخفافه وعنفه عن كبر وعجب والتذاذ بإظهار العلو والإدلال بالصلاح، وقد يكون رفقته عن مداينة واستمالة قلب للوصول به إلى غرض أو الخوف من تأثير وحشته ونفرته في جاه أو مال بظن قريب أو بعيد وكل ذلك مردد على إشارات الشيطان وبعيد عن أعمال أهل الآخرة وكل راغب في أعمال الدين مجتهد مع نفسه في التفتيش عن هذه الدقائق ومراقبة هذه الأحوال، والقلب هو المفتي فيه وقد يصيب الحق في اجتنبه وقد يخطئ وقد يقدم على إتباع هواه وهو عالم به وقد يقدم وهو بحكم الغرور ظان أنه عامل لله وسالك طريق الآخرة. وسيأتي بيان هذه الدقائق في كتاب الغرور من ربيع المهلكات. ويدل على تخفيف الأمر في الفسق القاصر الذي هو بين العبد وبين الله ما روى أن شارب خمر ضرب بين يدي رسول الله ﷺ وهو يعمد، فقال واحد من الصحابة: لعنة الله ما أكثر ما يشرب، فقال ﷺ: «لا تكن عوناً للشيطان على أخيك»<sup>(١)</sup> أو لفظاً هذا معناه وكان هذا إشارة إلى أن الرفق أولى من العنف والتغليظ.

### بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته

إعلم أنه لا يصلح للصحة كل إنسان. قال ﷺ: «المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل»<sup>(٢)</sup> ولا بد أن يتميز بخصال وصفات يرغب بسببها في صحبته وتشتط تلك الخصال بحسب الفوائد المطلوبة من الصحة إذ معنى الشرط ما لا بد منه للوصول إلى المقصود فبالإضافة إلى المقصود تظهر الشروط. ويطلب من الصحة فوائد دينية ودنيوية: أما الدنيوية فكان الانتفاع بالمال أو الجاه أو مجرد الاستئناس بالمشاهدة والمجاورة وليس ذلك من أغراضنا. وإما الدينية فيجتمع فيها أيضاً أغراض مختلفة إذ منها الاستفادة من العلم والعمل، ومنها الاستفادة من الجاه تحصناً به عن إلقاء من يشوش القلب ويصدّ عن العبادة، ومنها الاستفادة المال للإكتفاء به عن تضيق الأوقات في طلب القوت، ومنها الاستفادة في المهمات فيكون عدة في المصائب وقوة في الأحوال، ومنها التبرك بمجد الدعاء، ومنها انتظار الشفاعة في الآخرة فقد قال السلف: «استكنوا من الإخوان فإن لكل مؤمن شفاعة فلعلك تدخل في شفاعة أخيك». وروى في غريب التفسير في قوله تعالى ﴿ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله﴾ قال يشفعهم في إخوانهم فيدخلهم الجنة معهم. ويقال إذا غفر الله للعبد شفع في إخوانه؛ ولذلك حث جماعة من السلف على الصحة والإلفة والمخالطة وكرهوا العزلة والإنفراد؛ فهذه فوائد تستدعي كل فائدة شروطاً لا تحصل إلا بها، ونحن نفصلها: أما على الجملة فينبغي أن يكون فيمن تؤثر صحبته خمس خصال أن يكون عاقلاً حسن الخلق غير فاسق ولا مبتدع ولا حريص على الدنيا. إما العقل فهو رأس المال وهو الأصل فلا خير في صحة الأحق فإلى الوحشة والقطيعة ترجع عاقبتها وإن طالت. قال علي رضي الله عنه:

فلا تصحب أئماً الجهول وإياك وإياه فكم من جاهل أردى حليماً حين آخاه  
يقاس المرء بالمرء إذا ما المرء ماشاه وللثني من الشيء مقاييس وأشباه  
وللقلب على القلب دليل حين يلقاه

كيف والأحق قد يضرك وهو يريد تفعل وإعانتك من حيث لا يدري ولذلك قال الشاعر:

(١) حديث إن شارب خمر ضرب بين يدي النبي ﷺ... الحديث وفيه «لا تكن عوناً للشيطان على أخيك» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث والمرء على دين خليله... الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح إن شاء الله.

إني لأمن من عدوّ غافل وأخاف خلاً يعتريه جنون  
فالمقل فن واحد وطريقه أدرى فأرصد والجنون فنون

ولذلك قيل: مقاطعة الأحق قربان إلى الله. وقال الثوري: النظر إلى وجه الأحق خطيئة مكتوبة، ونعني بالعقل الذي يفهم الأمور على ما هي عليه إما بنفسه وإما إذا فهم. وإما حسن الخلق فلا بد منه إذ رب عاقل يدرك الأشياء على ما هي عليه ولكن إذا غلبه غضب أو شهوة أو بخل أو جبن أطاع هواه وخالف ما هو المعلوم عنده لمجزة عن فهم صفاته وتقويم أخلاقه فلا خير في صحبته. وإما الفاسق المصر على الفسق فلا فائدة في صحبته لأن من يخاف الله لا يصبر على كبيرة ومن لا يخاف الله لا يؤمن غائلته ولا يؤثّق بصداقته بل يتغير بتغير الأغراض. وقال تعالى ﴿ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتباع هواه﴾ وقال تعالى ﴿فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها واتباع هواه﴾ وقال تعالى ﴿فأعرض عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا﴾ وقال ﴿واتبع سبيل من أناب إلى﴾ وفي مفهوم ذلك زجر عن الفاسق. وإما المبتدع ففي صحبته خطر سراية البدعة وتعدّي شؤمها إليه فالبتدع مستحق للمهجر والمقاطعة فكيف تؤثر صحبته؟ وقد قال عمر رضي الله عنه في الحديث على طلب التدين في الصديق فيها رواه سعيد بن المسيب قال: عليك بإخوان الصديق تمسّ في أكتافهم فإنهم زينة في الرخاء وعدة في البلاء وضع أمر أخيك على أحسنه حتى يبيحك ما يغبلك منه واعتزل عدوك واحذر صديقك إلا الأمين من القوم ولا أمين إلا من خشي الله فلا تصحب الفاجر فتعلم من فجوره ولا تطعمه على سرّك واستشر في أمرك الذين يخشون الله تعالى. وإما حسن الخلق فقد جمعه علقمة العطاردي في وصيته لابنه حين حضرته الوفاة قال: يا بني إذا عرضت لك إلى صحبة الرجال حاجة فاصحب من إذا خدمته صانك وإن صحبته زانك وإن قعدت بك مؤنة مائك، إصحب من إذا مددت يدك بخير مدّها وإن رأى منك حسنة عدّها وإن رأى سيئة سدّها، إصحب من إذا سأله أعطاك وإن سكت ابتدأك وإن نزلت بك نازلة واساك، إصحب من إذا قلت صدّق قولك وإن حاولت أماً أمرك وإن تنازعنا أثرك؛ فكانه جمع بهذا جميع حقوق الصبحة وشرط أن يكون قائماً بجميعها. قال ابن أكرم: قال المأمون فأين هذا؟ ف قيل له: أتدري لم أوصاه بذلك؟ قال لا. قال: لأنه أراد أن لا يصحب: أحداً. وقال بعض الأدباء: لا تصحب من الناس إلا من يكتم سرّك ويسرّ عليك فيكون معك في النوائب ويؤثّر بك بالرخائب وينشر حسنك ويطوي سيئك فإن لم تجده فلا تصحب إلا نفسك.

وقال علي رضي الله عنه:

إن أخيك الحق من كان معك ومن إذا ويب زمان صدعك  
ومن يضر نفسه لينفعك شئت فيه شمله ليجمعك

وقال بعض العلماء: لا تصحب إلا أحد رجلين: رجل تتعلم منه شيئاً في أمر دينك فينفعك، أو رجل تعلمه شيئاً في أمر دينة فيقتل منك والثالث فأهرب منه وقال بعضهم: الناس أربعة: فواحد حلوك فلا يشيع منه. وآخر مر كله فلا يؤكل منه، وآخر فيه حوضه فخذ من هذا قبل أن يأخذ منك، وآخر فيه ملحوخة فخذ منه وقت الحاجة فقط. وقال جعفر الصادق رضي الله عنه: لا تصحب خمسة: الكذاب فإنك منه على غرور وهو مثل السراب يقرب منك البعيد ويبعد منك القريب، والأحمق فإنك لست منه على شيء يريد أن ينفعك فيفسرك. والبخل فإنه يقطع بك أحوج ما تكون إليه، والجبان فإنه يسلمك ويفر عند الشدة، والفاسق فإنه يبيعك بأكلة أو أقل منها، فقيل: وما أقل منها؟ قال: الطمع فيها ثم لا ينالها. وقال الجنيد: لأن يصحبي فاسق حسن الخلق أحب إلي من أن يصحبي قاريء سيء الخلق. وقال ابن أبي الحواري: قال لي أستاذي أبو سليمان: يا أحمد لا تصحب إلا أحد رجلين: رجلاً توثق به في أمر دينك، أو رجلاً تزيد معه وتتضع به في أمر آخرتك، والإشتغال بغير هذين حق كبير. وقال سهل بن عبد الله اجتنب صحبة ثلاثة من أصناف الناس:

الجبايرة الغافلين، والقراء المداهين، والمتصوفة الجاهلين. وإعلم أن هذه الكلمات أكثرها غير محيط بجميع أغراض الصحة، والمحيط ما ذكرناه من ملاحظة المقاصد ومراعاة الشروط بالإضافة إليها فليس ما يشترط للصحة في مقاصد الدنيا مشروطاً للصحة في الآخرة والأخوة كما قال بشر: الإخوان ثلاثة: أخ لأخرك وأخ لدنياك وأخ للآمنين. وقلياً تجتمع هذه المقاصد في واحد بل تتفرق على جمع فتتفرق الشروط فيهم لا محالة. وقد قال الثامون: الإخوان ثلاثة: أحدهم مثله مثل الغذاء لا يستغنى عنه، والآخر مثله مثل الدواء يحتاج إليه في وقت دون وقت، والثالث مثله مثل الداء لا يحتاج إليه قط: ولكن العبد قد يبتلي به وهو الذي لا أنس فيه ولا نفع. وقد قيل: مثل جملة الناس كمثل الشجر والنبات، فمنها ماله ظل وليس له ثمر وهو مثل الذي ينتفع به في الدنيا دون الآخرة فإن نفع الدنيا كالظل السريع الزوال، ومنها ماله ثمر وليس له ظل وهو مثل الذي يصلح للآخرة دون الدنيا، ومنها ماله ثمر وظل جميعاً، ومنها ما ليس له واحد منهما كأم غيلان تمزق الثياب ولا طعم فيها ولا شراب، ومثله من الحيوانات الفأرة والعقرب، كما قال تعالى ﴿يَدْعُو لِمَنْ ضَرَّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لِبَشَرٍ مَوْلَى وَلِبَشَرٍ الْعَشِيرِ﴾ وقال الشاعر:

الناس شقي إذا ما أنت ذقتهم      لا يستونون كما لا يستوى الشجر  
هذا له ثمر حلوا مذاقته      وذاك ليس له طعم ولا ثمر

فإذا لم يجد رفيقاً يؤاخي ويستفيد به أحد. هذه المقاصد فالوحدة أولى به. قال أبو ذر رضى الله عنه: الوحدة خير من الجليس السوء والجليس الصالح خير من الوحدة، ويرى مرفوعاً. وإما الديانة وعدم الفسق فقد قال الله تعالى ﴿وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ﴾ ولأن مشاهدة الفسق والفصق تبون أمر المعصية على القلب وتبطل نفرة القلب عنها. قال سعيد بن المسيب: لا تنظروا إلى الظلمة فتحبط أعمالكم الصالحة بل هؤلاء لا سلامة في مخالفتهم وإنما السلامة في الإنقطاع عنهم. قال الله تعالى ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَاماً﴾ أي سلامة والألف بدل من الهاء، ومعناه إنا سلمنا من إثمكم وأنتم سلمتم من شرنا، فهذا ما أردنا أن نذكره من معاني الأخوة وشروطها وفوائدها فلنرجع في ذكر حقوقها ولوازمها وطرق القيام بها. وإما الحرص على الدنيا فصحبته سم قاتل لأن الطباع مجبولة على التشبه والإقتداء بل الطبع يسرق من الطبع من حيث لا يدري صاحبه، فمجالسة الحريص على الدنيا تحرك الحرص ومجالسة الزاهد تزهد في الدنيا فلذلك تكره صحبة طلاب الدنيا ويستحب صحبة الراغبين في الآخرة. قال علي عليه السلام: أحيوا الطاعات بمجالسة من يستحبها منه. وقال أحمد بن حنبل رحمه الله: ما أوقعني في بلية إلا صحبة من لا أحشمه. وقال لقمان: يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن القلوب لتحبها بالحكمة كما تحب الأرض الميتة بوابل القطر.

### الباب الثاني: في حقوق الأخوة والصحة

إعلم أن عقد الأخوة رابطة بين الشخصين كمقد النكاح بين الزوجين، وكما يقتضي النكاح حقاً يجب الوفاء بها قياماً بحق النكاح. كما سبق ذكره في كتاب آداب النكاح. فكذلك عقد الأخوة، فلاخيك عليك حق في المال والنفس وفي اللسان والقلب بالمعفو والدعاء وبالإخلاص والوفاء وبالتخفيف وترك التكلف والتكليف وذلك يجمعه ثمانية حقوق:

#### الحق الأول: في المال

قال رسول الله ﷺ: «مثل الأخوين مثل الدين تفصل إحداهما الأخرى»<sup>(١)</sup> وإنما شبهها بالدين لا بالبدل والرجل لأنها يتعاونان على غرض واحد فكذلك الإخوان إنما تتم أخوتهم إذا توافقا في مقصد واحد فهما من وجه

#### الباب الثاني: في حقوق الأخوة والصحة

(١) حديث «مثل الأخوين مثل الدين... الحديث» تقدم في الباب قبله.

كالشخص الواحد، وهذا يقتضي المساهمة في السراء والضراء والمشاركة في المال والحال وارتفاع الإختصاص والإستئثار. والمواساة بالمال مع الأخوة على ثلاث مراتب.

أدناها: أن تنزله منزلة عبدك أو خادمك فتقوم بحاجته من فضلة مالك، فإذا سئمت له حاجة وكانت عندك فضلة عن حاجتك أعطيتها ابتداء ولم تنوجه إلى السؤال فإن أوجته إلى السؤال فهو غاية التخصير في حق الأخوة.

الثانية: أن تنزله منزلة نفسك وترضى بمشاركته إياك في مالك ونزوله منزلك حتى تسمح بمشاطرته في المال قال الحسن: كان أبحدهم يشق إزاره بينه وبين أخيه.

الثالثة: وهي العليا أن تؤثره على نفسك وتقدم حاجته على حاجتك وهذه رتبة الصديقين ومتى درجات الشحابين ومن ثمار هذه الرتبة الإيتار بالنفس أيضاً، كما روى أنه سعى بجماعة من الصوفية إلى بعض الخلفاء فأمر بضرب رقابهم وفيهم أبو الحسين النوري فبادر السياق ليكون هو أول مقتول فقبل له في ذلك فقال: أصيبت أن أؤثر إخواني بالحياة في هذه اللحظة، فكان ذلك سبب نجاة جميعهم في حكاية طويلة، فإن لم تصادف نفسك في رتبة من هذه الرتب مع أخيك فاعلم أن عقد الأخوة لم يتعقد بعد في الباطن وإنما الجاري بينكما مخالطة رسمية لا وقع لها في العقل والدين، فقد قال ميمون بن مهران: من رضى من الإخوان بترك الإفضال فليؤاخ أهل القبور. وإما الدرجة الدنيا فليست أيضاً مرضية عند ذوي الدين، روى أن عتبة الغلام جاء إلى منزلة رجل كان قد أخاه فقال احتاج من مالك إلى أربعة آلاف فقال خذ ألفين فأعرض عنه وقال أثرت الدنيا على الله أما استحييت أن تدعى الأخوة في الله وتقول هذا، ومن كان في الدرجة الدنيا من الأخوة ينبغي أن لا تعامله في الدنيا قال أبو حازم: إذا كان لك أخ في الله فلا تعامله في أمور دينك وإنما أراد به من كان في هذه الرتبة.

وإما الرتبة العليا: فهي التي وصف الله تعالى المؤمنين بها في قوله ﴿وأمرهم شورى بينهم ومما رزقناهم ينفقون﴾ أي كانوا خلطاء في الأموال لا يميز بعضهم رحله عن بعض، وكان منهم من لا يصحب من قال: نعل، لأنه أضافه إلى نفسه. وجاء فتح الموصلي إلى منزل لأخ له وكان غائباً، فأمر أهله فأخرجت صندوقه ففتحه وأخذ حاجته فأخرجت الجارية مولها فقال: إن صدقت فأنت حرة لوجه الله سروراً بما فعل. وجاء رجل إلى أبي هريرة رضى الله عنه وقال: إني أريد أن أواخيك في الله فقال: أتدري ما حق الإخاء؟ قال: عرفني، قال: أن لا تكون أحق بدينارك ودرهمك مني، قال: لم أبلغ هذه المنزلة بعد؟ قال: فاذهب عني. وقال علي بن الحسين رضى الله عنه لرجل هل يدخل أحدكم يده في كم أخيه وكيسه فيأخذ منه ما يريد بغير إذنه؟ قال لا. قال فليستم بإخوان. ودخل قوم على الحسن رضى الله عنه فقالوا: يا أبا سعيد أصليت؟ قال: نعم، قالوا: فإن أهل السوق لم يصلوا بعد، قال: ومن يأخذ دينه من أهل السوق؟ بلغني أن أحدهم يمنع أخاه الدرهم! قاله كالتمعجب منه. وجاء رجل إلى إبراهيم بن أدهم رحمه الله وهو يريد بيت المقدس فقال: إني أريد أن أرافقك، فقال له إبراهيم: على أن أكون أملكك لشيتك منك: قال: لا، قال: أعجبني صدقك، قال: فكان إبراهيم بن أدهم رحمه الله إذا رافقه رجل لم يخالفه وكان لا يصحب إلا من يوافقه وصحبه رجل شراك فأهدى رجل إلى إبراهيم في بعض المنازل قصعة من ثريد ففتح جراب رفيقه وأخذ حزمة من شراك وجعلها في القصعة وردها إلى صاحب الهدية، فلما جاء رفيقه قال: أين الشراك؟ قال: ذلك الثريد الذي أكلته إيش كان؟ قال: كنت تعطيه شراكين أو ثلاثة. قال: إسمع يسمع لك. وأعطى مرة حماراً كان لرفيقه - بغير إذنه - رجلاً رآه راجلاً فلما جاء رفيقه سكت ولم يكره ذلك. قال ابن عمر رضى الله عنه: أهدى لرجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة، فقال: أخي فلان أخرج مني إليه فبعث به إليه فبعثه ذلك الإنسان إلى آخر فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى رجع إلى الأول بعد أن تداوله سبعة. وروى أن مسروقاً أداً ديناً ثقيلاً وكان على أخيه

خيشمة دين قال: فذهب مسروق فقضى دين خيشمة وهو لا يعلم وذهب خيشمة فقضى دين مسروق وهو لا يعلم ولا أخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن: بارك الله لك فيها<sup>(١)</sup> فأثره بما أثره به، وكأنه قبله ثم أثره به وذلك مساواة والبداءة إيثار والإيثار أفضل من المساواة. وقال أبو سليمان الداراني: لو أن الدنيا كلها لي فجعلتها في فم أخ من إخواني لاستقلتها له. وقال أيضاً: إني لألطم اللقمة أنحاً من إخواني فأجد طعمها في حلقى. كان الإنفاق على الإخوان أفضل من الصدقات على الفقراء قال علي رضي الله تعالى عنه: لعشرون درهماً أعطيتها أخى في الله أحب إلي من أن أتصدق بمائة درهم على المساكين. وقال أيضاً: لأن أصنع صاعاً من طعام وأجعب عليه إخواني في الله أحب إلي من أن أعنت ربة. واقتداء الكل في الإيثار برسول الله ﷺ فإنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتنى منها سواكين أحدهما معوج والأخر مستقيم إلى صاحبه، فقال له: يا رسول الله كنت والله أحق بالمستقيم مني فقال: وما من صاحب يصحب صاحباً ولو ساعة من النهار إلا سئل عن صحبته هل أقام فيها حق الله أم أضاعه<sup>(٢)</sup> فأشار بهذا إلى أن الإيثار هو القيام بحق الله في الصحبة. وخرج رسول الله ﷺ إلى بئر يغتسل عندهما فأمسك حذيفة بن اليمان الثوب وقام يستر رسول الله ﷺ حتى اغتسل ثم جلس حذيفة ليغتسل فتناول رسول الله ﷺ الثوب وقام يستر حذيفة عن الناس فأبى حذيفة وقال: بأبي أنت وأمي يا رسول الله لا تفعل فأبى عليه السلام إلا أن يستره بالثوب حتى اغتسل<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ: «ما أصطحب إنسان قط إلا كان أحبها إلى الله أرفقها بصاحبه»<sup>(٤)</sup> وروى أن مالك بن دينار ومحمد بن واسع دخلا منزل الحسن وكان غائباً فأخرج محمد بن واسع سلة فيها طعام من تحت سرير الحسن فجعل يأكل فقال له مالك: كف يدك حتى يبيء صاحب البيت: فلم يلتفت محمد إلى قوله وأقبل على الأكل، وكان مالك أبسط منه وأحسن خلقاً فدخل الحسن وقال: يا موليك هكذا كنا لا يجتشم بعضنا بعضاً حتى ظهرت أنت وأصحابك. وأشار بهذا إلى أن الإنسباط في بيوت الإخوان من الصفاء في الأخوة كيف وقد قال الله تعالى ﴿أو صديقكم﴾ وقال ﴿أو ما ملكتم مفاتيحه﴾ إذ كان الأخ يدفع مفاتيح بيته إلى أخيه ويفوض له التصرف كما يريد، وكان أخوه يتخرج عن الأكل بحكم التفوى حتى أنزل الله تعالى هذه الآية ﴿واذن لهم في الإنسباط في طعام الإخوان والأصدقاء﴾.

### الحق الثاني: في الإعانة بالنفس في قضاء الحاجات

#### والقيام بها قبل السؤال وتقديمها على الحاجات الخاصة

وهذه أيضاً لها درجات كما للمواساة بالمال فإدائها القيام بالحاجة عند السؤال والقدرة ولكن مع البشارة والإستبشار وإظهار الفرح وقبول المنة: قال بعضهم: إذا استقضيت أخاك حاجة فلم يقضها فذكره ثانية فلعله أن يكون قد نسي فإن لم يقضها فذكر عليه وأقرأ هذه الآية ﴿والذين يعمتهم الله﴾ وقضى ابن شبرمة حاجة لبعض إخوانه كبيرة فجاء بهدية، فقال: ما هذا؟ قال: لما أسديتني إلى؛ فقال: خذ مالك عافاك الله، إذا سألت أخاك حاجة فلم يجهد نفسه في قضائها فتوضاً للصلاة وكبر عليه أربع تكبيرات وعده في المون. قال جعفر بن محمد: إني لأتسارع إلى قضاء حوائج أعدائي مخافة أن أردتهم فيستغفروا عني: هذا في الأعداء فكيف في الأصدقاء؟ وكان في السلف من يتفقد عيال أخيه وأولاده بعد موته أربعين سنة يقوم بحاجتهم ويتردد كل يوم إليهم ويؤتمن من ماله فكانوا لا يفقدون من يهيم إلا عينه بل كانوا يرون منه ما لم يروا من أبيهم في حياته،

(١) حديث «ما أتى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع أثره بالمال والنفس فقال عبد الرحمن بارك الله فيها» روى البخاري من حديث أنس.

(٢) حديث «أنه دخل غيضة مع بعض أصحابه فاجتنى منها سواكين أحدهما معوج والأخر مستقيم إلى صاحبه... الحديث» لم نقل له على أصل.

(٣) حديث «ستر حذيفة للنبي ﷺ برب حتى اغتسل ثم ستره ﷺ لحذيفة حتى اغتسل» لم أجده أيضاً.

(٤) حديث «ما أصطحب إنسان قط إلا كان أحبها إلى الله أرفقها بصاحبه» تقدم في الباب قبله بلفظ «أحدهما حباً لصاحبه».

وكان الواحد منهم يتردد إلى باب دار أخيه تظهر الشفقة والأخوة فإذا لم تثمر الشفقة حتى يشفق على أخيه كما يشفق على نفسه فلا خير فيها. قال ميمون ابن مهران: من لم تنتفع بصداقته لم تضرك عداوته. وقال عليه السلام: «ألا وإن لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله تعالى أصفاها وأصلبها وأرقها، أصفاها من الذنوب وأصلبها في الدين وأرقها على الإخوان»<sup>(١)</sup>. وبالجملية فينبغي أن تكون حاجة أخيك مثل حاجتك أو أهم من حاجتك، وأن تكون متفقداً لأوقات الحاجة غير غافلي عن أحواله كما لا تغفل عن أحوال نفسك، وتغنيه عن السؤال وإظهار الحاجة إلى الاستعانة، بل تقوم بحاجته كأنك لا تدري أنك قمت بها، ولا ترى لنفسك حقاً بسبب قيامك بها بل تتفقد منه يقوله سميك في حقه وقيامك بأمره. ولا ينبغي أن تقتصر على قضاء الحاجة بل تعجده في البداية بالإكرام في الزيادة والإيثار والتقديم على الأقارب والولد. كان الحسن يقول: إخواننا أحب إلينا من أهلنا وأولادنا؛ لأن أهلنا يذكروننا بالدنيا وإخواننا يذكروننا بالآخرة. وقال الحسن: من شيع أخاه في الله بعث الله ملائكة من تحت عرشه يوم القيامة يشيعونه إلى الجنة. وفي الأثر «ما زار رجل أخاً في الله شوقاً إلى لقائه إلا ناداه ملك من خلفه طبت وطابت لك الجنة»<sup>(٢)</sup> وقال عطاء: تفقدوا إخوانكم بعد ثلاث فإن كانوا مرضى فعزهم أو مشاغل فاعينهم أو كانوا نسوا فذكروهم. وروى «إن ابن عمر بلغني ميمناً وشمالاً بين يدي رسول الله ﷺ فسأله عن ذلك فقال: أحببت رجلاً فانا أطلبه ولا أراه فقال: إذا أحببت أحداً فسله عن اسمه واسم أبيه وعن منزله فإن كان مريضاً عدته وإن كان مشغولاً أعنته»<sup>(٣)</sup> وفي رواية: وعن إسم جده وعشيرته. وقال الشعبي في الرجل يخالس الرجل فيقول أعرف وجهه ولا أعرف اسمه: تلك معرفة النوكي. وقيل لابن عباس: من أحب الناس إليك؟ قال: جليسي، وقال: ما اختلف رجل إلى مجلسي ثلاثاً من غير حاجة له إلي فعلمت ما مكافأته من الدنيا. وقال سعيد بن العاص: جليسي علي ثلاث: إذا دنا رحبت به وإذا خدت أقبلت عليه وإذا جلس أوسمت له. وقد قال تعالى ﴿رحمهم بنهم﴾ إشارة إلى الشفقة والإكرام. ومن تمام الشفقة أن لا ينفرد طعام للزيد أو بحضور في مسرة دونه بل ينتفض لفراقه ويستوحش بانفراذه عن أخيه.

### الحق الثالث: في اللسان بالسكوت مرة وبالناطق أخرى

إما السكوت فهو أن يسكت عن ذكر عيوبه في غيبته وحضرته بل يتجاهل عنه ويسكت عن الرد عليه فيما يتكلم به ولا يماريه ولا يناقشه وأن يسكت عن التجسس والسؤال عن أحواله، وإذا رآه في طريق أو حاجة لم يفتحه بذكر غرضه من مصدره ومورده ولا يسأله عنه فربما يثقل عليه ذكره أو يحتاج إلى أن يكذب فيه، وليسكت عن أسرارته التي ينها إليه ولا يبشها إلى غيره البتة ولا إلى أخص أصدقائه ولا يكشف شيئاً منها ولو بعد القطعية والوحشة، فإن ذلك من لؤم الطبع ونجس الباطن، وأن يسكت عن القدر في أحواله وأهله وولده، وأن يسكت عن حكاية قدر غيره فيه، فإن الذي سبك من يلعنك. وقال أنس «كان ﷺ لا يواجه أحداً بشيء يكرهه»<sup>(٤)</sup>، والتأذي يحصل أولاً من المبلغ ثم من القاتل، نعم لا ينبغي أن يخفي ما يسمع من الثناء عليه فإن السرور به أولاً يحصل من المبلغ للمدح ثم من القاتل، وإخفاء ذلك من الحسد. وبالجملية فليسكت عن كل كلام يكرهه جملة وتفصيلاً إلا إذا وجب عليه النطق في أمر معروف أو شيء عن منكر ولم يجد رخصة في السكوت فإذا لا يبيالي بكرامته فإن ذلك إحسان إليه في التحقيق وإن كان يظن أنها إسامة في الظاهر.

(١) حديث «إن لله أواني في أرضه وهي القلوب فأحب الأواني إلى الله أصفاها وأصلبها وأرقها» أخرجه الطبراني من حديث أبي عتبة الخولاني إلا أنه قال «أهلها وأرقها» وإسناده جيد.

(٢) حديث «ما زار رجل أخاً في... الحديث» تقدم في الباب قبله.

(٣) حديث ابن عمر إذا أحببت أحداً فأسأله عن اسمه واسم أبيه ومنزله وعشيرته... الحديث أخرجه البخاري في مكارم الأخلاق والبيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه الترمذي من حديث يزيد بن معاوية وقال غريب، ولا يعرف يزيد بن معاوية إلا من النبي ﷺ.

(٤) حديث أنس «كان لا يواجه أحداً بشيء يكرهه» أخرجه أبو داود والترمذي في البيهقي والنسائي في اليوم والليلة بسند ضعيف.



إما ذكر مساويه وعيوبه ومساوي أهله فهو من الغيبة وذلك حرام في حق كل مسلم ويزجر عنه أمران:

أحدهما: أن تطلع أحوال نفسك فإن وجدت فيها شيئاً واحداً مذموماً فهون على نفسك ما تراه من أخيك وقدر أنه عاجز عن قهر نفسه في تلك الخصلة الواحدة كما أنك عاجز عما أنت مبتلي به ولا تستغله بخصلة واحدة مذمومة فأَي الرجال المهذب؟ وكل ما لا تصادفه من نفسك في حق الله فلا تنتظره من أخيك في حق نفسك فليس حَقُّك عليه بأكثر من حق الله عليك.

والأمر الثاني: أنك تعلم أنك لو طلبت منزهاً عن كل عيب اعتزلت عن الخلق كافة ولن تجد من تصاحبه أصلاً فإما من أحد من الناس إلا وله محاسن ومساوٍ إذا غلبت المحاسن المساوي فهو الغاية والمستهوى، فالمؤمن الكريم أبداً يحضر في نفسه محاسن أخيه لينبت من قلبه التوقير والود والإحترام، وأما المنافق اللئيم فإنه أبداً يلاحظ المساوي والعيوب. قال ابن المبارك: المؤمن يطلب المعاذير والمنافق يطلب العثرات. وقال الفضيل: النجعة الصو عن زلات الإخوان ولذلك قال عليه السلام: «استعينوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيراً ستره وإن رأى شراً أظهره»<sup>(١)</sup> وما من شخص إلا ويمكن تحسين حاله بخصال فيه ويمكن تقيحه أيضاً. روى أن رجلاً أتى على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من الغد ذمه فقال عليه السلام: «أنت بالأمس ثنيت عليه واليوم تدمه؟» فقال: «والله لقد صدقت عليه بالأمس وما كذبت عليه اليوم إنه أرضاني بالأمس فقلت أحسن ما علمت فيه وأغضبني اليوم فقلت أتبيع ما علمت فيه فقال عليه السلام: «إن من البيان لسحراً»<sup>(٢)</sup> وكأنه كره ذلك فشبهه بالسحر، ولذلك قال في خبر آخر: «البذاء والبيان شعبتان من التفاهة»<sup>(٣)</sup> وفي الحديث الآخر: «إن الله يكره لكم البيان كل البيان» وكذلك قال الشافعي رحمه الله: ما أحد من المسلمين يطع الله ولا يعصيه أحد يعصي الله ولا يطيعه. فمن كانت طاعته أغلب من معاصيه فهو عدل وإذا جعل مثل هذا عدلاً في حق الله فبأن تراه عدلاً في حق نفسك ومقتضى أخوتك أولى. وكما يجب عليك السكوت بلسانك عن مساويه يجب عليك السكوت بقلبك وذلك بترك إساءة الظن فسوء الظن غيبة بالقلب وهو منهي عنه أيضاً، وحده أن لا تحمل فعله على وجه فاسد ما أمكن أن تحمله على وجه حسن. فلما ما انكشف بيقين ومشاهدة فلا يمكنك أن لا تعلمه وعليك أن تحمل ما تشاهد على سهو ونسيان إن أمكن، وهذا الظن ينقسم إلى ما يسمى نفراً وهو الذي يستند إلى علامة فإن ذلك يحرك الظن تحريكاً ضرورياً لا يقدر على دفعه، وإلى ما منشؤه سوء اعتقادك فيه حتى يصدر منه فعل له وجهان، فيحملك سوء الاعتقاد فيه على أن تنزله على الوجه الأرذل من غير علامة تخصه به، وذلك جناية عليه بالباطن وذلك حرام في حق كل مؤمن. إذ قال ﷺ: «إن الله قد حرم على المؤمن وسوء الظن يدخو إلى التجسس والتحسس، وقد قال ﷺ: «لا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً»<sup>(٤)</sup> والتجسس في تطلع الأعيان والتحسس بالمراقبة بالعين. فسرت العيوب والتجاهل

(١) حديث «استعينوا بالله من جار السوء الذي إن رأى خيراً ستره وإن رأى شراً أظهره» أخرجه البخاري في التاريخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وللنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد بسند صحيح «تعوذوا بالله من جار السوء في دار المقام».

(٢) حديث أن رجلاً أتى على رجل عند رسول الله ﷺ فلما كان من الغد ذمه... الحديث وفيه «فقال ﷺ: إن من البيان لسحراً» أخرجه الطبراني في الأوسط والمحاكم في المستدرک من حديث أبي بكر إلا أنه ذكر الملح والملم في مجلس واحد لا يومين ورواه الحاكم من حديث أبي عباس أطول منه بسند ضعيف أيضاً.

(٣) حديث «البذاء والبيان شعبتان من التفاهة» أخرجه الترمذي وقال حسن غريب والمحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين من حديث أبي أمامة بسند ضعيف.

(٤) حديث «إن الله حرم من المؤمن دمه وماله وعرضه وأد يظن به ظن السوء» أخرجه الحاكم في التاريخ من حديث أبي عباس دود فويه «وعرضه» ورواه ثقات إلا أن أبي النيسابوري قال: ليس هذا عندني من كلام النبي ﷺ إنما هو عندني من كلام أبي عبد الله عليه السلام. فراجع ما جاء من حديث ابن عمر، ويسلم من حديث أبي هريرة «كل المسلم على المسلم حرام دمه وماله وعرضه».

(٥) حديث «إياكم والظن فإن الظن أكذب الحديث» متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٦) حديث «لا تحسسوا ولا تجسسوا ولا تقاطعوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله إخواناً» متفق عليه من حديث أبي هريرة وهو بعض الحديث الذي قبله.

والتغافل عنها شعبة أهل الدين. ويكفيك تنبيهها على كمال الرتبة في ستر القبيح وإظهار الجميل أن الله تعالى وصف به في الدعاة قليل؛ يا من أظهر الجميل وستر القبيح. والمرضى عند الله من تخلف بأخلاقه فإنه ستر العيوب وغفار الذنوب ومتجاوز عن العيب فكيف لا تتجاوز أنت عمن هو مثلك أو فوقك وما هو بكل حال عبدك ولا مخلوقك؟ وقد قال عيسى عليه السلام للحواريين: كيف تصنعون إذا رأيتم أخاكم نائياً وقد كشف الريح ثوبه عنه؟ قالوا: نستره ونغطيه، قال: بل تكشفون عورته! قالوا: سبحان الله من يفعل هذا؟ فقال: أحدكم يسمع بالكلمة في أخيه فيزيد عليها ويشيعها بأعظم منها. وعلم أنه لا يتم إيمان المرء ما لم يحب لأخيه ما يحب لنفسه. وأقل درجات الأخوة أن يعامل أخاه بما يجب أن يعامله به ولا شك أنه ينتظر منه ستر العورة والسكوت على المساوي والعيوب، ولو ظهر له منه نقيض ما ينتظر إشتد عليه غيظه وغضبه فما أبعد إذا كان ينتظر منه ما لا يضره له ولا يعززه عليه لأجله، ويل له في نص كتاب الله تعالى حيث قال ﴿وَلِئَلَّا لِلْمُطْغَفِينَ الَّذِي إِذَا اكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ وكل من يلتمس من الإنصاف أكثر مما تسمح به نفسه فهو داخل تحت مقتضى هذه الآية. ومشأ التقصير في ستر العورة أو السعي في كشفها الداء الدفين في الباطن وهو الحقد والحسد فإن الحقود الحسود يلا باطنه بالخبت ولكن يجسه في باطنه ويغفيه ولا يديه مهما لم يجد له مجالاً وإذا وجد فرصة إنحلت الرابطة وارتفع الحياء ويترشح الباطن بخبئه الدفين. ومهما انطوى الباطن على حقد وحسد فالإنقطاع أولى، قال بعض الحكماء: ظاهر العتاب خير من مكنون الحقد، ولا يزيد لطف الحقود إلا وحشة منه، ومن في قلبه سخيمة على مسلم فإيمانه ضعيف وأمره يحظر وقلبه خبيث لا يصلح لقاء الله. وقد روى عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه أنه قال: كنت باليمن ولي جاري يهودي يجريني عن التوراة فقدم علي اليهودي من سفر فقلت إن الله قد بعث فينا نبياً فدعانا إلى الإسلام فأسلمنا وقد أنزل علينا كتاباً مصداقاً للتوراة، فقال اليهودي صدقت ولكنكم لا تستطيعون أن تقوموا بما جاءكم به، إنا نجد نعته ونعت أمته في التوراة: إنه لا يحمل لامرئ أن يخرج من عتبة بابه وفي قلبه سخيمة على أخيه المسلم. ومن ذلك أن بسكت عن إفشاء سره الذي استودعه، وله أن ينكره وإن كان كاذباً فليس الصدق واجباً في كل مقام، فإنه كما يجوز للرجل أن يخفي عيوب نفسه وأسراره وإن احتاج إلى الكذب فله أن يفعل ذلك في حق أخيه فإن أخاه نازل منزله وهما كشخص واحد لا يختلفان إلا بالبدن. هذه حقيقة الأخوة وكذلك لا يكون بالعمل بين يديه مرأياً وخارجاً عن أعمال السر إلى أعمال العلانية فإن معرفة أخيه بعمله كعمرته بنفسه من غير فرق وقد قال عليه السلام: ومن ستر عورة أخيه ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة<sup>(١)</sup> وفي غير آخر: «فكأنما أحيا مؤدبة»<sup>(٢)</sup> وقال عليه السلام: «إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة»<sup>(٣)</sup> وقال: «المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس: مجلس يسفك فيه دم حرام ومجلس يستحل فيه فرج حرام ومجلس يستحل فيه مال من غير حله»<sup>(٤)</sup> وقال ﷺ: «إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة ولا يحمل لأحدهما أن يخفي على صاحبه ما يكره»<sup>(٥)</sup>.

قبل لبعض الأدباء: كيف حفظك للسر؟ قال: أنا قبره. وقد قيل: صدور الأحرار قبور الأسرار. وقيل: إن قلب الأحمق في فيه ولسان العاقل في قلبه، أي لا يستطيع الأحمق إخفاء ما في نفسه فيبيده من حيث لا

(١) حديث «من ستر عورة أخيه ستر الله في الدنيا والآخرة» أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عباس وقال «يوم القيامة» ولم يقل «في الدنيا والآخرة» حديث أبي هريرة «من ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة» وللشيخين من حديث ابن عمر «من ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة».

(٢) حديث «فكأنما أحيا مؤدبة من قبرها» أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم من حديث عتبة بن عامر «من رأى عورة فسترها كان كمن أسيا مؤدبة» زاد الحاكم «من قبرها» وقال صحيح الإسناد.

(٣) حديث «إذا حدث الرجل بحديث ثم التفت فهو أمانة» أخرجه أبو داود والترمذي من حديث جابر وقال حسن.

(٤) حديث «المجالس بالأمانة إلا ثلاثة مجالس... الحديث» أخرجه أبو داود من حديث جابر من رواية ابن أخيه غير مسمى عنه.

(٥) حديث «إنما يتجالس المتجالسان بالأمانة لا يحمل لأحدهما أن يخفي على صاحبه ما يكره» أخرجه أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق من حديث ابن مسعود بإسناد ضعيف ورواه ابن المبارك في الزهد من رواية أبي بكر بن حزم مرسلًا والحاكم وصححه من حديث ابن عباس «إنكم تجالسون بينكم بالأمانة».

يدري به. فمن هذا يجب مقاطعة الحمقى والتوقي عن صحبتهم بل عن مشاهدتهم. وقد قيل لأخر. كيف تحفظ السر؟ قال: أجدد المخبر وأحلف للمستخير. وقال آخر: أسرته وأسرت أبي أسرته وعبر عنه ابن المعتز فقال:

ومستودعي سرّاً تبوأ كتمه      فأودعته صدري فصار له قبراً  
وقال آخر وأراد الزيادة عليه:

وما السر في صدر كشاف بقبره      لأنني أرى المشبور ينتظر النشر  
ولكنني أنساه حتى كأنني      بما كان منه لم أخط ساعة خيرا  
ولو جاز كتم السر بيدي وبينه      عن السر والأحشاء لم تعلم السرا

وأفشى بعضهم سرّاً له إلى أخيه ثم قال له. حفظت؟ فقال: بل نسي. وكان أبو سعيد الثوري يقول: إذا أردت أن تواخي رجلاً فأغضبه ثم دس عليه من يسأله عنك وعن أسرارك، فإن قال خيراً وكتم سرّك فأصحبه. وقيل لأبي يزيد: من تصحب من الناس؟ قال: من يعلم الله ثم يستمر عليك كما يستمر الله. وقال ذو النون: لا خير في صحبة من لا يجب أن يراك إلا معصوماً ومن أفشى السر عند الغضب فهو اللجيم لأن إخفاؤه عند الرضا تقتضيه الطباع السليمة كلها. وقد قال بعض الحكماء. لا تصحب من يتخير عليك عند أربع: عند غضبه ورضاه، وعند طمعه وهواه. بل ينبغي أن يكون صدق الأمانة ثابتاً على اختلاف هذه الأحوال ولذلك قيل:

وترى الكريم إذا تصرم وصله      يخفي القبيح ويظهر الإحسانا  
وترى السكّيم إذا تقضى وصله      يخفي الجميل ويظهر البهتانا

وقال العباس لابنه عبد الله: إني أرى هذا الرجل - يعني عمر رضى الله عنه - يقدمك على الأشياء فاحفظ عني حساً: لا تفشّ له سرّاً ولا تغتاب عنه أهدأ ولا تجرب عليه كذباً، ولا تعصيه له. أمراً، ولا يطلعن منك على خيانة فقال الشعبي: كل كلمة من هذه الخمس خير من ألف. ومن ذلك السكوت عن المأثرة والمدافعة في كل ما يتكلم به أخوك قال ابن عباس: لا تمار سفيهاً فيؤذيك ولا حليماً فيقلبك. وقد قال عليه السلام: «من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة ومن ترك المراء وهو عتي بنى له بيت في أعلى الجنة»<sup>(١)</sup> هذا مع أن تركه مبطل واجب، وقد جعل ثواب النفل أعظم لأن السكوت عن الحق أشد على النفس من السكوت على الباطل وإنما الأجر على قدر النصب. وأشد الأسباب لإثارة نار الحقد بين الإخوان المأثرة والمنافسة فإنها عين التدابر والتقاطع فإن التقاطع يقع أولاً بالأراء ثم بالأقوال ثم بالأبدان. وقال عليه السلام: «لا تدابروا ولا تباضوا ولا تحاسدوا ولا تقاطعوا وكونوا عباد الله إخواناً المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يجرمه ولا يخذله بحسب المراء من الشر أن يحقر أخاه المسلم»<sup>(٢)</sup> وأشد الإحتقار المأثرة فإن من رد على غيره كلامه فقد نسب إلى الجهل والحقق أو إلى الغفلة والسهو عن فهم الشيء على ما هو عليه وكل ذلك استحقاق وإخبار للصدر وإعاش. وفي حديث أبي أمامة الباهلي قال: وخرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتمارى فغضب وقال: ذروا المراء لقلّة خيره وذروا المراء فإن نفعه قليل وإنه يبيح العداوة بين الإخوان»<sup>(٣)</sup> وقال بعض السلف: من لاحت الإخوان ومآزهم قلت مروءته وذهبت كرامته. وقال عبد الله ابن الحسن إياك ومأثرة الرجال فإنك لن

(١) حديث من ترك المراء وهو مبطل بنى له بيت في ربض الجنة. .. الحديث تقدم في العلم.

(٢) حديث ولا تدابروا ولا تباضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخواناً المسلم أخو المسلم. .. الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وأوله متفق عليه من حديثه وسألت أنس وقد تقدم بعضه قبل هذا بسبعة أحاديث.

(٣) حديث أبي أمامة وخرج علينا رسول الله ﷺ ونحن نتمارى فغضب وقال ذروا المراء لقلّة خيره فإن نفعه قليل فإنه يبيح العداوة بين الإخوان، أخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي أمامة وأبي البرداء ورواه وأنس دون ما بعد قوله ولقلّة خيره ومن هنا إلى آخر الحديث رواه أبو منصور الديلمي في مستدرك القرويس من حديث أبي أمامة فقط وإسنادها ضعيف.

تعدم مكر حليم أو مفاجأة لثيم. وقال بعض السلف: أعجز الناس من قصر في طلب الإخوان وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم وكثرة المماراة توجب التضيق والقطيعة وتورث العداوة وقد قال الحسن: لا تشتر عداوة رجل بمودة ألف رجل. وعلى الجملة فلا باعث على المماراة إلا إظهار التمييز بمزيد العقل والفضل واحتقار المردود عليه بإظهار جهله، وهذا يشتمل على التكبر والإحتقار والإيذاء والشتيم بالحقم والجهل ولا معنى للمعاداة إلا هذا فكيف تضامنه الأخوة والمصافاة؟ فقد روى ابن عباس عن رسول الله ﷺ أنه قال: ولا تمأر أخاك ولا تمأزحه ولا تعده موعداً فتخلفه<sup>(١)</sup> وقد قال عليه السلام: «إنكم لا تسعون الناس بأموالكم ولكن ليسعهم منكم بسط وجه وحسن خلق»<sup>(٢)</sup> والمماراة مضادة لحسن الخلق. وقد انتهى السلف في الخلد عن المماراة والحض على المساعدة إلى حد لم يروا السؤال أصلاً. وقالوا: إذا قلت لأخيك قم فقال إلى أين؟ فلا تصحبه بل قالوا ينبغي أن يقوم ولا يسأل. وقال أبو سليمان الداراني: كان لي أخ بالعراق فكنت أجيئه في النواصب فأقول: أعطني من مالك شيئاً، فكان يلقي إلي كيسه فأخذ منه ما أريد، فجئت ذات يوم فقلت: احتاج إلى شيء. فقال: كم تريد؟ فخرجت حلاوة إتحائه من قلبي. وقال آخر: إذا طلبت من أخيك مالاً فقال: ماذا تصنع به؟ فقد ترك حق الإخاء. وأعلم أن قوام الأخوة بالموافقة في الكلام والفعل والشفقة. قال أبو عثمان الحيري موافقة الإخوان خير من الشفقة عليهم، وهو كما قال.

### الحق الرابع على اللسان بالنطق

فإن الأخوة كما تقتضي السكوت عن المكاره تقتضي أيضاً النطق بالمحارب بل هو أخص بالأخوة لأن من قنع بالسكوت صحب أهل القبور، وإنما تراد الإخوان ليستفاد منهم لا ليتخلص عن أذاهم، والسكوت معناه كذب الأذى فعليه أن يتودد إليه بلسانه ويتفقد في أحواله التي حب أن يتفقد فيها كالسؤال عن عارض إن عرض وإظهار شغل القلب بسببه واستبطاء العافية عنه، وكذا جملة أحواله التي يكرهها ينبغي أن يظهر بلسانه وأفعاله كراهتها، وجملة أحواله التي يسر بها ينبغي أن يظهر بلسانه مشاركته له في السرور بها. فمعنى الأخوة المساهمة في السراء والضراء وقد قال عليه السلام: «إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره»<sup>(٣)</sup> وإنما أمر بالإخبار لأن ذلك يوجب زيادة حب فإن عرف أنك تحبه أحبك بالطبع لا محالة، فإذا عرف أنه أيضاً يحبك زاد حبك لا محالة فلا يزال الحب يتزايد من الجانبين ويتضاعف. والتحاب بين المؤمنين مطلوب في الشرع ومحبوب في الدين ولذلك علم فيه الطريق فقال: «تهادوا تحابوا»<sup>(٤)</sup> ومن ذلك أن يدعو بأحب أسمائه إليه في غيبته وحضوره. قال عمر رضي الله عنه: ثلاث يصفين لك ود أخيك: أن تسلم عليه إذا لقيت أولاً، وتوسع له في المجلس وتدعوه بأحب أسمائه إليه. ومن ذلك أن تتق عليه بما تعرف من محاسن أحواله عند من يؤثر هو الثناء عنده فإن ذلك من أعظم الأسباب في جلب المحبة، وكذلك الثناء على أولاده. وأهله وصنعتهم وفعله حتى على عقله وخلقه وهيئته وخطه وشعره وتصنيفه وجميع ما يفرح به وذلك من غير كذب وإفراط ولكن تحسين ما يقبل لا بد منه وأكد من ذلك أن تبلغه ثناء من أثق عليه مع إظهار الفرح فإن إخفاء ذلك محض الحسد ومن ذلك أن تشكره على صنيعه في حقك بل على نيته وإن لم يتم ذلك. قال علي رضي الله عنه: من لم يحمّد أخاه على حسن النية لم يحمده على حسن الصنعة. وأعظم من ذلك تأثيراً في جلب المحبة الذب عنه في غيبته مهما قصد بسوء أو تعرض لعرضه بكلام صريح أو تعرض فحق الأخوة التشمير في الحماية والنصرة وتبكيك المتعنت

(١) حديث ابن عباس ولا تمأر أخاك ولا تمأزحه موعداً فتخلفه أخرجه الترمذي وقال غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه يعني من حديث لبت بن أبي سليم وضعفه الجمهور.

(٢) حديث «إنكم لا تسعون الناس بأموالكم لكن ليسعهم منكم بسط الوجه وحسن الخلق» أخرجه أبو يعلى الموصلي والطبراني في معارج الأخلاق وابن عدي في الكامل وضعفه الحاكم وصححه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة.

(٣) حديث «إذا أحب أحدكم أخاه فليخبره» أخرجه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح والحاكم من حديث المقدام من معد يكرب.

(٤) حديث «تهادوا تحابوا» أخرجه البيهقي من حديث أبي هريرة وقد تقدم غير مرة.

وتغليظ القول عليه والسكوت عن ذلك موغر للصدر ومنغر للقلب وتقصر في حق الأخوة. وإنما شبه رسول الله ﷺ الأخوين بالدين. تفصل إحداهما الأخرى لينصر أحدهما الآخر وينوب عنه<sup>(١)</sup> وقد قال رسول الله ﷺ: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يئلمه»<sup>(٢)</sup> وهذا من الإنشام والخذلان فإن إهماله لتزويق عرضه كإهماله لتزويق لحمه. فأخصس بأخ يراك والكلاب تفترسك وتغزق لحومك وهو سأكث لا تحركه الشفقة والحمية للدفع عنك! وتزويق الأعراض أشد على النفوس من تغزيق اللحوم ولذلك شبهه الله تعالى بأكل لحوم الميتة فقال: ﴿أعجب أحدمكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً﴾ والملك الذي يمثل في المنام ما تطالعه الروح من اللوح المحفوظ بالأمثلة المحسوسة يمثل الغيبة بأكل لحوم الميتة، حتى إن من يرى أنه يأكل لحم ميتة فإنه يفتاب الناس لأن ذلك الملك في تمثله يراعي المشاركة والتناسبة بين الشيء وبين مثاله في المعنى الذي يجري من المثال مجرى الروح؛ لا في ظاهر الصور. فإذا حياة الأخوة بدفع ذم الأعداء وتعتت المتعتين واجب في عقد الأخوة. وقد قال مجاهد: لا تذكر أخاك في غيبته إلا كما تحب أن يذكرك في غيبتك. فإذا لك فيه معياران؛ أحدهما: أن تقدر أن الذي قيل فيه لو قيل فيك وكان أخوك حاضراً ما الذي كنت تحب أن يقوله أخوك فيك؟ فينبغي أن تعامل المتعرض لعرضه به. والثاني: أن تقدر أنه حاضر من وراء جدار يسمع قولك ويظن أنك لا تعرف حضوره؛ فما كان يتحرك في قلبك من النصرة له بمسمع منه ومراى؟ فينبغي أن يكون في مغيبه كذلك فقد قال بعضهم: ما ذكر أخ في غيب إلا تصوره جالساً فقلت فيه ما يجب أن يسمعه لو حضر: وقال آخر: ما ذكر أخ في إلا تصورت نفسي في صورته فقلت فيه مثل ما أحب أن يقال في. وهذا من صدق الإسلام وهو أن لا يرى لأخيه إلا ما يراه لنفسه. وقد نظر أبو الدرداء إلى ثورين يجرتان في فدان فوقف أحدهما يحك جسمه فوقف الآخر؛ فبكى وقال: هكذا الإخوان في الله يعملان لله فإذا وقف أحدهما وافقه الآخر. وبالموافقة يتم الإخلاص ومن لم يكن غلصاً في إخوانه فهو منافق. والإخلاص إستواء الغيب والشهادة واللسان والقلب والسر والعلانية والجماعة والخلوة والإختلاف والتفاوت في شيء من ذلك مماذقة في المودة وهو دخل في الدين ووليعة في طريق المؤمنين، ومن لا يقدر من نفسه على هذا فالإنقطاع والعزلة أولى به من المؤانخة والمصاحبة فإن حق الصحة ثقيل لا يطيقه إلا محقق فلا جرم أجره جزيل لا يناله إلا موفق. ولذلك قال عليه السلام: «أبا هر أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً وأحسن مصاحبة صاحبك تكن مؤمناً»<sup>(٣)</sup> فانظر كيف جعل الإيمان جزءاً الصحة والإسلام جزءاً الجوار؟ فالفرق بين فضل الإيمان وفضل الإسلام على حد الفرق بين المشقة في القيام بحق الجوار والقيام بحق الصحة. فإن الصحة تقتضي حقوقاً كثيرة في أحوال متقاربة مترادفة على الدوام والجوار لا يقتضي إلا حقوقاً قريبة في أوقات متباعدة لا تدوم. ومن ذلك التعليم والنصيحة فليس حاجة أخيك إلى العلم بأقل من حاجته إلى المال: فإن كنت غنياً بالعلم فعليك مواساته من فضلك وإرشاده إلى كل ما ينفعه في الدين والدنيا، فإن علمته وأرشدته ولم يعمل بمقتضى العلم فعليك النصيحة وذلك بأن تذكر آفات ذلك الفعل وفوائده تركه وتخوفه بما يكرهه في الدنيا والآخرة ليتزجر عنه وتنبهه على عيوبه وتبجح القبيح في عينه وتحسن الحسن ولكن ينبغي أن يكون ذلك في سر لا يطلع عليه أحد فما كان على الملأ فهو توبيخ وفضيحة وما كان في السر فهو شفقة ونصيحة إذا قال ﷺ: «المؤمن مرآة المؤمن»<sup>(٤)</sup> أي يرى منه ما لا يرى من نفسه فيستفيد المرء بأخيه معرفة عيوب نفسه ولو انفرد لم يستفد كما يستفيد بالمرآة الوقوف على

(١) حديث «ثلاثة الأخوين بالدين» تقدم في الباب قبله.

(٢) حديث «المسلم أخو المسلم» تقدم في أثناء حديث قبله بسببه أحاديث.

(٣) حديث «أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً وأحسن مصاحبة من صاحبك تكن مؤمناً» أخرجه الترمذي وابن ماجه واللفظ له من حديث أبي هريرة بالشطر الأول فقط وقال الترمذي ومؤمناً قال وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً وقال ابن ماجه ومؤمناً قال الدارطني والحديث ثابت برواه الضحاوي في مستد الشهاب بلفظ المصنف.

(٤) حديث «المؤمن مرآة المؤمن» أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد حسن.

عيوب صورته الظاهرة. وقال الشافعي رضى الله عنه: من وعظ أخاه سراً فقد نصحه وزانه ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه. وقيل لسمر: أحب من يجبرك بعيوبك؟ فقال: إن نصحتني فيما بيني وبينه فنعلم وإن قرعني بين الملا فلا. وقد صدق، فإن النصيح على الملا فضيحة والله تعالى يعاتب المؤمن يوم القيامة تحت كتفه في ظل ستره فيوقفه على ذنوبه سراً، وقد يدفع كتاب عمله مختوماً إلى الملائكة الذين يحفون به إلى الجنة، فإذا قاربوا باب الجنة أعطوه الكتاب مختوماً ليقرأه، وأما أهل المقت فينادون على رؤوس الإشباه وتستطلق جوارحهم بفضائحهم فيزدادون بذلك خزيًا واقتضاحاً ونعوذ بالله من الخزي يوم العرض الأكبر. فالفرق بين التوبيخ والنصيحة بالإسرار والإعلان كما أن الفرق بين المداراة والمداهمة بالعرض الباعث على الإغضاء. فإن أغضبت لسلامة دينك ولا ترى من إصلاح أخيك بالإغضاء فأنت مدارٍ وإن أغضبت لحظ نفسك واجتلاب شهواتك وسلامة جاهك فأنت مداهن وقال ذو النون: لا تصحب مع الله إلا بالموافقة ولا مع الخلق إلا بالمناصحة ولا مع النفس إلا بالمخالفة ولا مع الشيطان إلا بالعداوة.

فإن قلت: فإذا كان في النصيح ذكر العيوب ففيه إيجاش القلب فكيف يكون ذلك من حق الأخوة؟ فأعلم أن الإيجاش إنما يحصل بذكر عيب يعلمه أخوك من نفسه فأما تنبيهه على ما لا يعلمه فهو عين الشفقة وهو إستمالة القلوب، أعني قلوب العقلاء، وأما الحمقى فلا يلتفت إليهم فإن من ينهك على فعل مذموم تعاطيته أو صفة مذمومة إتصفت بها لتزكي نفسك عنها كان كمن ينهك على حبة أو عقرب تحت ذيلك وقد همت بإهلاكك، فإن كنت تكره ذلك فما أشد حملك! والصفات الذميمة عقارب وحيات وهي في الآخرة مهلكات فإنها تلدغ القلوب والأرواح ولها أشد مما يلدغ الظواهر والأجساد وهي مخلوقة من نار الله الموقدة، ولذلك كان عمر رضى الله عنه يستهدي ذلك من إخوانه ويقول: رحم الله إمرأاً أهدى إلى أخيه عيوبه، ولذلك قال عمر لسلمان وقد قدم عليه: ما الذي بلغك عني مما تكره؟ فاستغنى، فألح عليه فقال: بلغني أن لك حلتين تلبس إحداها بالنهار والأخرى بالليل وبلغني أنك تجمع بين إدامين على مائدة واحدة، فقال عمر رضى الله عنه: أما هذان فقد كفيتهما فهل بلغك غيرهما؟ فقال: لا. وكتب حذيفة المرعشي إلى يوسف بن أسباط: بلغني أنك بعثت دينك بجنتين: وقفت على صاحب لبن فقلت: بكم هذا؟ فقال: بسدر، فقلت له: لا... بشن! فقال: هو لك، وكان يعرفك. إكشف عن رأسك قناع الغافلين وانتبه عن رقدة الموت واعلم أن من قرأ القرآن ولم يستغن وأثر الدنيا لم آمن أن يكون بآيات الله من المستهزئين، وقد وصف الله تعالى الكاذبين ببعضهم للناصحين إذ قال ﴿ولكن لا تحبون الناصحين﴾ وهذا في عيب هو غافل عنه فأما ما علمت أنه يعلمه من نفسه فإنما هو مقهور عليه من طبعه فلا ينبغي أن يكشف فيه ستره إن كان يخفيه، وإن كان يظهره فلا بد من التلطف في النصيح بالترخيص مرة وبالترصيع أخرى إلى حد لا يؤدي إلى الإيجاش، فإن علمت أن النصيح غير مؤثر فيه وأنه مضطر من طبعه إلى الإصرار عليه فالسكوت عنه أولى، وهذا كله فيما يتعلق بمصالح أخيك في دينه أو دنياه، أما ما يتعلق بتقصيره في حقه فالواجب فيه الإحتمال والعفو والصفح والتعامي عنه، والتعرض لذلك ليس من النصيح في شيء، نعم إن كان بحيث يؤدي إستمراؤه عليه إلى القطيعة فالعتاب في السر خير من القطيعة والتعريض به خير من التصريح والمكاتبة خير من المشافهة والإحتمال خير من الكل، إذ ينبغي أن يكون قصدك من أخيك إصلاح نفسك بمراعاتك إياه وقيامك بحقه واحتمالك تقصيره لا الإستعانة والإسترفاق منه. قال أبو بكر الكتاني: صحبني رجل وكان على قلبي ثقبلاً فوهبت له يوماً شيئاً على أن يزول ما في قلبي فلم يزول، فأخذت بيده يوماً إلى البيت وقلت له: ضع رجلك على خدي، فأبى، فقلت: لا بد، ففعل، فزال ذلك من قلبي. وقال أبو علي الرباطي: صحبت عبد الله الرازي وكان يدخل البادية فقال على أن

تكون أنت الأمير أو أنا فقلت بل أنت فقال وعليك الطاعة فقلت نعم فأخذ خلاة ووضع فيها الزاد حملها على ظهره فإذا قلت له أعطني قال أأست قلت أنت الأمير؟ فعليك الطاعة فأخذنا المطر ليلة فوقف على رأسي إلى الصباح وعليه كساء وأنا جالس يمنع عني المطر فكنت أقول مع نفسي ليتني مت ولم أقل أنت الأمير.

### الحق الخامس: العفو عن الزلات والمغفوات

وهو الصديق لا تخلو إما أن تكون في دينه بارتكاب معصية أو في حقه بتقصيره في الأخوة. إما ما يكون في الدين من إرتكاب معصية والإصرار عليها فعليك التلطف في نصحه بما يقوم أوده ويجمع شمله ويميد إلى الصلاح والورع حاله. فإن لم تقدر وبقي مصرّاً فقد اختلفت طرق الصحابة والتابعين في أدامة حق مؤدته أو مقاطعته. فذهب أبو ذر رضي الله عنه إلى الإنقطاع وقال: إذا انقلب أخوك عما كان عليه فأنفضه من حيث أحببته، وراى ذلك من مقتضى الحب في الله والبغض في الله. وإما أبو الدرداء وجماعة من الصحابة فذهبوا إلى خلافه؛ فقال أبو الدرداء: إذا تغير أخوك وحال عما كان عليه فلا تدعه لأجل ذلك فإن أخاك يعوج مرة ويستقيم أخرى. وقال إبراهيم النخعي لا تقطع أخاك ولا تهجره عند الذنب بذنبه فإنه يرتكبه اليوم ويرتكبه غداً. وقال أيضاً: لا تحذثوا الناس بزلة العالم فإن العالم يزل الزلة ثم يتركها. وفي الخبر: «اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيته»<sup>(١)</sup> وفي حديث عمر وقد سأل عن أخ كان أخاه فخرج إلى الشام فسأل عنه بعض من قدم عليه وقال: ما فعل أخي؟ قال: ذلك أخو الشيطان قال: مه، قال: إنه قارف الكبائر حتى وقع في الحمر. قال: إذا أردت الخروج فأذني فكتب عند خروجه إليه «بسم الله الرحمن الرحيم» ثم تنزّل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ﴿١﴾ الآية ثم عاتبه تحت ذلك وعذله. فلما قرأ الكتاب بكى وقال: صدق الله ونصح لي عمر فتأبى ورجع. وحكي أن أخوين ابتلا أحدهما بهوى فأظهر عليه أخاه وقال: إني قد اعتللت فإن شئت أن لا تعقد على صحبتي لله فافعل، فقال: ما كنت لأحل عقد أخوتك لأجل خطيئتك أبداً، ثم عقد أخوه بينه وبين الله أن لا يأكل ولا يشرب حتى يعاقب الله أخاه من هواه، فظوى أربعين يوماً في كلها يسأله عن هواه فكان يقول: القلب مقيم على حاله. وما زال هو ينحل من الغم والجوع حتى زال الهوى عن قلب أخيه بعد الأربعين فأخبره بذلك فأكل وشرب بعد أن كاد يتلف هزلاً وضراً. وكذلك حكى عن أخوين من السلف إنقلب أحدهما عن الاستقامة ففيل لأخيه، ألا تقطعه وتهجره، فقال: أحوج ما كان إلى في هذا الوقت لما وقع في عثرته أن أخذ بيده وأتلطف له في المعاتبة وأدعوه له بالعود إلى ما كان عليه. وروى في الإسرائيليات أن أخوين عابدين كانا في جبل نزل أحدهما ليشتري من المصر لحماً يدرهم فرأى بغيّاً عند اللحام فرمقها وعشيقها واجتذبا إلى خلوة وواقعا، ثم أقام عندهما ثلاثاً واستحيا أن يرجع إلى أخيه حياء من جنبانه. قال: فانتقده أخوه واهتم بشأنه فنزل إلى المدينة فلم يزل يسأل عنه حتى دل عليه فدخل إليه وهو جالس معها فاعتقه وجعل يقبله ويلتزمه وأنكر الآخر أنه يعرفه فط لقرط إستحيائه منه فقال: قم يا أخي فقد علمت شأنك وقصتك وما كنت قط أحب إلي ولا أزعز من ساعتك هذه، فلما رأى أن ذلك لم يسقطه من عينه قام فانصرف معه. فهذه طريقة قوم وهي اللطف وأفقهم من طريقة أبي ذر رضي الله عنه، وطريقته أحسن وأسلم.

فإن قلت: ولم قلت هذا اللطف وأفقهم هذه المعصية لا تجوز مؤاخاتة إبتداء فتجب مقاطعته إتهاء لأن الحكم إذا ثبت بعلّة فالقياس أن يزول بزوالها، وعلّة عقد الأخوة التعاون في الدين ولا يستمر ذلك مع مفارقة المعصية فاقول: أما كونه ألطف فلما فيه من الرفق والإستعمال والتعطف المفص إلى الرجوع والتوبة لاستمرار الحياء عند دوام الصّحية، ومهما قوطع وانقطع طمعه عن الصّحية أصر واستمر. وإما كونه أفقه فمن حيث إن الأخوة عقد ينزل منزلة القرابة فإذا انقضت تأكد الحق ووجب الوفاء بموجب العقد، ومن الوفاء به

(١) حديث «اتقوا زلة العالم ولا تقطعوه وانتظروا فيته» رواه البخاري في المعجم وابن عدي في الكامل من حديث عمرو بن عوف «لربي وصعده»

أن لا يميل أيام حاجته وفقره وفقر الدين أشد من فقر المال، وقد أصابته جائحة وألمت به آفة افتقر بسببها في دينه فينبغي أن يراقب ويراعي ولا يميل، بل لا يزال يتلطف به ليعان على الخلاص من تلك الورقة التي ألمت به. فالأخوة عدة للثبات وحوادث الزمان وهذا من أشد النوائب، والفاجر إذا صاحب تقياً وهو ينظر إلى خوفه ومدامته فيسرجع على قرب ويستحي من الإصرار بل الكسلان يصحب الخريص في العمل فيحصر حياه منه. قال جعفر بن سليمان: مها فترت في العمل نظرت إلى محمد بن واسع وإقباله على الطاعة فيرجع إلي نشاطي في العبادة وأتارفتي الكسل وعملت عليه أسبوعاً وهذا التحقيق وهو أن الصداقة لحمة كلحمة النسب والقريب لا يجوز أن يبجر بالمصية، ولذلك قال الله تعالى لنبيه ﷺ في عشيرته: ﴿إِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ ولم يقل إني بريء منكم مراعاة لحق القرابة ولحمة النسب. وإلى هذا أشار أبو الدرداء لما قيل له: ألا تبغض أخاك وقد فعل كذا؟ فقال: إنما أبغض عمله وإلا فهو أخي وأخوة الدين أؤكد من أخوة القرابة. ولذلك قيل لحكيم: أيما أحب إليك أخوك أو صديقك؟ فقال: إنما أحب أخي إذا كان صديقاً لي. وكان الحسن يقول: كم من أخ من تلده أمك؟ ولذلك قيل: القرابة تحتاج إلى مودة والمودة لا تحتاج إلى قرابة وقال جعفر الصادق رضي الله عنه: مودة يوم صلة ومودة شهر قرابة ومودة سنة رحم مائة من قطعها قطعة الله. فإذا الرءاء بعقد الأخوة إذا سبق انقعاها واجب. وهذا جوابنا عن ابتداء المؤاخاة مع الفاسق فإنه لم يتقدم له حتى فإن تقدمت له قرابة فلا جرم لا ينبغي أن يقطع بل يجامل. والدليل عليه أن ترك المؤاخاة والصحية ابتداء ليس مذموماً ولا مكروهاً بل قال قائلون: الإنفراد أولى؛ فأما قطع الأخوة عن دوامها فمنهي عنه ومذموم في نفسه ونسبته إلى تركها ابتداء كنسبة الطلاق إلى ترك النكاح، والطلاق أبغض إلى الله تعالى من ترك النكاح قال ﷺ: وشرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المرفقون بين الأحبة<sup>(١)</sup> وقال بعض السلف في ستر زلات الإخوان: ود الشيطان أن يلقي على أخيك مثل هذا حتى تهجره وتقطعوه، فمأذا اتقيتم من محبة عدوكم. وهذا لأن التفرق بين الأحباب من عاب الشيطان كما أن مقارفة العصيان من عابه؛ فإذا حصل للشيطان أحد غرضيه فلا ينبغي أن يضاف إليه الثاني، وإلى هذا أشار عليه السلام في الذين شتم الرجل الذي أتى فاحشة أذ قال: «مه» وذبره وقال: «ولا تكونوا عوناً للشيطان على أخيكيم»<sup>(٢)</sup> فهذا كله يبين الفرق بين الدوام والابتداء لأن مخالطة الفاسق عذورة، ومقارفة الأحباب والإخوان أيضاً عذورة، وليس من سلم عن معارضة غيره كالذي لم يسلم وفي الابتداء قد سلم فرأينا أن المهاجرة والتباعد هو الأولى وفي الدوام تعارضا فكان الوفاء بحق الأخوة أولى، هذا كله في زلته في دينه.

إما زلته في حقه بما يوجب إجماعه فلا خلاف في أن الأولى العفو والإحتمال بل كل ما يجتلى تنزيهه على وجه حسن ويتصور تمهيد عذر فيه قريب أو بعيد فهو واجب بحق الأخوة، فقد قيل: ينبغي أن تستنط لزلة أخيك سبعين عدراً؛ فإن لم يقبله قلبك فرد اللوم على نفسك، فتقول لقلبك: ما أقساك! يعتذر إليك أخوك سبعين عدراً فلا تقبله، فأنت المغيب لا أخوك، فإن ظهر بحيث لم يقبل التحسين فينبغي أن لا تغضب إن قدرت، ولكن ذلك لا يمكن وقد قال الشافعي رحمه الله: من استغضب فلم يغضب فهو حار، ومن استرضى فلم يرضى فهو شيطان. فلا تكن حاراً ولا شيطانياً، واسترضي قلبك بنفسك نياية عن أخيك، واحترز أن تكون شيطانياً إن لم تقبل. قال الأحنف: حق الصديق أن تحتمل منه ثلاثاً: ظلم الغضب، وظلم الدالة، وظلم المحفة. وقال آخر: ما شتمت أحداً قط: لأنه إن شتمني كريم فانا أحق من غفرها له أو ليثم فلا أجعل عرضي له غرضاً ثم تمثّل وقال:

واغفر عوراء الكريم ادخاره . واعرض عن شتم اللثيم تكريما  
وقد قيل:

(١) حديث وشرار عباد الله المشاؤون بالنميمة المرفقون بين الأحبة رواه أحمد من حديث أساء بنت يزيد بسند ضعيف.

(٢) حديث ولا تكونوا عوناً للشيطان على أخيكيم، رواه البخاري من حديث أبي هريرة وتقدم في الباب قبله.



خذ من خليلك ما صفا ودع الذي فيه الكدر  
فالعمر أقصر من معا تبة الخليل على الخير

ومهما اعتذر إليك أخوك كاذباً كان أو صادقاً فاقبل عذره. قال عليه السلام: «من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل إثم صاحب المكس»<sup>(١)</sup>، وقال عليه السلام: «المؤمن سريع الغضب سريع الرضا»<sup>(٢)</sup>، فلم يصفه بأنه لا يغضب. وكذلك قال الله تعالى ﴿وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ﴾ ولم يقل والفاقدين الغيظ، وهذا لأن العادة لا تنتهي إلى أن يخرج الإنسان فلا يتألم، بل تنتهي إلى أن يصبر عليه ويحتمل، وكما أن التألم بالجرح مقضى طبع البدن فالتألم بأسباب الغضب طبع القلب، ولا يمكن قلمه ولكن ضبطه وكظمه والعمل بخلاف مقتضاه، فإنه يقتضي الشفي والإنقاذ والمكافأة، وترك العمل بمقتضاه ممكن، وقد قال الشاعر:

ولست بمسبوق أخاً لا نلحه على شعث أي الرجال المهذب؟

قال أبو سليمان الداراني لأحمد بن أبي الحواري: إذا واخيت أحداً في هذا الزمان فلا تعاتبه على ما تكرهه، فإنك لا تأمن من أن ترى في جوابك ما هو شر من الأول، قال: فجربته فوجدته كذلك. وقال بعضهم: الصبر على مضض الأخ خير من معاتبته، والمعاتبه خير من القطيعة، والقطيعة خير من الوقية. وينبغي أن لا يتألم في البغضة عند الوقية. قال تعالى ﴿عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودة﴾ وقال عليه السلام: «أحب حبيب هونا ما عسى أن يكون بغضك يوماً ما: وأبغض بغضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوماً ما»<sup>(٣)</sup>، وقال عمر رضى الله عنه: لا يكن حبك كلفاً ولا بغضك تلفاً: وهوان تحب تلف صاحبك مع هلاكك.

#### الحق السادس

الدعاء للأخ في حياته وبعد مماته بكل ما يحبه لنفسه ولأهله وكل متعلق به، فتدعو له كما تدعو لنفسك ولا تفرق بين نفسك وبينه، فإن دعاءك له دعاء لنفسك على التحقيق؛ فقد قال ﷺ: «إذا دعا الرجل لأخيه في ظهر الغيب قال الملك: ولك مثل ذلك»<sup>(٤)</sup>، وفي لفظ آخر: «يقول الله تعالى بك أبدأ يا عبدي»<sup>(٥)</sup>، وفي الحديث: «يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه»<sup>(٦)</sup>، وفي الحديث: «دعوة الرجل لأخته في ظهر الغيب لا ترد»<sup>(٧)</sup>، وكان أبو الدرداء يقول: إني لأدعو لسبعين من إخواني في سجودي أسميهم بأسمائهم. وكان محمد بن يوسف الأصغراني يقول: وأين مثل الأخ الصالح؟ أهلك يقتسمون ميراثك ويتنعمون بما خلفت، وهو منفرد بحزنك مهتم بما قدّمت وما صرت إليه، يدعو لك في ظلمة الليل وأنت تحت أطباق الثرى، وكان الأخ الصالح يقتدي بالمالكة، إذ جاء في الخبر: «إذا مات العبد قال الناس: ما خلفت؟ وقالت المالكة: ما قدّم؟»<sup>(٨)</sup>، يفرحون له بما قدّم ويسألون عنه ويشفقون عليه، ويقال: من بلغه موت أخيه فترحم عليه واستغفر

(١) حديث «من اعتذر إليه أخوه فلم يقبل عذره فعليه مثل إثم صاحب مكس» أخرجه ابن ماجه وأبو داود في المراسيل من حديث جردان واختلف في صحته وجهه أبو حاتم وثاني رجاله ثقات ورواه الطبراني في الأوسط من حديث جابر بسند ضعيف.

(٢) حديث «المؤمن سريع الغضب سريع الرضا» لم أجده هكذا في الترمذي وحسنه من حديث أبي سعيد الخدري «لأن بني آدم خلقوا على طبقات شتى... الحديث» وفيه وهمهم سريع الغضب «فذلك بتلك».

(٣) حديث «أحب حبيب هونا ما عسى أن يكون بغضك يوماً ما... الحديث» أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب قلت رجاله ثقات رجال مسلم لكن الراوي تردّد في رفعه.

(٤) حديث «إذا دعا الرجل لأخيه بظهر الغيب قال الملك: ولك مثل ذلك» أخرجه مسلم من حديث أبي الدرداء.

(٥) حديث «الدعاء للأخ بظهر الغيب» وفيه ويقول الله بك أبدأ يا عبدي» لم أجده هذا اللفظ.

(٦) حديث «يستجاب للرجل في أخيه ما لا يستجاب له في نفسه» لم أجده بهذا اللفظ وأبو داود والترمذي وضعفه من حديث عبد الله بن عمرو «إن أسرع الدعاء إجابة دعوة غائب لغائب».

(٧) حديث «دعوة الأخ لأخيه في الغيب لا ترد» أخرجه الدارقطني في العلل من حديث أبي الدرداء وهو عند مسلم إلا أنه قال «مستجابة» مكان «ولا ترد».

(٨) حديث «إذا مات العبد قال الناس ما خلفت وقالت المالكة ما قدّم» أخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

له كتب له كأنه شهد جنازته وصلّى عليه. وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلّق بكل شيء ينتظر دعوة من ولد أو والد أو أخ أو قريب<sup>(١)</sup>» وأنه ليدخل على قبور الأموات من دعاء الأحياء من الأنوار مثل الجبال. وقال بعض السلف الدعاء للأموات بمنزلة الهدايا للأحياء، فيدخل الملك على الميت ومعه طبق من نور عليه مندبل من نور فيقول: هذه هدية لك من عند أخيك فلان، من عند قريبك فلان. قال: فيفرح بذلك كما يفرح الحي بالهدية.

### الحق السابع: الوفاء والإخلاص

ومعنى الوفاء: الثبات على الحب وإدامته إلى الموت معه وبعد الموت مع أولاده وأصدقائه، فإن الحب إنما يراذل لأخرة، فإن انقطع قبل الموت حبط العمل وضاع السعي، ولذلك قال عليه السلام: «في السبعة الذين يظلمهم الله في ظلّه رجلاً نحباً في الله اجتماعاً على ذلك وتفرقاً عليه<sup>(٢)</sup>» وقال بعضهم: قليل الوفاء بعد الوفاة خير من كثيره في حال الحياة، ولذلك روى أنه ﷺ أكرم عسجوراً دخلت عليه، فقيل له في ذلك، فقال: «إنها كانت تأتينا أيام عديجة، وإن كرم العهد من الدين<sup>(٣)</sup>» فمن الوفاء للأخ مراعاة جميع أصدقائه وأقاربه والمتعلّقين به، ومراعاتهم أوقع في قلب الصديق من مراعاة الأخ في نفسه، فإن فرحه بتفقد من يتعلّق به أكثر، إذ لا يدل على قوة الشفقة والحب إلا تعديبها من المحبوب إلى كل من يتعلّق به، حتى الكلب الذي على باب داره ينهي أن يميز في القلب عن سائر الكلاب، ومهما انقطع الوفاء بدمام المحبة شمت به الشيطان، فإنه لا يحسد متعاونين على بركا يحسد متواخين في الله ومتحابين فيه فإنه يجهد نفسه لإفساد ما بينهما قال الله تعالى ﴿وقل لعبادي يقولوا التي هي أحسن إن الشيطان ينزغ بينهم﴾ وقال خبيراً عن يوسف ﴿من بعد أن نزع الشيطان بيبي وبنين إخوتي﴾ ويقال ما تواخى إثنان في الله ففترق بينهما إلا بذنب يرتكبه أحدهما. وكان بشر يقول: إذا قصر العبد في طاعة الله سلبه الله من يؤنسه. وذلك لأن الإخوان مسالة للهموم وعون على الدين. ولذلك قال ابن المبارك: أئد الأشياء مجالسة الإخوان والإنقلاب إلى كفاية، والمودة الدائمة هي التي تكون في الله، وما يكون لغرض يزول بزوال ذلك الغرض. ومن ثمرات المودة في الله أن لا تكون مع حسد في دين ودنيا وكيف يحسده وكل ما هو لأخيه فإليه ترجع فائدته؟ وبه وصف الله تعالى المحبين في الله تعالى فقال: ﴿ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم﴾ ووجود الحاجة هو الحسد. ومن الوفاء أن لا يتغير حاله في التواضع مع أخيه وإن ارتفع شأنه واتسعت ولايته وعظم جاهه فالترفع على الإخوان بما يتجدد من الأحوال لؤم. قال الشاعر:

إن الكرام إذا ما أيسروا ذكروا من كان يألفهم في المنزل الحشن  
وأوصى بعض السلف إليه فقال: يا بني لا تصحب من الناس إلا من إذا افتقرت إليه قرب منك وإن استغنيت عنه لم يطمع فيك وإن علت مرتبته لم يرتفع عليك. وقال بعض الحكماء: إذا ولي أخوك ولاية فثبت على نصف مودته لك فهو كثير. وحكى الربيع: أن الشافعي رحمه الله ألقى رجلاً ببغداد ثم إن أخاه ولي السيين فتغير له عما كان عليه، فكتب إليه الشافعي بهذه الأبيات:

أذهب فودك من فؤادي طالق أبداً وليس طلاق ذات السبين  
فإن أروعيت فلها تطليقة ويسوم ودك لي على ثنتين

(١) حديث ومثل الميت في قبره مثل الغريق يتعلّق بكل شيء ينتظر دعوة من ولد أو والد... الحديث أخرجه أبو منصور البجلي في مسند الفردوس من حديث أبي هريرة قال الذهبي في الميزان إنه غير متكرر جداً.

(٢) حديث وسبعة يظلمهم الله في ظلّه... الحديث تقدم غير مرة.

(٣) حديث إكرامه ﷺ لعسجور دخلت عليه وقرله إنها كانت تأتينا أيام عديجة وإن حسن العهد من الإيمان أخرجه الحاكم من حديث عائشة وقال صحيح على شرط الشيخين وليس له علة.

وإن استنعت شفعتها بمألها فتكون. تطليقين في حيزين  
وإذا الشلات أنتك مني بته لم تغن عنك ولاية الصيبن

واعلم أنه ليس من الوفاء موافقة الأخ فيها بخالف الحق في أمر يتعلق بالدين بل الوفاء له المخالفة، فقد كن الشافعي رضى الله عنه أخى محمد بن عبد الحكم وكان يقربه ويقبل عليه ويقول ما يقبني بمصر غيره؛ فاعتل محمد فعاده الشافعي رحمه الله تعالى فقال:

مرض الحبيب فعدته فمرضت من حزري عليه  
وأق الحبيب يعوذني فبرئت من نظري إليه

وظن الناس لصديق مودتها أنه يفرض أمر حلقة إليه بعد وفاته، فقيل للشافعي في علته التي مات فيها رضى الله تعالى عنه: إلى من تجلس بعدك يا أبا عبد الله؟ فاستشف له محمد بن عبد الحكم وهو عند رأسه ليومئذ إليه، فقال الشافعي: سبحان الله أيشك في هذا أبو يعقوب البويطي؟ فانكسر لها محمد ومال أصحابه إلى البويطي مع أن محمداً كان قد حل عنه مذهبه كله، لكن كان البويطي أفضل وأقرب إلى الزهد والورع. فنصح الشافعي الله وللمسلمين وترك المداينة ولم يؤثر رضا الخلق على رضا الله تعالى. فلما توفى انقلب محمد بن عبد الحكم عن مذهبه ورجع إلى مذهب أبيه ودرس كتب مالك رحمه الله، وهو من كبار أصحاب مالك رحمه الله. وأثر البويطي الزهد والخمول ولم يعجبه الجمع والجلوس في الحلقة واشتغل بالعبادة وصنف: «كتاب الأم» الذي ينسب الآن إلى الربيع بن سليمان ويعرف به، وإنما صنفه البويطي ولكن لم يذكر نفسه فيه ولم ينسبه إلى نفسه، فزاد الربيع فيه ونصرف وأظهره. والمقصود أن الوفاء بالمحبة من تمامها النصح لله. قال الأحنف: الإخاء جوهر رقيقة إن لم تحرسها كانت معرضة للأفات فأحرسها بالكظم حتى تعتذر إلى من ظلمك وبالرضا حتى لا تستكثر من نفسك الفضل ولا من أخيك التقصير. ومن آثار الصدق والإخلاص وقام الوفاء أن تكون شديد الجزع من المفارقة، فنور الطبع عن أسبابها كما قيل:

وجدت مصيبات الزمان جميعها سوى فرقة الأحباب هينة الخطب

وأنشد ابن عيينة هذا البيت وقال: لقد عهدت أقواماً فارقتهم منذ ثلاثين سنة ما يجئ إلى أن حزنهم ذهب من قلبي. ومن الوفاء أن لا يسمع بلاغات الناس على صديقه لا سيما من يظهر أولاً أنه محب لصديقه - كيلا ينهم - ثم يلقي الكلام عرضاً وينقل عن الصديق ما يوغر القلب فذلك من دقائق الحيل في التضرب ومن لم يجتز منه لم تدم مودته أصلاً. قال واحد لحكيم: قد جئت خاطباً لمودتك، قال: إن جعلت مهرها ثلاثاً فعلت، قال: وما هي؟ قال: لا تسمع على بلاغة ولا تخالفني في أمر ولا توطئني عشوة. ومن الوفاء أن لا يضادق عدو صديقه. قال الشافعي رحمه الله: إذا أطاع صديقك عدوك فقد اشتركا في عداوتك.

### الحق الثامن: التخفيف وترك التكلف والتكليف

وذلك بأن لا يكلف أخاه ما يشق عليه بل يروح سره من مهماته وحاجاته ويرفقه عن أن يحمل شيئاً من أعباله، فلا يستمد منه من جاه ومال ولا يكلفه التواضع له والتفقد لأحواله والقيام بحقوقه بل لا يقصد محبته إلا الله تعالى تبركاً بدعائه واستئناساً بلغائه واستعانة به على دينه وتقرباً إلى الله تعالى بالقيام بحقوقه وتحمل مؤنّه. قال بعضهم: من اقتضى من إخوانه ما لا يقضونه فقد ظلمهم، ومن اقتضى منهم مثل ما يقتضونه فقد اتعبه، ومن لم يقض من إخوانه ما لا يقضونه فقد ظلمهم، ومن جعل نفسه عند الإخوان فرق قدره أثم وأثموا، ومن جعل نفسه في قدره تعب وأتعبه، ومن جعلها دون قدره سلم وسلموا وتامم التخفيف بطي بساط التكليف حتى لا يستحي منه فيما لا يستحي من نفسه. وقال الجنيد: ما تواخى إنسان في الله فاستوحش أحدهما من صاحبه أو احتشم إلا لعله في أحدهما. وقال علي عليه السلام: شر الأصدقاء من تكلف لك ومن

أحوجك إلى مداراة والجلالك إلى اعتذار. وقال الفضيل: إنما تقاطع الناس بالتكلف يزور أحدهم أخاه فيتكلف له فيقطع ذلك عنه. وقالت عائشة رضى الله عنها: المؤمن أخو المؤمن لا يفتنمه ولا يحتشمه. وقال الجنيد: صحبت أربع طبقات من هذه الطائفة - كل طبقة ثلاثون رجلاً - حارثاً للمحاسبي وطبقته، وحسناً للمسوي وطبقته، وسرياً للسقطي وطبقته، وابن الكريبي وطبقته، فما تواخى إثنان في الله واحتشم أحدهما من صاحبه أو استوحش إلا لئمة في أحدهما. وقيل لبعضهم: من نصحب؟ قال: من يرفع عنك ثقل التكلف وتسقط بينك وبينه مؤنة التحفظ. وكان جعفر بن محمد الصادق رضى الله عنها يقول: أثقل إخواني علي من يتكلف لي وأتحفظ منه، وأخفهم على قلبي من أكون معه كما أكون وحدي. وقال بعض الصوفية: لا تعاشر من الناس إلا من لا تزيد عنده ببر ولا تنقص عنده برائم يكون ذلك لك وعليك وأنت عنده سواء، وإنما قال هذا لأن به يتخلص عن التكلف والتحفظ. وإلا فالطبع يحمله على أن يتحفظ منه إذا علم أن ذلك ينقصه عنده. وقال بعضهم: كن مع أبناء الدنيا بالأدب ومع أبناء الآخرة بالعلم ومع العارفين كيف شئت! وقال آخر: لا تصحب إلا من يتوب عنك إذا أذبت ويعتذر إليك إذا أسأت ويعمل مؤنة نفسك ويكفيك مؤنة نفسه. وقائل هذا قد ضيق طريق الآخرة على الناس وليس الأمر كذلك بل ينبغي أن يواخي كل متدين عاقل ويعزم على أن يقوم بهذه الشرائط ولا يكلف غيره هذه الشروط حتى تكثر إخوانه، إذ به يكون مواخياً في الله وإلا كانت مواخاته لحظوظ نفسه فقط. ولذلك قال رجل للجنيد: قد عز الإخوان في هذا الزمان أين أخ لي في الله؟ فأعرض الجنيد حتى أعاده ثلاثاً، فلما أكثر قال له الجنيد: إن أردت أنأ يكفيك مؤنتك ويتحمل أذاك فهذا لعمري قليل، وإن أردت أنأ في الله تحمل أنت مؤنته وتصبر على أذاه فعندي جماعة أعرفهم لك. فسكت الرجل. وأعلم أن الناس ثلاثة: رجل تنتفع بصحبته، ورجل تقدر على أن تنفعه ولا تنضر به ولكن لا تنتفع به. ورجل لا تقدر أيضاً على أن تنفعه وتنضر به وهو الأحمق أو السوء الخلق فهذا الثالث ينبغي أن تجنبه، فأما الثاني فلا تجنبه لأنك تنتفع في الآخرة بشفاعته وبدعائه ويثابك على القيام به، وقد أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: إن أعطيتي فما أكثر إخوانك أي إن واسيتهم واحتملت منهم ولم تحسدهم. وقد قال بعضهم: صحبت الناس خسين سنة فما وقع بيني وبينهم خلاف فإني كنت معهم على نفسي ومن كانت هذه شيمته كثر إخوانه. ومن التخفيف وترك التكلف أن لا يعترض في نوافل العبادات. كان طائفة من الصوفية يصطحبون على شرط المساواة بين أربع معاني: إن أكل أحدهم النهار كله لم يقل له صاحبه صم، وإن صام الدهر كله لم يقل له إفطر، وإن نام الليل كله لم يقل له قم؟ وإن صلى الليل كله لم يقل له: نم، وتستوي حالته عنده بلا مزيد ولا نقصان لأن ذلك إن تفاوت حرك الطبع إلى الرياء والتحفظ لا محالة. وقد قيل: من سقطت كلفته دامت ألفته من خفت مؤنته دامت مودته. وقال بعض الصحابة: إن الله لعن المتكلفين وقال ﷺ: وأنا والأتقياء من أمتي برأء من التكلف<sup>(١)</sup> وقال بعضهم: إذا عمل الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به<sup>(٢)</sup> إذا أكل عنده، ودخل الخلاء، وصل. ونام. فذكر ذلك لبعض المشايخ فقال: بقيت خامسة وهو أن يحضر مع الأهل في بيت أخيه ويحاميها، لأن البيت يتخذ للإستخفاء في الأمور الخفيس، وإلا فالمساجد أروح لقلوب المتعبدين، فإذا فعل هذه الخمس فقد تم الإخاء وارتفعت الحشمة وتأكّد الإنبساط. وقول العرب في تسليهم يشير إلى ذلك، إذ يقول أحدهم لصاحبه: مرحباً وأهلاً وأسهلاً، أي لك عندنا مرحب وهو السعة في القلب والكان، ولك عندنا أهل تأنس بهم بلا وحشة لك منا، ولك عندنا سهولة في ذلك كله، أي لا يشتد علينا شيء مما تريد. ولا يتم التخفيف وترك التكلف إلا بأن يرى نفسه دون إخوانه ويحسن الظن بهم ويسيه الظن بنفسه فإذا رآهم خيراً من نفسه فعند ذلك يكون هو خيراً منهم. وقال: أبو معاوية الأسود: إخواني كلهم

(١) حديث وأنا وأمتي برأء من التكلف، أخرجه الدارقطني في الأفراد من حديث الزبير بن العوام «ألا إني بريء من التكلف وصالحوا أمتي، واستاده ضعيف».

(٢) حديث وإذا صنع الرجل في بيت أخيه أربع خصال فقد تم أنسه به... الحديث «لم أجد له أصلاً».

خير مني، قيل وكيف ذلك؟ قال: كلهم يرى في الفضل عليه ومن فضلي على نفسه فهو خير مني وقد قال ﷺ: «المرء على دين خليله ولا خير في حصبة من لا يرى لك مثل ما ترى له»<sup>(١)</sup>، فهذه أقل الدرجات وهو النظر بعين المساواة والكمال في رؤية الفضل للأخ. ولذلك قال سفيان: إذا قيل لك يا شر الناس فغضبت فانت شر الناس أي ينبغي أن تكون معتقداً ذلك في نفسك أبداً. وسياي وجه ذلك في كتاب الكبير والعجب. وقد قيل في معنى التواضع ورؤية الفضل للإخوان آيات:

تذلل لمن إن تذلت له يرى ذاك للفضل لا لئله  
وجانب صداقة من لايزا ل على الأصدقاء يرى الفضل له  
وقال آخر:

كم صديق عرفته بصديق صار أحظى من الصديق العتيق  
ورفيق رأيته في طريق صار عندي هو الصديق الحقيقي

ومهما رأى الفضل لنفسه فقد احتقر أخاه وهذا في عموم المسلمين مذموم. قال ﷺ: «بحسب المؤمن من الشر أن يحقر أخاه المسلم»<sup>(٢)</sup> ومن تنمة الإنسباط وترك التكلف أن يشاور إخوانه في كل ما يقصده ويقبل إشاراتهم فقد قال تعالى ﴿وشاورهم في الأمر﴾ وينبغي أن لا يخفي عنهم شيئاً من أسرارهم كما روى أن يعقوب ابن أخي معروف قال: جاء أسود بن سالم إلى عمي معروف وكان مواخياً له فقال: إن بشر بن الحرث يجب مؤاخاكتك وهو يستحي أن يشافئك بذلك وقد أرسلني إليك يسألك أن تعقد له فيها بينك وبينه أخوة يحتسبها ويعتد بها إلا أنه يشترط فيها شروطاً: لا يجب أن يشتهر بذلك ولا يكون بينك وبينه مزاورة ولا ملاقة فإنه يكره كثرة الالتقاء، فقال معروف: أما أنا لو أخيت أحداً لم أحب مفارقتة ليلاً ولا نهراً ولزرتة في كل وقت وأثرته على نفسي في كل حال، ثم ذكر من فضل الأخوة والحب في الله أحاديث كثيرة، ثم قال فيها. وقد أثنى رسول الله ﷺ على من شاركه في العلم<sup>(٣)</sup> وقاسمه في البدن<sup>(٤)</sup> وأتبعه أفضل بناته وأحبهن إليه وخصه بذلك لمؤاخاته<sup>(٥)</sup> وأنا أشهدك أني قد عقدت له أخوة بيني وبينه وعقدت إخوانه في الله لرسائلك ولسالته على أن لا يزورني إن كره ذلك ولكني أزوره متى أحببت، ومره أن يلقيني في مواضع نلتقي بها، ومره أن لا يخفي علي شيئاً من شأنه وأن يطلعني على جميع أحواله، فأخبر ابن سالم بشراً بذلك فرضي وسر به. فهذا جامع حقوق الصلابة وقد أجملاه مرة وفصلناه أخرى، ولا يتم ذلك إلا بأن تكون على نفسك للإخوان ولا تكون لنفسك عليهم وأن تنزل نفسك منزلة الخادم لهم فتقيد بحقوقهم جميع جوارحك.

(١) حديث «المرء على دين خليله ولا خير في حصبة من لا يرى لك مثل ما ترى له» تقدم الشطر الأول منه في الباب قبله وأما الشطر الثاني فرواه ابن عدي في الكامل من حديث أنس بن مالك ضعيف.

(٢) حديث «بحسب أخيه من الشر أن يحقر أخاه المسلم» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وقدم في أثناء حديث ولا تدبروا له هذا الباب.

(٣) حديث «وأثنى رسول الله ﷺ على من شاركه في العلم» أخرجه السائي في الخصائص من سنة الكبرى من حديث علي قال «دع رسول الله ﷺ يني عبد المطلب... الحديث» وفيه «فليكن يبايعني على أن يكون أخي وصاحبي وإبرائي فلم يبق إلي أحد فمقت إليه» وفيه «حتى إذا كان في الثالثة ضرب يده على يدي» وله وللحاكم من حديث ابن عباس «أن علياً كان يقول في حياة رسول الله ﷺ إلى لاهو ووليهِ وورث علمه... الحديث» وكل ما ورد في أخوته فضيف لا يصح منه شيء وللتزملي من حديث ابن عمر «وأثنى أخي في الدنيا والآخرة» وللحاكم من حديث ابن عباس «أنا مدينة العلم وعلي باباء» وقال صحيح الإسناد وقال ابن حبان لا أصل له وقال ابن طاهر إنه موضوع وللتزملي من حديث علي «أنا دار الحكمة وعلي باباء» وقال غريب.

(٤) حديث ومفاصلة علياً للبدن» أخرجه مسلم في حديث جابر الطويل «ثم أعطى علياً فخرم ما عبر وأشركه في هديه».

(٥) حديث «أنه أتبعه علياً أفضل بناته وأحبهم إليه» هذا معلوم مشهور ففي الصحيحين من حديث علي «ما أردت أن أبني فاطمة بنت لبي» وأعدت رجلاً صوغاً... الحديث» وللحاكم من حديث أم أيمن زوج النبي ﷺ «لأن فاطمة علياً... الحديث» وقال صحيح الإسناد وفي الصحيحين من حديث عائشة من فاطمة «يا فاطمة أما ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين... الحديث».

إما البصر فبان تنظر إليهم نظر مودة يعرفونها منك وتنظر إلى عحاسنهم وتتعامى عن عيوبهم ولا تصرف بصرك عنهم في وقت إقبالهم عليك وكلامهم معك. روى أنه ﷺ كان يعطي كل من جلس إليه نصيباً من وجهه وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف مسأله وتوجهه للجالس إليه<sup>(١)</sup> وكان مجلسه حياء وتواضع وأمانة، وكان عليه السلام أكثر الناس تبساً وضحكاً في وجوه أصحابه وتمجياً بما يحدون به، وكان ضحك أصحابه عنده التيسر إقتداء منهم بفعله وتوقيراً له عليه السلام.

وإما السمع فبان تسمع كلامه ملتذداً بسماعه ومصداقاً به ومظهر للإستبشار به ولا تقطع حديثهم عليهم بمراة ولا منازعة ومداخلة واعتراض فإن أرفقك عارض اعتذرت إليهم وتحرس سمعك عن سماع ما يكرهون.

وإما اللسان فقد ذكرنا حقوقه فإن القول فيه يطول ومن ذلك أن لا يرفع صوته عليهم ولا يخاطبهم إلا بما يفقهون.

وإما اليدين فأن لا يقبضهما عن معاونتهم في كل ما يتعاطى باليد.

وإما الرجلان فإن يمشي بهما وراهم مشي الإتياع لا مشي التبرع ولا يتقدمهم إلا بقدر ما يقدمونه ولا يقرب منهم إلا بقدر ما يقربونه ويقدم لهم إذا أقبلوا ولا يقعد إلا بقعودهم ويقعد متواضعاً حيث يقعد. ومهما تم الإتحاد خف حمله من هذه الحقوق مثل القيام والإعتذار والثناء فإنها من حقوق الصحة وفي ضمنها نوع من الأجنية والتكلف. فإذا تم الإتحاد إنطوى بساط التكلف بالكلية فلا يسلك به إلا مسلك نفسه لأن هذه الآداب الظاهرة عنوان آداب الباطن وصفاء القلب. ومهما صفت القلوب إستغنى عن تكلف إظهار ما فيها، ومن كان نظره إلى صفة الخلق فتارة يعرج وتارة يستقيم، ومن كان نظره إلى الخلق لزم الإستقامة ظاهراً وباطناً وزين باطنه بالحب لله وخلفه وزين ظاهره بالعبادة لله والخدمة لعباده فإنها أعلى أنواع الخدمة لله إذ لا وصول إليها إلا بحسن الخلق، ويدرك العهد بحسن خلقه درجة القائم الصائم وزيادة.

### خاتمة لهذا الباب

نذكر فيها جملة آداب العشرة والمجالسة مع أصناف الخلق

### ملتقط من كلام بعض الحكماء

إن أردت حسن العشرة فائق صديقك وعدوك بوجه الرضا من غير ذلة لهم ولا هية منهم، وتوقير من غير كبر، وتواضع في غير مذلة. وكن في جميع أمورك في أوسطها فلا طرفي قصد الأمور ذميمة. ولا تنظر في عطفك ولا تكثر الإنصات ولا تنف على الجماعات وإذا جلست فلا تسنوف وتحفظ من تشييك أصابعك والعبث بلحيتك وخاتك وتحليل أسنانك وإدخال أصبعك في أنفك وكثرة بصاقك وتنخمك وطرذ الذباب من وجهك وكثرة التمني والتشاؤب في وجوه الناس وفي الصلاة وغيرها، وليكن مجلسك هادياً وحديثك منظوماً مرتباً واضح إلى الكلام الحسن عن حدثك من غير إظهار تعجب مفرط ولا تسأله إعادته، وأسكت عن

(١) حديث وكان يعطي كل من جلس إليه نصيبه من وجهه... الحديث أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث علي في أثناء حديث فيه يعطي كل جلسائه نصيبه لا يحسب جلسائه أن أحداً أكرم عليه من جلسائه ومن سأله حاجة لم يرد إلا بها أو يمسور من القول، ثم قال «جلسه مجلس حلم وحياء وصرير وأمانة» وفيه «يضحك بما يضحكون منه ويتعجب بما يتعجبون منه» وللترمذي من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء وما رأيت أحداً أكثر تبساً من رسول الله ﷺ وإلّا غريب.

المضحك والحكايات ولا تحدث عن إعجابك بولدك ولا جاريتك ولا شعرك ولا تصنيك وسائر ما يخصك، ولا تصنع تصنع المرأة في التزين ولا تتبذل تبذل العبد وتوق كثرة الكحل والإسراف في الدهن، ولا تلح في الحاجات ولا تشجع أحداً على الظلم ولا تعلم أهلك وولدك فضلاً عن غيرهم مقدار مالك فإنهم إن رأوه قليلاً هنت عندهم وإن كان كثيراً لم تبلغ قط رضاهم، وخوفهم من غير عنف ولن لهم من غير ضعف ولا تهازل أمك ولا عبدك فيسقط وقارك، وإذا خاصمت فتوقر وتحفظ من جهلك وتجنب عجبك وتفكر في حجتك ولا تكثر الإشارة بيديك ولا تكثر الإلتفات إلى من وراءك ولا تبحث على ركبتيك وإذا هدأ غيظك فتكلم وإن قربك سلطان فكن منه على مثل حد السنن فإن استرسل إليك فلا تأمن إنقلابه عليك وارق به رفك بالصبي وكلمه بما يشتهي ما لم يكن معصية، ولا يحملك لطفه بك أن تدخل بينه وبين أهله وولده وحشمه وإن كنت لذلك مستحقاً عنده فإن سقطه الداخل بين الملك وبين أهله سقطه لا تنعش وزلة لا تقال، وإياك وصديق العافية فإنه أعدى الأعداء ولا تجعل مالك أكرم من عرضك، وإذا دخلت مجلساً فالأدب فيه البداية بالتسليم وترك التخطي لمن سبق والجلوس حيث اتسع وحيث يكون أقرب إلى التواضع، وأن تحي بالسلام من قرب منك عند الجلوس.

ولا تجلس على الطريق، فإن جلست فأدبه غض البصر ونصرة المظلوم وإغاثة الملهوف وعون الضعيف وإرشاد الضال ورد السلام وإعطله السائل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والإرتداد لموضع البصاق، ولا تبصق في جهة القبلة ولا عن يمينك ولكن عن يسارك وتحت قدمك اليسرى.

ولا تجالس الملوك، فإن فعلت فأدبه ترك الغيبة ومجانبة الكذب وصيانة السر وقلة الحوائج وتبذير الألفاظ والإعراب في الخطاب، والمداورة بأخلاق الملوك وقلة المداعبة وكثرة الحذر منهم - وإن ظهرت لك المودة - وأن لا تتجشأ بمضغرتهم ولا تتدخل بعد الأكل عنده، وعلى الملك أن يحتمل كل شيء إلا إفساء السر والقدح في الملك والتعرض للحرم.

ولا تجالس العامة، فإن فعلت فأدبه ترك الخوض في حديثهم وقلة الإصغاء إلى أراجيفهم والتغافل عما يجري من سوء ألفاظهم وقلة اللقاء لهم مع الحاجة إليهم. وإياك أن تمزح لبيباً أو غير لبيب فإن اللبيب يخذ عليك والسفيه يبتريء عليك لأن المزاح يخرق الهيبة ويسقط ماء الوجه ويعقب الحقد ويذهب بحلاوة الوديعين فقه الفقيه ويبرئ السفيه ويسقط المنزلة عند الحكيم ويحق المتقون، وهو يميت القلب ويباعد عن الرب تعالى ويكسب الغفلة ويورث الدلة وبه تنظم السرائر وتموت الحواطر وبه تكثر العيوب وتبين الذنوب. وقد قيل: لا يكون المزاح إلا من سخف أو بطر. ومن بل في مجلس بمزاح أو لفظ فليذكر الله عند قيامه قال النبي ﷺ: ومن جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك: سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك. إلا غفر له ما كان في مجلسه ذلك<sup>(١)</sup>.

### الباب الثالث: في حق المسلم والرحم والجوار والمملك

وكيفية المعاشرة مع من يدي هذه الأسباب

إعلم أن الإنسان إما أن يكون وحده أو مع غيره وإذا تعذر غيش الإنسان إلا بمخالطة من هو من جنسه لم يكن له بد من تعلم آداب المخالطة. وكل مخالط ففي مخالطته أدب والأدب على قدر حقه وحقه على قدر رابطته التي بها وقعت المخالطة. والرابطة إما القرابة وهي أخصها أو أخوة الإسلام وهي أعمها، وينطوي في

(١) حديث من جلس في مجلس فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك: «سبحانك اللهم وبحمدك...» الحديث أخرجه ترمذي من حديث أبي هريرة وصححه.

معنى الأخوة الصداقة والصحبة، وإما الجوار، وإما صحبة السفر والمكتب والدرس، وإما الصداقة أو الأخوة.

ولكل واحد من هذه الروابط درجات. فالقربة لها حق ولكن حق الرحم المحرم أكد، وللمحرم حق ولكن حق الوالدين أكد. وكذلك حق الجار ولكن يختلف بحسب قربه من الدار وبعده، ويظهر التفاوت عند النسبة حتى إن البلدي في بلاد الغربية يجري مجرى القريب في الوطن لاختصاصه بحق الجوار في البلد. وكذلك حق المسلم يتأكد بتأكد المعرفة، وللمعارف درجات فليس حق الذي عرف بالمشاهدة كحق الذي عرف بالسماع بل أكد منه والمعرفة بعد وقوعها تتأكد بالإختلاط. وكذلك الصحبة تتفاوت درجاتها فحق الصحبة في الدرس والمكتب أكد من حق صحبة السفر. وكذلك الصداقة تتفاوت فإنها إذا قويت صارت أخوة فإن ازدادت صارت محبة فإن ازدادت صارت خلة، والخليل أقرب من الحبيب؛ فالمحبة ما تتمكن من حبة القلب والخلة تتخلل سر القلب؛ فكل خليل حبيب وليس كل حبيب خليلاً، وتفاوت درجات الصداقة لا يخفي بحكم المشاهدة والتجربة فاما كون الخلة فوق الآخرة فمعناه أن لفظ الخلة عبارة عن حالة هي أتم من الأخوة وتعرفه من قوله ﷺ: «لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله<sup>(١)</sup>» إذ الخليل هو الذي يتخلل الحب جميع أجزائه قلبه ظاهراً وباطناً ويستوعبه ولم يستوعب قلبه عليه السلام سوى حب الله وقد منعت الخلة عن الإشتراك فيه مع أنه اتخذ علياً رضي الله عنه أخاً فقال: «علي مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة<sup>(٢)</sup>» فعدل بعلي عن النبوة كما عدل بأبي بكر عن الخلة، فشارك أبو بكر علياً رضي الله عنهما في الأخوة وزاد عليه بمقاربة الخلة وأهليته لما لو كان للشركة في الخلة مجال، فإنه نبه عليه بقوله: «لاتخذت أبا بكر خليلاً» وكان ﷺ حبيب الله وخليله، وقد روى أنه صعد المنبر يوماً مستبشراً فرحاً فقال: «إن الله قد اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً، فأنا حبيب الله وأنا خليل الله تعالى<sup>(٣)</sup>» فإذاً ليس قبل المعرفة رابطة ولا بعد الخلة درجة، وما سواهما من الدرجات بينهما. وقد ذكرنا حق الصحبة والأخوة ويدخل فيها ما وراءها من المحبة الخلة، وإنما تتفاوت الرتب في تلك الحقوق كما سبق بحسب تفاوت المحبة والأخوة، حتى ينتهي أقصاها إلى أن يوجب الإيثار بالنفس والمال، كما أثر أبو بكر رضي الله عنه نبينا ﷺ، وكما أثره طلحة بيده إذ جعل نفسه وقاية لشخصه العزيز ﷺ، فنحن الآن نريد أن نذكر حق أخوة الإسلام وحق الرحم وحق الوالدين، وحق الجوار، وحق الملك - أعني ملك اليمين - فإن ملك النكاح قد ذكرنا حقوقه في كتاب آداب النكاح.

### حقوق المسلم

هي: أن تسلم عليه إذا لقيته، ونعيه إذا دعاك، ونشمت إذا عطس، وتعوذ إذا مرض، وتشهد جنازته إذا مات، وتبرئ نفسه إذا أقسم عليك، وتنصح له إذا استصحبك، وتحفظه بظهر الغيب إذا غاب عنك، وتحب له ما تحب لنفسك وتكره له ما تكره لنفسك<sup>(٤)</sup> ورد جميع ذلك في أخبار وآثار. وقد روى أنس رضي الله عنه

#### الآداب الثالث: في حقوق المسلم والرحم والجوار

- (١) حديث «لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً... الحديث» متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري.  
(٢) حديث «علي مني بمنزلة هارون من موسى إلا النبوة» متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص.  
(٣) حديث «إن الله اتخذني خليلاً كما اتخذ إبراهيم خليلاً... أخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة بسند ضعيف، دون قوله «فأنا حبيب الله وأنا خليل الله».

#### الأخبار الواردة في حقوق المسلم على المسلم

- (٤) هو أن يسلم عليه إذا لقيه فذكر عشر خصال. أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة «حق المسلم على المسلم خمس: رد السلام، وعيادة المريض، وإيتاء الجنائز، وإجابة الدعوة، ونشمت العاطس، وفي رواية المسلم وحق المسلم على المسلم ست: إذا لقيه تسلم عليه، وزاد وإذا استصحبك فاتصحبك، وللتزمل في ما جاء من حديث علي بن أبي طالب «حق المسلم على المسلم ست: فذكر منها ووجب له ما يجب لنفسه» وقال ويصنع له إذا غاب أو شهده أو لاحد من حديث معاذ «وأن تحب للناس ما تحب لنفسك، تكره لهم ما تكره لنفسك» وفي الصحيحين من حديث البراء: «أمرنا رسول الله ﷺ بنسخ فذكر منها وإيراد القسم ونصر المظلوم».



عن رسول الله ﷺ أنه قال: «أربع من حق المسلمين عليك: أن تعين محسنهم، وأن تستغفر لذنبهم، وأن تدعو لديرهم وأن تحب تائبهم»<sup>(١)</sup> وقال ابن عباس رضي الله عنهما في معنى قوله تعالى ﴿رحمنا بينهم﴾ قال. يدعو صالحهم لطالحهم وطالحهم لصالحيهم، فإذا نظر الطالح إلى الصالح من أمة محمد ﷺ قال: اللهم بارك له فيها قسمت له من الخير وثبته عليه وانقنا به، وإذا نظر الصالح إلى الطالح قال: اللهم أهده وتب عليه واغفر له عثرته. ومنها أن يحب للمؤمنين ما يحب لنفسه ويكره لهم ما يكره لنفسه قال النعمان بن بشير. سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم كمثل الجسد إذا اشتكى عضو منه تداعي سائرُه بالحمى والسهرة»<sup>(٢)</sup> وروى أبو موسى عنه ﷺ أنه قال: «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»<sup>(٣)</sup>، ومنها أن لا يؤذي أحداً من المسلمين بفعل ولا قول؟ قال ﷺ: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده»<sup>(٤)</sup> وقال ﷺ في حديث طويل يأمر فيه بالفضائل: «فإن لم تقدر فدع الناس من الشر فإنها صدقة تصدق بها على نفسك»<sup>(٥)</sup> وقال أيضاً: «أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده»<sup>(٦)</sup> وقال ﷺ: «اتدرون من المسلم؟» فقالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده، قالوا: فمن المؤمن؟ قال: «من آمنه المؤمنون على أنفسهم وأموالهم» قالوا: فمن المهاجر؟ قال: «من هجر السوء واجتنبه» وقال رجس يا رسول الله ما الإسلام قال: «أن يسلم قلبك لله ويسلم المسلمون من لسانك ويده» وقال مجاهد: يسلط على أهل النار الجرب فيحتكون حتى يبدو عظم أحدهم من جلده، فينادي: يا فلان! هل يؤذك هذا؟ فيقول: نعم، فيقول: هذا بما كنت تؤذي المؤمنين. وقال ﷺ: «لقد رأيت رجلاً يتقلب في الجنة في شجرة قطعها عن ظهر الطريق كانت تؤذي المسلمين»<sup>(٧)</sup> وقال أبو هريرة رضي الله عنه؟ «يا رسول الله، علمني شيئاً أنفع به. قال: «اعزل الأذى عن طريق المسلمين»<sup>(٨)</sup> وقال ﷺ: «من زحزح عن طريق المسلمين شيئاً يؤذيهم كتب الله له به حسنة، ومن كتب الله له حسنة أوجب له بها الجنة»<sup>(٩)</sup> وقال ﷺ: «ولا يحل لمسلم أن يشير إلى أخيه بنظرة تؤذي» وقال: «ولا يحل لمسلم أن يروّع مسلماً»<sup>(١٠)</sup> وقال ﷺ: «إن الله يكره أذى المؤمن»<sup>(١١)</sup> وقال الربيع ابن خثيم: الناس رجلان، مؤمن فلا تؤذه، وجاهل فلا تجاهله. ومنها أن يتواضع لكل مسلم ولا يتكبر عليه، فإن الله لا يحب كل غتال فخور. قال رسول الله ﷺ: «إن الله تعالى أوحى إلى أن تواضعوا حتى لا

•

- (١) حديث أسس «أربع من حقوق المسلمين عليك: أن تعين محسنهم، وأن تستغفر لذنبهم، وأن تدعو لديرهم وأن تحب تائبهم» ذكره صاحب المروسي وأحد له إسناداً
- (٢) حديث النعمان بن بشير ومثل المؤمنين في توادهم وتراحهم كمثل الجسد... الحديث متفق عليه.
- (٣) حديث أبي موسى والمؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً متفق عليه.
- (٤) حديث «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو.
- (٥) حديث «فإن لم تقدر فدع الناس من الشر فإنها صدقة تصدق بها على نفسك» متفق عليه من حديث أبي ذر.
- (٦) حديث «أفضل المسلمين من سلم المسلمون من لسانه ويده» متفق عليه من حديث أبي موسى.
- (٧) حديث «اتدرون من المسلم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم قال: «المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده» أخرجه الطبراني والحاكم وصححه والبيهقي من حديث عبيد الله بن عمرو وأبو هريرة رضي الله عنهم وأجمعين، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.
- (٨) حديث «اعزل الأذى عن طريق المسلمين» أخرجه الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وأبو هريرة رضي الله عنهم وأجمعين، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.
- (٩) حديث «ولا يحل لمسلم أن يروّع مسلماً» أخرجه الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وأبو هريرة رضي الله عنهم وأجمعين، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.
- (١٠) حديث «إن الله يكره أذى المؤمن» أخرجه الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وأبو هريرة رضي الله عنهم وأجمعين، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.
- (١١) حديث «إن الله يكره أذى المؤمن» أخرجه الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو وأبو هريرة رضي الله عنهم وأجمعين، والمسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده.

يفخر أحد على أحد<sup>(١)</sup>، ثم إن تفاخر عليه غيره فليحتمل، قال الله تعالى لنبيه ﷺ: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ وعن ابن أبي أوفى وكان رسول الله ﷺ يتواضع لكل مسلم ولا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيقضي حاجته<sup>(٢)</sup>، ومنها أن لا يسمع بلاغات الناس بعضهم على بعض ولا يبلغ بعضهم ما يسمع من بعض. قال ﷺ: «لا يدخل الجنة قتاتة»<sup>(٣)</sup> وقال الخليل بن أحمد: من نم لك نم عليك ومن أخبرك بخبر غيرك أخبر غيرك بخبرك. ومنها أن لا يزيد في الهجر لمن يعرفه على ثلاثة أيام مهما غضب عليه. قال أبو أيوب الأنصاري: قال ﷺ: «لا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث يلتقيان فيعرض هذا ويعرض هذا وخيرهما الذي يبدأ بالسلام»<sup>(٤)</sup> وقد قال ﷺ: «من أقال مسلماً عشرته أقاله الله يوم القيامة»<sup>(٥)</sup> قال عكرمة قال الله تعالى ليوسف بن يعقوب، بعفوك عن إخوانك رفعت ذكرك في الدارين. قالت عائشة رضى الله عنها ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمة الله فينتقم الله<sup>(٦)</sup>، وقال ابن عباس رضى الله عنهما: ما عفا رجل عن مظلمة إلا زاده الله بها عزاً. وقال ﷺ: «ما نقص مال من صدقة وما زاد الله رجلاً بعفو إلا عزاً وما من أحد تواضع لله إلا رفعه الله»<sup>(٧)</sup>، ومنها أن يحسن إلى كل من قدر عليه منهم ما استطاع لا يميز بين الأهل وغير الأهل. روى علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضى الله عنهم قال: قال رسول الله ﷺ: «إصنع المعروف في أهله وفي غير أهله فإن أصبت أهله فهو أهله وإن لم تصب أهله فانت من أهله»<sup>(٨)</sup> وعنه بإسناده قال: قال رسول الله ﷺ: «رأس العقل بعد الدين التودد إلى الناس وإصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر»<sup>(٩)</sup> قال أبو هريرة كان رسول الله ﷺ لا يأخذ أحد بيده فينزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسلها ولم تكن ترى ركبته خارجة عن ركة جلسه ولم يكن أحد يكلمه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه<sup>(١٠)</sup>، ومنها أن لا يدخل على أحد منهم إلا بإذنه بل يستأذن ثلاثاً فإن لم يؤذن له انصرف. قال أبو هريرة رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «الإستئذان ثلاث فالأولى يستصحبون والثانية يستصحبون والثالثة يأذنون أو يردون»<sup>(١١)</sup>، ومنها أن يخالف الجميع بخلق حسن ويعاملهم بحسب طريقتهم فإنه إن أراد لقاء الجاهل بالعلم والألمي بالفقه واللمي بالبيان أدى وتأذى. ومنها أن يوقر المشايخ ويرجم الصبيان. قال جابر رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من لم يوقر كبيرنا ولم يرحم صغيرنا»<sup>(١٢)</sup> وقال ﷺ: «من إجلال الله إكرام

(١) حديث وإن الله أوسع إلى أن تواضعا حتى لا يفخر أحد على أخيه أخرجه أبو داود وابن ماجه واللفظ له من حديث عياض بن جابر ورجاله رجال الصحيح.

(٢) حديث ابن أبي أوفى: «كان لا يأنف ولا يتكبر أن يمشي مع الأرملة والمسكين فيقضي حاجته» أخرجه السائي بإسناد صحيح، والحاكم وقال: على شرط الشيخين.

(٣) حديث «لا يدخل الجنة قتاتة» متفق عليه من حديث أبي أيوب.

(٤) حديث «لا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث... الخ» الحديث متفق عليه.

(٥) حديث «من أقال مسلماً عشرته أقاله الله يوم القيامة» أخرجه أبو داود والحاكم، وقد تقدم.

(٦) حديث عائشة: «ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط، إلا أن تصاب حرمة الله فينتقم الله» نفع عليه بلفظ: إلا أن تنتهك.

(٧) حديث «ما نقص مال من صدقة، وما زاد الله رجلاً بعفو إلا عزاً، وما تواضع أحد لله إلا نفعه الله» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة (٨) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده «إصنع المعروف إلى أهله، فإن لم تصب أهله فانت من أهله» ذكره الدارقطني في العلل وهو ضعيف، ورواه القضاة في مسند الشهاب من رواية جعفر بن محمد عن أبيه عن جده مرسلاً بسند ضعيف.

(٩) حديث علي بن الحسين عن أبيه عن جده «رأس العقل بعد الإيمان التودد إلى الناس وإصطناع المعروف إلى كل بر وفاجر» أخرجه الطبراني في الأوسط، والخطابي في تاريخ الطالبيين، وعند أبو نعيم في الحلية دون قوله «إصطناع... إلى أخيه» وقال الطبراني «والنصب».

(١٠) حديث أبي هريرة: «كان لا يأخذ أحد بيده فينزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسلها... الخ» الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن، وأبو داود والترمذي وابن ماجه نحوه من حديث أنس بسند ضعيف.

(١١) حديث أبي هريرة «الإستئذان ثلاث؛ فالأولى يستصحبون، والثانية يستصحبون، والثالثة يأذنون أو يردون» أخرجه الدارقطني في الأفراد بسند ضعيف، وفي الصحيحين من حديث أبي موسى «الإستئذان ثلاث؛ فإن أذن لك ولا فارجع».

(١٢) حديث «ليس منا من لم يوقر كبيرنا ويرحم صغيرنا» رواه الطبراني في الأوسط بسند ضعيف، وهو عند أبي داود، والبخاري في الأدب من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن.

ذي الشية المسلم<sup>(١)</sup>، ومن تمام توقيع المشايخ أن لا يتكلم بين أيديهم إلا بالإذن، وقال جابر قدم وفد جهة على النبي ﷺ فقام غلام ليتكلم فقال ﷺ: «مه فأين الكبير؟» وفي الخبر: «وما وفر شاب شيئاً إلا قبض الله له في سنة من يورقه»<sup>(٢)</sup>، وهذه بشارة بدوام الحياة فليتنبه لها فلا يوفق لتوقيع المشايخ إلا من قضى الله له بطول العمر، وقال ﷺ: «ولا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطر قيظاً وتفيض الشام فيضاً وتفيض الكرام غيضاً ويجترى الصغير على الكبير والثلثم على الكريم»<sup>(٣)</sup>، والتلفظ بالصبيان من عادة رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup>، كان ﷺ يقدم من السفر فينتقله الصبيان فيقف عليهم ثم يأمر بهم فيرفعون إليه فيرفع منهم بين يديه ومن خلفه ويأمر أصحابه أن يحملوا بعضهم<sup>(٥)</sup>، فرما تفاخر الصبيان بعد ذلك فيقول بعضهم لبعض: «حلي رسول الله ﷺ بين يديه وحملك أنت وراءه، ويقول بعضهم: أمر أصحابه أن يحملوك وراءهم وكان يؤتي بالصبي الصغير ليدعو له بالبركة وليسميه فيأخذه فيضمه في حجره فرما بال الصبي فيصبح به بعض من يراه يقول: «ولا تزدروا الصبي بوله فيدعه حتى يقضي بوله ثم يفرغ من دعائه له وتسميته ويبلغ سرور أهله فيه لثلاث يروا أنه تأذي ببوله فإذا انصرفوا غسل ثوبه بعد»<sup>(٦)</sup>، ومنها أن يكون مع كافة الخلق مستشراً طلق الوجه رقيقاً. قال ﷺ: «أتدرون على من حرمت النار؟» قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «على الذين ألين السهل القريب»<sup>(٧)</sup>، وقال أبو هريرة رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «إن الله يحب السهل الطلق الوجه»<sup>(٨)</sup>، وقال بعضهم يا رسول الله دلفي على عمل يدخلك الجنة، فقال: «إن من موجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام»<sup>(٩)</sup>، وقال عبد الله بن عمر: «إن البر شيء، هين؛ وجه طليق وكلام لين وقال ﷺ: «أتقوا النار ولو بشق تمره فمن لم يجد فيكلمه طيبة»<sup>(١٠)</sup>، وقال ﷺ: «إن في الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونها ويطربها من ظهورها»؛ فقال إعرابي: لمن هي يا رسول الله؟ قال: «ولن أطاب الكلام وأطعم الطعام وصلى بالليل والناس نيام»<sup>(١١)</sup>، وقال معاذ بن جبل: قال لي رسول الله ﷺ: «أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث وفاء المهد وإداء الأمانة وترك الخيانة

- (١) حديث ومن إجلال الله إكرام ذي الشية المسلمه أخرجه أبو داود من حديث أبي موسى الأشعري بإسناد حسن.
- (٢) حديث جابر «قدم وفد جهة على النبي ﷺ، فقام غلام ليتكلم، فقال ﷺ: «مه فأين الكبير؟» أخرجه الحاكم وصححه.
- (٣) حديث «وما وفر شاب شيئاً لسه إلا قبض الله له في سنة من يورقه» أخرجه الترمذي من حديث أنس بلفظ «وما بكرمه» وقال حديث غريب. وفي بعض النسخ حسن، وفيه أبو الرجال وهو ضعيف.
- (٤) حديث «ولا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظاً والمطر قيظاً». الحديث، رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عائشة والطبراني من حديث ابن مسعود. وإسنادهما ضعيف.
- (٥) حديث التلطف بالصبيان أخرجه البزار من حديث أنس: كان من أنكه الناس مع صبي، وقد تقدم في النكاح. وفي الصحيحين دبا أبو بصير ما فعل النخلة وغير ذلك.
- (٦) حديث: كان يقدم من السفر فينتقله الصبيان ليقف عليهم ثم يأمر بهم فيرفعون إليه... الحديث. رواه مسلم من حديث عبد الله بن جعفر: كان إذا قدم من سفر تلقى بنا. قال: فيلقي بي ويلصقن، وقال: فحمل أحدنا بين يديه والآخر خلفه وفي رواية: تلقى بصبيان أهل بيت وأتاه قدم من سفر فسق بي إليه فحملني بين يديه ثم جيء بأحد أبني فاطمة فأودعه خلفه. وفي الصحيحين أن عبد الله بن جعفر قال لأبي الزبير. أتذكر إذ تلقينا رسول الله ﷺ أنا وأنت وابن عباس؟ قال: نعم فحملنا وتركنا، لفظ مسلم. قول البخاري: أن أس الزبير قال لأبن جعفر، فإله أعلم.
- (٧) حديث: «كان يؤتي بالصبي الصغير ليدعو له بالبركة ويسميه فيأخذه ويضمه في حجره فرما بال الصبي فيصبح به بعض من رآه». الحديث، رواه مسلم من حديث عائشة كان يؤتي بالصبيان فيرك عليهم ويكنمهم فأني يقضي فيال عليه فدعا بماء فأتاه بوله ولم ينسله وأصله متفق عليه. وفي رواية لأحد: فيدعو لهم، وفيه «صبراً عليه الله صبراً وللدراقلعي» يال ابن الزبير على النبي ﷺ فاطمه به أخذاً عتياً... الحديث، وفيه الحجاج إن أروطة ضعيف. ولأحمد بن منيع من حديث حسن بن علي عن امرأة منهم: بينا رسول الله ﷺ مستلقاً على ظهره يلاعب صبياً إذ يال، فقامت لتأخذه وتضربه فقال: «دعوه، أتوتني بكوز من ماء...» الحديث وإسناده صحيح.
- (٨) حديث «أتدرون على من حرمت النار؟» قالوا: الله ورسوله أعلم قال علي الهين الذين السهل القريب» أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود ولم يقل والذين وذكرها الخرائطي من رواية محمد بن أبي معوية عن أمه قال الترمذي حسن غريب.
- (٩) حديث أبي هريرة «إن الله يحب السهل الطلق» أخرجه البيهقي في شعب الإيمان بسند ضعيف ورواه من رواية مورو العجلي مرسلأ.
- (١٠) حديث، «إن من واجبات المغفرة بذل السلام وحسن الكلام» أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه والطبراني والخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في شعب الإيمان من حديث هاتين بن يزيد بإسناد جيد.
- (١١) «حديث» «أتقوا النار ولو بشق تمره...» الحديث، متفق عليه من حديث علي بن حاتم وتقدم في الزكاة.
- (١٢) «حديث» «إن في الجنة لغرفا يرى ظهورها من بطونها ويطربها من ظهورها...» الحديث أخرجه الترمذي من حديث عليّ وقال حديث غريب. قلت وهو ضعيف.

وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وخفض الجناح<sup>(١)</sup> وقال أنس رضى الله عنه عرضت لنيي الله ﷺ امرأة وقالت: لي معك حاجة؛ وكان معه ناس من أصحابه، فقال: «إجلسي في أي نواحي السكك شئت أجلس إليك، ففعلت فجلس إليها حتى قضت حاجتها»<sup>(٢)</sup> وقال وهب بن منبه: إن رجلاً من بني إسرائيل صام سبعين سنة يفطر في كل سبعة أيام، فسأل الله تعالى أنه يريه كيف ينوي الشيطان الناس؟ فلما طال عليه ذلك ولم يجب قال: لو أطلعت على خطيئتي وذنبي بيني وبين ربى لكان خيراً لي من هذا الأمر الذي طلبته، فأرسل الله إليه ملكاً فقال له: إن الله أرسلني إليك وهو يقول لك: إن كلامك هذا الذي تكلمت به أحسب إلي بما مضى من عبادتك، وقد فتح الله بصرك فانظروا فنظر فإذا جنود إبليس قد أحاطت بالأرض وإذا ليس أحد من الناس إلا والشياطين حوله كالذئباب فقال: أي رب من ينجو من هذا؟ قال: الورع اللين. ومنها أن لا يعد مسلماً بوعده إلا وفيه به قال ﷺ: «العدة عطية<sup>(٣)</sup>» وقال: «العدة دين<sup>(٤)</sup>» وقال: «ثلاث في المنافق: إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان<sup>(٥)</sup>» وقال: «ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصلى<sup>(٦)</sup>» وذكر ذلك ومنها أن ينصف الناس من نفسه ولا يأتي إليهم إلا بما يجب أن يؤتى إليه قال ﷺ: «ولا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون فيه ثلاث خصال: الإنفاق من الإقتار والإنصاف من نفسه وبذل السلام<sup>(٧)</sup>» وقال عليه السلام: «من سره أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وليؤت إلى الناس ما يجب أن يؤتى إليه<sup>(٨)</sup>» وقال ﷺ: «يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً<sup>(٩)</sup>» قال الحسن: أوحى الله تعالى إلى آدم ﷺ بأربع خصال وقال: فيهن جاع الأمر لك ولولدك، واحدة لي وواحدة لك وواحدة بيني وبينك وواحدة بينك وبين الخلق، فاما التي لي: تعبدني ولا تشرك بي شيئاً، واما التي لك: فعملك أجزيك به أفقر ما تكون إليه، واما التي بيني وبينك: فعليك الدعاء وعلي الإجابة، واما التي بينك وبين الناس فتصحبهم بالذي تحب أن يصحبوك به وسأل موسى عليه السلام الله تعالى فقال: أي رب أي عبادك أعبد؟ قال من أنصف من نفسه. ومنها أن يزيد في توفير من تدل هيته وليأبه على علو منزلته فينزل الناس منازلهم. روى أن عائشة رضى الله عنها كانت في سفر فنزلت منزلاً فوضعت طعامها، فجاء سائل فقالت عائشة: ناولوا هذا المسكين قرصاً، ثم مر رجل على دابة فقالت: إدهوه إلى الطعام. فقيل لها: تعطين المسكين وتدهين هذا الغني؟ فقالت: إن الله تعالى أنزل الناس منازل لا بد لنا من أن ننزلهم تلك المنازل، هذا المسكين يرضى بقرص وقبيح بنا أن نعطي هذا الغني على هذه الهيئة قرصاً. وروى أنه ﷺ دخل بعض بيوته فدخل عليه أصحابه حتى غص المجلس وامتلأ فجاء جرير بن عبد الله البجلي فلم يجد مكاناً فقام على الباب فلف رسول الله ﷺ رداءه فألقاه إليه وقال له: «اجلس على هذا فأخذه جرير ووضعه على وجهه وجعل يقبله ويكيه، ثم لفه ورمى به إلى النبي ﷺ»

(١) حديث ومعاذ أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث أنخرجه البخاري في مكارم الأخلاق والبيهقي في كتاب الزهد وأبو نعيم في الحلية ولم يقل البيهقي «وخفض الجناح» وإسناده ضعيف.

(٢) حديث أنس وعرضت لرسول الله ﷺ امرأة وقالت: لي معك حاجة فقال إجلسي في أي نواحي السكك شئت أجلس إليك... الحديث رواه مسلم.

(٣) حديث «العدة عطية» أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث فيث بن الشيم بسند ضعيف.

(٤) حديث «العدة دين» رواه الطبراني في معجمه الأوسط والأصغر من حديث علي بن واين مسند بسند فيه جهالة ورواه أبو داود في المراسيل.

(٥) حديث «ثلاثة في المنافق: إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان» متفق عليه من حديث أبي هريرة نحوه.

(٦) حديث «ثلاث من كن فيه فهو منافق وإن صام وصل» رواه البخاري من حديث أبي هريرة وأصله متفق عليه ولقد سلم وإن صام وصل وزعم أنه مسلم وهذا ليس في البخاري.

(٧) حديث «لا يستكمل العبد الإيمان حتى يكون فيه ثلاث خصال: الإنفاق من الإقتار والإنصاف من نفسه وبذل السلام» أخرجه البخاري في مكارم الأخلاق من حديث عمار بن ياسر ووقف البخاري عليه.

(٨) حديث «من سره أن يزحزح عن النار فلتأته منيته وهو يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وليأت إلى الناس ما يجب أن يؤتى إليه» أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه والبخاري في مكارم الأخلاق بلفظه.

(٩) حديث «يا أبا الدرداء أحسن مجاورة من جاورك تكن مؤمناً وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً» أخرجه البخاري في مكارم الأخلاق بسند ضعيف والمعروف أنه قاله لأبي هريرة وقد تقدم.

وقال: ما كنت لأجلس على ثوبك؛ أكرمك الله كما أكرمتني، فنظر النبي ﷺ يميناً وشمالاً ثم قال: «إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه»<sup>(١)</sup> وكذلك كل من له عليه حق قديم فليكرمه. روى أن ظر رسول الله ﷺ التي أرضعته جاءت إليه فيسبط لها رداءه ثم قال لها: «مرحباً بأبي ثم أجلسها على الرداء ثم قال لها إشغعي تشغعي وسلي تعطي» فقالت: قومي فقال: «أما حتي وحق بني هاشم فهو ذلك»؛ فقام الناس من كل ناحية وقالوا: وحقنا يا رسول الله. ثم وصلها بعد وأخدها ووهب لها سهمانه بحتين<sup>(٢)</sup>؛ فيبع ذلك من عثمان بن عفان رضى الله عنه بمائة ألف درهم ولربها أنه من يأتيه وهو على وسادة جالس ولا يكون فيها سعة يجلس معه فيزعزعه ويضعها تحت الذي يجلس إليه فإن أبي عزم عليه حتى يفعل<sup>(٣)</sup> ومنها أن يصلح ذات الين بين المسلمين معها وجد إليه سبيلاً. قال ﷺ: «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصلاة والصيام والصدقة؟ قالوا: بلى قال: «قال إصلاح ذات الين وفساد ذات الين هي الخالفة»<sup>(٤)</sup> وقال ﷺ: «أفضل الصدقة إصلاح ذات الين»<sup>(٥)</sup> وعن النبي ﷺ فيها رواه أنس رضى الله عنه قال بيننا رسول الله ﷺ جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر رضى الله عنه: يا رسول الله بأبي أنت وأمي ما الذي أضحكك؟ قال: «رجلان من أمتي جنباً بين يدي رب العزة فقال أحدهما: يا رب خذني مظلمتي من هذا، فقال الله تعالى: رد على أخيك مظلمته. فقال: يا رب لم يبق لي من حسنتي شيء، فقال الله تعالى للطالب: كيف تصنع بأخيك ولم يبق له من حسنته شيء؟ فقال: يا رب فليحمل عني من أوزاري. ثم فاضت عينا رسول الله ﷺ بالكاء فقال: إن ذلك ليوم عظيم يوم يحتاج الناس فيه إلى أن يجعل عنهم من أوزارهم قال: فيقول الله تعالى: أي للمتمظلم - إرفع بصرك فانظر في الجنان فقال: يا رب أرى مدائن من فضة وقصوراً من ذهب مكللة بالؤلؤ لاي نبي هذا أو لاي صديق أو لاي شهيد؟ قال الله تعالى: هذا لمن أعطى الثمن قال: يا رب ومى يملك ذلك؟ قال: أنت تملكه، قال: بماذا يا رب؟ قال: بعفوك عن أخيك، قال: يا رب قد عفوت عنه، فيقول الله تعالى: خذ بيد أخيك فادخله الجنة. ثم قال ﷺ: إتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم فإن الله تعالى يصلح بين المؤمنين يوم القيامة»<sup>(٦)</sup> وقد قال ﷺ: «ليس يكذب من أصلح بين اثنين فقال خيراً»<sup>(٧)</sup> وهذا يدل على وجوب الإصلاح بين الناس لأن ترك الكذب واجب ولا يسقط الواجب إلا بواجب أكد منه قال ﷺ: «كل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب»<sup>(٨)</sup>، فإن الحرب خدعة أو يكذب بين اثنين فيصلح بينهما أو يكذب لإمرأته ليرضيها ومنها أن يستر عورات المسلمين كلهم قال ﷺ: «ومن ستر على مسلم ستره الله تعالى في الدنيا والآخرة»<sup>(٩)</sup> وقال: «لا يستر عبد عبداً إلا ستره

(١) حديث وإذا أتاكم كريم قوم فأكرموه وفي أوله قصة في تقوم جرير بن عبد الله أخرجه الحاكم من حديث جابر وقال صحيح الإسناد ونقدم في الزكاة مختصراً.

(٢) حديث وأن ظر رسول الله ﷺ التي أرضعته جاءت إليه فيسبط لها رداءه... الحديث أخرجه أبو دارود والحاكم وصححه من حديث أبي الطفيل شخصراً في بسط رداءه لها دون ما بعده.

(٣) حديث بزعمه ﷺ وسادته ووضعهما تحت الذي يجلس إليه أخرجه أحمد من حديث ابن عمر وأنه دخل عليه ﷺ فالتقى إليه وسادة من ثوب حشوها ليف... الحديث وإسناده صحيح للطبراني من حديث سلمان دخلت على رسول الله ﷺ وهو متكئ على وسادة فالتقى إليه... الحديث وسنده ضعيف قال صاحب الميزان هذا خير ساقط.

(٤) حديث وألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصلاة والصدقة قالوا بلى قال إصلاح ذات الين، وفساد ذات الين هي الخالفة رواه أبو داود والترمذي وصححه من حديث أبي الدرداء.

(٥) حديث وأفضل الصدقة إصلاح ذات الين أخرجه الطبراني في الكبير والخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث عبد الله بن عمرو وفيه عدد الرحمن بن زياد الأبرقي ضعه المجهور.

(٦) حديث أنس وبيننا رسول الله ﷺ جالس إذ ضحك حتى بدت ثناياه فقال عمر يا رسول الله بأبي وأمي ما الذي أضحكك؟ قال: «رجلان من أمتي جنباً بين يدي الله عز وجل فقال أحدهما يا رب خذ لي مظلمتي من هذا... الحديث أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق والحاكم وقال صحيح الإسناد وكذا أبو يعلى اللؤلؤي أخرجه بطول وضعفه البخاري وابن حبان.

(٧) حديث وليس يكذب من أصلح بين اثنين فقال خيراً أو في خيراً متفق عليه من حديث أم كلثوم بنت عتبة بن أبي معيط.

(٨) حديث وكل الكذب مكتوب إلا أن يكذب الرجل في الحرب... الحديث أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث التواس بن سمعان وفيه انقطاع وضعف وليسلم نحوه من حديث أم كلثوم بنت عتبة.

(٩) حديث ومن ستر على مسلم ستره الله في الدنيا والآخرة أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وللمشيعين من حديث ابن عمر من ستر مسيئاً ستره الله يوم القيامة.

الله يوم القيامة<sup>(١)</sup> وقال أبو سعيد الخدري رضى الله عنه قال ﷺ: «لا يرى المؤمن من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة»<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ لما أخبره: «لو سترته بثوبك كان خيراً لك»<sup>(٣)</sup> فإذا علم المسلم أن يستر عورة نفسه فحق إسلامه وأجب عليه حتى إسلام غيره. قال أبو بكر رضى الله عنه: لو وجدت شارباً لأحببت أن يستره الله ولو وجدت سارقاً لأحببت أن يستره الله. وروى أن عمر رضى الله عنه كان يعس بالمدينة ذات ليلة فرأى رجلاً وامرأة على فاحشة فلما أصبح قال للناس: أرايتم لو أن إماماً رأى رجلاً وامرأة على فاحشة فأقام عليهما الحد ما كنتم فاعلين؟ قالوا: إنما أنت إمام، فقال علي رضى الله عنه: ليس ذلك لك، إذا يقام عليك الحد إن الله لم يأمر على هذا الأمر أقل من أربعة شهود، ثم تركهم ما شاء الله أن يتركهم ثم سألهم، فقال القوم مقاتلهم الأولى، فقال علي رضى الله عنه: مثل مثاليته الأولى. وهذا يشير إلى أن عمر رضى الله عنه كان متردداً في أن الوالي هل له أن يقضي بعلمه في حدود الله؟ فلذلك راجعهم في معرض التقدير لا في معرض الإخبار خيفة من أن لا يكون له ذلك فيكون قاذفاً بإخباره، ومال رأى علي إلى أنه ليس له ذلك. وهذا من أعظم الأدلة على طلب الشرع لستر الفواحش فإن أفحشها الزنا، وقد نيط بأربعة من العلول - يشاهدون ذلك منه في ذلك منها كالمرود في المكحلة - وهذا قط لا يتفق. وإن علمه القاضي تحقياً لم يكن له أن يكشف عنه. فانظر إلى الحكمة في حسم باب الفاحشة بإيجاب الرجم الذي هو أعظم العقوبات. ثم انظر إلى كثيف ستر الله كيف أسبله على العصاة من خلقه بتضييق الطريق في كشفه؟ فترجو أن لا نحرّم هذا الكروم يوم تبلى السرائر؛ ففي الحديث: «إن الله إذا ستر على عبد عورته في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها في الآخرة وإن كشفها في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفها مرة أخرى»<sup>(٤)</sup>، وعن عبد الرحمن ابن عوف رضى الله عنه قال: خرجت مع عمر رضى الله عنه ليلة في المدينة فبينما نحن نغشي إذا ظهر لنا سراج فانطلقنا نؤمّه فلما دوننا منه إذا باب مغلق على قوم لهم أصوات ولغط فأخذ عمر بيدي وقال: أتدري بيت من هذا؟ قلت: لا، فقال: هذا بيت ربيعة بن أمية بن خلف وهم الآن شرب فما ترى؟ قلت: أرى أنا قد أتينا ما هنا الله عنه قال الله تعالى ﴿ولا تمسوا﴾ فرجع عمر رضى الله عنه وتركهم وهذا يدل على وجوب الستر وترك التبصير وقد قال رسول الله ﷺ لمعاوية: «إنك إن تتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدكم»<sup>(٥)</sup> وقال ﷺ: «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم فإنه من يتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو كان في جوف بيته»<sup>(٦)</sup> وقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه: لو رأيت أحداً على حد من حدود الله تعالى ما أخذته ولا دعوت له أحداً حتى يكون معي غيري. وقال بعضهم: كنت قاعداً مع عبد الله بن مسعود رضى الله عنه إذ جاءه رجل بآخر، فقال: هذا نشوان، فقال عبد الله بن مسعود: إستكوهوا فاستكوهوا فوجدناه نشواناً فحبسه حتى ذهب سكره، ثم دعا بسوط فسكر ثم قال للجلاذ: إجلد وارفع يدك وأعط كل عضو حقه فجلده وعليه قباء أو مرط: فلما فرغ قال للذي جاء به ما أنت منه؟ قال: عمه، قال عبد الله: ما أدبت فأحسنت الأدب ولا سترت الحرمة! إنه ينبغي

- (١) حديث ولا يستر هيد عبداً إلا ستره الله يوم القيامة رواه مسلم من حديث أبي هريرة أيضاً.  
(٢) حديث أبي سعيد الخدري ولا يرى إمراً من أخيه عورة فيسترها عليه إلا دخل الجنة رواه الطبراني في الأوسط والصغير والخرائط في مكارم الأخلاق واللفظ له بسند ضعيف.  
(٣) حديث ولو سترته بثوبك كان خيراً لك رواه أبو داود والنسائي من حديث نعيم بن هزال والحاكم من حديث هزال نفسه وقال صحيح الإسناد ونيح مختلف في صحته.  
(٤) حديث «إن الله إذا ستر على عبده عورة في الدنيا فهو أكرم من أن يكشفه في الآخرة... الحديث أخرجه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث علي ومن أذهب ذنباً في الدنيا فستره الله عليه وعفا عنه فاه أكرم من أن يرجع في شيء قد عفا عنه ومن أذهب ذنباً في الدنيا فغفرت عليه قاله أحمد من أن يرضى العفوة على عبده لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين ولمسلم من حديث أبي هريرة ولا ستر الله على عبد في الدنيا إلا ستره يوم القيامة».  
(٥) حديث «إنك إن تتبعت عورات الناس أفسدتهم أو كدت تفسدكم» قاله لمعاوية أخرجه أبو داود بإسناد صحيح من حديث معاوية.  
(٦) حديث «يا معشر من آمن بلسانه ولم يدخل الإيمان في قلبه لا تغتابوا المسلمين ولا تتبعوا عوراتهم... الحديث أخرجه أبو داود من حديث أبي برة بإسناد جيد والترمذي من حديث ابن عمر وحسنه.

للإمام إذا انتهى إليه حدّ أن يقيمه وإن الله عفو يحب العفو ثم قرأ ﴿ وليعفوا وليصغوا ﴾ ثم قال إني لأذكر أول رجل قطعه النبي ﷺ أتى يسارق فقطعه فكأنما أسف وجهه، فقالوا: يا رسول الله كأنك كرهت قطعه، فقال: وما يمنعني! لا تكونوا عوناً للشياطين على أخيكيم؟ فقالوا: ألا عفوت عنه؟ فقال: إنه ينبغي للسلاطن إذا انتهى إليه حدّ أن يقيمه إن الله عفو يحب العفو وقرأ ﴿ وليعفوا وليصغوا ﴾ ألا تحبون أن يعفو الله لكم والله غفور رحيم؟<sup>(١)</sup> وفي رواية فكأنما سقى في وجه رسول الله ﷺ رماد لشدة غيظه وروى أن عمر رضى الله عنه كان يحس بالمدينة من الليل فسمع صوت رجل في بيت يتغنى فتسور عليه فوجده عنده امرأة وعنده حمر، فقال: يا عدو الله أظننت أن الله يسترك وأنت على معصيته؟ فقال: وأنت يا أمير المؤمنين فلا تمحل فإن كنت عد عصيت الله واحدة فقد عصيت الله في ثلاثا قال الله تعالى ﴿ ولا تجسسوا ﴾ وقد تجسست وقال الله تعالى ﴿ وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ﴾ وقد تسوّرت علي وقد قال الله تعالى ﴿ لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم ﴾ الآية وقد دخلت بيتي بغير إذن ولا سلام، فقال عمر رضى الله عنه، هل عندك من خير إن عفوت عنك؟ قال نعم والله يا أمير المؤمنين لئن عفوت عني لا أعود إلى مثلها أبداً فغفا عنه وخرج وتركه. وقال رجل لعبد الله بن عمر: يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله ﷺ يقول في النجوى يوم القيامة؟ قال سمعته يقول: «إن الله ليدين منه المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول: أتعرّف ذنب كذا أنعرف ذنب كذا فيقول: نعم يا رب، حتى إذا قرره بذنوبه فرأى في نفسه أنه قد هلك قال له: يا عبدي إني لم أسترها عليك في الدنيا إلا وأنا أريد أن أغفرها لك اليوم، فيعطى كتاب حسنة. وإما الكافرون والمنافقون ﴿ فتقول الأشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين ﴾<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ: «كل أمي معاف إلا المجاهرين»<sup>(٣)</sup> وإن من المجاهرة أن يعمل الرجل المرأة سرّاً ثم يخبر به وقال ﷺ: «من استمع خبر قوم وهو له كارهون صب في إذنه الآنك يوم القيامة»<sup>(٤)</sup> ومنها أن يتقي مواضع التهم صيانة لقلوب الناس عن سوء الظن ولأنستهم عن العيبة فإنهم إذا عصوا الله بذكره وكان هو السبب فيه كان شريكاً قال الله تعالى ﴿ ولا نسبو الذي يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم ﴾ وقال ﷺ: «كيف ترون من يسب أبويه» فقالوا: وهل من أحد يسب أبويه؟ فقال: «نعم يسب أبوي غيره فيسبون أبويه»<sup>(٥)</sup> وقد روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ كلم إحدى نسائه فمرّ به رجل فدعاه رسول الله ﷺ وقال: «يا فلان هذه زوجتي صفية» فقال: يا رسول الله من كنت أظن فيه فإني لم أكن أظن فيك، فقال: إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم»<sup>(٦)</sup> وزاد في رواية «إني خشيت أن يقذف في قلوبكما شيئا وكانا رجلين فقال: على رسلكما إنها صفية»<sup>(٧)</sup> . . . الحديث، وكانت قد زارته في العشر الأواخر من رمضان: وقال عمر رضى الله عنه: من أقام نفسه مقام التهم فلا يلومن من أساء به الظن. ومر برجل يكلم امرأة على ظهر الطريق فعلاه بالدرّة فقال: يا أمير المؤمنين، إنها إمرأتي فقال: هلا حيث لا يراك أحد من الناس؟ ومنها أن يشفع لكل من له حاجة من المسلمين إلى من له عنه منزلة ويسعى في قضاء حاجته بما يقدر عليه قال ﷺ: «إني أوتي وإسأل وتطلب إلى الحاجة وأنتم عندي فاشفعوا لتؤجروا ويقضي الله على يدي نبيه ما أحب»<sup>(٨)</sup>، وقال رسول الله ﷺ: «اشفعوا إلي لتؤجروا إني أريد

- (١) حديث ابن مسعود «إني لأذكر أول رجل قطعه النبي ﷺ أتى يسارق فقطعه فكأنما أسف وجهه رسول الله ﷺ . . . الحديث» رواه الحاكم ومحمد صحيح الإسناد وللخرازمي في مكاديب الأخلاق: فكأنما سقى في وجه رسول الله ﷺ رماد. . . الحديث.
- (٢) حديث ابن عمر «إن الله عز وجل ليدين المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره من الناس فيقول أتعرّف ذنب كذا. . . الحديث» عليه.
- (٣) حديث «كل أمي معاف إلا المجاهرين. . . الحديث» متفق عليه من حديث أبي هريرة.
- (٤) حديث ومن استمع من قوم وهم له كارهون صب في إذنيه الآنك يوم القيامة» رواه البخاري من حديث ابن عباس مرفوعاً وموطأً عليه وعلى أبي هريرة أيضاً.
- (٥) حديث وكيف ترون من سب أبويه فقالوا وهل من أحد يسب أبويه. . . الحديث» متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو نحوه.
- (٦) حديث أنس «أن رسول الله ﷺ كلم إحدى نسائه فمرّ به رجل فدعاه فقال يا فلان هذه زوجتي فلانة. . . الحديث» وفيه وإن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم» رواه مسلم.
- (٧) حديث «إني خشيت أن يقذف في قلوبكما شرّاً وقال على رسلكما إنها صفية» متفق عليه من حديث أبي موسى نحوه.
- (٨) حديث «إني أوتي وإسأل وتطلب إلى الحاجة وأنتم عندي فاشفعوا لتؤجروا. . . الحديث» متفق عليه من حديث أبي موسى نحوه.

الأمر وأؤخره كي تشفعوا إلي فتؤجروا» وقال ﷺ: «وما من صدقة أفضل من صدقة اللسان قبل وكيف ذلك؟ قال: «والشفاعة يجعن بها الدم وتجرها المنفعة إلى آخر ويدفع بها المكروه عن آخر»<sup>(١)</sup> وروى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن زوج بريرة كان عبداً يقال له مغيث كآني أنظر إليه خلفها وهو يبكي ودموعه تسيل على لحية، فقال ﷺ للعباس: «ألا تعجب من شدة حب مغيث لبريرة وشدة بغضها له! فقال النبي ﷺ: «لو راجعته فإنه أبو ولدك،» فقالت: يا رسول الله أئامرتي فأفعل؟ فقال: «لا إنما أنا شافع»<sup>(٢)</sup> ومنها أن يبدأ كل مسلم منهم بالسلام قبل الكلام ويصافحه عند السلام قال ﷺ: «من بدأ بالكلام قبل السلام فلا تحيوه حتى يبدأ بالسلام»<sup>(٣)</sup> وقال بعضهم: دخلت على رسول الله ﷺ ولم أسلم ولم أستاذن فقال النبي ﷺ: «ارجع فقل السلام عليكم أأدخل»<sup>(٤)</sup> وروى جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخلتم بيوتكم فسلموا على أهلها فإن الشيطان إذا سلم أحدكم لم يدخل بيته»<sup>(٥)</sup> وقال أنس رضي الله عنه خدمت النبي ﷺ ثمان حجج فقال لي: «يا أنس أسبغ الوضوء يزد في عمرك وسلم على من لقيت من أمي تكثر حسناتك وإذا دخلت منزلك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك»<sup>(٦)</sup> وقال أنس: قال رسول الله ﷺ: «إذا التقى المؤمنان فتصافحا قسمت بينهما سبعون مغفرة تسع وستون لأحسنهما بشراً» وقال تعالى ﴿وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها﴾ وقال عليه السلام: «والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أفلا أدلكم على عمل إذا عملتموه تحاببتم؟» قالوا: بلى يا رسول الله، قال: «أفشوا السلام بينكم»<sup>(٧)</sup> وقال أيضاً: «إذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة»<sup>(٨)</sup> وقال ﷺ: «إن الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم ولا يسلم عليه»<sup>(٩)</sup> وقال عليه السلام: «يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم واحد أجزا عنهم»<sup>(١٠)</sup> وقال قتادة: كانت تحية من كان قبلكم السجود فأعطى الله تعالى هذه الأمة السلام وهي تحية أهل الجنة. وكان أبو مسلم الخولاني يمر على قوم فلا يسلم عليهم ويقول: ما يمنعني إلا أني أخشى أن لا يردوا فتعلمهم الملائكة. والمصافحة أيضاً سنة مع السلام وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: «السلام عليكم، فقال عليه السلام: عشر حسنات، فجاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله فقال عشرون حسنة، فجاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فقال: ثلاثون»<sup>(١١)</sup> وكان أنس رضي الله عنه يمر على الصبيان فيسلم

- (١) حديث وما من صدقة أفضل من صدقة اللسان... الحديث أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له في الكبير من حديث سمرة بن جندب ضعيف.
- (٢) حديث عكرمة عن ابن عباس وأن زوج بريرة كان عبداً يقال له مغيث كآني أنظر إليه خلفها يبكي... الحديث رواه البخاري.
- (٣) حديث ومن بدأ بالكلام قبل السلام فلا تحيوه الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في اليوم والليلة واللفظ له من حديث ابن عمر بسند فيه لين.
- (٤) حديث: دخلت على رسول الله ﷺ ولم أسلم ولم أستاذن فقال ﷺ: «ارجع فقل السلام عليكم أأدخل» أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه من حديث كنفه بن الحنبل وهو صاحب القصة.
- (٥) حديث جابر وإذا دخلت على بيتك فسلم على أهل بيتك فسلم عليكم يكون بركة عليكم وعلى أهل بيتك.
- (٦) حديث أنس: خدمت النبي ﷺ ثمان حجج فقال لي: «يا أنس أسبغ الوضوء يزد في عمرك وسلم على من لقيت من أمي تكثر حسناتك وإذا دخلت بيتك فسلم على أهل بيتك يكثر خير بيتك» أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وإسناده صحيح والترمذي وصححه وإذا دخلت على أهل بيتك فسلم عليكم يكون بركة عليكم وعلى أهل بيتك.
- (٧) حديث والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.
- (٨) حديث وإذا سلم المسلم على المسلم فرد عليه صلت عليه الملائكة سبعين مرة ذكره صاحب القواعد من حديث أبي هريرة ولم يسنده ولم يثبت.
- (٩) حديث: «الملائكة تعجب من المسلم يمر على المسلم فلا يسلم عليه». لم ألق له على أصل.
- (١٠) حديث: «يسلم الراكب على الماشي وإذا سلم من القوم أحد أجزا عنهم» رواه مالك في الموطأ عن زيد بن أسلم مرسلاً ولا يروى من حديث عليٍّ ويحري عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ويحري عن الجلوس أن يرد أحدهم وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «يسلم الراكب على الماشي... الحديث» وسباني في بقية الباب.
- (١١) حديث: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال سلام عليك فقال ﷺ: وعشر حسنات... الحديث أخرجه أبو داود والترمذي من حديث عمران ابن حصين قال الترمذي حسن شريف وقال البيهقي في الشعب إسناده حسن.



عليهم<sup>(١)</sup> ويروي عن رسول الله ﷺ أنه فعل ذلك. وروى عبد الحميد ابن هرام: أنه ﷺ مر في المسجد يوماً وعصبة من الناس تعود فأولموا بيده بالسلام، وأشار عبد الحميد بيده إلى الحكاية<sup>(٢)</sup> فقال عليه السلام: «لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام وإذا لقيتم أحدهم في الطريق فاضطروهم إلى أضيجه»<sup>(٣)</sup> وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ولا تصافحوا أهل الذمة ولا تبدؤهم بالسلام فإذا لقيتموهم في الطريق فاضطروهم إلى أضيح الطريق».

قالت عائشة رضي الله عنها: إن رجلاً من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا: السلام عليك فقال النبي ﷺ: «عليكم» قالت عائشة رضي الله عنها: فقلت بل عليكم السلام واللغة فقال عليه السلام «يا عائشة إن الله يحب الرفق في كل شيء» قالت عائشة: ألم تسمع ما قالوا؟ قال: «وقد قلت عليكم»<sup>(٤)</sup> وقال عليه السلام: «يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير»<sup>(٥)</sup> وقال عليه السلام: «لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالإشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالإشارة بالأكف»<sup>(٦)</sup> قال أبو عيسى إسناده ضعيف.

وقال عليه السلام: «إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم. فإن بدا له أن يجلس فليجلس، ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة»<sup>(٧)</sup> وقال أنس رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «إذا التقى المؤمنان فتصافحا قسمت بينهما سبعون مغفرة تسعة وستون لأحسبهما بشراً»<sup>(٨)</sup> وقال عمر رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ يقول: «إذا التقى المسلمان وسلم كل واحد منهما على صاحبه وتصافحا نزلت بينهما مائة رحمة للباديء تسعون وللمصافح عشرة»<sup>(٩)</sup> وقال الحسن: المصافحة تزيد في الود. وقال أبو هريرة رضي الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «فإنم تحياتكم المصافحة»<sup>(١٠)</sup> وقال عليه السلام: «قبله المسلم أخاه المصافحة»<sup>(١١)</sup> ولا بأس بقبلته يد العظيم في الدين تبركا به وتوقيراً له. وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قبلنا يد النبي ﷺ<sup>(١٢)</sup> وعن كعب بن مالك قال: لما نزلت توبتي آتيت النبي ﷺ فقبلت يده<sup>(١٣)</sup> وروى أن إعرابياً قال: يا رسول الله إئذن

(١) حديث أنس: كان يمر على الصبيان فيسلم عليهم ورفقه متفق عليه.

(٢) حديث عبد الحميد بن هرام: وأنه ﷺ مر في المسجد يوماً وعصبة من الناس تعود فالوى بيده بالتسليم وأشار عبد الحميد بيده أخرجه الترمذي من رواية عبد الحميد بن هرام بن شهر بن حوشب عن أساء بنت يزيد وقال حسن وابن ماجه من رواية ابن أبي حنبل عن شهر رواء أبو داود وقال أحمد لا بأس به.

(٣) حديث: «لا تبدؤا اليهود والنصارى بالسلام... الحديث» رواه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٤) حديث عائشة: «إن رجلاً من اليهود دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا: السلام عليك... الحديث» متفق عليه.

(٥) حديث: «يسلم الراكب على الماشي والماشي على القاعد والقليل على الكثير والصغير على الكبير» متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل مسلم «والصغير على الكبير».

(٦) حديث: «لا تشبهوا باليهود والنصارى فإن تسليم اليهود بالإشارة بالأصابع وتسليم النصارى بالإشارة بالأكف» أخرجه الترمذي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده وقال إسناده ضعيف.

(٧) حديث: «إذا انتهى أحدكم إلى مجلس فليسلم فإن بدا له أن يجلس فليجلس، ثم إذا قام فليسلم فليست الأولى بأحق من الأخيرة» أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة.

(٨) حديث أنس إذا التقى المسلمان تصافحا قسمت بينهما سبعون رحمة... الحديث أخرجه الخرائطي بسند ضعيف للطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ومائة رحمة تسعة وتسعون لأبشها وأطفالها وأبرها وأحسنها مسلة لأخيه وفيه الحسن بن كثير بن يحيى بن أبي كثير مجهول.

(٩) حديث عمر بن الخطاب إذا التقى المسلمان سلم كل واحد على صاحبه وتصافحا ونزلت بينهما مائة رحمة... الحديث أخرجه البزار في مستند الخرائطي في مكارم الأخلاق واللفظ له والبيهقي في الشعب وفي إسناده نظر.

(١٠) حديث أبي هريرة «فإنم تحياتكم المصافحة» أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق وهو عند الترمذي من حديث أبي أمامة وصحته

(١١) حديث: «قبله المسلم أخاه المصافحة» أخرجه الخرائطي وابن عدي من حديث أنس وقال غير محفوظ.

(١٢) حديث ابن عمر: «قبلنا يد رسول الله ﷺ» أخرجه أبو داود بسند حسن.

(١٣) حديث كعب بن مالك: «لما نزلت توبتي آتيت النبي ﷺ فقبلت يده» أخرجه أبو بكر بن الحري في كتاب الرخصة في تبجيل البد. سند ضعيف.

لي فاقبل رأسك ويدك قال: فأذن له ففعل . ولقي أبو عبيدة عمر بن الخطاب رضى الله عنها فصافحه وقبل يده وتحميا يكيان وعن البراء بن عازب رضى الله عنه: أنه سلم على رسول الله ﷺ وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه فرد عليه ومد يده إليه فصافحه فقال: يا رسول الله ما كنت أرى هذا إلا من أخلاق الأعاجم؟ فقال رسول الله ﷺ: «إن المسلمين إذا التقيا فتصافحا تحاتت ذنوبهما»<sup>(٦٦)</sup> وعن النبي ﷺ قال: «إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملا خير منهم وأطيب - أو قال وأفضل -»<sup>(٦٧)</sup> والإحتناء عند السلام منى عنه قال أنس رضى الله عنه: قلنا يا رسول الله أينحي بعضنا لبعض؟ قال: «لا» قال: فيقبل بعضنا بعضاً؟ قال: «لا» قال: فيصافح بعضنا بعضاً؟ قال: «نعم»<sup>(٦٨)</sup> «والإلتزام والتقبيل قد ورد به الخبر عند القدوم من السفر»<sup>(٦٩)</sup> وقال أبو ذر رضى الله عنه: ما لفتي ﷺ إلا صافحتي، وطلبتني يوماً فلم أكن في البيت فلما أخبرت جئت وهو على سرير فالتزمني فكانت أجرد وأجود<sup>(٧٠)</sup>.

والأخذ بالركاب في توقير العلماء ورد به الأثر فعل ابن عباس ذلك بركاب زيد بن ثابت<sup>(٧١)</sup> وأخذ عمر بفرز زيد حتى رفعه وقال: هكذا فافعلوا بزيد وأصحاب زيد.

والقيام مكروه على سبيل الإعظام لا على سبيل الإكرام قال أنس: ما كان شخص أحب إلينا من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك<sup>(٧٢)</sup> وروي أنه عليه السلام قال مرة: «إذا رأيتموني فلا تقوموا كما تصنع الأعاجم»<sup>(٧٣)</sup> وقال عليه السلام: «من سره أن يمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار»<sup>(٧٤)</sup> وقال عليه السلام: «لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا»<sup>(٧٥)</sup> وكانوا يجتازون عن ذلك لهذا النهي . وقال ﷺ: «إذا أخذ القوم مجالسهم فإن دعا أحد أخواه فأوسع له فليأته فلما هي كرامة أكرمه بها أخوه فإن لم يوسع له فلينظر إلى أوسع مكان يجده فيجلس فيه»<sup>(٧٦)</sup> وروى أنه سلم رجل على رسول الله ﷺ وهو يبول فلم يجب<sup>(٧٧)</sup> فيكره السلام على من يقضي حاجته، ويكره أن يقول ابتداء

(٦٦) حديث: «إن إصراً قال يا رسول الله ائذن لي فاقبل رأسك ويدك أذن له ففعل». أخرجه الحاكم من حديث بريدة إلا أنه قال «ورجلك، موضع ويدك» وقال صحيح الإسناد.

(٦٧) حديث البراء بن عازب: «أنه سلم على رسول الله ﷺ وهو يتوضأ فلم يرد عليه حتى فرغ من وضوئه ومد يده إليه فصافحه. . . الحديث» رواه الخراطي بسند ضعيف وهو عند أبي داود والترمذي وابن ماجه مختصراً وفيما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا» قال الترمذي حسن غريب من حديث أبي إسحق عن البراء.

(٦٨) حديث: «إذا مر الرجل بالقوم فسلم عليهم فردوا عليه كان له عليهم فضل درجة لأنه ذكرهم السلام وإن لم يردوا عليه رد عليه ملا خير منهم وأطيب» أخرجه الخراطي والبيهقي في الشعب من حديث ابن مسعود مرفوعاً وضعف البيهقي المرفوع ورواه مرفوعاً عليه بسند صحيح.

(٦٩) حديث أنس: «قلنا يا رسول الله أينحي بعضنا لبعض؟ قال: «لا» الحديث. أخرجه الترمذي وحسنه وابن ماجه وضعفه أحد والبيهقي. (٧٠) حديث: «والإلتزام والتقبيل عند القدوم من السفر» أخرجه الترمذي من حديث عائشة قالت: قدم زيد بن حارثة. . . الحديث» وفيه دواعية وقيله وقال حسن غريب.

(٧١) حديث أبي ذر: «ما لفتني ﷺ إلا صافحتني» . . . الحديث. أخرجه أبو داود وفيه رجل من عزة لم يسم وسماه البيهقي في الشعب عبد الله. (٧٢) حديث: أخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت. تقدم في العلم.

(٧٣) حديث أنس: ما كان شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته. أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح.

(٧٤) حديث: «إذا رأيتموني فلا تقوموا كما يصنع الأعاجم» أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أمية وقال «لا يقيم الرجل الرجل» أخرجه الأعمام» وفيه أبو العديس مجهول.

(٧٥) حديث: «من سره أن يمثل له الرجال قياماً فليتبوأ مقعده من النار» أخرجه أبو داود والترمذي من حديث معاوية وقال حسن الحديث «لا يقيم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسحوا» يثيق عليه من حديث ابن عمر.

(٧٦) حديث: «إذا أخذ القوم مجالسهم فإن دعا أحد أخواه فأوسع - يعني له - فليجلس فإنه كرامة من الله عز وجل» . . . الحديث أخرجه البيهقي في معجم الصحابة من حديث ابن شبة ورجاله ثقات وابن شبة هذا ذكره أبو موسى المديني في ذيله في الصحابة وقد رواه الطبراني في الكبير من رواية معصم بن شبة عن أبيه عن النبي ﷺ أنصرت، وشية بن جبير والد منصور ليست له صحة.

(٧٧) حديث: «إن رجلاً سلم على رسول الله ﷺ وهو يبول فلم يجب». أخرجه مسلم من حديث ابن عمر بلفظ: فلم يرد عليه.

عليك السلام، فإنه قاله رجل لرسول الله ﷺ فقال عليه السلام: «إن عليك السلام تحية الموتى» قالها ثلاثة، ثم قال: «إذا لقي أحدكم أخاه فليقل السلام عليكم ورحمة الله<sup>(١)</sup>» ويستحب للدخول إذا سلم ولم يجد مجلساً أن لا ينصرف بل يقعد وراء الصف. كان رسول الله ﷺ جالساً في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل إثنان إلى رسول الله ﷺ فاما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها وأما الثاني فجلس خلفهم وأما الثالث فأدبر ذهاباً، فلما فرغ رسول الله ﷺ قال: «وَألا أخبركم عن النفر الثلاثة». ما أحدهم فأولى إلى الله فأواه الله، وأما الثاني فاستحيا فاستحيا الله منه، وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه<sup>(٢)</sup>، وقال ﷺ: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا<sup>(٣)</sup>» وسلمت أم هانئ على النبي ﷺ فقال: «من هذه؟» فقيل له: أم هانئ فقال عليه السلام: «مرحباً بأم هانئ<sup>(٤)</sup>».

ومنها أن يصون عرض أخيه المسلم ونفسه وماله عن ظلم غيره مهما قدر ويرد عنه ويناضل دونه وينصره فإن ذلك يجب عليه بمقتضى أخوة الإسلام. روى أبو الدرداء: أن رجلاً نال من رجل عند رسول الله ﷺ فرد عنه رجل فقال النبي ﷺ: «من رد عن عرض أخيه كان له حجاباً من النار<sup>(٥)</sup>» وقال ﷺ: «ما من أمرىء مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة<sup>(٦)</sup>» وعن أنس رضى الله عنه أن النبي ﷺ قال: «ومن ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره أذله الله بها في الدنيا والآخرة ومن ذكر عنده أخوه المسلم فنصره نصره الله تعالى في الدنيا والآخرة<sup>(٧)</sup>» وقال عليه السلام: «ومن حى عن عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله تعالى له ملكاً يحميه يوم القيامة من النار<sup>(٨)</sup>» وقال جابر وأبو طلحة: سمعنا رسول الله ﷺ يقول: «ما من أمرىء مسلم ينصر مسلماً في موضع ينتهك فيه عرضه ويستحل حرمة إلا نصره الله في موطن يجب فيه نصره وما من أمرىء خذل مسلماً في موطن ينتهك فيه حرمة إلا خذله الله في موضع يجب فيه نصرته<sup>(٩)</sup>».

ومنها تسميت العاطس. قال عليه الصلاة والسلام في العاطس: ويقول. الحمد لله على كل حال، ويقول الذي يشمت: يرحمك الله، ويرد عليه العاطس فيقول: يهديكم الله ويصلح بالكم<sup>(١٠)</sup>». وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال كان رسول الله ﷺ يعلمنا يقول: «إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين، فإذا قال ذلك فليقل من عنده: يرحمك الله فإذا قالوا ذلك فليقل: يغفر الله لي ولكم<sup>(١١)</sup>» وسمت رسول الله ﷺ

(١) حديث: وقال رجل لرسول الله ﷺ عليك السلام فقال وإن عليك السلام تحية الميت... الحديث أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم واليلة من حديث ابن حري المجيب وهو صاحب القصة قال الترمذي حس صحيح.

(٢) حديث: وكان ﷺ جالساً في المسجد إذ أقبل ثلاثة نفر فأقبل إثنان إلى رسول الله ﷺ فاما أحدهما فوجد فرجة فجلس فيها... الحديث. متفق عليه من حديث أبي واقد الليثي.

(٣) حديث وما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث البراء بن عازب.

(٤) حديث: وسلمت أم هانئ عليه فقال مرحباً بأم هانئ أخرجه مسلم من حديث أم هانئ.

حديث أبي الدرداء «من رد عن عرض أخيه كان له حجاباً من النار» أخرجه الترمذي وصححه.

(٦) حديث وما من أمرىء مسلم يرد عن عرض أخيه إلا كان حقاً على الله أن يرد عنه نار جهنم يوم القيامة أخرجه أحمد من حديث أسبه بنت يزيد بنحوه والخراطمي في مكارم الأخلاق وهو عند الطبراني بهذا اللفظ من حديث أبي الدرداء وفيها شهر بن حوشب.

(٧) حديث أنس ومن ذكر عنده أخوه المسلم وهو يستطيع نصره فلم ينصره ولو بكلمة أذله الله عز وجل بها في الدنيا والآخرة... الحديث أخرجه ابن أبي الدنيا في الصمت مقتصر على ما ذكره منه وإسناده ضعيف.

(٨) حديث ومن حى عرض أخيه المسلم في الدنيا بعث الله له ملكاً يحميه يوم القيامة من النار أخرجه أبو داود من حديث معاذ بن أنس بنحوه بسند ضعيف.

(٩) حديث جابر وأبي طلحة «ما من أمرىء مسلم ينصر مسلماً في موضع ينتهك فيه من عرضه ويستحل حرمة... الحديث أخرجه أبو داود مع تقديم وتأخير واختلف في إسناده.

(١٠) حديث ويقول العاطس الحمد لله على كل حال ويقول الذي يشمت يرحمك الله ويقول هو يهديكم الله ويصلح بالكم أخرجه البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري وعمل كل حال.

(١١) حديث أبي مسعود «إذا عطس أحدكم فليقل الحمد لله رب العالمين... الحديث أخرجه النسائي في اليوم واليلة وقال حديث منكر ورواه أيضاً أبو داود والترمذي من حديث سالم بن عبد الله واختلف في إسناده.

عاطساً ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال: «إنه حمد الله وأنت سكت»<sup>(١)</sup>، وقال ﷺ: «وشمت العاطس المسلم إذا عطس ثلاثاً فإن زاد فهو زكاه»<sup>(٢)</sup>. وروى أنه شمت عاطساً ثلاثاً فعطس أخرى فقال: «إنك مزكوم»<sup>(٣)</sup>، وقال أبو هريرة: كان رسول الله ﷺ إذا عطس غضض صوته واستتر بثوبه أو يده<sup>(٤)</sup>. وروى: خر وجهه. وقال أبو موسى الأشعري: كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول: «يهديكُم الله»<sup>(٥)</sup>. وروى عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه: أن رجلاً عطس خلف النبي ﷺ في الصلاة فقال: الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه كما يرضى ربنا ويرضى والحمد لله على كل حال، فلما سلم النبي ﷺ قال: «ومن صاحب الكلمات؟» فقال: أنا يا رسول الله ما أردت بهن إلا خيراً، فقال: «ولقد رأيت إنني عشر ملكاً كلهم يتندرونها أجمع يكتبها»<sup>(٦)</sup>، وقال ﷺ: «ومن عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشتك خاصرته»<sup>(٧)</sup>، وقال عليه السلام: «والعطاس من الله والتثاؤب من الشيطان فإذا تثاوب أحدكم فليضع يده على فيه، فإذا قال: هاهنا، فإن الشيطان يضطك من جوفه»<sup>(٨)</sup>، وقال إبراهيم النخعي: إذا عطس في قضاء الحاجة فلا بأس بأن يذكر الله. وقال الحسن: يحمده الله في نفسه. وقال كعب: قال موسى عليه السلام يا رب أقرب أنت فأناجيك أم بعيد فأناديك؟ فقال: أنا جليس من ذكرني فقال: فإذا تكون على حال نجلتك أن تذكرك عليها كالجنانة والغاط، فقال: أذكرني على كل حال.

ومنها أنه إذا بذل بني شر فينبغي أن يتحملة ويتقيه قال بعضهم: خالص المؤمن مخالصة وخالف الفاجر مخالفة فإن الفاجر يرضى بالخلق الحسن في الظاهر. وقال أبو الدرداء: إنا لنبش في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتلعنهم وهذا معنى المداراة وهي مع من يخاف شره قال الله تعالى ﴿ادفع بالتي هي أحسن السيئة﴾ قال ابن عباس في معنى قوله ﴿ويدرمون بأحسن السيئة﴾ أي الفحش والأذى بالسلام والمداواة. وقال في قوله تعالى ﴿ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض﴾ قال بالرغبة والرهبة والحياء والمداواة. وقالت عائشة رضي الله عنها: استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال: «وأذنوا له فيفس رجل المشيرة هو» فلما دخل الآن له القول حتى أن له عنده منزلة فلما خرج قلت له، لما دخل قلت الذي قلت، ثم أئنت له القول فقال: «يا عائشة إن شر الناس منزلة عند الله يوم القيامة من تركه الناس إتقاء فحشه»<sup>(٩)</sup>، وفي الخبر: «وما وقى الرجل به عرضه فهو له صدقة»<sup>(١٠)</sup>.

وفي الأثر. خاطبوا الناس بأعمالهم وزايلوهم بالقلوب وقال محمد بن الحنفية رضي الله عنه ليس بحكيم من لم معاشر بالمعروف من لا يجد من معاشرته بداً حتى يجعل الله له منه فرجاً.

ومنها أن يجتنب مخالطة الأغنياء ويقتطع بالمساكين ويعين على الأيتام كان النبي ﷺ يقول: «واللهم أحيي

(١) حديث: «وشمت رسول الله ﷺ عاطساً ولم يشمت آخر فسأله عن ذلك فقال: «إنه حمد الله وأنت سكت» متفق عليه من حديث أنس.

(٢) حديث «وشمتوا المسلم إذا عطس ثلاثاً فإن زاد فهو زكاه» أخرجه. أبو داود من حديث أبي هريرة «وشمت أخاك ثلاثاً...» الحديث وإسناده جيد.

(٣) حديث: «إنه شمت عاطساً لعسى أخرى فقال: «إنك مزكوم» أخرجه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع.

(٤) حديث أبي هريرة: «وكان إذا عطس غضض صوته وستر بثوبه أو يده». أخرجه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح وفي رواية لأبي نعيم في اليوم والليلة «دخر وجهه ولفه».

(٥) حديث أبي موسى: «كان اليهود يتعاطسون عند رسول الله ﷺ رجاء أن يقول يرحمكم الله فكان يقول: «يهديكُم الله» أخرجه أبو داود الترمذي وقال حسن صحيح.

(٦) حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة: «إن رجلاً عطس خلف النبي ﷺ في الصلاة فقال الحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه...» الحديث أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه وإسناده جيد.

(٧) حديث «ومن عطس عنده فسبق إلى الحمد لم يشتك خاصرته» أخرجه الطبراني في الأوسط وفي الداه من حديث علي بن بسند ضعيف.

(٨) حديث «والعطاس من الله والتثاؤب من الشيطان...» الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة دون قوله «والعطاس من الله» فرواه الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وقال البخاري «إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب...» الحديث.

(٩) حديث عائشة: «استأذن رجل على رسول الله ﷺ فقال: «وأذنوا له فيفس رجل المشيرة...» الحديث متفق عليه.

(١٠) حديث «وما وقى المرء به عرضه فهو له صدقة» أخرجه أبو يعلى وابن عدي من حديث جابر وضعفه.

مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشرتني في زمرة المساكين<sup>(١)</sup>، وقال كعب الأحبار: كان سليمان عليه السلام في ملكه إذا دخل المسجد فرأى مسكيناً جلس إليه وقال: مسكين جالس مسكيناً. وقيل ما كان من كلمة تقال لعيسى عليه السلام أحب إليه من أن يقال له يا مسكين. وقال كعب الأحبار: ما في القرآن من ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ فهو في التوراة «يا أيها المساكين» وقال عباد بن الصامت: إن للنار سبعة أبواب ثلاثة للأغنياء وثلاثة للنساء وواحد للفقراء والمساكين وقال الفضيل: بلغني أن نبياً من الأنبياء قال: يا رب كيف لي أن أعلم رضاك عني؟ فقال: أنظر كيف رضا المساكين عنك. وقال عليه الصلاة والسلام: «ياكم وبجالة الموت» قيل ومن الموت يا رسول الله؟ قال: «والأغنياء»<sup>(٢)</sup> وقال موسى: إلهي أين أبقيتك؟ قال عند المكسرة قلوبهم. وقال ﷺ: ولا تغيظ فاجراً بنعمة فإني لا تدري إلى ما يصير بعد الموت فإن من ورائه طالباً حثيثاً<sup>(٣)</sup> وأما اليتيم فقال ﷺ: «ومن ضم يتيماً من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة»<sup>(٤)</sup> وقال عليه السلام: «أنا وكافل اليتيم في الجنة كهاتين وهو يشير بأصبعه»<sup>(٥)</sup> وقال ﷺ: «من وضع يده على رأس يتييم ترحأ كانت له بكل شجرة تمر عليها يده حسنة»<sup>(٦)</sup> وقال ﷺ: «خير بيت من المسلمين بيت فيه يتييم يحسن إليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتييم يساء إليه»<sup>(٧)</sup>.

ومنها النصيحة لكل مسلم والجهد في إدخال السرور على قلبه قال ﷺ: «المؤمن يحب للمؤمن كما يحب لنفسه»<sup>(٨)</sup> وقال ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» وقال ﷺ: «إن أحدكم مرآة أخيه فإذا رأى فيه شيئاً يطمعه عنه»<sup>(٩)</sup> وقال ﷺ: «من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدم الله عمره»<sup>(١٠)</sup> وقال ﷺ: «من أقر عين مؤمن أقر الله عينه يوم القيامة» وقال ﷺ: «من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار فضاها أو لم يقضها كان خيراً له من اعتكاف شهرين»<sup>(١١)</sup> وقال عليه السلام: «من فرج عن مؤمن مغموم أو أمان مظلوماً غفر الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة»<sup>(١٢)</sup> وقال ﷺ: «وانصر أخاك ظالماً أو مظلوماً فقليل كيف ينصره ظالماً؟ قال «ومنهم من الظلم»<sup>(١٣)</sup> وقال عليه السلام: «إن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على قلب المؤمن أو أن

(١) حديث «واللهم احبني مسكيناً وأمتني مسكيناً واحشرتني في زمرة المساكين» أخرجه ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد والترمذي من حديث عائشة وقال فريب.

(٢) حديث «ياكم وبجالة الموت» قال الأغنياء أخرجه الترمذي وضعفه والحاكم وصححه إسناده من حديث عائشة «ياكم وبجالة الأغنياء».

(٣) حديث «لا تغيظ فاجراً بنعمة... الحديث» رواه البخاري في التاريخ والطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة سدد ضعيف.

(٤) حديث «ومن ضم يتيماً من أبوين مسلمين حتى يستغنى فقد وجبت له الجنة البتة» أخرجه أحمد والطبراني من حديث مالك بن عمر وفيه عيب من زيد بن جدهان متكلف فيه.

(٥) حديث «أنا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة» أخرجه البخاري من حديث سهل بن سعد وسلم من حديث أبي هريرة.

(٦) حديث «ومن وضع يده على رأس يتييم ترحأ كانت له بكل شجرة تمر عليها يده حسنة» أخرجه أحمد والطبراني بإسناد ضعيف من حديث أبي أمامة دون قوله «ترحأ» ولابن حبان في الضعفاء من حديث ابن أبي أوفى ومن مسح يده على رأس يتييم رحمه له الحديث.

(٧) حديث «خير بيت من المسلمين بيت فيه يتييم يحسن إليه وشر بيت من المسلمين بيت فيه يتييم يساء إليه» أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه ضعف.

(٨) حديث «المؤمن يحب للمؤمن ما يحب لنفسه» تقدم بلفظ «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه» أو لم بهذا اللفظ (٩) حديث «إن أحدكم مرآة أخيه... الحديث» رواه أبو فراد الترمذي وقد تقدم.

(١٠) حديث «من قضى حاجة لأخيه فكأنما خدم الله عمره» أخرجه البخاري في التاريخ والطبراني والحرطاني كلاهما في مكارم الأخلاق من حديث أنس بسند ضعيف مرسل.

(١١) حديث «من مشى في حاجة أخيه ساعة من ليل أو نهار فضاها أو لم يقضها كان خيراً له من اعتكاف شهرين» أخرجه الحاكم وصححه من حديث ابن عباس «ولأن مشى أحدكم مع أخيه في قضاء حاجته... وأشار بأصبعه - أفضل من أن يعتكف في مسجدي هذا شهرين» وللطبراني في الأوسط «من مشى في حاجة أخيه كان خيراً له من اعتكافه عشر سنين» وكلاهما ضعيف.

(١٢) حديث «من فرج عن مؤمن مغموم أو أمان مظلوماً غفر الله له ثلاثاً وسبعين مغفرة» أخرجه الحرطاني في مكارم الأخلاق وابن حبان في الضعفاء وابن عسلي من حديث أنس بلفظ «من أغاث مظلوماً».

(١٣) حديث «وانصر أخاك ظالماً أو مظلوماً... الحديث» نقل عليه من حديث أنس وقد تقدم.

يفرج عنه غيًّا أو يقضي عنه ديناً أو يطعمه من جوع<sup>(١)</sup>» وقال ﷺ: «من حرم مؤمناً من منافق يعتنه بعث الله إليه ملكاً يوم القيامة يحكي لحمه من نار جهنم» وقال ﷺ: «وخصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضر لعباد الله وخصلتان ليس فوقهما شيء من البر الإيمان بالله والنفع لعباد الله<sup>(٢)</sup>» وقال ﷺ: «من لم يتم للمسلمين فليس منهم<sup>(٣)</sup>» وقال معروف الكرخي، من قال كل يوم: اللهم أرحم أمة محمد كتب الله من الأبدال - وفي رواية أخرى - اللهم أصنع أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد - كل يوم ثلاث مرات - كتبه الله من الأبدال، ويكي علي بن الفضيل يوماً فليل له ما ييكيك؟ قال: أبكي على من ظلمي إذا وقف غداً بين يدي الله تعالى وسئل عن ظلمه ولم تكن له حجة.

ومنها أن يعود مرضاهم فالمرقة والإسلام كافيان في إثبات هذا الحق ونيل فضله. وأدبو العائد خفة الجلسة وقلة السؤال وإظهار الرقة والدعاء بالعافية وعض البصر عن عورات الموضع. وعند الاستئذان لا يقابل الباب ويذيق برفق ولا يقول: أنا، إذا قيل له: من! ولا يقول، يا غلام، ولكن يحمد ويسبح وقال ﷺ: «قام عيادة المريض أن يضع أحدكم يده على جبهته أو على يده ويسأله كيف هو وقام تحياتكم المصافحة» وقال ﷺ: «من عاد مريضاً قعد في غمار الجنة حتى إذا قام وكل به سبعون ألف ملك يصلون عليه حتى الليل<sup>(٤)</sup>» وقال رسول الله ﷺ: «إذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قعد عنده قرت فيه<sup>(٥)</sup>» وقال ﷺ: «إذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت وطيب ممشاك وتبوت منزلاً في الجنة<sup>(٦)</sup>» وقال عليه السلام: «إذا مرض العبد بعث الله تبارك وتعالى إليه ملكين فقال: انظرا ماذا يقول لمؤاده؟ فإن هو إذا جاءوه حمد الله وأثنى عليه رفعا ذلك إلى الله وهو أعلم فيقول: لعبدي على إن توفيته أن أدخله الجنة وإن أنا شفيت أن أبدل له لحماً خيراً من لحمه ودماً خيراً من دمه وإن أكثر عنه سيئاته<sup>(٧)</sup>» وقال رسول الله ﷺ: «من برد الله به خيراً أصيب منه<sup>(٨)</sup>» وقال عثمان رضي الله عنه مرضت فعادني رسول الله ﷺ فقال: «بسم الله الرحمن الرحيم أحبك الله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد من شر ما تجده قالها مراراً<sup>(٩)</sup>» ودخل ﷺ على علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهو مريض فقال له: «قل اللهم إني أسألك تمجيل عافيتك أو صبراً على بليتك أو خروجاً من

(١) حديث وإن من أحب الأعمال إلى الله إدخال السرور على المؤمن... الحديث أخرجه البخاري في الصغير والأوسط من حديث ابن عمر بسند ضعيف.

(٢) حديث وخصلتان ليس فوقهما شيء من الشر الشرك بالله والضر بعبادته... الحديث ذكره صاحب الفردوس من حديث عليّ ولم يستند ولله في مسته.

(٣) حديث ومن لم يتم للمسلمين فليس منهم... أخرجه الحاكم من حديث حليفة والطبراني في الأوسط من حديث أبي ذر وكلاماً ضعيف.

(٤) حديث ومن عاد مريضاً قعد في غمار الجنة... الحديث أخرجه أصحاب السنن والحاكم من حديث عليّ ومن أن أخاه المسلم حالاً مشى في خرافة الجنة حتى يجلس فإذا جلس غمرته الرحمة وإن كان غلوة صل عليه سبعون ألف ملك حتى يمسي وإن كان مساء... الحديث لفظ ابن ماجه وصححه الحاكم وصححه الترمذي وسلم من حديث ثوبان ومن عاد مريضاً لم يزل في غمرة الجنة.

(٥) حديث وإذا عاد الرجل المريض خاض في الرحمة فإذا قعد عنده قرت فيه... أخرجه الحاكم والبيهقي من حديث جابر وقال «إنفسم فيها» قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وكذا صححه ابن عبد البر، وذكره مالك في الموطأ بلفظ «قرت فيه» ورواه الواقدي بلفظ «استقر فيها» والطبراني في الصغير من حديث أنس «وإذا قعد عنده غمرته الرحمة» وله في الأوسط من حديث كعب بن مالك وعمر بن حزم «استلح فيها».

(٦) حديث «إذا عاد المسلم أخاه أو زاره قال الله تعالى طبت وطيب ممشاك وتبوت منزلاً في الجنة» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة إلا أنه قال «وإذا ناداه مناد» قال الترمذي غريب قلت فيه عيسى بن سنان القسيلي ضعفه الجوهري.

(٧) حديث «إذا مرض العبد بعث الله تعالى ملكين فقال انظرا ما يقول لمؤاده» أخرجه مالك في الموطأ مسلماً من حديث عطلة بن يسار ورواه ابن عبد البر في التمهيد من روايته عن أبي سعيد الخدري وفيه عباد بن كثير التقي ضعيف الحديث والبيهقي من حديث أبي هريرة قال الله تعالى «إذا ابتليت عبدي المؤمن فلم يشكني إلى عواده أطلقته من أسارى ثم أبدل له لحماً خيراً من لحمه ودماً خيراً من دمه ثم يستأنف العمل» وإسناده جيد.

(٨) حديث «من برد الله به خيراً أصيب منه» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة.

(٩) حديث عثمان: مرضت فعادني رسول الله ﷺ فقال: «بسم الله الرحمن الرحيم أحبك الله الأحد الصمد... الحديث أخرجه ابن السني في اليوم والليلة والطبراني والبيهقي في الأدعية من حديث عثمان بن عفان بإسناد حسن.

الدنيا إلى رحمتك فإنك ستعطي إحداها<sup>(١)</sup>» ويستحب للعليل أيضاً أن يقول: أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: إذا شكا أحدهم بطنه فليسال إمرأته شيئاً من صداقها ويشترى به عسلاً ويشربه بماء الساء فيجتمع له الحنء والمرء والشفاء والبارك. وقال عليه السلام: «يا أبا هريرة ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار» قلت: بلى يا رسول الله قال: «يقول لا إله إلا الله محيي ويميت وهو حي لا يموت سبحانه الله رب العباد والبلاد والحمد لله حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه على كل حال. الله أكبر كبيراً إن كبرياء ربنا وجلاله وقدرته بكل مكان. اللهم إن أنت أمرتني لتقبض روحي في مرضي هذا فاجعل روحي في أرواح من سبقت لهم منك الحسنى وباعدني من النار كما باعدت أوليائك الذين سبقت لهم منك الحسنى<sup>(٢)</sup>» وروى أنه قال عليه السلام: «عبادة المريض بعد ثلاث فواف ناقة<sup>(٣)</sup>» وقال طاووس: أفضل العبادة أخفها. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: عبادة المريض مرة سنة فما ازدادت فتأفلة، وقال بعضهم: عبادة المريض بعد ثلاث. وقال عليه السلام: «أغبروا في العبادة واربعوا فيها<sup>(٤)</sup>» وجملة أدب المريض حسن الصبر وقلة الشكوى والضجر والغزع إلى الدعاء والتوكل بعد الدواء على خالق الدواء.

ومنها أن يشيع جنازتهم قال عليه السلام: «من شيع جنازة فله قيراط من الأجر فإن وقف حتى تدفن فله قيراطان<sup>(٥)</sup>» وفي الخبر: «القيراط مثل أحد<sup>(٦)</sup>» ولما روى أبو هريرة هذا الحديث وسمعه ابن عمر قال: لقد فرطنا إلى الآن في قرايط كثيرة. والقصد من التشيع قضاء حق المسلمين والإعتبار. وكان مكحول الدمشقي إذا رأى جنازة قال: أغدوا فإننا رائحون. موعظة بليغة وغفلة سريعة يذهب الأول والآخر لا عقل له. وخرج مالك بن دينار خلف جنازة أخيه وهو يبكي ويقول: والله لا تقرّ عيني حتى أعلم إلى ما صرت ولا والله لا أعلم ما دمت حياً. وقال الأعمش: كنا نشهد الجناز فلا ندري لمن نغزي لحزن القوم كلهم؟ ونظر إبراهيم الزيات إلى قوم يترحمون على ميت فقال لو ترحمون أنفسكم لكان أولى! إنه نجا من أهوال ثلاث: وجه منك الموت قد رأى، ومראה الموت قد ذاق، وخوف الخلق قد أمن. وقال عليه السلام: «يتبع الميت ثلاث فيرجع إثنان ويبقى واحد، يتبعه أهله وماله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله<sup>(٧)</sup>».

ومنها أن يزور قبرهم والمقصود من ذلك الدعاء والإعتبار وترقيق القلب قال عليه السلام: «ما رأيت منظرأ إلا والمقبر أظنعم<sup>(٨)</sup>» وقال عمر رضي الله عنه: خرجنا مع رسول الله ﷺ فأتى المقابر فجلس إلى قبر وكنت أدن القوم منه. فبكي وبكيتا، فقال: «ما يبكيكم؟» قلنا: بكيتا لبكائك. قال: «هذا قبر أمية بنت وهب استأذنت ربي في زيارتها فأذن لي واستأذنته في أن أستغفر لها فأبى على فأدركني ما يدرك الولد من الرقة<sup>(٩)</sup>» وكان عمر

(١) حديث: «دخل على علي وهو مريض فقال: «قل اللهم إني أسألك تعجيل عافيتك... الحديث» أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض من حديث أس بنند ضعيف: أن رسول الله ﷺ دخل على رجل وهو يشتكى ولم يسم عليه. وروى البيهقي في الدعوات من حديث عائشة: أن جبريل علمها للنبي ﷺ وقال إن الله يأمرك أن تدعو هؤلاء للكلمات.

(٢) حديث أبي هريرة «ألا أخبرك بأمر هو حق من تكلم به في أول مضجعه من مرضه نجاه الله من النار» أخرجه ابن أبي الدنيا في الدنيا في الدعاء وفي المرض والكمفارات.

(٣) حديث «عبادة المريض فواف ناقة» أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب المرض من حديث أنس بإسناد فيه جهالة.

(٤) حديث «أغبروا في العبادة واربعوا» رواه ابن أبي الدنيا وفيه أبو يعلى من حديث جابر وزاد «إلا أن يكون مغلوباً وإساده ضعيف

(٥) حديث من تبع جنازة فله قيراط من الأجر فإن وقف حتى تدفن فله قيراطان أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة.

(٦) حديث «القيراط مثل جبل أحد» أخرجه مسلم من حديث ثوبان وأبي هريرة وأصله متفق عليه.

(٧) حديث «يتبع الميت ثلاثة فيرجع إثنان ويبقى واحد» أخرجه مسلم من حديث أنس.

(٨) حديث «ما رأيت منظرأ إلا والمقبر أظنعم منه» أخرجه الترمذي وابن ماجة والحاكم من حديث عثمان وقال صحيح الإسناد وقال الترمذي حسن غريب

(٩) حديث عمر: «خرجنا مع رسول الله ﷺ فأتى المقابر فجلس إلى قبر... الحديث» في زيارته قبر أمه. أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة

مختصراً وأحد من حديث بريدة وفيه: «قلتم إليه عمر فذناه بالأب والام يقول يا رسول الله مالك... الحديث».

رضى الله عنه إذا وقف على قبر بكى حتى تبطل لحيته ويقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنَّ القبر أول منازل الآخرة فإن نجا منه صاحبه فما بعده أيسر وإن لم ينج منه فما أشدُّ»<sup>(١)</sup> وقال مجاهد. أول ما يكلم ابن آدم حفرته فتقول أنا بيت الدود وبيت الوحدة وبيت الغربة وبيت الظلمة. فهذا ما أعددت لك فيها أعددت لي؟ وقال أبو ذر: ألا أخبركم بيوم فقري يوم أوضع في قبري. كان أبو الدرداء يقعد إلى القبور فقبل له في ذلك فقال: أجلس إلى قوم يذكرونني معادي وإن قمت عنهم لم يغتابوني. وقال حاتم الأصم: من مر بالمقابر فلم يتفكر لنفسه ولم يدع لهم فقد خان نفسه وخانهم. وقال ﷺ: «ما من ليلة إلا ويتنادي مناد: يا أهل القبور من تخبطون؟ قالوا: نخبط أهل المساجد لأنهم يصومون ولا نصوم ويصلون ولا نصلي ويدكرون الله ولا نذكره»<sup>(٢)</sup> وقال سفيان من أكثر ذكر القبر وجده روضة من رياض الجنة ومن غفل عن ذكره وجده حفرة من حفر النار. وكان الربيع بن خثيم قد حفر في داره قبراً فكان إذا وجد في قلبه قساوة دخل فيه فاضطجع فيه ومكث ساعة ثم قال «رب ارجعون لعل أعمل صالحاً فيها تركت»<sup>(٣)</sup> ثم يقول: يا ربيع قد أرجعت فاعمل الآن قبل أن لا ترجع. وقال يميون بن مهران: خرجت مع عمر بن عبد العزيز إلى المقبرة فلما نظر إلى القبور بكى وقال يا يميون هذه قبور آبائي بني أمية كأنهم لم يشاركوا أهل الدنيا ، لذاتهم أما تراهم صرعى قد خلت بهم الملائك وأصاب الهوام من أبدانهم؟ ثم بكى وقال والله ما أعلم أحد أنعم ممن صار إلى هذه القبور وقد آمن من عذاب الله؟

وآداب المعزي خفض الجناح وإظهار الحزن وقلة الحديث وترك التيسم.

وآداب تشيع الجنائز لزوم الخشوع وترك الحديث وملاحظة الميت والتفكير في الموت والإستعداد له وأن يمضي أمام الجنائز بقربها والإسراع بالجنائز سنة<sup>(٤)</sup> فهذه جمل آداب تنبه على آداب المعاشرة مع عموم الخلق.

والجملة الجامعة فيه أن لا تستصغر منهم أحداً حياً كان أو ميتاً فهلك لأنك لا تدري لعله خير منك؟ فإنه وإن كان فاسقاً فلعله يجتهد لك بمثل حاله ويحثم له بالصلاح؟ ولا تنظر إليهم بعين التعظيم لهم في حال دنياهم فإن الدنيا صغيرة عند الله صغير ما فيها. ومهما عظم أهل الدنيا في نفسك فقد عظمت الدنيا فنسقط من عين الله. ولا تبذل لهم دين لتنال من دنياهم فتصغر في أعينهم ثم تحرم دنياهم فإن لم تحرم كنت قد استبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير. ولا تعادهم بحيث تظهر العداوة فيطول الأمر عليك في المعاداة ويذهب دينك ودنياك فيهم ويذهب دينهم فيك، إلا إذا رأيت منكراً في الدين فتعادي أفعالهم القبيحة وتنظر إليهم بعين الرحمة لهم لتعرضهم لمقت الله وعقوبته بعصيانهم فحسبهم جهنم يصلونها، فمالك تحقد عليهم ولا تسكن إليهم في مودتهم لك وثنائهم عليك في وجهك وحسن بشرهم لك فإنك إن طلبت حقيقة ذلك لم تجد في المائة إلا واحداً وربما لا تجده. ولا تشك إليهم أحوالك فيكلك الله إليهم ولا تطمع أن يكونوا لك في الغيب والسر كما في العلانية فذلك طمع كاذب وأنى تطفر به؟ ولا تطمع فيها في أيديهم فتستعجل الدل ولا تنال الغرض. ولا تمل عليهم تكبراً لاستغناك عنهم فإن الله يلجئك إليهم عقوبة على التكبر بإظهار الإستغناء. وإذا سألت أحداً منهم حاجة فقصها فهو أخ مستفاد وإن لم يقض فلا تمنابه فيصير عدواً تطول عليك مقاساته. ولا تشغل بوعظ من لا تري فيه غايل القبول فلا يسمع منك ويعديك، ولكن وعظك عرضاً واسترسالاً من غير تنصيص على الشخص. ومهما رأيت منهم كرامة وخيراً فاشكر الله الذي سخرهم لك واستمد بالله أن يكللك إليهم. وإذا بلغك عنهم غيبة أو رأيت منهم شراً أو أصابك منهم ما يسؤك فكل أمرهم إلى الله واستعد بالله من شرهم. ولا تشغل نفسك بالكفاة فيزيد الضرر ويضيع العمر بشغله. ولا تقل لهم لم تعرفوا موضعي.

(١) حديث عثمان بن عفان وإن القبر أول منازل الآخرة... الحديث أخرجه الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه إسناده.

(٢) حديث وما من ليلة إلا يتنادي مناد أهل القبور من تخبطون؟ فيقولون: نخبط أهل المساجد... الحديث لم أجد له أصلاً.

(٣) حديث الإسراع بالجنائز. متفق عليه من حديث أبي هريرة أسرعوا بالجنائز... الحديث.



واعتقد أنك لو استحققت ذلك لجعل الله لك موضعاً في قلوبهم فإله المحب والمبغض إلى القلوب وكن فيهم سميماً لحقهم أصم عن باطلهم تطوعاً بحقهم صمواً عن باطلهم. واحذر صحة أكثر الناس فإنهم لا يقبلون عثرة ولا يغفرون زلة ولا يسترور عورة ويحاسبون على النقيز والقطمير ويمسدون على القليل والكثير، ينتصفون ولا ينصفون ويؤاخذون على الخطأ والسيان ولا يعفون، يغرون الإخوان على الإخوان بالنعيمة والبهتان، فصحة أكثرهم خسران وقطيعة رجحان، إن رضوا فظايرهم الملق وإن سخطوا فباطنهم الحق لا يؤمنون في حقهم ولا يرجون في ملقهم، ظاهريهم ثياب وباطنهم ذئاب، يقطعون بالظنون ويتغامزون وراءك بالعيون ويتربصون بصديقهم من الحسد ريب المنون، يحصون عليك العثرات في صحتهم ليواجهوك بها في غضبيهم ووحشتهم، ولا تمول على مودة من لم تجره حق الخبرة، بأن تصحبه مدة في دار أو موضع واحد فتجربه في عزله وولايته وغناه وفقره أو تسافر معه أو تعامله في الدينار والدرهم أو تقع في شدة فتحتاج إليه، فإن رضىته في الأحوال فاعلمه أبالك إن كان كبيراً أو إنك إن كان صغيراً أو أخاك إن كان مثلك. فهذه جملة آداب المعاشرة مع أصناف الخلق.

### حقوق الجوار

إعلم أن الجوار يقتضي حقاً وراء ما تقتضيه أخوة الإسلام. فيستحق الجار المسلم ما يستحقه كل مسلم وزيادة إذ قال النبي ﷺ: «الجاران ثلاثة: جاره له حق واحد، وجاره له حقان، وجاره له ثلاثة حقوق، فالجار الذي له ثلاثة حقوق الجار المسلم ذو الرحم فله حق الجوار وحق الإسلام وحق الرحم، وأما الذي له حقان فالجار المسلم له حق الجوار وحق الإسلام، وأما الذي له حق واحد فالجار المشرك»<sup>(١)</sup> فانظر كيف أثبت للمشرك حقاً بمجرد الجوار، وقد قال ﷺ: «أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً»<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره»<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ: «لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه»<sup>(٤)</sup> وقال ﷺ: «أول خصمين يوم القيامة جاران»<sup>(٥)</sup> وقال عليه الصلاة والسلام: «إذا أنت رميت كلب جارك فقد آذنته»<sup>(٦)</sup> ويروي أن رجلاً جاء إلى ابن مسعود رضى الله عنه فقال له: إن لي جاراً يؤذيني ويشتمني ويضيق على فقال أذهب فإن هو عصى الله فيك فاطع الله فيه. وقيل لرسول الله ﷺ: إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال ﷺ: «هي في النار»<sup>(٧)</sup> وجاء رجل إليه عليه السلام يشكو جاره فقال له النبي ﷺ: «صبر» ثم قال له في الثالثة أو الرابعة: «إطرح متاعك في الطريق» قال: «فجعل الناس يمزون به ويقولون مالك؟ فيقال آذاه حاره قال فاجعلوا يقولون: لعنه الله، فجاءه جاره فقال له رد متاعك فوالله لا أعود»<sup>(٨)</sup> وروى الزهري: أن رجلاً أتى النبي عليه السلام فجعل يشكو جاره فأمره النبي ﷺ أن ينادي على باب المسجد: «ألا إن أربعين داراً جار»<sup>(٩)</sup> قال الزهري: أربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا وأربعون هكذا إلى أربع جهات.

(١) حديث «الجاران ثلاثة جاره له حق وجاره له حقان وجاره له ثلاث حقوق... الحديث أخرجه الحسن بن سفيان والزار في مستدبرها وأبو الشيخ في كتاب الثواب وأبو نعيم في الحلية من حديث جابر وابن عدي من حديث عبد الله بن عمر وكلاهما ضعيف.

(٢) حديث «أحسن مجاورة من جاورك تكن مسلماً» تقدم.

(٣) حديث «ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيروله» متفق عليه من حديث عائشة وابن عمر.

(٤) حديث «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره» متفق عليه من حديث أن شريح.

(٥) حديث «لا يؤمن عبد حتى يأمن جاره بوائقه» أخرجه البخاري من حديث أبي شريح أيضاً.

(٦) حديث «أول خصمين يوم القيامة جاران» أخرجه أحمد والطبراني من حديث عتبة بن عامر بسند ضعيف.

(٧) حديث «إذا أنت رميت كلب جارك فقد آذنته» لم أجده له أصلاً.

(٨) حديث «إن فلانة تصوم النهار وتقوم الليل وتؤذي جيرانها فقال هي في النار» أخرجه أحمد والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الإسناد.

(٩) حديث وجاء رجل إلى رسول الله ﷺ يشكو جاره فقال أصبر ثم قاله له في الثالثة - أو الرابعة - «إطرح متاعك على الطريق» . حديث أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم.

(١٠) حديث «الزهري» (ألا إن أربعين داراً جار» أخرجه أبو داود في المراسيل ووصله الطبراني من رواية الزهري عن ابن كعب بن مالك عن أبيه ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة وقال «أربعون ذراعاً» وكلاهما ضعيف.

وقال عليه السلام: «اليمين والشؤم في المرأة والمسكن والفرس، فيمن المرأة خفة مهرها ويسر نكاحها وحسن خلقها، وشؤمها غلاء مهرها وعسر نكاحها وسوء خلقها. وعين المسكن سمته وحسن جوار أهله. وشؤمه ضيقه وسوء جوار أهله. وعين الفرس ذله وحسن خلقه، وشؤمه صعوبته وسوء خلقه»<sup>(١)</sup>.

وعلّم أنه ليس حق الجوار كالأذى فقط بل احتمال الأذى، فإن الجار أيضاً قد كف أذاه فليس في ذلك قضاء حق، ولا يكفي احتمال الأذى بل لا بد من الرفق وإسداء الخبر والمعرف، إذ يقال إن الجار الفقير يتعلق بجاره الغني يوم القيامة فيقول: يا رب سل هذا لم تمنني معروفه وسدّ بابيه دوني؟

ويبلغ ابن المقفع أن جاراً له يبيع داره في دين ركه وكان يجلس في ظل داره، فقال: ما قمت إذا بحرمة ظل داره إن باعها معلماً فدفع إليه ثمن الدار وقال: لا تبعها.

وشكا بعضهم كثرة الفار في داره، فقيل له: لو اقتنيت هرأ؟ فقال: أخشى أن يسمع الفار صوت الهر فيهرب إلى دور الجيران فأكون قد أحببت لهم ما لا أحب لنفسي.

وجملة حق الجار: أن يبداه بالسلام، ولا يطيل معه الكلام، ولا يكثر عن حاله السؤال، ويعوده في المرض ويعزبه في المصيبة، ويقوم معه في الزاء، ويتهنئ في الفرح، ويظهر الشركة في السرور معه، ويصنع عن زلاته، ولا يتطلع من السطح إلى عوراته، ولا يضايقه في وضع الجذع على جداره، ولا في مصب الماء في ميزابه، ولا في مطرح التراب في فئانه، ولا يضيق طريقه إلى الدار، ولا يتبعه النظر فيما يحمله إلى داره، ويستمر ما يتكشف له من عوراته، ويتعشبه من صرخته إذا نابه نأبته، ولا يتغفل عن ملاحظة داره عند غيبته، ولا يسمع عليه كلاماً، ويغض بصره عن حرمة، ولا يديم النظر إلى خادمته، ويتلفظ بولده في كلمته، ويرشده إلى ما يجمله من أمر دينه ودنياه. هذا إلى جملة الحقوق التي ذكرناها لعامة المسلمين، وقد قال ﷺ: «أتدرون ما حق الجار؟ إن استعان بك أخته، وإن استنصرتك نصرتها، وإن استقرضك أقرضته، وإن افتقر عدت عليه، وإن مرض عدته، وإن مات تبع جنازته، وإن أصابه خير هنأته، وإن أصابه مصيبة عزيت، ولا تستعمل عليه بالبناء فتحجب عنه الريح إلا بإذنه، وإذا اشترت فأكهة فأهد له، فإن لم تفعل فادخلها سراً ولا يخرج بها ولدك ليغيظ بها ولده، ولا تؤذه بقتار قدرك إلا أن تغفر له منها، ثم قال: أتدرون ما حق الجار؟ والذي نفسي بيده لا يبلغ حق الجار إلا من رحمه الله»<sup>(٢)</sup>، هكذا رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ، قال: مجاهد: كنت عند عبد الله بن عمر وغلام له يسلخ شاة، فقال: يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي، حتى قال ذلك مراراً فقال له كم تقول هذا؟ فقال إن رسول الله ﷺ لم يزل يوصيني بالجار حتى خشيت أن أسيروته<sup>(٣)</sup> وقال هشام: كان الحسن لا يرى بأساً أن تطعم الجار اليهودي والنصراني من أضيحتك، وقال أبو ذر رضى الله عنه. أوصاني خليلي ﷺ وقال: «إذا طبخت قدرأ فأكثر ماءها، ثم انظر بعض أهل بيت في جيرانك فاغرف لهم منها»<sup>(٤)</sup> وقالت عائشة رضى الله عنها: قلت يا رسول الله إن لي جارين أحدهما مقبل على بابي

(١) حديث «اليمين والشؤم في المرأة والمسكن والفرس فيمن المرأة خفة مهرها... الحديث» أخرجه مسلم من حديث ابن عمر «الشؤم في الدار والمرأة والفرس» وفي رواية له «إن يك من الشؤم شيء خفاء وله من حديث بهيل بن سعد وإن كان ففي الفرس والمرأة والمسكن» ولتريندي من حديث حكيم ابن معاذ ولا شؤم وقد يكون اليمين في الدار والمرأة والفرس» ورواه ابن ماجه فساء محمد بن معاوية والطبراني من حديث أسامة بنت عيسى: قالت يا رسول الله ما سوء الدار؟ قال: وضيق ساحتها وضيق جيرانها قيل فما سوء الدابة؟ قال: ومنعها ظهرها وسوء خلقها، قيل فما سوء المرأة؟ قال: وعقم زوجها وسوء خلقها، وكلامها ضعيف ورويلته في كتاب الخيل للبخاري من رواية سالم بن عبد الله مرسلاً «إذا كان الفرس ضرورياً فهو مشؤم وإذا كانت المرأة قد عرفت زوجاً قيل زوجها فحنت إلى الزوج الأول فهي مشؤمة وإذا كانت الدار بعيدة من المسجد لا يسمع فيها الأذان فهي مشؤمة» وإسناده ضعيف ووصله صاحب مسند الفردوس بذكر ابن عمر فيه.

(٢) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده «أتدرون ما حق الجار؟ إن استعان بك أخته وإن استقرضك أقرضته... الحديث» أخرجه الطرايطي في مكارم الأخلاق وابن عسلي في الكامل وهو ضعيف.

(٣) حديث مجاهد «كنت عند عبد الله بن عمر وغلام له يسلخ شاة فقال يا غلام إذا سلخت فأبدأ بجارنا اليهودي... الحديث» أخرجه أبو داود والترمذي وقال حسن غريب.

(٤) حديث أبي ذر: «أوصاني خليلي ﷺ وإذا طبخت فأكثر المرق ثم انظر بعض أهل بيت من جيرانك فاغرف لهم منها» رواه مسلم.

والآخر ناه ببابه عني، وربما كان الذي عندي لا يسمعها، فأبها أعظم حقاً فقال: القبل عليك ببابه<sup>(١)</sup> ورأى الصديق ولده عبد الرحمن وهو يناصي جرائله، فقال لا تناص جارك، فإن هذا يبقى والناس يذهبون. وقال الحسن بن عيسى النسابوري: سألت عبد الله بن المبارك فقلت: الرجل المجاور يأتيني فيشكو غلامي أنه أتى إليه امرأ والغلام ينكره، فأكره أن أضربه ولعله بريء وأكره أن أدعه فيجد، على جاري، فكيف أصنع؟ قال: إن غلامك لعله أن يحدث حدثاً يستوجب فيه الأدب فاحفظه عليه، فإذا شكاه جارك فأدبه على ذلك الحدث، فتكون قد أرضيت جارك وأدبت على ذلك الحدث، وهذا تلتف في الجمع بين الحقيين.

وقالت عائشة رضى الله عنها: خلال المكارم عشر تكون في الرجل ولا تكون في أبيه وتكون في العبد ولا تكون في سيده، يقسمها الله تعالى لمن أحب: صدق الحديث، وصدق الناس، وإعطاء السائل، والمكافأة بالصنائع وصلة الرحم، وحفظ الأمانة، والتنعم للجار، والتنعم للصاحب، وقرى الضيف، ورأسهن الحياء.

وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ: «يا معشر المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة<sup>(٢)</sup>» قال ﷺ: «إن من سعادة المرء المسلم: المسكن الواسع، والجار الصالح والمركب الهنيء<sup>(٣)</sup>» وقال عبد الله: قال رجل: يا رسول الله، كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت، قال: «إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت، وإذا سمعتهن يقولون قد أسأت فقد أسأت<sup>(٤)</sup>» وقال جابر رضى الله عنه قال النبي ﷺ: «من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبعه حتى يعرضه عليه<sup>(٥)</sup>» وقال أبو هريرة رضى الله عنه: قضى رسول الله ﷺ أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى<sup>(٦)</sup>. وقال ابن عباس رضى الله عنها قال رسول الله ﷺ: «لا يمتنع أحدكم جاره أن يضع خشبة في جداره» وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول: مالي أراكم عنها معرضين، والله لأرميتها بين أكنافكم. وقد ذهب بعض العلماء إلى وجوب ذلك. وقال ﷺ: «من أراد الله به خيراً عسله» قيل: وما عسله؟ قال: «يجبه إلى جيرانه<sup>(٧)</sup>».

## حقوق الأقارب الرحم

قال رسول الله ﷺ: ويقول الله تعالى أنا الرحم وهذه الرحمن شقت لها إسماً من إسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها ينته<sup>(٨)</sup>، وقال ﷺ: «من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع عليه في رزقه فليصل رحمه<sup>(٩)</sup>» وفي رواية أخرى: «من سره أن يمد له في عمره ويوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه» وقيل لرسول الله ﷺ:

(١) حديث عائشة: «قلت يا رسول الله لي جاريتان... الحديث» رواه البخاري.

(٢) حديث أبي هريرة «يا نساء المسلمين لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة» رواه البخاري.

(٣) حديث «إن من سعادة المرء المسلم المسكن الواسع والجار الصالح والمركب الهنيء» رواه أحمد من حديث تابعه بن عبد الحارث وسعد بن أبي وقاص، وحديث تابع أخرجه الحاكم وقال صحيح الإسناد.

(٤) حديث عبد الله: «قال رجل يا رسول الله كيف لي أن أعلم إذا أحسنت أو أسأت؟ قال: «إذا سمعت جيرانك يقولون قد أحسنت فقد أحسنت» رواه أحمد والطبراني وعبد الله هو ابن سمعود، وإسناده جيد.

(٥) حديث جابر «من كان له جار في حائط أو شريك فلا يبعه حتى يعرضه عليه» أخرجه ابن ماجه والحاكم دون ذكر الجار، وقال: صحيح الإسناد، وهو عند الخرائطي في مكارم الأخلاق بلفظ التلق، ولابن ماجه من حديث ابن عباس «من كانت له أرض فأراد أن يبيعها فليعرضها على جاره» ورواه رجال الصحيح.

(٦) حديث أبي هريرة وقضى رسول الله ﷺ أن الجار يضع جذعه في حائط جاره شاء أم أبى. رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق هكذا، وهو متفق عليه بلفظ «لا يمتنع أحدكم جاره أن يقر خشبة في حائطه» رواه ابن ماجه بإسناد ضعيف، واتفق عليه الشيخان من حديث أبي هريرة.

(٧) حديث «من أراد الله به خيراً عسله» رواه أحمد من حديث أبي عتبة الخولاني، ورواه الخرائطي في مكارم الأخلاق، والبيهقي في ترمذ من حديث عمرو بن الحقم. زاد الخرائطي: «قيل وما عسله؟ قال يجبه إلى جيرانه» وقال البيهقي ويفتح له عملاً صالحاً قبل موته حتى يرضى عنه من حوله وإسناده جيد.

(٨) حديث ويقول الله أنا الرحمن وهذه الرحم... الحديث متفق عليه من حديث عائشة.

(٩) حديث «من سره أن ينسأ له في أثره ويوسع له في رزقه فليتيق الله وليصل رحمه» متفق عليه من حديث أنس دون قوله «فليتيق الله» وهو بهد الزيادة عنه أحمد والحاكم من حديث علي بإسناد جيد.

أي الناس أفضل؟ قال: «أتقامه لله وأوصلهم لرحمه. وأمهم بالمعروف وأنهم عن المنكر»<sup>(١)</sup> وقال أبو ذر رضى الله عنه أوصاني خليلي عليه السلام بصلة الرحم وإن أدبرت وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأ<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ: «إنَّ الرحم معلقة بالعرش، وليس الواصل بالملكوت، ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها»<sup>(٣)</sup> وقال عليه السلام: «إنَّ أعجل الطاعة ثواباً صلة الرحم، حتى إن أهل البيت ليكونون فجاراً، فتتموا أموالهم ويكثر عددهم إذا وصلوا أرحامهم»<sup>(٤)</sup> وقال زيد بن أسلم: لما خرج رسول الله ﷺ إلى مكة عرض له رجل فقال: إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فعليك ببني مدليج، فقال عليه السلام: «إن الله قد منعي من بني مدليج بصلتهم الرحم»<sup>(٥)</sup> وقالت أسياه بنت أبي بكر رضى الله عنها: قدمت على أبي، فقلت: يا رسول الله، إن أبي قدمت علي وهي مشركة أفصلها؟ قال، نعم<sup>(٦)</sup>. وفي رواية: أفاعطيها؟ قال: نعم صليها. وقال عليه السلام: «الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان»<sup>(٧)</sup> ولما أراد أبو طلحة أن يتصدق بحائط كان له يحببه عملاً بقوله تعالى ﴿لن تتالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾<sup>(٨)</sup> قال: يا رسول الله، هو في سبيل الله وللفقراء والمسكين فقال عليه السلام: «وجب أجرك على الله قسمه في أقاربك» وقال عليه السلام: «أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح»<sup>(٩)</sup> وهو في معنى قوله: «أفضل الفضائل أن تصل من قطعك، وتعطي من حرمك، وتصنع ممن ظلمك»<sup>(١٠)</sup> وروى أن عمر رضى الله عنه كتب إلى عماله: مروا الأقارب أن يتزاوروا ولا يتجاوروا، وإما قال ذلك لأن التجاور يورث التزاحم على الحقوق، وربما يورث الوحشة وقطيعة الرحم.

### حقوق الوالدين والولد

لا يخفى أنه إذا تأكد حق القرابة والرحم فأخص الأرحام وأمسها الولادة، فيتضاعف تأكيد الحق فيها. وقد قال ﷺ: «لن يميز ولد والده حتى يجده مملوكاً فيشتره فيمته»<sup>(١١)</sup> وقد قال ﷺ: «ير الوالدين أفضل من الصلاة والصدقة والصوم والحج والعمرة والجهاد في سبيل الله»<sup>(١٢)</sup> وقد قال ﷺ: «من أصبح مرضياً لأبيه

- (١) حديث: أي الناس أفضل فقال «أتقامه لله وأوصلهم للرحم» رواه أحمد والطبراني من حديث ذرة بنت أبي فب بإسناد حسن.
- (٢) حديث أبي ذر: «أوصاني خليلي بصلة الرحم وإن أدبرت، وأمرني أن أقول الحق وإن كان مرأ، رواه أحمد وابن حبان وصححه.
- (٣) حديث وإن الرحم معلقة بالعرش وليس الواصل بالملكوت، ولكن الواصل الذي إذا قطعت رحمه وصلها أخرجه الطبراني والبيهقي من حديث عبد الله بن عمرو، وهو عند البخاري دون قوله «الرحم معلقة بالعرش» فرواها مسلم من حديث عائشة.
- (٤) حديث وأعجل الطاعات ثواباً صلة الرحم... الحديث أخرجه ابن حبان من حديث أبي بكر، والخراطي في مكارم الأخلاق، والبيهقي في الشعب من حديث عبد الرحمن بن عوف بسند ضعيف.
- (٥) حديث زيد بن أسلم: لما خرج رسول الله ﷺ إلى مكة عرض له رجل فقال: إن كنت تريد النساء البيض والنوق الأدم فعليك ببني مدليج؛ فقال وإن الله منعي من بني مدليج بصلتهم الرحم، رواه الخراطي في مكارم الأخلاق، وزاد «ومنعني في ليلتي الإبل» وهو مرسل صحيح الإسناد.
- (٦) حديث أسياه بنت أبي بكر: «وقمت على أبي فقلت: يا رسول الله، قلعت على أبي وهي مشركة أفصلها؟ قال: نعم صليها» متفق عليه.
- (٧) حديث «الصدقة على المسكين صدقة، وعلى ذي الرحم صدقة وصلة» أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث سلمان ابن عامر الضبي.
- (٨) حديث: «لما أراد طلحة أن يتصدق بحائط له كان يحببه عملاً بقوله تعالى ﴿لن تتالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾... الحديث» أخرجه البخاري وقد تقدم.
- (٩) حديث «أفضل الصدقة على ذي الرحم الكاشح» أخرجه أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب، وفيه الحجاج بن أرطاة ورواه البيهقي من حديث أم كلثوم بنت عتبة.
- (١٠) حديث «أفضل الفضائل أن تصل من قطعك... الحديث» أخرجه أحمد من حديث معاذ بن أنس بسند ضعيف والطبراني نحوه من حديث أبي أمامة وقد تقدم.
- (١١) حديث «لن يميز ولد والده حتى يجده مملوكاً فيشتره فيمته» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.
- (١٢) حديث «ير الوالدين أفضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد» لم أجده هكذا. وروى أبو يعلى والطبراني في الصغر والأوسط من حديث أنس: «أي رجل رسول الله ﷺ فقال: «إني أشتي الجهاد ولا أقدر عليه. قال: «هل بقي من والديك أحد؟ قال: أي. قال فأقبل الله في برها، فإذا فعلت ذلك فالت حاج ومعتز وجماعه وإسناده حسن.

أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة، ومن أمسى فمثل ذلك، وإن كان واحداً فواحداً، وإن ظلماً وإن ظليماً وإن فواحداً. ومن أصبح مسخطاً لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى النار، ومن أمسى مثل ذلك، وإن كان واحداً فواحداً، وإن ظلماً وإن ظليماً وإن ظلماً<sup>(١)</sup>، وقال ﷺ: «إن الجنة يوجد رجبها من مسيرة خمسمائة عام، ولا يجد رجبها عاق ولا قاطع رحم»<sup>(٢)</sup>، وقال ﷺ: «بر أمك وأباك واختك وأهلك، ثم أدناك فأدناك»<sup>(٣)</sup>.

ويروى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام: يا موسى، إنه بر والديه وعقي كتبه باراً، ومن برني وعق والديه كتبه عاقاً.

وقيل: لما دخل يعقوب على يوسف عليها السلام لم يقم له: فأوحى الله إليه: أنتعاضم أن تقوم لأبيك، وعزني وولجلي لا أخرجت من صلبك نبياً.

وقال ﷺ: «ما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يجعلها لوالديه إذا كانا مسلمين فيكون لوالديه أجرها ويكون له مثل أجورهما من غير أن يتقص من أجورهما شيء»<sup>(٤)</sup>، وقال مالك بن ربيعة: «بيننا نحن عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال: يا رسول الله. هل بقي على من بر أبوي شيء أبرهما به بعد وفاتها قال نعم، الصلاة عليها، والإستغفار لها، وإنفاذ عهدهما، وإكرام صديقيها، وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما»<sup>(٥)</sup>، وقال ﷺ: «إن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه بعد أن يولي الأب»<sup>(٦)</sup>، وقال ﷺ: «بر الوالدة على الولد ضعيفان»<sup>(٧)</sup>، وقال ﷺ: «دعوة للموالدة أسرع إجابة. قيل: يا رسول الله، ولم ذاك؟ قال: هي أرحم من الأب ودعوة الرحم لا تسقط»<sup>(٨)</sup>.

وسأله رجل فقال: يا رسول الله من أبر؟ فقال: «بر والديك» فقال: ليس لي والدان، فقال: «بر ولدك، كما أن لوالديك عليك حقاً، كذلك لولدك عليك حق»<sup>(٩)</sup>، وقال ﷺ: «رحم الله والدأ أعان ولدة على بره»<sup>(١٠)</sup>، أي لم يحمله على العقوق بسوء عمله. وقال ﷺ: «سألوها بين أولادكم في العطية» وقد قيل: ولدك ربحانك تشمها سبماً وخادمك سبماً، ثم هو عدوك أو شريكك وقال أنس رضى الله عنه: قال النبي ﷺ: «الغلام ينفق عنه يوم السابع ويسمى ويحاط عنه الأنثى؛ فإذا بلغ ست سنين أحب، فإذا بلغ تسع سنين عزل فراشه، فإذا بلغ ثلاث عشرة سنة ضرب على الصلاة، فإذا بلغ ست عشرة سنة زوجة أبوه؛ ثم أخذ بيده

(١) حديث ومن أصبح مرضياً لأبويه أصبح له بابان مفتوحان إلى الجنة... الحديث أخرجه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس ولا يصح.

(٢) حديث وإن الجنة يوجد رجبها عام ولا يجد رجبها عاق ولا قاطع رحم أخرجه الطبراني في الصغير من حديث أبي هريرة دون ذكر القاطع، وهي في الأوسط من حديث جابر، إلا أنه قال ومن مسيرة ألف عام، وإسناده ضعيف.

(٣) حديث وبر أمك وأباك واختك وأهلك ثم أدناك أدناك أخرجه الترمذي من حديث طارق المحابر، وأخرجه أحمد والحاكم من حديث أبي رزمة، وأبو داود نحوه من حديث كليب بن منقر عن جده، وله والترمذي والحاكم وصححه من حديث يزيد بن حكيم عن أبيه عن جده. من أبر؟ قال: وأهلك، ثم أمك ثم أمك، ثم أبك ثم أبوك لفظ مسلم.

(٤) حديث وما على أحد إذا أراد أن يتصدق بصدقة أن يجعلها لوالديه إذا كان مسلمين... الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند ضعيف دون قوله وإذا كانا مسلمين.

(٥) حديث مالك بن ربيعة «بيننا نحن عند رسول الله ﷺ إذ جاءه رجل من بني سلمة فقال هل بقي على من بر أبوي شيء» الحديث أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد.

(٦) حديث وإن من أبر البر أن يصل الرجل أهل ود أبيه أخرجه مسلم من حديث ابن عمر.

(٧) حديث «بر الوالدة ضعيفان» غريب بهذا اللفظ وقد تقدم قبل هذا بثلاثة أحاديث يزيد بن حكيم وحديث أبي هريرة وهو معنى هذا الحديث (٨) حديث دعوة الوالدة أسرع إجابة... الحديث لم أقف له على أصل.

(٩) حديث: قال رجل يا رسول الله من أبر؟ قال «بر والديك» فقال ليس لي والدان فقال «ولدك فكما أن لوالديك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حق» أخرجه أبو عمر النوفلي في كتاب معاشرة الأولين من حديث عثمان بن عفان دون قوله «وكما أن لوالديك» بالغ وهذه القطعة رواها الطبراني من حديث ابن عمر قال الدارقطني في الخلل أن الأصم وقفه علي ابن عمر.

(١٠) «حديث برحم الله والدأ أعان ولده على بره» أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث علي بن أبي طالب وابن عمر سعد ضعيف ورواه النوفلي من رواية الشعب مرسلاً.

وقال قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك، أعوذ بالله من فتنتك في الدنيا وعذابك في الآخرة<sup>(١)</sup>، وقال ﷺ: «من حق الولد على الولد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه<sup>(٢)</sup>».

وقال عليه الصلاة والسلام: «كل غلام رهين أو رهينة بغقيقته تذيب عنه يوم السابع ويحلق رأسه<sup>(٣)</sup>» وقال قتادة: إذا ذبحت العقيقة أخذت صوفة منها فاستقبلت بها أوداجها ثم توضع على يافوخ الصبي حتى يسيل عنه مثل الحقيظ ثم يغسل رأسه ويحلق بهد.

وجاء رجل إلى عبد الله بن المبارك فشكا إليه بعض ولده، فقال: هل دعوت عليه؟ قال: نعم. قال: أنت أفسدت.

ويستحب الرق بالولد: رأى الأقرع بن حابس النبي ﷺ وهو يقبل ولده الحسن، فقال: إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم! فقال عليه الصلاة والسلام: «إن من لا يرحم لا يرحم<sup>(٤)</sup>»، وقالت عائشة رضي الله عنها: قال لي رسول الله ﷺ يوماً: «اغسلي وجه أسامة فجعلت أغسله وأنا أنفة، فغضب يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال: «قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية<sup>(٥)</sup>»، وتغر الحسن - والنبي ﷺ على منبره - فنزل فحملة وقرأ قوله تعالى ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾<sup>(٦)</sup> وقال عبد الله بن شداد: بينا رسول الله ﷺ يصلي بالناس، إذ جاءه الحسين فركب عنقه وهو ساجد، فأطال السجود بالناس حتى ظنوا أنه قد حدث أمر، فلما قضى صلاته قالوا: قد أطلت السجود يا رسول الله حتى ظننا أنه قد حدث أمر! فقال: «إن ابني قد أرغمني فكرهت أن أعجله حتى يقضي حاجته<sup>(٧)</sup>» وفي ذلك فوائد: إحداها القرب من الله تعالى فإن العبد أقرب ما يكون من الله تعالى إذا كان ساجداً، وفيه الرق بالولد والبر، وتعليم لأمته. وقال ﷺ: «ريح الولد من ريح الجنة<sup>(٨)</sup>».

وقال يزيد بن معاوية: أرسل أبي إلى الأحنف بن قيس، فلما وصل إليه قال له: يا أبا بحر، ما تقول في الولد؟ قال: يا أمير المؤمنين، ثمار قلوبنا، وعماد ظهورنا، ونحن لهم أرض ذليلة، وساء طليعة، وبهم نصول على كل جليلة؛ فإن طلبوا فأعطهم، وإن غضبوا فأرضهم، بمنحوك ودهم ويمحوك جهدهم، ولا تكن عليهم ثقلاً ثقيلاً، فيملوا حياتك ويودوا وفاتك ويكرهوا قريبك؛ فقال له معاوية: لله أنت يا أحنف، لقد دخلت عن وأنا ملهوه غضباً وغيظاً على يزيد. فلما خرج الأحنف من عنده رضى عن يزيد وبعث إليه بمائتي ألف درهم ومائتي ثوب؛ فأرسل يزيد إلى الأحنف بمائة ألف درهم ومائة ثوب فقامه إياها على الشرط.

(١) حديث أنس: الغلام يعق عنه يوم السابع ويسمى ويحلق عنه الأذى فإذا بلغ ست سنين أدب فإذا بلغ سبع سنين عزل فرائسه فإذا بلغ ثلاثة عشر ضرب على الصلاة والصوم فإذا بلغ ستة عشر تزوج أبوه ثم أخذ يده وقال قد أدبتك وعلمتك وأنكحتك أعوذ بالله من فتنتك في الدنيا وعذابك في الآخرة أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الضحايا والعقيقة إلا أنه قال وأدبوه لسبع وزيروهم لسبع عشرة راجع في ذكر الصرمه ولي إسناده من لم يسم.

(٢) حديث ومن حق الولد على الولد أن يحسن أدبه ويحسن اسمه أخرجه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس وحديث عائشة وضعفها. (٣) حديث وكل غلام رهين أو رهينة بغقيقته تذيب عنه يوم السابع ويحلق رأسه أخرجه أصحاب السنن من حديث سمرة قال الترمذي حسن صحيح.

(٤) حديث: رأى الأقرع بن حابس النبي ﷺ وهو يقبل ولده الحسن فقال: إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحداً منهم فقال ومن لا يرحم لا يرحم أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة.

(٥) حديث عائشة: قال لي رسول الله ﷺ يوماً: «اغسلي وجه أسامة فجعلت أغسله وأنا أنفة؛ فغضب يدي ثم أخذه فغسل وجهه ثم قبله ثم قال: «قد أحسن بنا إذ لم يكن جارية؛ لم أجده هكذا لأحد من حديث عائشة: أن أسامة عثر بعتة الباب فغمي فجعل النبي ﷺ يمه يرفول ولو كان أسامة جارية لحليتها ولكسوتها حتى أنفقاها وإسناده صحيح..

(٦) حديث: عثر الحسن وهو على منبره ﷺ فنزل فحملة وقرأ قوله تعالى ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ أخرجه أصحاب السنن من حديث بريدة في الحسن والحسين معاً بمشايخ ويكران قال الترمذي حسن غريب.

(٧) حديث عبد الله بن شداد: بينا رسول الله ﷺ يصلي بالناس إذ جاءه الحسن فركب عنقه. رواه النسائي من رواه عبد الله بن شداد عن أبيه وقال فيه الحسن أو الحسين على الشك ورواه الحاكم وقال صحيح على شرط البيهقي.

(٨) حديث «ريح الولد من ريح الجنة» أخرجه الطبراني في الصغي والأوسط وابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عباس وفيه مندل بن علي ضعيف.

فهذه هي الأخبار الدالة على تأكيد حق الوالدين وكيفية القيام بحقوقهما تعرف مما ذكرناه في حق الأخوة؛ فإن هذه الرابطة أكد من الأخوة بل يزيد هنا أمران (أحدهما) أن أكثر العلماء على أن طاعة الأبوين واجبة في الشبهات وإن لم تجب في الحرام المحض، حتى إذا كانا يتفصصان بانفردك عنها بالطعام فليك أن تاكل معها، لأن ترك الشبهة ورع، ورضا الوالدين حتم. وكذلك ليس لك أن تسافر في باح أو نافلة إلا بإذنهما، والمبادرة إلى الحج الذي هو فرض الإسلام نفل، لأنه على التأخير. والخروج لطلب العلم نفل إلا إذا كنت تطلب علم الفرض من الصلاة والصوم ولم يكن في بلدك من يعلمك، وذلك كمن يسلم ابتداء في بلد ليس فيها من يعلمه شرع الإسلام فعليه الهجرة ولا يتقيد بحق الوالدين.

قال أبو سعيد الخدري: هاجر رجل إلى رسول الله ﷺ من اليمن وأراد الجهاد، فقال عليه السلام: «هل باليمن أبوك؟» قال: نعم، قال: «هل أذن لك؟» قال: لا، فقال عليه السلام: «فارجع إلى أبوك فاستأذنها، فإن فعلاً فجاده، وإلا فبرها ما استطعت، فإن ذلك خير ما تلقى الله به بعد التوحيد<sup>(١)</sup>». وجاء آخر إليه ﷺ يستشير في الغزو فقال: «ألك والده؟» قال: نعم، قال: «فأرزهما فإن الجنة عند رجلها<sup>(٢)</sup>». وجاء آخر يطلب البيعة على الهجرة وقال: ما جئتك حتى أكتيك والدي، فقال: «أرجع إليها فأضحكها كما أبكتها<sup>(٣)</sup>».

وقال ﷺ: «حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد عن ولده<sup>(٤)</sup>».

وقال عليه السلام: «إذا استصعب على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه<sup>(٥)</sup>».

### حقوق المملوك

إعلم أن ملك النكاح قد سبقت حقوقه في آداب النكاح، فأما ملك اليمين فهو أيضاً يقتضي حقاً في المعاشرة لا بد من مراعاتها، فقد كان من آخر ما أوصى به رسول الله ﷺ أن قال: «إنقروا الله فيها ملكت إيمانكم أطمعهم مما تأكلون واكسهم مما تلبسون ولا تكلفهم من العمل ما لا يطيقون، فما أحببتهم فأسكروا وما كرهتم فيهم، ولا تعذبوا خلق الله فإن الله ملككم إياهم ولو شاء لملكهم إياكم<sup>(١)</sup>» وقال ﷺ: «للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق<sup>(٢)</sup>» وقال عليه السلام: «لا يدخل الجنة خب ولا

(١) حديث أبي سعيد الخدري: هاجر رجل إلى رسول الله ﷺ من اليمن وأراد الجهاد فقال ﷺ: «باليمن أبوك؟» قال: نعم... الحديث. أخرجه أحمد وابن حبان دون قوله «ما استطعت» الخ.

(٢) حديث: جاء آخر إلى النبي ﷺ يستشير في الغزو فقال «ألك والده؟» فقال: نعم، قال فأرزهما فإن الجنة تحت قدمها أخرجه السائي وابن ماجه والحاكم من حديث معاوية بن جهم: أن جاءه ألى النبي ﷺ. قال الحاكم صحيح الإسناد.

(٣) حديث جاء آخر فقال: ما جئتك حتى أبكت والدي فقال «أرجع إليها فأضحكها كما أبكتها» أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح الإسناد.

(٤) حديث حق كبير الإخوة على صغيرهم كحق الوالد عن ولده أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب من حديث أبي هريرة ورواه أبو داود في المراسيل من رواية سعيد بن عمرو بن العاصي ورواه صاحب سنن الترمذي فقال عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاصي عن أبيه عن جده سعيد بن العاصي وإسناده ضعيف.

(٥) حديث إذا استصعب على أحدكم دابته أو ساء خلق زوجته أو أحد من أهل بيته فليؤذن في أذنه أخرجه أبو مصور الدبلي في مسند الفردوس من حديث الحسين بن علي بن أبي طالب بسند ضعيف نحوه.

(٦) حديث: كان من آخر ما أوصى به رسول الله ﷺ قال: «إنقروا الله فيها ملكت إيمانكم أطمعهم مما تأكلون... الحديث» الخ وهو مرفوع في عدة أحاديث فروى أبو داود من حديث علي: كان آخر كلام رسول الله ﷺ: «والصلاة الصلاة إنقروا الله فيها ملكت إيمانكم» وفي الصحيحين من حديث أنس: كان آخر وصية رسول الله ﷺ حين حضره الموت «الصلاة الصلاة وما ملكت إيمانكم» وفيها من حديث أبي در وأطمعهم ما تأكلون واللبوس ما تلبسون ولا تكلفهم ما يغلهم فإن كلفتمهم فاعينهم» لفظ رواه مسلم وفي رواية لأبي داود ومن يملككم من ملوككم فاعلمهم ما تأكلون واكسهم ما تلبسون ومن لا يملككم منهم فيمرو ولا تعذبوا خلق الله تعالى، وإسناده صحيح.

(٧) حديث «للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف ولا يكلف من العمل ما لا يطيق» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

متكبر ولا خائن ولا سيء الملكة<sup>(١)</sup> وقال عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله كم نفعو عن الخادم؟ فصمت عنه رسول الله ﷺ ثم قال: «أعجب عنه في كل يوم سبعين مرة<sup>(٢)</sup>» وكان عمر رضى الله عنه يذهب إلى العوالي في كل يوم سبت، فإذا وجد عبداً في عمل لا يطيقه وضع عنه منه. ويروي عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه رأى رجلاً على دابته وغلالة يسمى خلفه فقال له: يا عبد الله إحمه خلفك فإنما هو أخوك روحه مثل روحك فحملة ثم قال: لا يزال العبد يزداد من الله بعداً ما شئى خلفه. وقالت جارية لأبي الدرداء: إني سمعت منذ سنة فما عمل فيك شيئاً فقال: لم فعلت ذلك؟ فقالت: أردت الراحة منك، فقال: إذهي فانت حرة لوجه الله. وقال الزهري: متى قلت للمملوك أخراك الله فهو حر. وقيل للأحنف بن قيس عن تلمعت الحلم؟ قال: من قيس بن عاصم، قيل فما بلغ من حلمه؟ قال: بينما هو جالس في داره إذا أتته خادمة له بسفود عليه شواء فسقط السفود من يدها على ابن له فغره فمات، فدهشت الجارية، فقال: ليس يسكن روع هذه الجارية إلا العتق فقال لها: أنت حرة لا بأس عليك. وكان عون ابن عبد الله إذا عصاه غلامه قال: ما أشبهك بمولاي؟ مولاي بعصي مولاي وأنت تعصي مولاي، فأغضبه يوماً فقال: إنما تريد أن أضربك إذهب فانت حر. وكان عند ميمون بن مهران ضيف فاستعجل على جاريته بالعشاء فجاءت مسرعة ومعهما قصعة مملوءة، فغرث وأراقنتها على رأس سيدها ميمون؛ فقال: يا جارية أحرقتني، قالت: يا معلم الخير ومؤدب الناس إرجع إلى ما قال الله تعالى قال: وما قال الله تعالى؟ قالت: قال ﴿والكاظمين الغيظ﴾ قال: قد كظمت غيظي، قالت ﴿والمافين عن الناس﴾ قال: قد عفوت عنك، قالت: زد فإن الله تعالى يقول ﴿والله يحب المحسنين﴾ قال: أنت حرة لوجه الله تعالى. وقال ابن المنكدر: إن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ ضرب عبداً له فجعل العبد يقول: أسألك بالله أسألك بوجه الله فلم يصفه فسمع رسول الله ﷺ صياح العبد فانطلق إليه، فلما رأى رسول الله ﷺ أمسك يده فقال رسول الله: «سألك بوجه الله فلم تعفه فلما رأيته أمسكت يدك» قال: فإنه حر لوجه الله يا رسول الله، فقال: «لو لم تفعل لسفعت وجهك النار<sup>(٣)</sup>» وقال ﷺ: «العبد إذا نصح لسيدته وأحسن عبادة الله فله أجره مرتين<sup>(٤)</sup>» ولما اعتق أبو رافع بكى وقال: «كان لي أجران فذهب أحدهما. وقال ﷺ: «عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار، فأما أول ثلاثة يدخلون الجنة: فالشاهد، وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيدته، وعفيف متعفف ذو عيال، وأول ثلاثة يدخلون النار: أمير مسلط وذو ثروة لا يعطي حق الله فقير فخور<sup>(٥)</sup>» وعن أبي مسعود الأنصاري قال: بينما أنا أضرب غلاماً لي إذ سمعت صوتاً من خلفي: «إعلم يا أبا مسعود» مرتين فالتفت فإذا رسول الله ﷺ فألقيت السوط من يدي فقال: «والله أشد عليك منك على هذا<sup>(٦)</sup>» وقال ﷺ: «إذا ابتاع أحدكم الخادم، فليكن أول شيء يطمعه الحلو فإنه أطيب لنفسه<sup>(٧)</sup>» رواه معاذ وقال أبو هريرة رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ: «إذا أتى أحدكم خادمه بطعامه فليجلسه وليأكل معه فإن لم

(١) حديث ولا يدخل الجنة خب ولا خائن ولا سيء الملكة أخرجه أحمد مجموعاً والترمذي مرفقاً وابن ماجه مقتصر على «سيء الملكة» من حديث أبي بكر وليس عند أحد منهم متكبر وزاد أحمد والترمذي البخل والمان وهو ضعيف رخص الترمذي أحد طريقه.

(٢) حديث ابن عمر: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله كم نفعو عن الخادم؟ فصمت ثم قال «أعجب عنه كل يوم سبعين مرة» أخرجه أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح ضريب.

(٣) حديث ابن المنكدر: أن رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ ضرب عبداً له فجعل العبد يقول: أسألك بالله أسألك بوجه الله؛ فسمع رسول الله ﷺ صياح العبد... الحديث أخرجه ابن المبارك في الزهد ومسلماً في رواية لاسلم في حديث أبي مسعود الآي ذكره؛ فجميل يقول: أمره بالله. قال فجعل يضربه فقال: أمره برسول الله فتركه، وفي رواية له: فقلت هو حر لوجه الله، فقال وأما إنك لو لم تفعل للفحتك النار أو دلسكت النار.

(٤) حديث «إذا نصح العبد لسيدته وأحسن عبادة الله له أجره مرتين» متفق عليه من حديث ابن عمر.

(٥) حديث «عرض على أول ثلاثة يدخلون الجنة وأول ثلاثة يدخلون النار: فالشاهد وعبد مملوك أحسن عبادة ربه ونصح لسيدته... الحديث» أخرجه الترمذي وقال حسن وابن جبان من حديث أبي هريرة.

(٦) حديث أبي مسعود الأنصاري: «بينما أنا أضرب غلاماً لي سمعت صوتاً من خلفي «إعلم يا أبا مسعود» مرتين... الحديث». رواه مسلم.

(٧) حديث معاذ: «إذا ابتاع أحدكم الخادم فليكن أول شيء يطمعه الحلو فإنه أطيب لنفسه» أخرجه الطبراني في الأوسط والبخاري في معارج الأخلاق بسند ضعيف.



يفعل فليتناوله لقمة<sup>(١)</sup>» وفي رواية: «إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه؛ فكفاه حره ومؤنته وقربه إليه فليجلسه وليأكل معه، فإن لم يفعل فليتناوله أو ليأخذ أكلة فليروغها - وأشار بيده - وليضعها في يده وليقل كل هذه ودخل على سلمان رجل وهو يمجن فقال: يا أبا عبد الله ما هذا؟ فقال: بعثنا الخادم في شغل فكرهنا أن نجتمع عليه عمليين. وقال ﷺ: «من كانت عنده جارية فصانها وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران<sup>(٢)</sup>» وقد قال ﷺ: «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته<sup>(٣)</sup>».

فجملة حق المملوك أن يشركه في طعمته وكسوته، ولا يكلفه فوق طاقته، ولا ينظر إليه بعين الكبر والإزدراء وأن يعفو عن زلته ويتفكر عند غضبه عليه بهفوته أو بجنائته في معاصيه وجنائته على حق الله تعالى وتقصيره في طاعته مع أن قدرة الله عليه فوق قدرته. وروى فضالة بن عبيد أن النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا يسئل عنهم: رجل فارق الجماعة، ورجل عصى إمامه فمات عاصياً فلا يسأل عنها، وإمرأة غاب عنها زوجها وقد كفأها مؤنة الدنيا فترجعت بعده فلا يسأل عنها. وثلاثة لا يسأل عنهم رجل ينازع الله رداءه ورداءه الكبرياء وإزاره العز، ورجل في شك من الله، وقنوط من رحمة الله<sup>(٤)</sup>».

تم كتاب آداب الصحبة والمعاشرة مع أصناف الخلق.

(١) حديث أبي هريرة «وليأكل معه فإن أبي فليتناوله» وفي رواية «إذا كفى أحدكم مملوكه صنعة طعامه... الحديث» متفق عليه مع اختلاف لفظ وهو في مكانه الأخلاق للبخاري باللفظين اللذين ذكرهما المصنف غير أنه لم يذكر «علاج» وهذه اللفظة عند البخاري.  
(٢) حديث «من كانت عنده جارية فصانها وأحسن إليها ثم أعتقها وتزوجها فذلك له أجران» متفق عليه من حديث أبي موسى.  
(٣) حديث «كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته» متفق عليه من حديث ابن عمر وقد تقدم.  
(٤) حديث فضالة بن عبيد «ثلاثة لا يسأل عنهم: رجل فارق الجماعة وعصى إمامه ومات عاصياً... الحديث» إسناده الطبراني ومبجحه.

## كتاب آداب العزلة

وهو الكتاب السادس من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم النعمة على خيرة خلقه وصفوته بأن صرف همهم إلى مؤانسته، وأجزل حظهم من التلذذ بمشاهدة آلائه وعظمته، وروح أسرارهم بمناجاته وملاطفته وحرق في قلوبهم النظر إلى متاع الدنيا وزهرتها حتى اغتبط بعزله كل من طويت الحجب عن مجاري فكرته فاستأنس بمطالعة سبحات وجهه تعالى في خلوته، واستوحش بذلك عن الأنس بالإنس وإن كان من أخص خاصته والصلاة على سيدنا محمد سيد أنبيائه وخيرته وعلى آله وصحابه سادة الحق وأئمة.

أما بعد: فإن للناس اختلافاً كثيراً في العزلة والمخالطة وتفضيل إحداهما على الأخرى، ومع أن كل واحدة منها لا تنفك عن غوائل تنفر عنها وفوائد تدعو إليها، وميل أكثر العباد والزهاد إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة وما ذكرناه في كتاب الصلوة من فضيلة المخالطة والمواخاة والمؤالفة يكاد يناقض ما مال إليه الأكثرون من اختيار الإستيحاش والخلوة، فكشف الغطاء عن الحق في ذلك مهم. ويحصل ذلك برسم باين (الباب الأول) في نقل المذاهب والحجج فيها (الباب الثاني) في كشف الغطاء عن الحق بحصر الفوائد والغوائل.

### الباب الأول في نقل المذاهب والأقاويل

وذكر حجج الفريقين في ذلك

أما المذاهب فقد اختلف فيها وظهر هذا الاختلاف بين التابعين. فذهب إلى اختيار العزلة وتفضيلها على المخالطة: سفيان الثوري، وإبراهيم بن أدهم، وداود الطائي، وفصيل بن عياض، وسليمان الخواص، ويوسف بن أسباط وحذيفة المرعشي، وبشر الحافي.

وقال أكثر التابعين باستحباب المخالطة واستكثار المعارف والايحسان والتآلف والتحبب إلى المؤمنين والاستعانة بهم في الدين تعاوناً على البر والتقوى ومال إلى هذا: سعيد بن المسيب، والشامي، وابن أبي ليلى، وهشام بن عروة، وابن شبرمة، وشريح، وشريك بن عبد الله، وابن عيينة، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد بن حنبل، وجماعة.

والمأثور عن العلماء من الكلمات ينقسم إلى كلمات مطلقة تدل على الميل إلى أحد الرأيين، وإلى كلمات مقرونة بما يشير إلى علة الميل. فلننقل الآن مطلقات تلك الكلمات لنبين المذاهب فيها، وما هو مقرون بذكر العلة نوره عند التعرض للغوائل، والفوائد، فقول؛ قد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال: خذوا بحظكم من العزلة. وقال ابن سيرين: العزلة عبادة. وقال الفضيل: كفى بالله عبداً وبالقرآن مؤسداً وبال موت واعظاً.

وقيل: اتخذ الله صاحباً ودع الناس جانباً. وقال أبو الربيع الزاهد لداود الطائي: عظمي؛ قال: صم عن الدنيا واجعل فطرك الآخرة وفر من الناس فرارك من الأسد. وقال الحسن رحمه الله: كلمات أحفظهن من التوراة؛ فنع ابن آدم فاستغنى، اعتزل الناس فسلم، ترك الشهوات فصار حراً، وترك الحسد فظهرت مروءته، صبر قليلاً فتمتع طويلاً. وقال وهيب ابن الورد: بلغنا أن الحكمة عشرة أجزاء، تسعة منها في الصمت والعاشر في عزلة الناس. وقال يوسف بن مسلم لعل بن بكار: ما أصبرك على الوحدة؟ - وقد كان لزم البيت - فقال: كنت وأنا شاب أصبر على أكثر من هذا؛ كنت أجالس الناس ولا اكلمهم. وقال سفيان الثوري: هذا وقت السكوت وملازمة البيوت. وقال بعضهم: كنت في سفينة ومعنا شاب من العلوية فمكث معنا سبعة أيام لا نسلم له كلاماً، فقلنا له: يا هذا قد جمعنا الله وإياك منذ سبع ولا نراك تحالطنا ولا تكلمنا، فأنشأ يقول:

قليل المم لا ولد يموت ولا أمر يحافزه يفسوت  
قضى وطر الصبا وأنادى صلياً فغايسته التفرّد والسكوت

وقال إبراهيم النخعي لرجل تفقه ثم اعتزل، وكذا قال الربيع بن خثيم. وقيل كان مالك بن أنس يشهد الجنائز ويعود المرضى ويعطي الإخوان حقوقهم فترك ذلك واحداً حتى تركها كلها، وكان يقول: لا ينهيا للمره أن ينبر كل عذر له. وقيل لعمر بن عبد العزيز: لو تفرغت لنا؟ فقال: ذهب الفراغ فلا فراغ إلا عند الله تعالى وقال الفضيل: إني لأجد للرجل عندي يداً: إذا لقيني أن لا يسلم عليّ، وإذا مرضت أن لا يمدوني. وقال أبو سليمان الداراني: بينا الربيع ابن خثيم جالس على باب داره إذ جاءه حجر فصك وجهه فشجه، فجعل يمسح الدم ويقول: لقد وعظت يا ربيع، فقام ودخل داره فما جلس بعد ذلك على باب داره حتى أخرجت جنازته. وكان سعد بن أبي وقاص وسعيد بن زيد لهما بيوتهما بالعقيق فلم يكونا يأتیان المدينة لجمعة لا غيرها حتى ما تا بالعقيق. وقال يوسف بن أسباط: سمعت سفيان الثوري يقول، والله الذي لا إله إلا هو لقد حلت العزلة وقال بشر بن عبد الله: أقل من معرفة الناس فإنك لا تدري ما يكون يوم القيامة، فإن تكن فضيحة كان من يعرفك قليلاً. ودخل بعض الأراء على حاتم الأصم فقال له: ألك حاجة؟ قال: نعم، قال: وما هي؟ قال أن لا تراني ولا أراك ولا تعرفني. وقال رجل لسهل: أريد أن أصحبك، فقال: إذا مات أحدنا فمن يصحب الآخر؟ قال: الله قال: فليصحبه الآن. وقيل للفضيل: إن علياً إنك يقول لوددت أني في مكان أرى الناس ولا يروني؛ فبكي الفضيل وقال: يا ويح على أفلا أقمها فقال لا أراهم ولا يروني؟ وقال الفضيل أيضاً: من سخافة عقل الرجل كثرة معارفه. وقال ابن عباس رضى الله عنهما: أفضل المجالس مجلس في قعر بيتك لا ترى ولا ترى. فهذه أقاويل المائلين إلى العزلة.

### ذكر حجج المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها

إحتج هؤلاء بقوله تعالى ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا﴾ الآية ويقولو تعالى ﴿فألف بين قلوبكم﴾ أمّن على الناس بالسبب المؤلف وهذا ضعيف؛ لأن المراد به تفرّق الآراء واختلاف المذاهب في معاني كتاب الله وأصول الشريعة. والمواد بالألفة الغوائل من الصدور وهي الأسباب المثيرة للفتن المحركة للخصومات، والعزلة لا تنافي ذلك.

واحتجوا بقوله ﷺ: «المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف»<sup>(١)</sup> وهذا ضعيف لأنه إشارة

#### كتاب العزلة

الباب الأول: في نقل المذاهب والحجج فيها

(١) حديث المؤمن ألف مألوف... الحديث تقدم في الباب الأول من آداب الصحبة.

إلى مذمة سوء الخلق تمتنع بسببه المزايفة، ولا يدخل تحته الحسن الخلق الذي إن خالط ألف وألف ولكنه ترك المخالطة إشغالاً بنفسه وطلباً للسلامة من غيره.

واحتجوا بقوله ﷺ: «من فارق الجماعة شبراً خلع ربة الإسلام من عنقه» وقال: «من فارق الجماعة فمات فميتة جاهلية<sup>(١)</sup>» ويقول ﷺ: «من شق عصا المسلمين والمسلمون في إسلام دامج فقد خلع ربة الإسلام من عنقه<sup>(٢)</sup>» وهذا ضعيف لأن المراد به الجماعة التي اتفقت آراؤهم على إمام بعقد البيعة فخرجوا عليهم بغى، وذلك مخالفة للرأي وخروج عليهم وذلك عظور لاضطرار الخلق إلى إمام مطاع يجمع رأيهم ولا يكون ذلك إلا بالبيعة من الأكثر، فالمخالفة تشويش مثير للفتنة فليس في هذا تعرض للعزلة.

واحتجوا بنبيه ﷺ عن المهاجر فوق ثلاث إذ قال: «ومن هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار<sup>(٣)</sup>» وقال عليه السلام: «لا يحمل لأمرىء مسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث والسابق بالصلح يدخل الجنة<sup>(٤)</sup>» وقال: «ومن هجر أخاه سنة فهو كسافك نمة<sup>(٥)</sup>». قالوا والعزلة هجرة بالكلية. وهذا ضعيف لأن المراد به الغضب على الناس وللججاج فيه يقطع الكلام والسلام والمخالطة المعتادة، فلا يدخل فيه ترك المخالطة أصلاً من غير غضب. مع إن المهاجر فوق ثلاث جائز في موضعين؛ أحدهما: أن يرى فيه إصلاحاً للمهجور في الزيادة. الثاني: أن يرى لنفسه سلامة فيه. والثاني وإن كان عاماً فهو محمول على ما وراء الموضوعين المخصوصين بدليل ما روى عن عائشة رضي الله عنها. إن النبي ﷺ هجرها ذا الحجة والمحرّم وبعض صفر<sup>(٦)</sup>. وروى عن عمر: أنه ﷺ اعتزل نسائه وألى منهن شهراً وصعد إلى غرفة له وهي خزانة فلبث تسعاً وعشرين يوماً؛ فلما نزل قيل له: إنك كنت فيها تسعاً وعشرين، فقال: «والشهر قد يكون تسعاً وعشرين<sup>(٧)</sup>»، وروت عائشة رضي الله عنها: أن النبي ﷺ قال: «لا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث أيام إلا أن يكون ممن لا تؤمن بوائقه<sup>(٨)</sup>» فهذا صريح في التخصيص وعلى هذا ينزل قول الحسن رحمه الله حيث قال: هجران الأحق قرينة إلى الله فإن ذلك يدوم إلى الموت إذا الحمالة لا ينتظر علاجها. وذكر عند محمد بن عمر الواقدي رجل هجر رجلاً حتى مات؛ فقال: هذا شيء قدم تقدم فيه قوم؛ سعد بن أبي وقاص كان مهاجراً لعمار بن ياسر حتى مات، وعثمان بن عفان كان مهاجراً لعبد الرحمن بن عوف وعائشة كانت مهاجرة لحفصة. وكان طاووس مهاجراً لوهب بن منبه حتى ماتا. وكل ذلك يحمل على رؤيتهم سلامتهم في المهاجرة.

واحتجوا بما روى: أن رجلاً أتى الجبل ليتعبد فيه فجاء به إلى رسول الله ﷺ فقال: «لا تفعل أنت ولا أحد منكم لصبر أحدكم في بعض مواطن الإسلام خير له من عبادة أحدكم وحده أربعين عاماً<sup>(٩)</sup>» والظاهر أن هذا إنما كان لما فيه من ترك الجهاد مع شدة وجوبه في ابتداء الإسلام بدليل ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: غزونا مع رسول الله ﷺ فمررنا بشعب فيه عينة طيبة طيبة الماء؛ فقال واحد من القوم: لو اعتزلت

(١) حديث ومن ترك الجماعة فمات فميتة جاهلية أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وقد تقدم في أبواب المحاسن من كتاب الحلال والحرام.  
(٢) حديث ومن شق عصا المسلمين والمسلمون في إسلام دامج فقد خلع ربة الإسلام، أخرجه الطبراني والخطابي في العزلة من حديث ابن عباس بسند جيد.

(٣) حديث ومن هجر أخاه فوق ثلاث فمات دخل النار أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح.  
(٤) حديث «لا يحمل لأمرىء أن يهجر أخاه فوق ثلاثة والسابق بالصلح يدخل الجنة» متفق عليه من حديث أنس دون قوله «والسابق بالصلح» زاد فيه الطبراني والذي يبدأ بالصلح يسبق إلى الجنة.

(٥) حديث ومن هجر أخاه سنة فهو كسافك نمة أخرجه أبو داود من حديث أبي غرashed السلمي وأبوه حدود بن أبي حدود وإسناده صحيح.  
(٦) حديث: إنه ﷺ هجر عائشة ذا الحجة والمحرّم وبعض صفر. قلت: إنما هجر زينب هذه المدة كما رواه أبو داود من حديث عائشة وسكت عليه لغير عند صالح.

(٧) حديث عمر: «إنه ﷺ اعتزل نسائه وألى منهن شهراً... الحديث» متفق عليه.  
(٨) حديث عائشة: «لا يحمل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث إلا أن يكون ممن لا يأمن بوائقه» أخرجه ابن عدي وقال غريب المتن والإسناد وحديث عائشة عند أبي داود دون الإسناده بإسناد صحيح.

(٩) حديث: إن رجلاً أتى الجبل ليتعبد فيه فجاء به إلى رسول الله ﷺ فقال «لا تفعل» الحديث. أخرجه البيهقي من حديث عيسى بن سلامة قال ابن عبد البر يقولون أن حديثه مرسل وكذا ذكره ابن حبان في ثقات التابعين.

الناس في هذا الشعب ولن أفعل ذلك حتى أذكره لرسول الله ﷺ فقال ﷺ: «لا تفعل فإن مقام أحدكم في سبيل الله خير من صلاته في أهله ستين عاماً ألا تحبون أن يغفر الله لكم وتدخلون الجنة أغزوا في سبيل الله فإنه من قاتل في سبيل الله فوافقه ناقة أدخله الله الجنة»<sup>(١)</sup>.

واحتجوا بما روى معاذ بن جبل أنه ﷺ قال: «إن الشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الغنمية والناحية والشاردة وإياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد»<sup>(٢)</sup>، وهذا إنما أراد به من اعتزل قبل تمام الغلم، وسيأتي بيان ذلك وأن ذلك ينهي عنه إلا لضرورة.

### ذكر حجج المائلين إلى تفضيل العزلة

احتجوا بقوله تعالى حكاية عن إبراهيم عليه السلام ﴿واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربّي﴾ الآية ثم قال تعالى ﴿فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهبنا له إسحق ويعقوب وكلا جعلنا نبياً﴾ إشارة إلى أن ذلك ببركة العزلة. وهذا ضعيف لأن مخالطة الكفار لا فائدة فيها إلا دعوتهم إلى الدين. وعند اليأس من إيمانهم فلا وجه إلا هجرهم وإنما الكلام في مخالطة المسلمين وما فيها من البركة لما روى أنه قيل: يا رسول الله الوضوء من جر غمر أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يظهر منها الناس؟ فقال: «بل من هذه المطاهر التماساً ببركة أيدي المسلمين»<sup>(٣)</sup> وروى أنه ﷺ لما طاف بالبيت عدل إلى زمزم ليشرب منها؛ فإذا التمر المتفقع في حياض الأدم وقد متهه الناس بأيديهم وهم يتناولون منه ويشربون، فاستسقى منه وقال: «أسقوني» فقال العباس: إن هذا النبيذ شراب قد مثث وخبض بالأيدي أفلا أتيت بشراب أنظف من هذا من جر غمر في البيت؟ فقال: «أسقوني من هذا الذي يشرب منه الناس التمس ببركة أيدي المسلمين» فشرّب منه<sup>(٤)</sup>، فإذن كيف يستدل باعتزال الكفار والأصنام على اعتزال المسلمين مع كثرة البركة فيهم؟

واحتجوا أيضاً بقول موسى عليه السلام ﴿وإن لم تؤمنوا بي فاعتزلوني﴾ وأنه فرغ إلى العزلة عند اليأس منهم وقال تعالى في أصحاب الكهف ﴿وإذا اعتزلتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته﴾ أمرهم بالعزلة. وقد اعتزل نبينا ﷺ قريباً لما أخوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة إلى أرض الحبشة<sup>(٥)</sup>، ثم لاحقوا به إلى المدينة بعد أن أعل الله كلمته. وهذا أيضاً اعتزال عن الكفار بعد اليأس منهم فإنه ﷺ لم يعتزل المسلمين ولا من توقع إسلامه من الكفار. وأهل الكهف لم يعتزل بعضهم بعضاً وهم مؤمنون وإنما اعتزلوا الكفار، وإنما النظر في العزلة من المسلمين.

(١) حديث أبي هريرة: «وخرنا حل عهد رسول الله ﷺ فمرونا بشعب فيه عينة طيبة ماء فزيرة فقال واحد من القوم: لو اعتزلت الناس في هذا الشعب الحديث أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم إلا أن الترمذي قال سجين عاماً

(٢) حديث معاذ بن جبل: «والشيطان ذئب الإنسان كذئب الغنم يأخذ الغنمية والناحية والشاردة وإياكم والشعاب وعليكم بالعامة والجماعة والمساجد» أخرجه أحمد والطبراني ورجال ثقات إلا أن فيه انقطاعاً

(٣) حديث أبي له ﷺ الوضوء من جر غمر أحب إليك أو من هذه المطاهر التي يظهر منها الناس؟ فقال: «بل من هذه المطاهر الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر وفيه ضعف.

(٤) حديث «لما طاف بالبيت عدل إلى زمزم يشرب منها فإذا التمر متفقع في حياض الأدم قد متهه الناس بأيديهم الحديث» وفيه فقال وأسفوس من هذا الذي يشرب منه الناس» رواه الأزرقي في تاريخ مكة من حديث ابن عباس بسند ضعيف ومن رواية طاووس مرسلاً نحوه

(٥) حديث. «واعتزل ﷺ قريباً لما أخوه وجفوه ودخل الشعب وأمر أصحابه باعتزالهم والهجرة إلى الحبشة الحديث» رواه موسى بن عتبة في المغازي ومن طريقه البيهقي في الدلائل من ابن شهاب مرسلاً، ورواه ابن سعد في الطبقات من رواية ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام مرسلاً أيضاً، ووصله من رواية أبي سلمة الحضرمي عن ابن عباس إلا أن ابن سعد ذكر أن المشركين حصروا بني هاشم في الشعب، وذكر موسى بن عتبة أن أبا طالب جمع بني عبد المطلب وأمرهم أن يدخلوا رسول الله ﷺ شعبهم، ومغاذي موسى بن عتبة أصبح المغازي وذكر موسى بن عتبة أيضاً أنه أمر أصحابه حين دخل الشعب بالخروج إلى أرض الحبشة، ولأبي داود من حديث أبي موسى أمرنا النبي ﷺ أن ننتقل إلى أرض الحبشة. قال البيهقي وإسناده صحيح والاحمد من حديث ابن مسعود: «بعثنا رسول الله ﷺ إلى الحبشة رزوي ابن إسحق بإسناد جيد ومن طريقه البيهقي في الدلائل من حديث أبي سلمة: «إن بأرض الحبشة ملكاً لا يظلم أحد عندنا فاحرقوا بيلاده الحديث».

واحتجوا بقوله ﷺ لعبد الله بن عامر الجهني لما قال: يا رسول الله ما النجاة؟ قال: «وليسك بيتك وأمسك عليك لسانك وأبك على خطيئتك»<sup>(١)</sup> وروى أنه قيل له ﷺ: أي الناس أفضل؟ قال: «ومؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله تعالى» قيل: ثم من؟ قال: «رجل معتزل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره»<sup>(٢)</sup> وقال ﷺ: «إن الله يحب العبد التقي التقى الحفي»<sup>(٣)</sup>.

وفي الإحتجاج بهذه الأحاديث نظر، فاما قوله لعبد الله بن عامر فلا يمكن تنزيله إلا على ما عرفه ﷺ بنور النبوة من حاله، وأن لزوم البيت كان اليق به وأسلم له من المخالطة، فإنه لم يأمر جميع الصحابة بذلك، ورب شخص تكون سلامته في العزلة لا في المخالطة كما قد تكون سلامته في اللقود في البيت وأن لا يخرج إلى الجهاد، وذلك لا يدل على أن ترك الجهاد أفضل. وفي مخالطة الناس مجاهدة ومقاساة ولذلك قال ﷺ: «الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم»<sup>(٤)</sup> وعلى هذا ينزل قوله عليه السلام: «رجل معتزل يعبد ربه ويدع الناس من شره» فهذا إشارة إلى شرير بطبعه تتأذى الناس بمخالطته. وقوله: «إن الله يحب التقى الحفي» إشارة إلى إثار الحمول وتوقي الشهرة. وذلك لا يتعلق بالعزلة فكم من راهب معتزل تعرفه كافة الناس؟ وكم من مخالط خامل لا ذكر له ولا شهرة؟ فهذا تعرض لأمر لا يتعلق بالعزلة.

واحتجوا بما روى أنه ﷺ قال لأصحابه: «ألا أنبئكم بخير الناس» قالوا: بلى يا رسول الله، فأشار بيده نحو المغرب وقال: «رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أوفار عليه ألا أنبئكم بخير الناس بعده؟» وأشار بيده نحو الحجاز وقال: «رجل في غنمه يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ويعلم حق الله في ماله اعتزل شرور الناس»<sup>(٥)</sup> فإذا ظهر أن هذه الأدلة لا شفاء فيها من الجانبين فلا بد من كشف الغطاء بالتصريح بفوائد العزلة وغوائلها ومقاييس بعضها بالبعض ليتبين الحق فيها.

## الباب الثاني: في فوائد العزلة وغوائلها

### وكشف الحق في فضلها

إعلم أن اختلاف الناس في هذا يضاهي اختلافهم في فضيلة النكاح والعزوبة. وقد ذكرنا أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص بحسب ما فصلناه من آفات النكاح وفوائده، فكذلك القول فيها نحن فيه. فلنذكر أولاً فوائد العزلة وهي تنقسم إلى فوائد دينية ودنيوية. والدينية تنقسم إلى ما يمكن من تحصيل الطاعات في الخلوة والمواظبة على العبادة والفكر وتربية العلم، وإلى التخلص من إرتكاب المناهي التي يتعرض الإنسان لها بالمخالطة، كالرياء والغبية والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأعمال الخبيثة من جلساء السوء. وإما الدنيوية فتقسم إلى ما يمكن من التحصيل بالخلوة؛ كتمكين المحترف في خلوته إلى ما يخلص من محذورات يتعرض لها بالمخالطة، كالنظر إلى زهرة الدنيا وإقبال الخلق عليها وطمعه في الناس وطمع الناس فيه وانكشاف ستر مروءته بالمخالطة والتأذي بسوء خلق الجليس في

(١) حديث مساله عقبه بن عامر: يا رسول الله ما النجاة؟ فقال: «وليسك بيتك... الحديث» أخرجه الترمذي من حديث عقبه وقال حسن.

(٢) حديث: أي الناس أفضل؟ فقال: «ومؤمن مجاهد بنفسه وماله في سبيل الله» قيل: ثم من؟ قال: «رجل معتزل... الحديث» متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدري.

(٣) حديث: «إن الله يحب العبد التقي التقى الحفي» أخرجه مسلم من حديث سعد بن أبي وقاص.

(٤) حديث «الذي يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر ولم يسم الترمذي الصحابي قال شيخ من أصحاب النبي ﷺ والطريق واحد.

(٥) حديث «ألا أنبئكم بخير الناس؟» قالوا: بلى، قال: «وأشار بيده نحو المغرب» وقال «رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله ينتظر أن يغير أو يفتار عليه» الحديث أخرجه الطبراني من حديث أم خنيس إلا أنه قال: نحو المشرق، بدل: المغرب، وفيه ابن إسحق رواه بالعمدة والترمذي والنسائي نحوه مختصراً من حديث ابن عباس قال الترمذي حديث حسن.

مراته أو سوء ظنه أو نعيمته أو عاصدته أو التآذي بنقله وتشويه خلقته. وإلى هذا ترجع مجامع فوائد العزلة فلنحصرها في ست فوائد.

### الفائدة الأولى

الفرغ للعبادة والفكر والإستئناس بمناجاة الله تعالى عن مناجاة الخلق، والإشتغال باستكشاف أسرار الله تعالى في أمر الدنيا والآخرة وملوكوت السموات والأرض، فإن ذلك يستعدي فراغاً ولا فراغ مع المخالطة، فالعزلة وسيلة إليه. ولهذا قال بعض الحكماء: لا يتمكن أحد من الخلوة إلا بالتمسك بكتاب الله تعالى. والتمسكون بكتاب الله تعالى هم الذين استراحوا من الدنيا بذكر الله الذاكرون الله بالله عاشوا بذكر الله وماتوا بذكر الله ولقوا الله بذكر الله. ولا شك في أن هؤلاء تمنعهم المخالطة عن الفكر والذكر فالعزلة أولى بهم. ولذلك كان ﷺ في ابتداء أمره يتنزل في جبل حراء وينزل إليه حتى قوى فيه نور النبوة<sup>(١)</sup> فكان الخلق لا يجيبونه عن الله فكان يبدهن مع الخلق وبقبله مقيلاً على الله تعالى حتى كان الناس يظنون أن أبا بكر خليله. فأخبر النبي ﷺ عن إستغراق همه بالله فقال: «لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله<sup>(٢)</sup>» ولن يسمع الجمع بين مخالطة الناس وظاهر الإقبال على الله سرّاً إلا قوة النبوة فلا ينبغي أن يغتر كل ضعيف بنفسه فيقطع في ذلك، ولا يبعد أن تنتهي درجة بعض الأولياء إليه. فقد نقل عن الجنيد أنه قال: أن أكلم الله منذ ثلاثين سنة والناس يظنون أني أكلمهم. وهذا إما يتيسر للمستغرق بحب الله إستغراقاً لا يبقى لغيره فيه متسع وذلك غير منكر، ففي المشتهرين بحب الخلق من يخالط الناس يبدهن وهو لا يدري ما يقول ولا ما يقال له لفرط عشقه لمحبوه. بل الذي دهاه ملم يشوش عليه أمر من أمور دنياه فقد يستغفره لهم بحيث يخالط الناس ولا يحس بهم ولا يسمع أصواتهم لشدة إستغراقه. وأمر الآخرة أعظم عند العقلاء فلا تستحيل ذلك فيه ولكن الأولى بالآكثرين الإستئمان بالعزلة. ولذلك قيل لبعض الحكماء؟ ما الذي أردوا باحثوة واختيار العزلة؟ فقال: يستدعون بذلك دوام الفكرة وتثبت العلوم في قلوبهم ليحيوا حياة طيبة ويذوقوا حلاوة المعرفة. وقيل لبعض الرهبان: ما أصبرك على الوحدة؟ فقال: ما أنا وحدي أنا جالس الله تعالى إذا شئت أن يناجيني قرأت كتابه وإذا شئت أن أتاجبه صليت. وقيل لبعض الحكماء: إلى أي شيء أفضى بكم الزهد والخلوة؟ فقال: إلى الأُنس بالله. وقال سفيان بن عيينة: لقيت إبراهيم ابن أدهم رحمه الله في بلاد الشام فقلت له: يا إبراهيم تركت خراسان؟ فقال: ما عتأت بالعيش إلا ههنا أفر بديني من شاق إلى شاق، فمن يراني يقول موسوس أو حال أو ملاح. وقيل لغزوان الرقاضي: هبك لا تضحك فما يمنعك من مجالسة إخوانك؟ قال: إني أصيب راحة قلبي في مجالسة من عنده حاجتي. وقيل للحسن يا أبا سعيد: ههنا رجل له ترة فظ جالساً إلا وحده خلف سارية. فقال الحسن: إذا رأيتوه فأخبروني به؛ فنظروا إليه ذات يوم فقالوا للحسن: هذا الرجل الذي أخبرناك به؟ وأشاروا إليه؛ فمضى إليه الحسن وقال له: يا عبد الله أراك قد حببت إليك العزلة فما يمنعك من مجالسة الناس؟ فقال: أمر شغلني عن الناس، قال: فما يمنعك أن تأتي هذا الرجل الذي يقال له الحسن فتجلس إليه؟ فقال أمر شغلني عن الناس. وعن الحسن: فقال له الحسن وما ذاك الشغل يرحك الله؟ فقال: إني أصبح وأمسى بين نعمة وذنوب فأريت أن أشغل نفسي بشكر الله تعالى على النعمة والإستغفار من الذنب فقال له الحسن: أنت يا عبد الله أفقه عندي من الحسن فالزم ما أنت عليه. وقيل: بيها

### الباب الثاني: في فوائد العزلة وعوائلها

- (١) حديث: وكان ﷺ في أول أمره يتنزل في جبل حراء وينزل إليه متفق عليه من حديث عائشة نحوه: «فكان يخلو بغار حراء يتبحث فيه... الحديث»  
(٢) حديث: ولو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ولكن صاحبكم خليل الله أخرجه مسلم من حديث ابن مسعود وقد تقدم.

أويس القرني جالس إذا أتاه هرم بن حيان فقال له أويس: ما جاء بك؟ قال: جئت لأنس بك، فقال أويس: ما كنت أرى أن أحداً يعرف ربه فيأنس بغيره؛ وقال الفضيل: إذا رأيت الليل مقبلاً فرحت به وقلت أخلو بربي، وإذا رأيت الصبح أدركني استرجعت كراهية لقاء الناس وأن يجيئني من يشغلني عن ربي. وقال عبد الله بن زيد: طوي لمن عاش في الدنيا وعاش في الآخرة، قيل: له. وكيف ذلك؟ قال: يناجي الله في الدنيا ويجاوزه في الآخرة. وقال ذو النون المصري: سرور المؤمن ولذته في الخلوة بمنجاة ربه. وقال مالك بن دينار: من لم يأنس بمحادثة الله عز وجل عن محادثة المخلوقين فقد قل علمه وعمي قلبه وضيع عمره. وقال ابن المبارك: ما أحب حال من انتزع إلى الله تعالى؛ ويروي عن بعض الصالحين أنه قال: بينا أنا أسير في بعض بلاد الشام إذا أنا بعابد خارج من بعض تلك الجبال فلما نظر إلي تنحى إلى أصل شجرة وتستر بها فقلت: سبحان الله تبخل على بالنظر إليك؟ فقال: هذا إني أقمت في هذا الجبل دهرًا طويلاً أحالج قلبي في الصبر عن الدنيا وأهلها فطال في ذلك تعمي وفيه عمري فسألت الله تعالى أن لا يجعل حظي من أيامي في مجاهدة قلبي، فسكنه الله عن الإضطراب وألفه الوحشة والإنفراد، فلما نظرت إليك خفت أن أقع في الأمر: الأول فإليك عني فإني أعوذ من شرك برب العارفين وحبيب القانتين، ثم صاح: وأعماه من طول المكث في الدنيا، ثم حوّل وجهه عني، ثم نفض يديه وقال: إليك عني يا دنيا لغيري فتزني وأهلك فقري. ثم قال: سبحان من أذاق قلوب العارفين من لذة الخدمة وحلاوة الانقطاع إليه ما ألهم قلوبهم عن ذكر الجنان وعن المحور الحسن، وجمع همهم في ذكره فلا شيء ألد عندهم من مناجاته. ثم مضى وهو يقول: قدوس قدوس. فإذا في الخلوة أنس بذكر الله واستنكار من معرفة الله وفي مثل ذلك قيل.

وإني لأستغنى وما بي غشوة  
وأخرج من بين الجلوس لعملي  
لعمل خيالاً منك يلقي خيالها  
أحدث عنك النفس بالسرخ خالها

ولذلك قال بعض الحكماء: إذا يتوحش الإنسان من نفسه خلق ذاته عن الفضيلة فيكثر حينئذ ملافة الناس ويطرد الوحشة عن نفسه بالكون معهم، فإذا كانت ذاته فاضلة طلب الواحدة ليستعين بها على الفكرة ويستخرج العلم والحكمة. وقد قيل الاستئناس من علامات الإفلاس فإذا هذه فائدة جزيلة ولكن في حق بعض الخواص ومن يتيسر له بدوام الذكر الأنس بالله أو بدوام الفكر التحقق في معرفة الله فالتجرد له أفضل من كل ما يتعلق بالمخالطة: فإن غاية العبادات وثمرة المعاملات أن يموت الإنسان محباً لله عارفاً بالله ولا محبة إلا بالأنس الحاصل بدوام الذكر ولا معرفة إلا بدوام الفكر. وفراغ القلب شرط في كل واحد منها ولا فراغ مع المخالطة.

### الفائدة الثانية

التخلص بالمزلة عن المعاصي التي يتعرض الإنسان لها غالباً بالمخالطة ويسلم منها في الخلوة وهي رابعة: الغيبة والنميمة، والرياء والسكوت عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ومسارقة الطبع من الأخلاق الرديئة والأصنام الخبيثة التي يوجهها الحرص على الدنيا.

إما الغيبة فإذا عرفت من كتاب آفات اللسان من ريع المهلكات وجوهها عرفت أن التحرز عنها مع المخالطة عظيم لا يتجر منها إلا الصديقون. فإن عادة الناس كافة التعضض بأعراض الناس والتفكك بها والتنقل بحلاوتها وهي طبعتهم ولذتهم وإليها يستروحون من وحشتهم في الخلوة. فإن خالطتهم ووافقتهم أثمت وتعرضت لسخط الله تعالى، وإن سكنت كنت شريكاً، والمستمع أحد المختاتين، وإن أنكرت أبغضوك وتركوا ذلك المنياب واعتابوك فازدادوا غيبة إلى غيبة، وربما زادوا على الغيبة وانتهوا إلى الإستخفاف والشتيم.

وإما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من أصول الدين وهو واجب - كما سيأتي بيانه في آخر هذا



الربيع - ومن خالط الناس فلا يخلو عن مشاهدة المنكرات فإن سكنت عصي الله به، وإن أنكر تعرض لأنواع من الضرر إذ ربما يجره طلب الخلاص عنها إلى معاصي هي أكبر مما نهي عنه ابتداء. وفي العزلة خلاص من هذا فإن الأمر في إهماله شديد والقيام به شاق. وقدم قام أبو بكر رضي الله عنه خطيباً وقال: يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية ﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم﴾ وإنكم تضعونها في غير موضعها وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا رأى الناس المنكر فلم يغيروه أوشك أن يعمهم الله بعقاب»<sup>(١)</sup>، وقد قال ﷺ: «إن الله ليسأل العبد حتى يقول له ما منعك إذا رأيت المنكر أن تنكره فإذا لقن الله لعبده حجته قال يا رب رجوتك وخفت الناس»<sup>(٢)</sup> وهذا إذا خاف من ضرب أو أمر لا يطلق. ومعرفة حدود ذلك مشكلة وفيه خطر. وفي العزلة خلاص وفي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إثارة للخصومات وتحريك لغوائل الصدور كما قيل:

وكم سقت في آسارك من نصيحة      وقد يستفيد البغضة المنتصيح  
ومن جرب الأمر بالمعروف ندم عليه غالباً فإنه كجدار مائل يريد الإنسان أن يقيم فيوشك أن يسقط عليه، فإذا سقط عليه يقول يا ليتني تركته مثلاً. نعم لو وجد أعواناً أمسكوا الخاطئ حتى يحكمه بدعامة لاستقام وأنت اليوم لا تجد الأعوان فدعهم وانج بنفسك.

وإما الرياء فهو الداء العضال الذي يعسر على الأبدال والأوتاد الإحتراز عنه. وكل من خالط الناس داراهم، ومن داراهم راءاهم ومن راءاهم وقع فيها وقعوا فيه وهلك كما هلكوا. وأقل ما يلزم فيه النفاق فإني إن خالطت متعديين ولم تلق كل واحد منها بوجه يوافقه صرت بغضاً إليهما جميعاً، وإن جاملتها كنت من شرار الناس. وقال ﷺ: «تجدون من شرار الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه»<sup>(٣)</sup> وقال عليه السلام: «إن من شر الناس ذا الوجهين يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه»<sup>(٤)</sup> وأقل ما يجب في مخالطة الناس إظهار الشوق والمبالغة فيه ولا يخلو ذلك عن كذب إما في الأصل وإما في الزيادة، وإظهار الشفقة بالسؤال عن الأحوال بقولك: كيف أنت؟ وكيف أهلك؟ وأنت في الباطن فارغ القلب من همومه وهذا نفاق محض. قال سري: لودخل أخ في نسوت لحيتي بيدي لدخوله لحشيت أن أكتب في جريدة المنافقين. وكان الفضيل جالساً وحده في المسجد الحرام فجاء إليه أخ له فقال له: ما جاء بك؟ قال: المؤانسة يا أبا علي فقال: هي والله بالمواحشة أشبه هل تريد إلا أن تتزين لي وأتزين لك وتكذب لي وأكذب لك؟ إما أن تقوم عني أو أقوم عنك. وقال بعض العلماء: ما أحب الله عبداً إلا أحب أن لا يشعر به. ودخل طلوس على الخليفة هشام فقال: كيف أنت يا هشام؟ فغضب عليه وقال: لم لم تخاطبني بأمر المؤمنين؟ فقال: لأن جميع المسلمين ما اتفقوا على خلافتك فخشيت أن أكون كاذباً. فمن أمكنه أن يحرز هذا الإحتراز فليخالط الناس ولا يفرض بإثبات اسمه في جريدة المنافقين. فقد كان السلف يتلافون ويمتدحون في قولهم كيف أصبحت؟ وكيف أمسيت؟ وكيف أنت؟ وكيف حالك؟ وفي الجواب عنه. فكان سؤلهم عن أحوال الدين لا عن أحوال الدنيا. قال حاتم الأصم لحامد اللغاف: كيف أنت في نفسك؟ قال: سالم معافى. فكره حاتم جوابه وقال: يا حامد السلامة من وراء الصراط والعافية في الجنة. وكان إذا قيل لعيسى ﷺ كيف أصبحت؟ قال أصبحت لا أملك تقديم ما أرجو ولا أستطيع دفع ما أحاذر وأصبحت مرتباً بعمل والخير كله في يد غير ولا فقير أفقر مني وكان الربيع بن خثيم

(١) حديث أبي بكر إنكم تقرأون هذه الآية ﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اعتديتم﴾ وإنكم تضعونها في غير موضعها... الحديث أخرجه أصحاب السنن. قال الترمذي: حسن صحيح.

(٢) حديث وإن الله يسأل العبد حتى يقول ما منعك إذا رأيت المنكر أن تنكره... الحديث أخرجه ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد جيد.

(٣) حديث وتجدون من شرار الناس ذا الوجهين متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٤) حديث وإن من شر الناس ذا الوجهين أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وهو الذي قبله.

إذا قيل له: كيف أصبحت؟ قال: أصبحت من ضعفاء مذنبين نستوفي أرزاقنا وننتظر آجالنا. وكان أبو الدرداء إذا قيل له: كيف أصبحت؟ قال: أصبحت بخير إن نجوت من النار. وكان سفيان الثوري إذا قيل له: كيف أصبحت؟ يقول: أصبحت أشكر ذا إلى ذا وأثم ذا إلى ذا وأفر من ذا إلى ذا، وقيل لأويس القرني: كيف أصبحت؟ قال: كيف يصبح رجل إذا أمسى لا يدرى أنه يصبح وإذا أصبح لا يدرى أنه يمسي؟ وقيل للمالك بن دينار كيف أصبحت؟ قال: أصبحت في عمر ينقص وذنوب تزيد. وقيل لبعض الحكماء: كيف أصبحت؟ قال: أصبحت لا أرضى حياتي لماتي ولا نفسي لرهي. وقيل لحكيم: كيف أصبحت؟ قال: أصبحت أكل رزقي ربي وأطعم عدوّه إبليس. وقيل لمحمد بن واسع: كيف أصبحت؟ قال: ما ظنك برجل يمر كل يوم إلى الأخيرة مرحلة. وقيل لحامد اللغاف: كيف أصبحت؟ قال: أصبحت أشتهي عافية يوم إلى الليل، فقيل له: أأنت في عافية في كل الأيام؟ فقال: العافية يوم لا أعصي الله تعالى فيه. وقيل لرجل وهو يهود بنفسه: ما حالك؟ فقال: وما حال من يريد سفرًا بعيداً بلا زاد ويدخل قبراً موحشاً بلا مؤنس وينطلق إلى ملك عدل بلا حجة. وقيل لحسان ابن أبي ستان: ما حالك؟ قال: ما حال من يموت ثم بيعت ثم يجاسب. وقال ابن سيرين لرجل: كيف حالك؟ فقال: وما حال من عليه خمسمائة درهم ديناً وهو مبيع؟ فدخل ابن سيرين منزله فأخرج له ألف درهم فدفعها إليه وقال: خمسمائة أقض بها دينك وخمسمائة عد بها على نفسك وعيالك. ولم يكن عنده غيرها ثم قال: والله لا أسأل أحداً عن حاله أبداً. وإنما فعل ذلك لأنه خشي أن يكون سؤاله من غير اهتمام بأمره فيكون بذلك مرئياً منافقاً. فقد كان سؤالهم عن أمور الدين وأحوال القلب في معاملة الله وإن سألوا عن أمور الدنيا فمن اهتمام وعزم على القيام بما يظهر لهم من الحاجة. وقال بعضهم: إني لأعرف أقواماً كانوا لا يتلاقون ولو حكم أحدهم على صاحبه بجميع ما يملكه لم يمنعه، وأرى الآن أقواماً يتلاقون ويتساءلون حتى عن الدجاجة في البيت. ولو انبسط أحدهم لحبة من مال صاحبه لمنعه فهل هذا إلا مجرد الرياء والنفاق؟ وآية ذلك أنك ترى هذا يقول كيف أنت؟ ويقول الآخر كيف أنت؟ فالسائل لا ينتظر الجواب والمسؤول يشتغل بالسؤال ولا يجيب، وذلك لمعرفتهم بأن ذلك عن رياء وتكلف: ولعل القلوب لا تخلو عن ضغائن واحقاد والألسنة تنطق بالسؤال. قال الحسن: إنما كانوا يقولون السلام عليكم، إذا سلمت والله القلوب، وأما الآن: فكيف أصبحت عافاك الله؟ كيف أنت أصلحك الله؟ فإن أخذنا بقولهم كانت بدعة لا كرامة فإن شاعوا غضبوا علينا، وإن شاؤا لا. وإنما قال ذلك لأن البداية بقولك: كيف أصبحت بدعة. وقال رجل لأبي بكر بن عياش: كيف أصبحت؟ فها أجابه. وقال دعونا من هذه البدعة. وقال: إنما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون سمواس بالشام من الموت الذريع، كان الرجل يلقاه أخوه غدرة فيقول كيف أصبحت من الطاعون؟ ويلقاه عشية فيقول: كيف أصبحت؟ والمقصود أن الإلتقاء في غالب العادات ليس يخلو عن أنواع من التصنع والرياء والنفاق، وكل ذلك مذموم، بعضه محظور وبعضه مكروه. وفي العزلة الخلاص من ذلك، فإن من لقي الخلق ولم يخالفهم بأخلاقهم مقتوه واستغفروه واغتابوه وتشمروا لإيذائه فيذهب دينهم فيه ويذهب دينه ودينه في الإنتقام منهم.

وإما مسارقة الطبع مما يشاهده من أخلاق الناس وأعمالهم فهو داء دفين قلباً ينتبه له العقلاء فضلاً عن الغافلين، فلا يبالس الإنسان فاسقاً مدة مع كونه منكراً عليه إلا ولو قاس نفسه إلى ما قبل مجالسته لإدرك بينها تفرقة في النفرة عن الفساد واستغفاله إذ يصير للفساد بكثرة المشاهدة هيناً على الطبع فيسقط وقعه واستغفاه له، وإنما الوازع عنه شدة وقعه في القلب فإذا صار مستصغراً بطول المشاهدة أوشك أن تنحل القوة الوازعة ويذهن الطبع للميل إليه أو لما دونه. ومهما طالقت مشاهدته للكثير من غيره إستحضر الصغائر من نفسه: ولذلك يزدري الناظر إلى الأغنياء نعمة الله عليه فتؤثر مجالستهم في أن يستصغر ما عنده وتؤثر مجالسة الفقراء في استعظام ما أتبع له من النعم. وكذلك النظر إلى المطيعين والعصاة هذا تأثيره في الطبع من يقصر نظره على ملاحظه أحوال الصحابة والتابعين في العبادة والتزنت عن الدنيا فلا يزال ينظر إلى نفسه

بغير الإستصغار وإلى عبادته بعين الإستحقار: وما دام يرى نفسه مقصراً فلا يخلو عن داعية الإجتهد رغبة في الإستكمال واستتماماً للإقتداء. ومن نظر إلى الأحوال الغالبة على أهل الزمان وإعراضهم عن الله وإقبالهم على الدنيا واعتيادهم المعاصي إستعظم أمر نفسه بأذن رغبة في الخير يصادفها في قلبه وذلك هو الهلاك. ويكفي في تغيير الطبع مجرد سماع الخبر والشر فضلاً عن مشاهدته. وبهذه الدقيقة يعرف سر قوله ﷺ: «عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة<sup>(١)</sup>» وإما الرحمة دخول الجنة ولقاء الله وليس ينزل عند الذكر عين ذلك ولكن سببه وهو إنبعاث الرغبة من القلب وحركة الحرص على الإقتداء بهم والإستبكان عما هو ملائس له من القصور والتقصير. ومبدأ الرحمة فعل الخير ومبدأ فعل الخير الرغبة، ومبدأ الرغبة ذكر أحوال الصالحين، فهذا معنى نزول الرحمة. والفهم من فحوى هذا الكلام عند الفطن كالفهم من عكسه وهو أن عند ذكر الفاسقين تنزل اللعنة لأن كثرة ذكرهم يهون على الطبع أمر المعاصي، واللعنة هي البعد. ومبدأ البعد من الله هو المعاصي، والإعراض عن الله بالإقبال على الحظوظ العاجلة والشهوات الحاضرة لا على الوجه المشروع. ومبدأ المعاصي سقوط ثقلها وتفاخشها عن القلب. ومبدأ سقوط الثقل وقوع الأنس بها بكثرة السماع. إذا كان هذا حال ذكر الصالحين والفاسقين فما ظنك بمشاهدتهم؟ بل قد صرح بذلك رسول الله ﷺ حيث قال: «مثل المجلس السوء كمثل الكبر إن لم يمرقك بشره علق بك من ريعه<sup>(٢)</sup>» فكما أن الريح يعلق بالثوب ولا يشعر به كذلك يسهل الفساد على القلب وهو لا يشعر به. وقال: «مثل المجلس الصالح مثل صاحب المسك إن لم يهب لك منه ريح» ولهذا أقول من عرف من عالم زلة حرم عليه حكايتها لملتين، إحداهما: أنها غيبة، والثانية وهي أعظمها. أن حكايتها تهون على المستمعين أمر تلك الزلة، ويسقط من قلوبهم استنظامهم الإقدام عليها فيكون ذلك سبباً لتهوين تلك المعصية فإنه وقع فيها فاستنكر ذلك دفع الإستنكار وقال كيف يستبعد هذا منا وكلنا مضطرون إلى مثله حتى العلماء والعباد؟ ولو اعتقد أن مثل ذلك لا يقدم عليه عالم ولا يتعاطاه مرفق معتبر لشق عليه الإقدام، فكم من شخص يتكالب على الدنيا ويحرص على جمعها ويتهالك على حب الرياسة وتزيينها ويؤن على نفسه فيحبها ويزعم أن الصحابة رضی الله عنهم لم ينزهوا أنفسهم عن حب الرياسة؟ وربما يستشهد عليه بقتال علي ومعاربه ويضمن في نفسه أن ذلك لم يكن لطلب الحق بل لطلب الرياسة، فهذا الإعتقاد خطأ يهون عليه أمر الرياسة ولوازمها من المعاصي. والطبع اللئيم يميل إلى إتباع الهفوات والإعراض عن الحسنات بل إلى تقدير الهفوة فيما لا هفوة فيه بالنزول على مقتضى الشهوة ليتعلل به وهو من دقائق مكاييد الشيطان، ولذلك وصف الله المراعين للشيطان فيها بقوله ﴿الذين يستمعون القول فيتبينون أحسنه﴾ وضرب ﷺ لذلك مثلاً وقال مثل: «الذي يجلس يستمع الحكمة ثم لا يعمل إلا بشر ما يستمع كمثل رجل أتى راعياً فقال له يا راعي أجبر لي شاة من غنمك فقال إذهب فخذ خير شاة فيها فذهب فأخذ يأذن كل الغنم<sup>(٣)</sup>» وكل من ينقل هفوات الأئمة فهذا مثاله أيضاً. وما يدل على سقوط وقع الشيء عن القلب بسبب تكرره ومشاهدته أن أكثر الناس إذا رأوا مسلماً أفطر في نهار رمضان إستبعدوا ذلك منه إستبعاداً يكاد يفضي إلى اعتقادهم كفره، وقد يشاهدون من يفرج الصلوات عن أوقاتهم ولا تفر عنه طباعهم كنفرتهم عن تأخير الصوت، مع أن صلاة واحدة يقتضي تركها الكفر عند قوم وحز الرقية عند قوم، وترك صوم رمضان كله لا يقتضيه ولا سبب له إلا أن الصلاة تتكرر والتساهل فيها مما يكثر فيسقط وقعها بالمشاهدة عن القلب. ولذلك لو ليس الفقيه ثوباً من حرير أو خاقاً من ذهب أو شرب من إناء قصبة إستبعدته النفوس واشتد إنكارها، وقد يشاهد في مجلس طويل لا يتلکم إلا بما هو اغتياح للناس ولا يستبعد منه ذلك. والغية أشد من الزنا فكيف لا تكون أشد من لبس الحرير؟

(١) حديث «عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة» ليس له أصل في الحديث المرفوع وإنما هو من قول سفيان ابن عيينة كذا رواه ابن الحوزي في مقدمة صلوة الصغرة.

(٢) حديث ومثل المجلس السوء كمثل الكبر... الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى.

(٣) حديث ومثل الذي يسمع الحكمة ثم لا يعمل منها إلا شراً ما يسمع كمثل رجل أتى راعياً فقال يا راعي أجبر لي شاة من غنمك... الحديث أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

ولكن كثرة سماع الغيبة ومشاهدة المفتابين أسقط وقعها عن القلوب وهون على النفس أمرها، فتفطن هذه الدقائق وفر من الناس فرارك من الأسد لأنك لا تشاهد منهم إلا ما يزيد في حرصك على الدنيا وغفلتك عن الآخرة ويهون عليك المعصية ويضعف رغبتك في الطاعة. فإن وجدت جليسا يذكرك الله رؤيته وسيرته فالزمه ولا تفارقه واغتنمه ولا تستحقره فإنها غنيمة العاقل وضالة المؤمن. وتحقق أن المجلس الصالح خير من الوحدة وأن الوحدة خير من المجلس السوء. ومهما فهمت هذه المعاني ولا حظت طبعك والتفت إلى حال من أردت مخالطته لم يخف عليك أن الأولى التباعد بالعزلة أو التقرب إليه بالخلاطة. وإياك أن تحكم مطلقاً على العزلة أو الخلاطة بأن إحداها أولى إذ كل مفصل فإطلاق القول فيه بلا أو نعم خلف من القول محض ولا حق في المفصل إلا التفصيل.

### الفائدة الثالثة

الخلاص من الفتن والخصومات وصيانة الدين والنفس عن الخوض فيها والتعرض لأخطارها وقلها فخلو البلاد عن تعصبات وفتن وخصومات، فالتمتزل عنهم في سلامة منها. قال عبد الله بن عمرو بن العاص: لما ذكر رسول الله ﷺ الفتن ووصفها وقال: «إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم وكانوا هكذا - وشبك بين أصابعه - ، قلت: فما تأمرني؟ فقال: «إلزم بيتك وأملك عليك لسانك وتحذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع عنك أمر العامة»<sup>(١)</sup> وروى أبو سعيد الخدري أنه ﷺ قال: «بوشك أن يكون خير مال المسلم غنًا يتبع بها شرف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن من شافع إلى شافع»<sup>(٢)</sup> وروى عبد الله ابن مسعود أنه ﷺ قال: «سيأتي على الناس زمان لا يسلم الذي دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شافع إلى شافع ومن جحر إلى جحر كالثعلب الذي يروغ» قيل له: ومتى ذلك يا رسول الله؟ قال: «إذا لم تزل المعيشة إلا بمعاصي الله تعالى فإذا ذلك الزمان حلت العزوبة» قالوا: وكيف يا رسول الله وقد أمرتنا بالتزويج؟ قال: «إذا كان ذلك الزمان كان هلاك الرجل على يد أبويه فإن لم يكن له أبوان فعل يدي زوجته وولده فإن لم يكن فعل يدي قراته» قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال: «يغيرونه بغير اليد فيتكلم مالا يطبق حتى يورده ذلك موارد الملكة»<sup>(٣)</sup> وهذا الحديث وإن كان في العزوبة فالعزلة مفهومة منه إذ لا يستغنى المتأهل عن المعيشة والمخالطة ثم لا ينال المعيشة إلا بمعصية الله تعالى، ولست أقول: هذا أوان ذلك الزمان فلقد كان هذا بأعصار قبل هذا العصر، ولأجله قال سفيان: والله لقد حلت العزلة. وقال ابن مسعود رضى الله عنه: ذكر رسول الله ﷺ أيام الفتنة وأيام المخرج قلت: وما المخرج؟ قال: «حين لا يأمن الرجل جلسيه» قلت: فبم تأمرني إن أدرت ذلك الزمان؟ قال: «كف نفسك ويدك وأدخل دارك» قال: قلت يا رسول الله أرايت إن دخل على داري؟ قال: «فادخل بيتك» قلت: فإن دخل على بيتي؟ قال: «فادخل مسجدك واصنع هكذا» وقبض على الكوع «وقل رب الله حتى تموت»<sup>(٤)</sup> وقال سعد - لا دعى إلى الخروج أيام معاوية - لا... إلا أن تعطوني سيفاً له عينان بصيرتان ولسان ينطق بالكافر فأقتله وبالمؤمن فأكف عنه، وقال: مثلنا ومثلكم كمثل قوم كانوا على حجة بيضاء فينبأهم كذالك يسبيرون إذ هاجت ريح عجاجة فضلوا الطريق فالتبس عليهم؟ فقال بعضهم الطريق ذات اليمين فأخذوا فيها فتأهوا وضلوا، وقال بعضهم ذات الشمال فأخذوا فيها فتأهوا وضلوا، وأناخ

(١) حديث عبد الله بن عمرو بن العاص «إذا رأيت الناس مرجت عهودهم وخفت أماناتهم... الحديث» أخرجه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن.

(٢) حديث أبي سعيد الخدري «بوشك أن يكون خير مال المسلم غنًا يتبع بها شرف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن» رواه البخاري.

(٣) حديث ابن مسعود «سيأتي على الناس زمان لا يسلم الذي دينه إلا من فر بدينه من قرية إلى قرية ومن شافع إلى شافع» تقدم في الكتاب.

(٤) حديث ابن مسعود: «ذكر رسول الله ﷺ الفتنة وأيام المخرج قلت: وما المخرج؟ قال: «حين لا يأمن الرجل جلسيه... الحديث» أخرجه أبو داود مختصراً والخطابي في العزلة بتمناه وفي إسناد عند الخطابي انقطاع ورواه أبو داود بزيادة رجل اسمه سالم يحتاج إلى معرفته.

آخرون ويتوقفوا حتى ذهب الريح وتبينت الطريق سافروا. فاعتزل سعد وجماعة معه فارقوا الفن ولم يخالطوا إلا بعد زوال الفن. وعن ابن عمر رضي الله عنهما: أنه لما بلغه أن الحسين رضي الله عنه توجه إلى العراق تبعه فلحقه على مسيرة ثلاثة أيام فقال له: أين تريد؟ فقال: العراق. فإذا معه طوامير وكتب؛ فقال: هذه كتبهم ويمنهم فقال: لا تنظر إلى كتبهم ولا تائم؛ فأبى، فقال: إني أحدثك حديثاً؛ جبريل أتى النبي ﷺ فخبره بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة على الدنيا وإنك بضعة من رسول الله ﷺ والله لا يليها أحد منكم أبداً وما صرفها عنكم إلا للذي هو خير لكم، فأبى أن يرجع، فاعتقه ابن عمر ويكى وقال: أستودعك الله من قتيل أو أسير<sup>(١)</sup>. وكان في الصحابة عشرة آلاف خف أيام الفتنة أكثر من أربعين رجلاً. وجلس طاووس في بيته فقيل له في ذلك فقال: فساد الزمان وحيف الأئمة. ولما بنى عروة قصره بالمعيق ولزمه قيل له: لزمتم القصر وتركتم مسجد رسول الله ﷺ؟ فقال: رأيت مساجدكم لاهية وأسواقكم لاغية والفاحشة في فجاجكم عالية وفيها هناك عما أنتم فيه عافية. فإذا الخلد من الخصومات، ومثارات الفن إحدى فوائد العزلة.

### الفائدة الرابعة: الخلاص من شر الناس

فإنهم يؤذونك مرة بالغبية ومرة بسوء الظن والتهمة بالإقتراحات والأطماع الكاذبة التي يعسر الوفاء بها، وتارة بالنميمة أو الكذب فرما يرون منك من الأعمال أو الأقوال ما لا تبلغ عقولهم كنهه فيتخذون ذلك ذخيرة عندهم يذخرونها لوقت تظهر فرصة للشهر، فإذا اعتزلتهم استغيت من التحفظ عن جميع ذلك. ولذلك قال بعض الحكماء لغيره: أعلمك بيتين خير من عشرة آلاف درهم؟ ما هما؟ قال:

اخفض الصوت إن نطقت بليلٍ      والتفت بالنهار قبل المقال  
ليس للقول رجعة حين يبدو      بقبح يكون أو بجمال

ولا شك أن من اختلط بالناس وشاركهم في أعمالهم لا يتفك من حاسد وعدو يسى الظن به ويتوهم أنه يستعد لمعاداته ونصب المكيدة عليه وتأسيس غائلة وراءه فالتاس منها اشتد حرصهم على أمره **﴿ يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم ﴾** وقد اشتد حرصهم على الدنيا فلا يظنون بغيرهم إلا الحرص عليها. قال المتنبي:

إذا ساء فعل المرء ساءت ظنونهم      وصدق ما يمتداه من توهم  
وعادي عبيد بقلوب عدائهم      فأصبح في ليل من الشك مظلم

وقد قيل: معاشره الأشرار تورث سوء الظن بالأبرار. وأنواع الشر الذي يلقاه الإنسان من معارفه ومن يختلط به كثيرة؛ ولئسا نطول بتفصيلها ففيا ذكرناه إشارة إلى مجامعها، وفي العزلة خلاص من جميعها. وإلى هذا أشار الأكثر من اختار العزلة. فقال أبو الدرداء: أخير نقله، يروي مرفوعاً. وقال الشاعر:

من حمد الناس ولم يبلهم      ثم بلاهم دم من محمد  
وصار بالوحدة مستانسا      يوحشه الأقرب والأبعد

وقال عمر رضي الله عنه: في العزلة راحة من القرين سوء. وقيل لعبد الله بن الزبير: ألا تأتي المدينة؟ فقال: ما بقي فيها إلا حاسد نعمة أو فرح بنقمة. وقال ابن السمك: كتب صاحب لنا، أما بعد فإن الناس كانوا دواء يتداوى به فصاروا داء لا دواء له ففر منهم فرارك من الأسد. وكان بعض الأعراب يلزم شجراً

(١) حديث ابن عمر أنه لما بلغه أن الحسين توجه إلى العراق لحقه على مسيرة ثلاثة أيام... الحديث وفيه: أنه ﷺ خير بين الدنيا والآخرة فاختار الآخرة. رواه الطبراني مقتصرًا على الرفوع ورواه في الأوسط بذكر قصة الحسين مختصرة ولم يقل: على مسيرة ثلاثة أيام. وكذا رواه البزار بنحوه وإسنادهما حسن.

ويقول: هو نديم فيه ثلاث حاصل، إن سمع مني لم ينم علي، وإن نفلت في وجهه احتمل مني، وإن عربدت عليه لم يغضب، فسمع الرشيد ذلك فقال: زهدي في الندماء، وكان بعضهم قد لزم الدفاتر والمقابر فقبل له ذلك فقال: لم أسلم من وحدة ولا أوعظ من قبر، ولا جليلاً أمتع من دفتر، وقال الحسن رضي الله عنه: أردت الحج فسمع ثابت البثاني بذلك - وكان أيضاً من أولياء الله - فقال: بلغني أنك تريد الحج فأحببت أن أصحبك، فقال له الحسن: وبك دعنا نتعاشر بستر الله علينا إني أخاف أن تصطحب فيرى بعضنا من بعض ما تتماقت عليه. وهذه إشارة إلى فائدة أخرى في العزلة وهو بقاء السر على الدين والمروءة والأخلاق والفرق وسائر العورات. وقد مدح الله سبحانه التسترين فقال ﴿ يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف ﴾ وقال الشاعر:

ولا عسار إن زالت عن الحر نعمة      ولكن عساراً أن يزول التجمل

ولا يخلو الإنسان في دينه ودنياه وأخلاقه وأفعاله عن عورات الأولى في الدين والدنيا سترها ولا تبقى السلامة مع إنكشافها. وقال أبو الدرداء: كان الناس ورعاً لا شوك فيه فالتاس اليوم شوكاً لا ورق فيه. إذا كان هذا حكم زمانه وهو في أواخر القرن الأول فلا ينبغي أن يشك في أن الأخير شر. وقال سفيان بن عيينة: قال لي سفيان الثوري - في اليقظة في حياته وفي المنام بعد وفاته - أقلل من معرفة الناس فإن التخلص منهم شديد ولا أحسب أني رأيت ما أكره إلا ممن عرفت: وقال بعضهم: جئت إلى مالك بن دينار وهو قاعد وحده، وإذا كلب قد وضع حنكه على ركبته. فذهب أطرده فقال: دعه يا هذا هذا لا يضر ولا يؤذي وهو خير من جليس السوء. وقيل لبعضهم: ما حلك على أن تعزل الناس؟ قال: خشيت أن أسلب ديني ولا أشعر. وهذه إشارة إلى مسارقة الطبع من أخلاق القرنين السوء. وقال أبو الدرداء: اتقوا الله وأحذروا الناس فإنهم ما ركبوا ظهر بعير إلا أديره، ولا ظهر جواد إلا عفروه، ولا قلب مؤمن إلا خربوه. وقال بعضهم: أقلل المعارف فإنه أسلم لدينك وقلبك، وأخف لسقوط الحقوق عنك، لأنه كلما كثرت المعارف كثرت الحقوق وعسر القيام بالجمع. وقال بعضهم: أنكر من تعرف ولا تعرف إلى من لا تعرف.

### الفائدة الخامسة

إن ينقطع طمع الناس عنك وينقطع طمعك عن الناس. فإذا انقطاع طمع الناس عنك ففيه فوائد، فإن رضا الناس غاية لا تدرك فاشتغال المرء بإصلاح نفسه أولى ومن أهون الحقوق وأيسرها حضور الجنازة وعبادة المريض وحضور الولائم والإملاكات، وفيها تضييع الأوقات وتعرض للآفات، ثم قد تعوق عن بعضها العوائق وتستقبل فيها المعاذير، ولا يمكن إظهار كل الأعداء فيقولون له قمت بحق فلان وقصرت في حقنا، ويصير ذلك سبب عداوة فقد قيل: من لم يعد مريضاً في وقت العيادة إشتهى موته خيفة من تحجيلة إذا صح على تقصيره. ومن عزم الناس كلهم بالحرمان رضا عنه كلهم، ولو خصص استوحشوا. وتعميدهم بجميع الحقوق لا يقدر عليه المتجرد له طول الليل والنهار فكيف من له مهم يشغله في دين أو دنيا؟ قال عمرو بن العاص: كثرة الاصدقاء كثرة الغرماء. وقال ابن الرومي:

عدوك من صديقك مستفاد      فلا تستكثر من الصحاب  
فإن الداء أكثر ما تراه      يكون من الطعام أو الشراب

وقال الشافعي رحمه الله: أصل كل عداوة إصطناع المعروف إلى اللئام. وإما انقطاع طمعك عنهم فهو أيضاً فائدة جزيلة، فإن من نظر إلى زهرة الدنيا وزيتها تحرك حرصه وإنبت بقوة الحرص طمعه ولا يرى إلا الحية في أكثر الأحوال فيتأذى بذلك. ومهما اعتزل لم يشاهد، وإذا لم يشاهد لم يشته ولم يطمع ولذلك قال الله تعالى ﴿ ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم ﴾ وقال ﷺ: ﴿ وأنظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى

من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم<sup>(١)</sup>» وقال عون بن عبد الله: كنت أجالس الأغنياء فلم أزل مغموماً، كنت أرى ثوباً أحسن من ثوبي ودابة أفره من دابتي فجالست الفقراء فاسترحت. وحكى أن المزني رحمه الله خرج من باب جامع القسطنطين وقد أقبل ابن عبد الحكم في مركبه فيهره ما رأى من حسن حاله وحسن هيئته فتلا قوله تعالى ﴿وجعلنا بعضهم لبعض فتنة أتصبرون﴾ ثم قال أصبر وأرضى، وكان فقيراً مقلداً. فالذي هو في بيته لا يبتلي بمثل هذه الفتنة. فإن من شاهد ربة الدنيا فيما أن يقوى دينه ويقيه فيصير إلى أن يتجرع مرارة الصبر - وهو أمر من الصبر - أو تنبعث رغبته فيحتال في طلب الدنيا فيهلك هلاكاً مؤبداً، أما في الدنيا فبالطمع الذي يوجب في أكثر الأوقات فليس كل من يطلب الدنيا تيسر له، وأما في الآخرة فإثارة متاع الدنيا على ذكر الله تعالى والتغرب إليه. ولذلك قال ابن الأعرابي:

إذا كان باب اللذ من جانب الغنى سموت إلى العلياء من جانب الفقر  
أشار إلى أن الطمع يوجب في الحال ذلاً.

### الفائدة السادسة

الخلاص من مشاهدة الثقلاء والحمقى ومقاساة حقهم وأخلاقهم، فإن رؤية الثقل هي المعنى الأصغر. قيل للأعمش: مم عمشت عيناك؟ قال: من النظر إلى الثقلاء. ويحكي أنه دخل عليه أبو حنيفة فقال: في الخبر: «إن من سلب الله كرميته عوضه الله عنها ما هو خير منها<sup>(٢)</sup>» في الذي عوضك؟ فقال: في معرض المطالبة - عوضني الله منها أنه كفاني رؤية الثقلاء وأنت منهم. وقال ابن سيرين: سمعت رجلاً يقول نظرت إلى ثقل مرة فغشى علي. وقال جالينوس: لكل شيء حمى وحمى الروح النظر إلى الثقلاء. وقال الشافعي رحمه الله: ما جالست ثقيلاً إلا وجدت الجانب الذي يليه من بدني كأنه أثقل علي من الجانب الآخر.

وهذه الفوائد ما سوى الأولين متعلقة بالمقاصد الدنيوية الحاضرة ولكنها أيضاً تتعلق بالدين. فإن الإنسان مهما تأذى برؤية ثقل لم يأمن أن يفتابه وأن يستنكر ما هو صنع الله، فإذا تأذى من غيره بغيبة أو سوء ظن أو محاسبة أو نجيمة أو غير ذلك لم يصبر عن مكافاته. وكل ذلك يجر إلى فساد الدين وفي العزلة سلامة عن جميع ذلك فليفهم.

### آفات العزلة

إعلم أن المقاصد الدينية والدنيوية ما يستفاد بالإستعانة بالغير ولا يحصل ذلك إلا بالمخالطة. فكل ما يستفاد من المخالطة يفوت بالعزلة، وفواته من آفات العزلة. فانظر إلى فوائد المخالطة والدواعي إليها ما هي، وهي التعليم والتعلم، والنفع والإنتفاع، والتأديب والتأديب، والاستئناس والإيناس، ونيل الثواب وإنالته في القيام بالحقوق، واعتناء التواضع واستفادة التجارب من مشاهدة الأحوال والإعتبار بها. فلنفصل ذلك فإنها من فوائد المخالطة وهي سبع:

### الفائدة الأولى: التعليم والتعلم

وقد ذكرنا فضلها في كتاب العلم وهما أعظم العبادات في الدنيا، ولا يتصور ذلك إلا بالمخالطة إلا أن

(١) حديث «انظروا إلى من هو دونكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فإنه أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث «من سلب الله كرميته عوضه الله عنها ما هو خير منها» أخرجه الطبراني بإسناد ضعيف من حديث جرير «من سلب كرميته عوضه عنها الجنة» وله واحد نحوه من حديث أبي أمامة بسند حسن، وللبخاري من حديث أنس ويقول الله تبارك وتعالى إذا أتيت عبدي بحبيبته ثم صبر عوضته منها الجنة» يريد عينه.

العلوم كثيرة وعن بعضها مندوحة، وبعضها ضروري في الدنيا. فالاحتياج إلى التعلم لما هو فرض عليه عاصم بالعزلة، وإن تعلم الفرض وكان لا يتأتى منه الخوض في العلوم ورأى الاشتغال بالعبادة فليعتزل. وإن كان يقدر على التبرز في علوم الشرع والعقل فالعزلة في حقه قبل التعلم غاية الحسرات. ولهذا قال النخعي وغيره: تفقه ثم اعتزل فمن اعتزل قبل التعلم فهو في الأكثر مضيع أوقاته بنوم أو فكر في هوس، وغايته أن يستغرق الأوقات بأوراد يستوعبها، ولا ينفك في أعماله بالبدن والقلب عن أنواع من الغرور يوجب سمية ويظلل عمله بحيث لا يدري، ولا ينفك اعتقاده في الله وصفاته عن أوهام يتوهمها ويأس بها وعن خواطر فاسدة تترتب فيها فيكون في أكثر أحواله ضحكة للشيطان وهو يرى نفسه من العباد. فالعلم هو أصل الدين فلا خير في عزلة العوام والجهال، أعني من لا يحسن العبادة في الخلوة ولا يعرف جميع ما يلزم فيها. فمثال النفس مثال مريض يحتاج إلى طبيب متلطف يعالجه، فالمرضى الجاهل إذا خلا بنفسه عن الطبيب قبل أن يتعلم الطب تضاعف لا يحسن حاله. فلا تليق العزلة إلا بالعلم وأما التعليم ففيه ثواب عظيم مهما صحت نية المعلم والمتعلم. ومهما كان القصد إقامة الجاه والأستكثار بالأصحاب والأتباع فهو هلاك الدين. وقد ذكرنا وجه ذلك في كتاب العلم.

وحكم في العالم في هذا الزمان أن يعتزل إن أراد سلامة دينه. فإنه لا يرى مستفيداً يطلب فائدة لدينه، بل لا طالب إلا لكلام مزخرف. يستميل به العوام في معرض الوعظ أو الجدل - معقد يتوصل به إلى إفحام الأقران ويتقرب به إلى السلطان ويستعمل في معرض المنافسة والمباهاة، وأقرب علم مرغوب فيه: المذهب: ولا يطلب غالباً إلا للتوصل إلى التقدم على الأمثال وتولي الولايات واجتلاب الأموال. فهؤلاء كلهم يقتضي الدين والحزم الإعتزال عنهم، فإن صودف طالب لله ومتقرب بالعمل إلى الله فأكبر الكبار الإعتزال عنه وكنعان العلم منه، وهذا لا يصادف في بلدة كبيرة أكثر من واحد أو اثنين إن صودف.

ولا ينبغي أن يفتر الإنسان بقول سفيان: تعلمنا العلم لغير الله فأبى العلم أن يكون إلا لله، فإن الفقهاء يتعلمون لغير الله ثم يرجعون إلى الله. وانظر إلى آواخر أعمار الأكثرين منهم واعتبرهم أنهم ماتوا، وهم هلكت على طلب الدنيا ومتكالبون عليها أو راغبون عنها وزاهدون فيها، وليس الخير كالمعينة، وإعلم أن العلم الذي أشار إليه سفيان هو علم الحديث وتفسير القرآن ومعرفة سير الأنبياء والصحابة، فإن فيها التخويف والتحذير وهو سبب لإثارة الخوف من الله فإن لم يؤثر في الحال أثر في المال.

وأما الكلام والفقه المجرد - الذي يتعلق بفتاوى المعاملات وفصل الخصومات - المذهب منه والخلاف لا يرد الراغب فيه للدنيا إلى الله، بل لا يزال متمادياً في حرصه إلى آخر عمره. ولعل ما أودعناه هذا الكتاب إن تعلمه المتعلم رغبة في الدنيا فيجوز أن يرخص فيه، إذ يرجى أن ينزجر به في آخر عمره فإنه مشحون بالتخويف بالله والترغيب في الآخرة والتحذير من الدنيا، وذلك مما يصادف في الأحاديث وتفسير القرآن ولا يصادف في كلام ولا في خلاف ولا في مذهب. فلا ينبغي أن يخادع الإنسان نفسه فإن المصغر العالم بتقصيره أسعد حالاً من الجاهل المغرور أو المتجاهل المغيرون وكل عالم اشتد حرصه على التعليم يوشك أن يكون غرضه القبول والجاه، وحظه تلذذ النفس في الحال باستشعار الإذلال على الجهال والتكبر عليهم، فأفة العلم الخيلاء<sup>(١)</sup> كما قال ﷺ. ولذلك حكى عن بشر أنه دفن سبعة عشر قمطراً من كتب الأحاديث التي سمعها، وكان لا يحدث، ويقول: إني أشتهي أن أسحدث فلذلك لا أحدث ولو اشتجيت أن لا أحدث لحديث، ولذلك قال: «حدثنا» باب من أبواب الدنيا، وإذا قال الرجل: «حدثنا» فلما يقول أوسعوا لي. وقالت رابعة العدوية لسفيان الثوري: نعم الرجل أنت لولا رغبتك في الدنيا، قال: وفيماذا رغبت؟ قالت: في الحديث. ولذلك قال أبو سليمان الداراني: من تزوج أو طلب الحديث أو اشتغل بالسفر فقد ركن إلى الدنيا. فهذه آفات قد نبهنا عليها

(١) حديث وأفة العلم الخيلاء المعروف ما رواه مطين في مسنده من حديث علي بن أبي طالب بسند ضعيف وأفة العلم النسيان وأفة العمل الخيلاء.



في كتاب العلم، والحزم الإحتراز بالعزلة وترك الإستكثار من الأصحاب ما أمكن، بل الذي يطلب الدنيا بتدريسه وتعليمه فالصواب له إن كان غافلاً في مثل هذا الزمان أن يتركه. فلقد صدق أبو سليمان الخطابي حيث قال: دع الراضين في صحبتك والتعلم منك فليس لك منهم مال ولا جمال، إخوان العلانية أعداء السر، إذا لقوك تملقوك وإذا غبت عنهم سلقوك، من أتاك منهم كان عليك رقيقاً وإذا خرج كان عليك خطيباً، أهل نفاق ونجاسة وغل وخديعة، فلا تغتر بإجتماعهم عليك فإ غرضهم العلم بل الجاه والمال وأن يتخذوك سبيلاً إلى أوطارهم وأغراضهم وحماراً في حاجاتهم، إن قصرت في غرض من أغراضهم كانوا أشد أعدائك، ثم يعدون ترددهم إليك دالة عليك ويرونه حثاً واجباً لديك، ويفرضون عليك أن تبذل عرضك وجهاك وينتقمون منهم فتعادي عدوهم وتنصر قريبتهم وخادمهم ووليهم، وتنهض لهم سقيهاً وقد كنت فقيهاً، وتكون لهم تابعاً خسيئاً بعد أن كنت متبوعاً رئيساً. ولذلك قيل: إعتزال العامة مروءة تامة. فهذا معنى كلامه وإن خالف بعض ألفاظه، وهو حق وصدق. فإنك ترى المدرسين في رق دائم وتحت حق لازم ومنه ثقيلة عن يتردد إليهم فكأنه يهذي تحفه إليهم ويرى حقه واجباً عليهم. وربما لا يختلف إليه ما لم يتكفل برزق له على الإدرار. ثم إن المدرس المسكين قد يعجز عن القيام بذلك من ماله، فلا يزال متردداً إلى أبواب السلاطين ويقاسي الذل والشدائد مقاساة الدليل المهين حتى يكتب له على بعض وجوه السحت مال حرام، ثم لا يزال العامل يستترقه ويستخدمه ويمتنعه ويستلته إلى أن يسلم إليه ما يقدره نعمة مستأنفة من عنده عليه، ثم يبقى في مقاساة القسمة على أصحابه إن سوى بينهم مقتى الميزون ونسبوه إلى الحق وقلة التمييز والقصور عن درك مصارف الفضل والقيام بمقادير الحقوق بالعدل، وإن فالت بينهم سلقه السفهاء بالسنه حداد وثاروا عليه ثوران الأسود والأساد، فلا يزال في مقاساتهم في الدنيا وفي مطالبة ما يأخذهم ويفرقه عليهم في المعنى. والعجب أنه مع هذا البلاء كله يمني نفسه بالأباطيل ويدلها بحيل الغرور ويقول لها، لا تغتري عن صنيعك فلما أنت بما تفعلينه مريدة وجه الله تعالى ومذبة شرع رسول الله ﷺ وناشرة علم دين الله وقائمة بكفاية طلاب العلم من عباد الله، وأموال السلاطين لا مالك لها وهي مرصدة للمصالح وأي مصلحة أكبر من تكثير أهل العلم؟ فهم يظهر الدين ويتقوى أهله. ولو لم يكن ضحكة للشيطان لعلم بأذى تأمل أن فساد الزمان لا سبب له إلا كثرة أمثال أولئك الفقهاء الذين يأكلون ما يجدون ولا يميزون بين الحلال والحرام، فتلتظهم أعين الجهال ويستجرون على المعاصي باستجرائهم اقتداء بهم وإقتفاء لأثارهم. ولذلك قيل: ما فسدت الرعية إلا بفساد الملوك وما فسدت الملوك إلا بفساد العلماء. فنعمذ بالله من الغرور والعمي فإنه الداء الذي ليس له دواء.

### الفائدة الثانية: النفع والإنتفاع

إما الإنتفاع بالناس فبالكسب والمعاملة. وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة والمحتاج إليه مضطر إلى ترك العزلة فيقع في جهاد من المخالطة أن طلب موافقة الشرع فيه - كما ذكرناه في كتاب الكسب - فإن كان معه مال لو اكتفى به قائماً لأتقنه فالعزلة أفضل له إذا أسندت طرق المكاسب في الأكثر إلى من المعاصي، إلا أن يكون غرضه الكسب للصدقة. فإذا اكتسب من وجهه وتصدق به فهو أفضل من العزلة للإستغفال بالنافلة، وليس بأفضل من العزلة للإشتغال بالتحقق في معرفة الله ومعرفة علوم الشرع، ولا من الإقبال بكنه الهمة على الله تعالى والتجرد بها للذكر الله؛ أعني من حصل له أنس بمنجاة الله عن كشف وبصيرة لا عن أوهام وخيالات فاسدة.

وإما النفع فهو أن ينفع الناس إما بماله أو يبدنه فيقوم بحاجاتهم على سبيل الحسنة. ففي التوضيح بقضاء حوائج المسلمين ثواب وذلك لا يتأتى إلا بالمخالطة. ومن قدر عليها مع القيام بحدود الشرع فهي أفضل له من العزلة إن كان لا يشتغل في عزلة إلا بنوافل الصلوات والأعمال البدنية، وإن كان ممن افتتح له طريق العمل بالقلب بدوام ذكر أو فكر فذلك لا يعدل به غيره البتة.

### الفائدة الثالثة: التأديب والتأديب

ونعني به الإرتياض بمقاساة الناس والمجاهدة في تحمل أذاهم كسراً للنفس وقهراً للشهوات. وهي من الفوائد التي تستفاد بالمخالطة، وهي أفضل من العزلة في حق من لم تهذب أخلاقه ولم تدعز لحدود الشرع شهواته، ولهذا انتدب خدام الصوفية في الرباطات فيخالطون الناس بخدمتهم وأهل السوق للسؤال منهم كراً لرعونة النفس واستمداً من بركة دعاء الصوفية المنصرفين بهمهم إلى الله سبحانه. وكان هذا هو المبدأ في الأعصار الخالية والألآن قد خالطته الأغراض الفاسدة ومال ذلك عن القانون كما مالت سائر شعائر الدين، فصار يطلب من التواضع بالخدمة الكثير بالإستبعا والتذرع إلى جمع المال والإستظهار بكثرة الأتباع، فإن كانت النية هذه فالعزلة خير من ذلك ولو إلى القبر، وإن كانت النية رياضة النفس فهي خير من العزلة في حق المحتاج إلى الرياضة: وذلك مما يحتاج إليه في بداية الإراة: فيبعد حصول الإرتياض بنبني أن يفهم أن الدابة لا يطلب من رياضتها عين رياضتها بل المراد منها أن تتخذ مركباً يقطع به المراحل ويطوى على ظهره والبدن مطية للقلب يركبها ليسلك بها طريق الآخرة وفيها شهوات إن لم يكسرهما جمحت به في الطريق، فمن اشتغل طول العمر بالرياضة كان كمن اشتغل طول عمر الدابة برياضتها ولم يركبها، فلا يستفيد منها إلا الخلاص في الحال في عضها ورفسها ورجعها، وهي لعمري فائدة مقصودة ولكن مثلها حاصل في البهيمة الميتة، وإلما ترد الدابة لفائدة تحصل من حياتها، فكذلك الخلاص من ألم الشهوات في الحال يحصل بالنوم والموت، ولا ينبغي أن يفتح به كالأهـب الذي قيل له: يا راهب، فقال: ما أنا راهب إلما أنا كلب عقور جبت نفسي حتى لا أهرق الناس: وهذا حسن بالإضافة إلى من يعقر الناس ولكن لا ينبغي أن يقتصر عليه، فإن من قتل نفسه أبشاً لم يعقر الناس، بل ينبغي أن يتشوق إلى الغاية المقصودة بها. ومن فهم ذلك واهتدى إلى الطريق وقدر على السلوك استبان له أن العزلة أهون له من المخالطة. فأفضل لكل هذا الشخص المخالطة أولاً والعزلة آخراً.

وأما التأديب إلما نعني به أن يروض غيره وهو حال شيخ الصوفية معهم، فإنه لا يقدر على تهذيبهم إلا بمخالطتهم، وحاله حال المعلم وحكمه، ويتطرق إليه من دقائق الآفات والرهاء ما يتطرق إلى نشر العلم إلا أن مخايل طلب الدنيا من المريدين الطالبين للإرتياض أبعد منها من طلبه العلم، ولذلك يرى فيهم قلة وفي طلبه العلم كثرة. فنبني أن يقيس ما تيسر له من الخفوة بما تيسر له من المخالطة وتهذيب القوم وليلقابل أحدهما بالآخره وليؤثر الأفضل، وذلك يدرك بدقيق الإجتهد ويختلف بالأحوال والأشخاص فلا يمكن الحكم عليه مطلقاً بنبني ولا إلما.

### الفائدة الرابعة: الإستئناس والإيناس

وهو غرض من يحضر الولايم والدعوات ومواضع المعاشرة والأنس. وهذا يرجع إلى حظ النفس في الحال. وقد يكون ذلك على وجه حرام مؤانسة من لا تجوز مؤانسته، أو على وجه صياح. وقد يستحب ذلك الأمر الدين وذلك فيمن تستأنس بمشاهدة أحواله وأقواله في الدين كالأنس بالمشايخ الملازمين لسمت الطوى. وقد يتعلق بحظ النفس ويستحب إذا كان الغرض منه ترويح القلب لتسهيل دواعي النشاط في العبادة، فإن القلوب إذا أكرهت عميت ومهما كان في الوحدة وحشة وفي المجالسة أنس يروح القلب فهي أولى، إذ الوقف في العبادة من حزم العبادة ولذلك قال ﷺ: «إن الله لا يمل حتى تملاوا»<sup>(١)</sup>، وهذا أمر لا يستغنى عنه فإن النفس لا تألف الحق على الدوام ما لم تروح، وفي تكليفها الملازمة داعية للفترة وهذا عني بقوله عليه السلام: «إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق، والإينغال فيه برفق دأب المستبصرين ولذلك قال ابن عباس: لولا مخالطة الوسواس لم أجالس الناس، وقال مرة: لدخلت بلاداً لا أنيس بها، وهل يفسد الناس إلا الناس؟ فلا يستغنى المحتزل إذا

(١) حديث إن الله لا يمل حتى تملاوا تقدم.

عن رفيق يستأنس بمشاهدته ومعادته في اليوم واللييلة ساعة فليجتهد في طلب من لا يفسد عليه في ساعته تلك سائر ساعاته فقد قال ﷺ: «المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل»<sup>(١)</sup> وليحرص أن يكون حديثه عند اللقاء في أمور الدين وحكاية أحوال القلب وشكواه وقصوره عن الثبات على الحق والإهداء إلى الرشد، ففي ذلك متنفس ومتروِّج للنفس، فيه مجال رجب لكل مشغول بإصلاح نفسه فإنه لا تنقطع شكواه ولو عمر أعماراً طويلة، والراضي عن نفسه مغرور قطعاً. فهذا النوع من الإستئناس في بعض أوقات النهار ربما يكون أفضل من العزلة في حق بعض الأشخاص فليتقن فيه أحوال القلب وأحوال المجلس أولاً ثم ليجالس.

### الفائدة الخامسة: في نيل الثواب وإنالته

إما النيل فيحضور الجنازات وعبادة المريض وحضور العيدين، وأما حضور الجمعة فلا بد منه. وحضور الجماعة في سائر الصلوات أيضاً لا رخصة في تركه إلا لحوف ضرر ظاهر يقاوم ما يفوت من فضيلة الجماعة ويزيد عليه، وذلك لا يتفق إلا نادراً. وكذلك في حضور الإملكات والدعوات ثواب من حيث إنه إدخال سرور على قلب مسلم.

وأما إنالته فهو أن يفتح الباب لتعوده الناس أو ليعزوه في المصائب أو يهنوه على النعم فإهم ينالون بذلك ثواباً، وكذلك إذا كان من العلماء وإذا كان من الزيادة نالوا ثواب الزيارة، وكان هو بالتمكين سبباً فيه فينبغي أن يزن ثواب هذه المخالطات بأفاتها التي ذكرناها، وعند ذلك قد ترجع العزلة وقد ترجع المخالطة. فقد حكى عن جماعة من السلف مثل مالك وغيره ترك إجابة الدعوات وعبادة المرضى وحضور الجنازات بل كانوا أحلاس يبيتهم لا يخرجون إلا إلى الجمعة أو زيارة القبور، وبعضهم فارق الأعمار وانحاز إلى قمم الجبال تفرغاً للعبادة وفراً من الشواغل.

### الفائدة السادسة

من المخالطة التواضع، فإنه من أفضل المقامات ولا يقدر عليه في الوحدة، وقد يكون الكبر سبباً في اختيار العزلة. فقد روى في الإسرائيليات أن حكيمًا من الحكماء صنف ثلثمائة وستين مصحفاً في الحكمة حتى ظن أنه قد نال عند الله منزلة، فأوحى الله إلى نبيه: قل لفلان إنك قد ملأت الأرض نفاقاً وإني لا أقبل من نفاقك شيئاً، قال: فتخل وانفرد في سرب تحت الأرض، وقال: الآن قد بلغت رضا ربي، فأوحى الله إلى نبيه قل له: إنك لن تبلغ رضي حتى تخالط الناس وتصبر على أذاهم، فخرج فدخل الأسواق وخالط الناس وجالسهم وواكلهم وأكل الطعام بينهم ومشى في الأسواق معهم، فأوحى الله تعالى إلى نبيه: الآن قد بلغ رضي. فكم من معتزل في بيته وباعته الكبر وممانعه عن المحافل أن لا يفر أو لا يقدم، أو يرى الترفع عن مخالطتهم أرفع لمحله وأبقى لطراوة ذكره بين الناس، وقد يعتزل خيفة من أن تظهر مقابحه لو خالط فلا يعتد فيه الزهد والإشتغال بالعبادة فيتخذ البيت سترًا على مقابحه إبقاء على اعتقاد الناس في زهده وتعبد من غير استغراق وقت الخلوة بذكر أو فكر، وعلامة هؤلاء أنهم يحبون أن يزاروا ولا يحبون أن يزوروا، ويفرحون بتقرب العوام والساطين إليهم واجتماعهم على بابهم وطرقهم وتقبيلهم أيديهم على سبيل التبرك، ولو كان الإشتغال بنفسه هو الذي يفيض إليه المخالطة وزيارة الناس لبغض إليه زيارتهم له، كما حكينا عن الفضيل حيث قال: وهل جيتني إلا لاترين لك وتترين لي. وعن حاتم الأصم أنه قال للأمير الذي زاره: حاجتي أن لا أراك ولا ترائي. فمن ليس مشغولاً مع نفسه بذكر الله فاعتزاله عن الناس سببه شدة إشتغاله بالناس، لأن قلبه متجرد للإلتفات إلى نظرهم إليه بعين الوفاق والإحترام. والعزلة بهذا السبب جهل من وجوه، أحدها: أن

(١) حديث والمرء على دين خليله تقدم في آداب الصحبة.

التواضع والمخالطة لا تنقص من منصب من هو متكبر بعلمه أو دينه إذ كان عليّ رضى الله عنه يحمل التمر والملح في ثوبه ويقل: وللملح في ثوبه ويقل:

لا ينقص الكامل من كماله ما جرّ من نفع إلى عياله

وكان أبو هريرة وحذيفة وأبي وابن مسعود رضى الله عنهم يحملون حزم الحطب وجرب الدقيق على اكتافهم وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول: وهو والي المدينة والحطب على رأسه - طرّفوا لأمركم. وكان سيد المرسلين ﷺ يشتري الشيء فيحمله إلى بيته بنفسه؛ فيقول له صاحبه: أعطني أحله فيقول: «صاحب الشيء أحق بحمله»<sup>(١)</sup> وكان الحسن بن علي رضى الله عنهما يمر بالسؤال وبين أيديهم كسر فيقولون: هلم إلى الغداء يا ابن رسول الله فكان ينزل ويجلس على الطريق ويأكل معهم ويركب ويقول: ﴿إن الله لا يحب المستكبرين﴾ الوجه الثاني: أن الذي شغل نفسه بطلب رضا الناس عنه وتحسين اعتقادهم فيه مغرور لأنه لو عرف الله المعرفة علم أن الخلق لا يفتنون عنه من الله شيئاً؛ وأن ضرره ونفعه بيد الله ولا نافع ولا ضار سواه وأن من طلب رضا الناس ومحبتهم بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس، بل رضا الناس غاية لا تتال، فرضا الله أولى بالطلب. ولذلك قال الشافعي ليونس بن عبد الأعلى: والله ما أقول لك إلا نصيحاً إنه ليس إلى السلامة من الناس من سبيل، فأنظر ماذا يصلحك فافعله؟ ولذلك قيل:

من راقب الناس مات غنياً وفاز بالسئلة الجسور

ونظر سهل إلى رجل من أصحابه فقال له: إعمل كذا وكذا - شيء أمره به - فقال: يا أستاذ لا أقدر عليه لأجل الناس، فالتفت إلى أصحابه وقال: لا ينال عبد حقيقة من هذا الأمر حتى يكون بأحد وصفين؛ عبد تسقط الناس من عينه فلا يرى في الدين إلا خالفه، وأن أحداً لا يقدر على أن يضروه ولا ينفعه. وعبد سقطت نفسه عن قلبه فلا يبالي بأي حال يرويه. وقال الشافعي رحمه الله: ليس من أحد إلا وله عيب ومبغض فإذا كان هكذا فكن مع أهل طاعة الله وقيل للحسن: يا أبا سعيد إن قوماً يحضرون مجلسك ليس بغيتهم إلا تتبع سقطات كلامك وتعتيك بالسؤال؛ فتبسم وقال للقاتل: هون على نفسك فإني حدثت نفسي بسكتي الجنان ومجاورة الرحمن فطمعت وما حدثت نفسي بالسلامة من الناس لأنني قد علمت أن خالفهم ورازقهم ومحبهم ويميتهم لم يسلم منهم. وقال موسى ﷺ يا رب إحيى عني ألسنة الناس فقال: يا موسى هذا شيء لم أصطفه نفسي فكيف أفعله بك؟ وأوحى الله سبحانه وتعالى إلى عزيز: إن لم تطب نفساً بأنى أجعلك علماً في أفواه الماضفين لم أكتبك عندي من المتواضعين. فإذا من حبس نفسه في البيت ليحسن إعتقادات الناس وأقوالهم فيه فهو في عناء حاضر في الدنيا ﴿ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون﴾ فإذا لا تستحب العزلة إلا لمستغرق الأوقات بربه ذكراً وفكراً وعبادة وعلماً بحيث لو خالطه الناس لضاعت أوقاته وكثرت آفاته ولتشوش عليه عباداته. فهذه غوائل خفية في اختيار العزلة ينبغي أن تتقى فإنها مهلكات في صور منجيات.

#### الفائدة السابعة: التجارب

فإنها تستفاد من المخالطة للخلق ومجاري أحوالهم. والعقل الغريزي ليس كافياً في تفهم مصالح الدين والدنيا. وإنما تفيدها التجربة والممارسة، ولا خير في عزلة من لم تحنكه التجارب؛ فالعسي إذا اعتزل بقي غمراً جاهلاً بل ينبغي أن يشتغل بالتعلم، ويحصل له في مدة التعلم ما يحتاج إليه من التجارب ويكتفيه ذلك، ويحصل بقية التجارب بسماع الأحوال ولا يحتاج إلى المخالطة. ومن أهم التجارب أن يجرب نفسه وأخلاقه وصفاته باطنه وذلك لا يقدر عليه في الخلوة، فإن كان مجرب في الخلوة يسهل، وكل غضوب أو حقود أو حسود

(١) حديث: كان يشتري الشيء ويحمله إلى بيته بنفسه فيقول له صاحبه أعطني أحله فيقول: «صاحب الشيء أحق بحمله» أخرجه أبو بعل من حديث أبي هريرة بسند ضعيف في حله السراويل الذي اشتراه.

إذا خلا بنفسه لم يترشح منه خبثه وهذه الصفات مهلكات في أنفسها يجب إقامتها وقهرها ولا يكفي تسكينها بالتباعد عما يحركها. فمثال القلب المشحون بهذه الحباثت مثال دمل تمتلئ بالصديد والمدة وقد لا يحس صاحبه بألمه ما لم يتحرك أو يمس غيره، فإن لم يكن له يد تمسه أو عين تبصر صورته ولم يكن من يحركه ربما ظن بنفسه السلامة ولم يشعر بالذمل في نفسه واعتقد فقده، ولكن لو حركه حرك أو أصابه مشرط حجاج لا تفجر منه الصديد وفار فوران الشيء المشتق إذا حبس عن الإسترسال، وكذلك القلب المشحون بالحقد والبخل والحسد والغضب وسائر الأخلاق الذميمة إنما تفجر منه خباثته إذا حرك. وعن هذا كان السالكون لطريق الآخرة الطالبون لتزكية القلوب يجربون أنفسهم. فمن كان يستشعر في نفسه كبراً سعى في إقامته حتى كان بعضهم يعمل قربة ماء على ظهره بين الناس أو حزمة حطب على رأسه ويتردد في الأسواق ليجرب نفسه بذلك؛ فإن غوائل النفس ومكايد الشيطان خفية قل من يتفطن لها ولذلك حكى عن بعضهم أنه قال: أعدت صلاة ثلاثين سنة مع أنني كنت أصلبها في الصف الأول، ولكن تخلفت يوماً بعذر فإني وجدت موضعاً في الصف الأول فوفقت في الصف الثاني فوجدت نفسي تستشعر خجلة من نظر الناس إلي وقد سبقت إلى الصف الأول. فعلمت أن جميع صلواتي التي كنت أصلبها كانت مشوبة بالرياء مجزوعة بلذة نظر الناس إلي ورؤيتهم إياي في زمرة السابقين إلى الخير. فالخالطة لها فائدة ظاهرة عظيمة في استخراج الحباثت وإظهارها. ولذلك قيل: «السفر يسفر عن الأخلاق فإنه نوع من المخالطة الدائمة. وستأتي غوائل هذه المعاني ودقائقها في ربيع المهلكات؛ فإن بالجلب بها يحبط العمل الكثير وبالعلم بها يزكو العمل القليل، ولولا ذلك ما فضل العلم على العمل، إذ يستحيل أن يكون العلم بالصلاة ولا يراود للمصلاة إلا أفضل من الصلاة، فإننا نعلم أن ما يراود لغيره فإن ذلك الغير أشرف منه، وقد قضى الشرع بتفضيل العالم على العابد حتى قال ﷺ: «فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي»<sup>(١)</sup>، فمعنى تفضيل العلم يرجع إلى ثلاثة أوجه (أحدها) ما ذكرناه (والثاني) عموم النفع لتعدي فائدته والعمل لا تتعدى فائدته (والثالث) أن يراود به العلم بالله وصفاته وأفعاله فذلك أفضل من كل عمل، بل مقصود الأعمال صرف القلوب عن الخلق إلى الخالق لتنبعث بعد الإنصراف إليه لمعرفته وعبته، فالعمل وعلم العمل مرادان لهذا العلم، وهذا العلم غاية المريدين والعمل كالشرط له، وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾<sup>(٢)</sup>، فالكلم الطيب هو هذا العلم، والعمل كالحمال الرافع له إلى مقصده فيكون المرفوع أفضل من الرافع. وهذا كلام معترض لا يليق بهذا الكلام. فلنرجع إلى المقصود فنقول: إذا عرفت فوائد العزلة وغوائلها تحققت أن الحكم عليها مطلقاً بالتفضيل نفيّاً وإثباتاً خطأ، بل ينبغي أن ينظر إلى الشخص وحاله وإلى الخليط وحاله وإلى الباعث على مخالطته وإلى القائل بسبب مخالطته من هذه الفوائد المذكورة، ويقاس القائل بالحاصل فعند ذلك يتبين الحق ويتضح الأفضل، وكلام الشافعي رحمه الله هو فصل الخطاب إذ قال يا يونس، الإنقباض عن الناس مكسبة للمداوة والإنبساط إليهم مجلبة لقرناء السوء فكن بين المنقبض والمنبسط. فلهذا يجب الاعتدال في المخالطة والعزلة، ويختلف ذلك بالأحوال. وبملاحظة الفوائد والآفات يتبين الأفضل. هذا هو الحق الصراح وكل ما ذكر سوى هذا فهو قاصر. وإنما هو إخبار كل واحد عن حالة خاصة هو فيها، ولا يجوز أن يحكم بها على غيره المخالف له في الحال. والفرق بين العالم والصوفي في ظاهر العلم يرجع إلى هذا وهو أن الصوفي لا يتكلم إلا عن حاله فلا جرم تختلف أجوبتهم في المسائل، والعالم هو الذي يدرك الحق على ما هو عليه ولا ينظر إلى حال نفسه فيكشف الحق فيه، وذلك مما لا يختلف فيه فإن الحق واحد أبداً، والقاصر عن الحق كثير لا يحصى. ولذلك سئل الصوفي عن الفقر فما من واحد إلا وأجاب بجواب غير جواب الآخر، وكل ذلك حق بالإضافة إلى حاله وليس بحق في نفسه إذ الحق لا يكون إلا واحداً. ولذلك قال أبو عبد الله الجلاء - وقد سئل عن الفقر - فقال: «إضرب بكيمك الحائط وقل رب الله فهو الفقر. وقال اجنبد: الفقير هو الذي لا يسأل أحداً ولا يعارض وإن عورض سكت. وقال سهل بن عبد الله

(١) حديث «فضل العالم على العابد كفضلي على أدنى رجل من أصحابي» تقدم في العلم.

الفقير الذي لا يسأل ولا يدخر. وقال آخر: هو أن لا يكون لك فإن كان لك فلا يكون لك من حيث لم يكن لك. وقال إبراهيم الخواص: هو ترك الشكوى وإظهار أثر البلوى. والمقصود أنه لو سئل منهم مائة لسمع منهم مائة جواب مختلفة قلما يتفق منها إثنان، وذلك كله حق من وجه فإنه خبر كل واحد عن حاله وما غلب على قلبه. ولذلك لا نرى إثنين منهم يثبت أحدهما لصاحبه قدماً في التصوف أو يثني عليه، بل كل واحد منهم يدعي أنه الواصل إلى الحق والواقف عليه؛ لأن أكثر ترددهم على مقتضى الأحوال التي تعرض لقلوبهم فلا يشتغلون إلا بأنفسهم ولا يلتفتون إلى غيرهم. ونور العلم إذا اشرق أحاط بالكل وكشف الغطاء ورفع الإختلاف. ومثال نظر هؤلاء ما رأيت من نظر قوم في أدلة الزوال- بالنظر في الظل- فقال بعضهم هو في الصيف قدمان، وحكى عن آخر أنه نصف قدم، وآخر يرد عليه وأنه في الشتاء سبعة أقدام، وحكى عن آخر أنه خمسة أقدام، وآخر يرد عليه؛ فهذا يشبه أجوبة الصوفية واختلافهم، فإن كل واحد من هؤلاء أخبر عن الظل الذي رآه ببلد نفسه، فصديق في قوله وأخطأ في تخطيطه صاحبه إذ ظن أن العالم كله بلده أو هو مثل بلده، كما أن الصوفي لا يحكم على العالم إلا بما هو حال نفسه: والعالم بالزوال هو الذي يعرف علة طول الظل وقصره وعلة اختلافه بالبلاد فيخبر بأحكام مختلفة في بلاد مختلفة ويقول في بعضها لا يبقى ظل، وفي بعضها يطول، وفي بعضها يقصر فهذا ما أردنا أن نذكره من فضيلة العزلة والمخالطة.

فإن قلت: فمن أثر العزلة ورآها أفضل له وأسلم لها أدابه في العزلة؟ فنقول: إنما يطول النظر في آداب المخالطة وقد ذكرناها في كتاب آداب الصحة. وإما آداب العزلة فلا تطول فينبغي للمعتزل أن ينوي بعزله كف شر نفسه عن الناس أولاً، ثم طلب السلامة من شر الأشرار ثانياً، ثم الخلاص من آفة القصور عن القيام بحقوق المسلمين ثالثاً، ثم التجرد بكنه الهمة لعبادة الله رابعاً، فهذه آداب نيته. ثم ليكن في خلوته مواظباً على العلم والعمل والذكر والفكر ليحتفي ثمرة العزلة ولينمى الناس عن أن يكثروا غشياناً وزيارته فيشوش أكثر وقته. وليكف عن السؤال عن إخبارهم وعن الإصغاء إلى أراجيف البلد وما الناس مشغولون به، فإن كل ذلك ينغرس في القلب حتى ينبعث في أثناء الصلاة أو الفكر من حيث لا يحتسب، فوقع الأخبار في السمع كوقوع البلر في الأرض فلا بد أن ينبت وتفرع عروقه وأغصانه ويتداعى بعضها إلى بعض. وأحد مهمات المعتزل قطع الوسوس الصارفة عن ذكر الله. والأخبار بتأنيب الوسوس وأصولها. ولينقش بالسير من المعيشة ولا اضطره التوسع إلى الناس واحتاج إلى غائلتهم. وليكن صبوراً على ما يلقاه من أذى الجيران وليس سمعه عن الإصغاء إلى ما يقال فيه من ثناء عليه بالعزلة أو قدح فيه بترك الخلطة، فإن كل ذلك يؤثر في القلب ولو مدة سيرة، وحال اشتغال القلب به لا بد أن يكون واقفاً عن سيره إلى طريق الآخرة، فإن السير إما بالمواظبة على ورد وذكر مع حضور قلب، وإما بالفكر في جلال الله وصفاته وأفعاله وملكوته سمواته وأرضه، وإما بالتأمل في دقائق الأعمال ومفصلات القلوب وطلب طرق التحصن منها. وكل ذلك يستدعي الفراغ والإصغاء إلى جميع ذلك مما يشوش القلب في الحال. وقد يتجدد ذكره في دوام الذكر من حيث لا ينتظر. وليكن له أهل صالحة أو جلس صالح لتسريح نفسه إليه في اليوم ساعة من كد المواظبة فيه عون على بقية الساعات. ولا يتم له الصبر في العزلة إلا بقطع الطمع عن الدنيا وما الناس منهمكون فيه، ولا ينقطع طمعه إلا بقصر الأمل بأن لا يقتر لنفسه عمراً طويلاً، بل يصبح على أنه لا يصبح، فيسهل عليه صبر يوم ولا يسهل عليه العزم على الصبر عشرين سنة لو قدر تراخي الأجل. وليكن كثير الذكر للموت. ووحدة القبر معها ضايق قلبه من الوحدة. ولينحقق أن من لم يحصل في قلبه من ذكر الله ومعرفته ما بأنس به فلا يطيق وحشة الوحدة بعد الموت. وأن من أنس بذكر الله ومعرفته فلا يزيل الموت أنسه إذ لا يدم الموت على الأنس والمعرفة بل يبقى حياً بمعرفته وأنسه فرحاً بفضل الله عليه ورحمته، كما قال الله تعالى في الشهداء ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله﴾ وكل متجرد لله في جهاد نفسه فهو شهيد مهما أدركه الموت مقبلاً غير مدبر ﴿والجihad من جاهد نفسه

وهو<sup>(١)</sup>» كما صرح به رسول الله ﷺ. والجهاد الأكبر جهاد النفس كما قال بعض الصحابة رضى الله عنهم: رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر، يعتنن جهاد النفس.

ثم كتاب العزلة! ويتلوه: كتاب آداب السفر، والحمد لله وحده

## كتاب آداب السفر

### وهو الكتاب السابع من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فتح بصائر أوليائه بالحكم والعبر، واستخلص مهمهم لمشاهدة عجائب صنعه في الحضر والسفر، فأصبحوا راضين بمجاري القدر متزيين قلوبهم عن التلفت إلى متزهات البصر إلا على سبيل الإعتراف بما يسبح في مساريح النظر ومجاري الفكر، فاستوى عندهم البر والبحر والسهل والوعر والبدو والحضر. والصلاة على محمد سيد البشر وعلي وصحبه المقتضين لأثاره في الأخلاق والسير وسلم كثيرا.

إما بعد: فإن السفر وسيلة إلى الخلاص عن مهروب عنه أو الوصول إلى مطلوب ومرغوب فيه. والسفر سفران: سفر بظاهر البدن عن المستقر والوطن إلى الصحاري والفلوات، وسفر بسير القلب عن أسفل السافلين إلى ملكوت السموات. وأشرف السفرين الباطن. فإن الواقف على الحالة التي نشأ عليها عقيب الولادة، الجامد على ما تلقفه بالتقليد من الآباء والأجداد، لازم درجة القصور وقائع بمرية النقص ومستبدل بمتبع فضاء ﴿جنة عرضها السموات والأرض﴾ ﴿ظلمة السجن وضيق الحبس، ولقد صدق القائل:

ولم أُر في عيوب الناس عيباً كـنقص القادرين على السماء

إلا أن هذا السفر لما كان مقتحمه في خطب خطير لم يستغن فيه عن دليل وخفير، فاقضى غموض السبيل وفقد الخفير والدليل وقناعة السالكين عن الحظ الجزيل بالنصيب النازل القليل، أندرس مسالكة. فانقطع فيه الرفاق وخلا عن الطائفتين متزهات الأنفس والملكوت والأفاق. وإلى دعا الله سبحانه نفسه ﴿سريهم آياتنا في الأفاق وفي أنفسهم﴾ ويقول تعالى ﴿وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسهم أنفلا تبصرون﴾ وعلى القعود عن هذا السفر وقع الإنكار بقوله تعالى ﴿وإنكم لتعرون عليهم مصبين وبآليل أنفلا تعقلون﴾ ويقول سبحانه ﴿وكأين من آية في السموات والأرض يمرّون عليها وهم عنها معرضون﴾ فمن يسر له هذا السفر لم يزل في سيرة متزهة في جنة عرضها السموات والأرض وهو ساكن بالبدن مستقر في الوطن. وهو السفر الذي لا تضيق فيه المناهل والموارد ولا يضر فيه التزاحم والثوارد، بل تزيد بكثرة المسافرين غنثته وتتضاعف ثمراته وفوائده؛ فغنثته دائمة غير ممنوعة وثمراته متزايدة غير مقطوعة إلا إذا بدا للمسافر فترة في سفره ووقفه في حركته فإن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم، وإذا زاغوا أراغ الله قلوبهم وبه الله بظلام للعبيد، ولكنهم يظلمون أنفسهم ومن لم يؤهل للجولان في هذا الميدان والتطواف في متزهات هذا البستان ربما سافر بدنه في مدة مديدة فراسخ معدودة معتتاً بها تجارة للدنيا أو ذخيرة للأخرة. فإن كان مطلبه العلم والدين أو الكفاية للإستعانة على الدين كان من سالكي سبيل الأخرة، وكان له في سفره شروط وآداب إن أهملها كان من عمال الدنيا وإتباع الشيطان، وإن واطب عليها لم يخل سفره عن فوائد تلحقه بعماء

(١) حديث والجهاد من جهاد نفسه وهواه أخرجه الحاكم من حديث فضالة بن عبيد وصححه دون قوله «وهواه» وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصلوة.

الأخرة، ونحن نذكر آدابه وشروطه في بابين إن شاء الله تعالى (الباب الأول) في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان. (الباب الثاني) فيما لا بد للمسافر من تعلمه من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات.

## الباب الأول

في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع وفي نية السفر وفائده وفيه فصلان:

### الفصل الأول: في فوائد السفر وفصله ونيته

لعلنا أن السفر نوع حركة ومخالطة، وفيه فوائد وله آفات - كما ذكرناه في كتاب الصحة والعزلة. والفوائد الباعثة على السفر لا تخلو من هرب أو طلب. فإن المسافر إما أن يكون له مزعج عن مقامه ولولاه لما كان له مقصد يسافر إليه، وإما أن يكون له مقصد ومطلب.

والمهربوب عنه إما أمر له نكابة في الأمور الدنيوية. كالطاعون والوباء إذا ظهر ببلد أو خوف سببه فتنة أو خصومة أو غلاء سعر. وهو إما عام كما ذكرناه أو خاص كمن يقصد بأذية في بلدة فيهرب منها. وإما أمر له نكابة في الدين كمن ابتل في بلده بجاه ومال واتساع أسباب تصدّ عن التجرد لله، فيؤثر الغربة والخمول ويختبئ السعة والجاه، أو كمن يدهى إلى بدعة قهراً أو إلى ولاية عمل لا تحمل مباشرته فيطلب الفرار منه.

وإما المطلوب فهو إما دنيوي كالمال والجاه أو ديني، والديني إما علم وإما عمل.

والمعلم إما علم من العلوم الدنيوية وإما علم بأخلاق نفسه وصفاته على سبيل التجربة؛ وإما علم بآيات الأرض وعبائيتها كسفر ذي القرنين وطوافه في نواحي الأرض.

والمعمل إما عبادة وإما زيارة. والعبادة هو الحج والعمرة والجهاد.. والزيارة أيضاً من القربات وقد يقصد بها مكان كمكة والمدينة وبيت المقدس. والشغور فإن الرباط بها قرابة. وقد يقصد بها الأولياء والعلماء وهم إما موق فتراز قبورهم وإما أحياء فيترك بمشاهدتهم ويستفاد من النظر إلى أحوالهم قوة الرغبة في الاقتداء بهم.

فهذه هي أقسام الأسفار ويخرج من هذه القسمة أقسام:

القسم الأول: السفر في طلب العمل، وهو إما واجب وإما نفل وذلك بحسب كون العلم واجباً أو نفلاً. وذلك العلم إما علم بأمور دينه أو بأخلاقه في نفسه أو بآيات الله وفي أرضه. وقد قال عليه السلام: «من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع»<sup>(١)</sup> وفي خبر آخر «من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة»<sup>(٢)</sup> وكان سعيد بن المسيب يسافر الأيام في طلب الحديث الواحد. وقال الشعبي: لو سافر رجل من الشام إلى أقصى اليمن في كلمة تدله على هدى أو ترده عن ردى ما كان سفره ضائعاً. ورحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر مع عشرة من الصحابة فساروا شهراً في حديث بلغهم عن عبد الله أنيس الأنصاري يحدث به عن رسول الله ﷺ حتى سمعوه<sup>(٣)</sup> وكل مذكور في العلم محصل له - من

### كتاب آداب السفر

#### الباب الأول: في الآداب من أول النهوض إلى آخر الرجوع

(١) حديث «من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع» أخرجه الترمذي من حديث أنس وقال حسن غريب.

(٢) حديث «من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً... الحديث» رواه مسلم وتقدم في العلم.

(٣) حديث «رحل جابر بن عبد الله من المدينة إلى مصر شهر في حديث بلغه عن عبد الله بن أنيس» أخرجه الخطيب في كتاب الرحلة بإسناد =



زمان الصحابة إلى زماننا هذا - لم يحصل العلم إلا بالسفر وسافر لأجله، وأما علمه بنفسه وأخلاقه فذلك أيضاً مهم فإن طريق الآخرة لا يمكن سلوكها إلا بتحسين الخلق وتهذيبه: ومن لا يطلع على أسرار باطنه وخبائث صفاته لا يقدر على تطهير القلب منها. وإنما السفر هو الذي يسفر عن أخلاق الرجال وبه يخرج الله الحبيب في السموات والأرض وإنما سمي السفر سفرًا لأنه يسفر عن الأخلاق: ولذلك قال عمر رضي الله عنه للذي زكى عنه بعض اليهود: هل صحبته في السفر الذي يستدل به على مكارم أخلاقه؟ فقال: لا، فقال: ما أراك تعرفه. وكان بشر يقول: يا معشر القراء سيحروا نظيؤوا فإن الماء إذا ساح طاب، وإذا طال مقامه في موضع تغير. وبالجمله فإن النفس في الوطن مع موآاة الأسباب لا تظهر خبايا أخلاقها لاستئناسها بما يوافق طبها من المألوفات المعهودة، فإذا حلت وعشاء السفر وصرفت عن مألوفاتها المعتادة وامتنحت بمشاق الغربة إنكشفت غوائلها ووقع الوقوف على عيوبها فيمكن الإشتغال بعلاجها. وقد ذكرنا في كتاب العزلة فوائد المخالطة والسفر غالبة مع زيادة إشتغال واحتمال مشاق.

وأما آيات الله في أرضه ففي مشاهدتها فوائد للمستبصر، ففيها قطع متجاورات وفيها الجبال والبراري والبحار وأنواع الحيوان والنبات، وما من شيء منها إلا وهو شاهد لله بالوحدانية ومسبح له بلسان ذلك لا يدركه إلا من ألقى السمع وهو شهيد. وإما الجاحدون والغافلون والمغترون بلامع السراب من زهرة الدنيا فإنهم لا يبصرون ولا يسمعون لأنهم عن السمع معزولون وعن آيات ربهم محجوبون ﴿ يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ﴾ وما أريد بالسمع الظاهر - فإن الذين أريدوا به ما كانوا معزولين عنه - وإنما أريد به السمع الباطن ولا يدرك بالسمع الظاهر إلا الأصوات. ويشارك الإنسان فيه سائر الحيوانات. فلما السمع الباطن فيدرك به لسان الحال الذي هو نطق وراء نطق المقال يشبه قول القائل - حكاية لكلام الوند والحافظ - قال الجدار للوند: لم تشقي؟ فقال: سل من يدقي، ولم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي. وما من ذرة في السموات والأرض إلا ولها أنواع شهادات لله تعالى بالوحدانية هي توجيهها، وأنواع شهادات لصانعها بالتقديس هي تسبيحها، ولكن لا يفقهون تسبيحها - لأنهم لم يسافروا من مضيق سمع الظاهر إلى فضاء سمع الباطن ومن ركابة لسان المقال إلى فصاحة لسان الحال - ولو قدر كل عاجز على مثل هذا السير لما كان سليمان عليه السلام مختصاً بفهم منطق الطير ولما كان موسى عليه السلام مختصاً بسماع كلام الله تعالى الذي يجب تقديسه عن مشابهة الحروف والأصوات. ومن يسافر ليستقريء هذه الشهادات من الأسطر المكتوبة بالخطوط الإلهية على صفحات الجمادات لم يطل سفره بالبدن، بل يستقر في موضع ويفرغ قلبه لتتسع بسماع نغمات التسبيحات من آحاد الذرات، فماله وللتردد في الفلوات وله غنية في ملكوت السموات؟ فالشمس والقمر والنجوم بأمرة مسخرات. وهي إلى أبصار ذوي البصائر مسافرات في الشهر والسنة مرات، بل هي دائبة في الحركة على توالي الاوقات. فمن الغرائب أن يداب في الطواف بأحادي المساجد من أمرت الكعبة أن تطوف به، ومن الغرائب أن يطوف في أكتاف الأرض من يطوف به أقطار الساء. ثم ما دام المسافر مفتقر إلى أن يبصر عالم الملك والشهادة بالبصر الظاهر فهو بعد في المنزل الأول من منازل السائرين إلى الله والمسافرين إلى حضرته، وكأنه معتكف على باب الوطن لم يفيض به المسير إلى متسع الفضاء، ولا سبب لطول المقام في هذا المنزل إلا الجبن والصور. ولذلك قال بعض أرباب القلوب: إن الناس ليقولون إفتحوا أعينكم حتى تبصروا، وأنا أقول: غمضوا أعينكم حتى تبصروا، وكل واحد من القولين حق إلا أن الأول خير من المنزل الأول القريب من الوطن، والثاني خبر عما بعده من المنازل البعيدة عن الوطن التي لا يطؤها إلا مخاطر بنفسه، والمجاور إليها ربما يثي فيها سنين وربما يأخذ التوفيق بيده فيرشده إلى سواء السبيل، والهاكون في التيه هم الأكثرون من ركاب

حسن ولم يسم الصحابي وقال البخاري في صحيحه: روى جابر بن عبد الله مسيرة شهر إلى عبد الله بن أنس في حديث واحد ورواه أحمد إلا أنه قال إلى الشام وإسناده حسن، ولاحد أن أبا أيوب ركب إلى عتبة بن عامر إلى مصر في حديث، وله أن عتبة بن عامر أتى سلمة بن غلظ وهو أمير مصر في حديث آخر وكلاهما منقطع.

هذه الطريق ولكن السائحون بنور التوفيق فازوا بالنعيم والملك المقيم وهم الذين سبقت لهم من الله الحسنى، واعتبر هذا الملك بملك الدنيا فإنه يقل بالإضافة إلى كثرة الخلق طلبة، ومهما عظم المطلوب قل المساعد. ثم الذي يهلك اثر من الذين يملك. ولا يتصدى لطلب الملك العاجز الجبان لمظيم الخطر وطول التعب:

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام  
وما أودع الله العز والملك في الدين والدنيا إلا في حيز الخطر. وقد يسمى الجبان الجبن والقصور باسم الحزم والحذر كما قيل:

تري الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع السليم  
فهذا حكم السفر الظاهر إذا أريد به السفر الباطن بمطالعة آيات الله في الأرض.

فلنرجع إلى الغرض الذي كنا نقصده ولنبين القسم الثاني: وهو أن يسافر لأجل العبادة إما لحج أو جهاد وقد ذكرنا فضل ذلك وآدابه وأعماله الظاهرة والباطنة في كتاب أسرار الحج، ويدخل في جهته زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والأولياء، وكل من يترك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته. ويميز شد الرحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله عليه السلام: «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى»<sup>(١)</sup> لأن ذلك في المساجد، فإنها متماثلة بعد هذه المساجد، وإلا فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء والأولياء والعلماء في أصل الفضل وإن كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله.

وبالجملية زيارة الأحياء أولى من زيارة الأموات. والفائدة من زيارة الأحياء طلب بركة الدعاء وبركة النظر إليهم فإن النظر إلى وجوه العلماء والصلحاء عبادة. وفيه أيضاً حركة للرغبة في الإقتداء بهم والتخلق بأخلاقهم وآدابهم هذا سوى ما ينتظر من الفوائد العلمية المستفادة من أنفاسهم وأفعالهم كيف وبمجرد زيارة الإخوان في الله فيه فضل؟ كما ذكرناه في كتاب الصحة. وفي التوراة: سر أربعة أميال زر أحاً في الله.

وإما البقاع فلا معنى لزيارتها سوى المساجد الثلاثة وسوى الثغور للرباط بها، فالحديث ظاهر في أنه لا تشد الرحال لطلب بركة البقاع إلا إلى المساجد الثلاثة. وقد ذكرنا فضائل الحرمين في كتاب الحج.

وبيت المقدس أيضاً له فضل كبير. خرج ابن عمر من المدينة قاصداً بيت المقدس حتى صل فيه الصلوات الخمس ثم كر راجعاً من الغد إلى المدينة. وقد سأل سليمان عليه السلام ربه عز وجل: أن من قصد هذا المسجد لا يعنيه إلا الصلاة فيه؛ أن لا تصرف نظرك عنه ما دام مقيماً فيه حتى يخرج منه؛ وأن تخرجه من ذنوبه كيوم ولدته أمه فأعطاه الله ذلك.

القسم الثالث: أن يكون السفر للهروب من سبب مشؤس للدين. وذلك أيضاً حسن فالفرار عما لا يطاق من سنن الأنبياء والمرسلين.

وما يجب الهرب منه الولاية وإجناه وكثرة العلائق والأسباب فإن كان ذلك يشؤس فراغ القلب، والدين لا يتم إلا بقلب فارغ عن غير الله، فإن لم يتم فراغه فلا يتصور أن يشتغل بالدين. ولا يتصور فراغ القلب في الدنيا عن مهمات الدنيا والحاجات الضرورية، ولكن يتصور تخفيفها وتقليلها وقد نجا المخفون وهلك المثقلون. والحمد لله الذي لم يعلن النجاة بالفراغ المطلق عن جميع الأوزار والأعباء، بل قبل المخف بفضلته وشمله بسعة رحمته. والمخف هو الذي ليست الدنيا أكبر همه، وذلك لا يتيسر في الوطن لمن اتسع جباهه وكثرت علاقته، فلا يتم مقصوده إلا بالفرية والحمول وقطع العلائق التي لا بد عنها حتى يروض نفسه مدة مديدة. ثم ربما يئده الله

(١) حديث ولا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد... الحديث تقدم في الحج.

بمعرفته فينعم عليه بما يقوِّي به يقينه ويطمئن به قلبه فيستوى عنده الحضر والسفر ويتقارب عنده وجود الأسباب والعلائق وعدمها فلا يصدّه شيء منها عما هو بصدده من ذكر الله، وذلك مما يعزّز وجوده جداً بل الغالب على القلوب الضعف والقصور عن الإتيان للخلق والخلق، وإنما يسعد بهذه القوة الأنبياء والأولياء، والوصول إليها بالكسب شديد وإن كان للإجتهاد والكسب فيها مدخل أيضاً. ومثال تفاوت القوة الباطنة فيه كتفاوت القوة الظاهرة في الأعضاء، فرب رجل قوي ذي مرة سوى شديد الأعصاب يحكم البنية يستقل بحمل ما وزنه ألف رطل مثلاً، فلو أراد الضعيف المريض أن ينال رتبته بممارسة الحمل والتدرج فيه قليلاً قليلاً لا يقدر عليه، ولكن الممارسة والجهد يزيد في قوته زيادة ما وإن كان ذلك لا يبلغه درجته فلا ينبغي أن يترك الجهد عند البأس عن الرتبة العليا فإن ذلك غاية الجهل ونهاية الضلال. وقد كان من عادة السلف رضى الله عنهم مفارقة الوطن خيفة من الفتن. وقال سفيان الثوري: هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخامل فكيف على المشتهرين؟ هذا زمان رجل ينتقل من بلد إلى بلد كلما عرف في موضع تحول إلى غيره. وقال أبو نعم: رأيت سفيان الثوري وقد علق قلته بيده ووضع جرابه على ظهره فقلت: إلى أين يا أبا عبد الله؟ قال: بلخي عن قرية فيها رخص أريد أن أقيم بها، فقلت له: وتفضل هذا؟ قال: نعم إذا بلك أن قرية فيها رخص فاقم بها فإنه أسلم لديك وأقل لمحك وهذا هرب من غلاء السعر. وكان سري السقطي يقول للصوفية: إذا خرج الشاء فقد خرج أذار وأورقت الأشجار وطاب الإنتشار فانتشروا. وقد كان الخوَّاص لا يقيم ببلد أكثر من أربعين يوماً. وكان من المتوكلين ويرى الإقامة اعتماداً على الأسباب قادحاً في التوكل. وسيأتي أسرار الإعتماد على الأسباب في كتاب التوكل إن شاء الله تعالى.

القسم الرابع: السفر هرباً عما يقدح في البدن كالطاعون؛ أو في المال كغلاء السعر أو ما يجري مجراه. ولا حرج في ذلك بل ربما يجب الفرار في بعض المواضع، وربما يستحب في بعض بحسب وجوب ما يترتب عليه من الفوائد واستحبابه، ولكن يستثنى منه الطاعون فلا ينبغي أن يفرّ منه لورود النهي فيه. قال أسامة بن زيد: قال رسول الله ﷺ: «إن هذا الوجع - أو السقم - رجز عذب به بعض الأمم قبلكم، ثم بقي بعد في الأرض منه»<sup>(١)</sup> وقالت عائشة رضى الله عنها: قال رسول الله ﷺ: «إن فناء أمي بالظعن والطاعون فقلت: هذا الظعن قد عرفناه فما الطاعون؟ قال: غدة كعدة البعير تأخذهم في مراقبهم، المسلم الميت منه شهيد والمقيم عليه لمحتسب كالمرايط في سبيل الله، والفار منه كالفار من الزحف»<sup>(٢)</sup> وعن مكحول عن أم أيمن قالت: أوصى رسول الله ﷺ بعض أصحابه، لا تشرك بالله شيئاً وإن عذبت أو حرقت أو طلع والدليك وإن أمراك أن تخرج من كل شيء هو لك فاخرج منه. ولا تترك الصلاة عمداً فإن من ترك الصلاة عمداً فقد برئت ذمة الله منه، وإياك والخمر فإنها مفتاح كل شر: وإياك والمعصية فإنها تسخط الله، ولا تفرّ من الزحف، وإن أصاب الناس موتان وأنت فيهم فأثبت فيهم، أنفق من طولك على أهل بيتك ولا ترفع عصاك عنهم أخفهم بالله»<sup>(٣)</sup> فهذه الأحاديث تدل على أن الفرار من الطاعون منهى عنه وكذلك القدوم عليه. وسيأتي شرح ذلك في كتاب التوكل.

فهذه أقسام الأسفار وقد خرج منه أن السفر ينقسم إلى مذموم وإلى محمود وإلى مباح. والمذموم ينقسم إلى حرام كإباق العبد وسفر العاق، وإلى مكروه كالخروج من بلد الطاعون. والمحمود ينقسم إلى واجب كالخج وطلب العلم الذي هو فريضة على كل مسلم، وإلى مندوب إليه كزيارة العلماء وزيارة مشاهدهم. ومن هذه الأسباب تبين النية في السفر فإن النية الإتيان للسبب الباعث والإنتهاض لإجابة الداعية. ولتكن نيته الأخيرة في جميع أسفاره، وذلك ظاهر في الواجب والمندوب؛ ومحال في المكروه والمحظور.

(١) حديث أسامة بن زيد «إن هذا الوجع أو السقم رجز عذب به بعض الأمم قبلكم... الحديث» متفق عليه واللفظ لمسلم.

(٢) حديث عائشة «إن فناء أمي بالظعن والطاعون... الحديث» رواه أحمد وابن عبد البر في التمهيد بإسناد جيد.

(٣) حديث أم أيمن: أوصى رسول الله ﷺ بعض أمه «لا تشرك بالله شيئاً وإن حرقت بالنار أخرجه البيهقي وقال فيه إرسال.

وإما المباح فمرجهه إلى التبة. فمهما كان قصده بطلب المال مثلاً التعفف عن السؤال ورعاية ستر المروءة على الأهل والعمال والتصدق بما يفضل عن مبلغ الحاجة صار هذا المباح بهذه التبة من أعمال الأنفحة. ولو خرج إلى الحج وياعته الرباء والسمة فخرج عن كونه من أعمال الأنفحة لقوله ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات<sup>(١)</sup>» فقله ﷺ الأعمال بالنيات عام في الواجبات والمندوبات والمباحات دون المحظورات فإن التبة لا تؤثر في إخراجها من كونها من المحظورات: وقد قال بعض السلف: إن الله تعالى قد وكل بالمسافرين ملائكة ينظرون إلى مقاصدهم ليعطي كل واحد على قدر نيته. فمن كانت نيته الدنيا أعطى منها ونقص من آخرته أصعافه! وفرق عليه همه وكثر بالحرص والرغبة شغله. ومن كانت نيته الأنفحة أعطى من البصيرة والحكمة والفتنة وفتح له من التذكرة والعبرة بقدر نيته وجمع له همه ودعت له الملائكة واستغفرت له.

وإما النظر في أن السفر هو الأفضل أو الإقامة، فذلك يضاهي النظر في أن الأفضل هو العزلة أو المخالطة؟ وقد ذكر منهاجه في كتاب العزلة فليفهم هذا منه فإن السفر نوع مخالطة مع زيادة تعب ومشقة تفرق أهم وتشتت القلب في حق الأكثرين. والأفضل في هذا ما هو الأعون على الدين: ونهاية ثمرة الدين في الدنيا تحصيل معرفة الله تعالى وتحصيل الأنس بذكر الله تعالى، والأنس يحصل بدوام الذكر، والمعرفة تحصل بدوام الفكر. ومن لم يتعلم طريق الفكر والذكر لم يتمكن منها. والسفر هو المعين على التعلم في الإبتداء. والإقامة هي المينة على العمل بالعلم في الإلتئام. وإما السياحة في الأرض على الدوام فمن المشوشات للقلب إلا في حق الأقوياء، فإن المسافر وماله لعل قلق إلا ما وفى الله، فلا يزال المسافر مشغول القلب تارة بالخوف على نفسه وماله، وتارة بمفارقة ما ألفه واعتاده في إقامته. وإن لم يكن معه مال يخاف عليه فلا يخلو عن الطمع والإستشراف إلى الخلق فتارة يضعف قلبه بسبب الفقر، وتارة يقوى باستحكام أسباب الطمع. ثم الشغل بالخط والترحال مشوش لجميع الأحوال، فلا ينبغي أن يسافر المرید إلا في طلب علم أو مشاهدة شيخ يقتدي به في سيرته وتستفاد الرغبة في الخير من مشاهدته، فإن اشتغل بنفسه واستبصر وانفتح له طريق الفكر أو العمل فالسكون أولى به، إلا أن أكثر متصوفة هذه الأعصار - لما خلت بواطنهم عن لطائف الأفكار ودقائق الأعمال ولم يحصل لهم أنس بالله تعالى وبذكره في الخلوة وكانوا بطالين غير محترفين ولا مشغولين - قد ألفوا البطالة واستقلوا العمل، واستعصروا طريق الكسب واستلأوا جانب السؤال والكدية، واستطابوا الرباطات المبنية لهم في البلاد، واستعصروا الخدم المتصيين للقيام بخدمة القوم واستغفوا عقوبهم وأدبانهم: من حيث لم يكن قصدهم من الخدمة إلا الرباء والسمة وانتشار الصيت واقتناص الأموال بطريق السؤال تمللاً بكثرة الإبتاع، فلم يكن لهم في الخانقاهات حكم نافذ، ولا تأديب للمريد بنافع، ولا حجر عليهم قاهر، فلبسوا المرقعات والمخدوا في الخانقاهات متزهاة، وربما تلقفوا الفاظاً مزخرفة من أهل الطامات، فينظرون إلى أنفسهم وقد تشبهوا بالقوم في خرقتهم وفي سياحتهم وفي لفظهم وعبارتهم وفي آداب ظاهرة من سيرتهم، فيظنون بأنفسهم خيراً ويحسبون أنهم يحسنون صنماً، ويعتقدون أن كل سوداء قرمة، ويتوهمون أن المشاركة في الظاهرة توجب المسامحة في الخفايا وهيئات! فما أغزر حقايقه من لا يميز بين الشحم والورم؟ فهؤلاء بغضاء الله فإن الله تعالى يفضف الشاب الفارغ. ولم يحملهم على السياحة إلا الشباب والفراغ، إلا من سافر لحج أو عمرة في غير رياء ولا سمعة، أو سافر لمشاهدة شيخ يقتدي به في علمه وسيرته وقد خبلت البلاد عنه الآن. والأمر الدينية كلها قد لبدت وضعفت إلا التصوف فإنه قد انمحق بالكلية وبطل، لأن العلوم لم تدرس بعد، والعالم وإن كان عالم سوء فإنما فساد في سيرته لا في علمه، فيبقى عالماً غير عامل بعلمه، والعمل غير العلم. وإما التصوف فهو عبارة عن تجرد القلب لله تعالى واستحقار ما سوى الله. وحاصله يرجع إلى عمل القلب واجوارح. ومهما فسد العمل فات الأصل. وفي أسفار هؤلاء نظر للفقهائ من حيث إنه إعتاب للنفس بلا

(١) حديث والأعمال بالنيات، متفق عليه من حديث عمر وقد تقدم.

فائدة، وقد يقال إن ذلك ممنوع. ولكن الصواب عندنا أن نحكم بالإباحة فإن حظوظهم التفرج عن كرب البطالة بمشاهدة البلاد المختلفة، وهذه الحظوظ وإن كانت خسية نفوس المتحركين لهذه الحظوظ أيضاً خسية، ولا بأس بإتباع حيوان خسيس لحظ خسيس يليق به ويعود إليه، فهو المتأذي والمتلذذ. والفتوى تقتضي تشتيت العوام في المباحات التي لا نفع فيها ولا ضرر: فالساحبون في غير مهم في الدين والدنيا يلحس التفرج في البلاد كاليهائم المترددة في الصحاري فلا بأس بسياحتهم ما كفوا عن الناس شرهم ولم يلبسوا على الخلق حالهم، وإنما عصيانهم في التلبس والسؤال على إسم التصوف والأكل من الأوقاف التي وقفت على الصوفية، لأن الصوفي عبارة عن رجل صالح عدل في دينه مع صفات آخر وراء الصلاح، ومن أقل صفات أحوال هؤلاء أكلهم أموال السلاطين، وأكل الحرام من الكبائر فلا تبقى معه العدالة والصلاح، ولو تصور صوفي فاسق لتصور صوفي كافر وفقه يهودي. وكما أن الفقيه عبارة عن مسلم مخصوص فالصوفي عبارة عن عدل مخصوص لا يقتصر في دينه على القدر الذي يحصل به العدالة. وكذلك من نظر إلى ظواهرهم ولم يعرف بواطنهم وأعطاهم من ماله على سبيل التقرب إلى الله تعالى حرم عليهم الأخذ وكان ما أكلوه سحتاً، وأعني به إذا كان المعطي بحيث لو عرف بواطن أحوالهم ما أعطاهم: فأخذ المال بإظهار التصوف من غير إتصاف بحقيقته كأكله بإظهار نسب رسول الله ﷺ على سبيل الدعوى، ومن زعم أنه علوي وهو كاذب وأعطاه مسلم مالاً لحبه أهل البيت ولو علم أنه كاذب لم يعطه شيئاً فاتخذ على ذلك حرام، وكذلك الصوفي. ولهذا احترز المحتاطون عن الأكل بالدين فإن المبالغ في الإحتياط لدينه لا ينفك في باطنه عن عورات لو اكتشفت للراغب في مواساته لفترت رغبته عن المواساة. فلا جرم كانوا لا يشترطون شيئاً بأنفسهم مخافة أن يساعوا لأجل دينهم فيكونوا قد أكلوا بالدين. وكانوا يوكلون من يشتري لهم ويشترطون على الوكيل أن لا يظهر أنه لمن يشتري. نعم إنما يحل أخذ ما يعطي لأجل الدين إذا كان الأخذ بحيث لو علم المعطي من باطنه ما يعلمه الله تعالى لم يقتض ذلك فتوراً في رايه فيه، والعاقل المنصف يعلم من نفسه أن ذلك ممتنع أو عزيز؛ والمفرور الجاهل بنفسه أخرى بأن يكون جاهلاً بأمر دينه: فإن أقرب الأشياء إلى قلبه قلبه فإذا التبس عليه أمر قلبه فكيف يتكشّف له غيره؟ ومن عرف هذه الحقيقة لزمه لا محالة أن لا يأكل إلا من كسبه ليأمن من هذه الغائلة، أو لا يأكل إلا من مال من يعلم قطعاً أنه لو انكشف له عورات باطنه لم يمنعه ذلك عن مواساته. فإن اضطر طالب الحلال ومريد طريق الآخرة إلى أخذ مال غيره فليصرح له، وليقل إنك إن كنت تعطيني لما تعتقده في من الدين فلست مستحقاً لذلك، ولو كشف الله تعالى سترى لم ترني يعين التوفير، بل اعتقدت اني شر الخلق أو من شرارهم، فإن أعطاه مع ذلك فليأخذ، فإنه ربما يرضى منه هذه الخصلة وهو اعترافه على نفسه بركاكة الدين وعدم استحقاقه لما يأخذه. ولكن ههنا مكيدة للنفس بيته وغادة فليظن لها، وهو أنه قد يقول ذلك مظهرأ أنه متشبه بالصالحين في ذمهم نفوسهم واستحقاقهم لها ونظرهم إليها بعين المقت والإزدراء، فتكون صورة الكلام صورة القدر والإزدراء وباطنه وروحه هو عين المدح والإطراء، فكم من ذام نفسه وهو لها ماذج بعين ذمة، فذم النفس في الخلوة مع النفس هو المحمود. وإما الذم في الملا فهو عين الرياء إلا إذا أوردته إيراداً يحصل للمستمع يقيناً بأنه مقترف للذنوب ومعترف بها. وذلك مما يمكن تفهيمه بقرائن الأحوال ويمكن تلبس به بقرائن الأحوال. والصادق بينه وبين الله تعالى يعلم أن غداعته لله عز وجل أو غداعته لنفسه محال، فلا يتعذر عليه الإحتراز عن أمثال ذلك. فهذا هو القول في أقسام السفر ونية المسافر وفضيلته.

## الفصل الثاني

في آداب المسافرين من أول نهوضه إلى آخر رجوعه وهي أحد عشر آدياً

الأول: أن يبدأ برد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لمن تلزمه نفقته، ويرد الودائع إن كانت عنده ولا يأخذ لزمه إلا الحلال الطيب، وليأخذ قدرأ يوسع به على رفقاته. قال ابن عمر رضى الله عنهما من كرم الرجل طيب زاده في سفره. ولا بد في السفر من طيب الكلام وإطعام الطعام وإظهار مكارم الأخلاق في السفر، فإنه يخرج غيباً الباطن. ومن صلح لصحبة السفر صلح لصحبة الحضر: وقد يصلح في الحضر من لا يصلح في السفر. ولذلك قيل: إذا أثنى على الرجل معاملوه في الحضر ورفقاؤه في السفر فلا تشكوا في صلاحه. والسفر من أسباب الضجر ومن أحسن خلقه في الضجر فهو الحسن الخلق، وإلا فعند مساعدة الأمور على وفق الغرض قلما يظهر سوء الخلق.

وقد قيل ثلاثة لا يلامون على الضجر: الصائم والمريض والمسافر، وقام حسن خلق المسافر الإحسان إلى المكاري ومعاونة الرفقة بكل ممكن والرفق بكل منقطع بأن لا يجاوزه إلا بالإعانة بمركوب أو زاد أو توقف لأجله. وقام ذلك مع الرفقاء بزحار ومطانية في بعض الأوقات من غير فحش ولا معصية ليكون ذلك شفاء لضجر السفر ومشاقه.

الثاني: أن يختار رفيقاً فلا يخرج وحده، فالرفيق ثم الطريق. ولكن رفيقه ممن يعينه على الدين فيذكره إذا نسى ويعينه ويساعده إذا ذكر، فإن المرء على دين خليله ولا يعرف الرجل إلا برفيقه. وقد نهى ﷺ عن أن يسافر الرجل وحده<sup>(١)</sup> وقال: «الثلاثة نفر»<sup>(٢)</sup> وقال أيضاً: «إذا كنتم ثلاثة في السفر فأمرؤ أحدكم»<sup>(٣)</sup> وكانوا يفعلون ذلك ويقولون: هذا أميرنا أمره رسول الله ﷺ<sup>(٤)</sup>. وليؤمروا أحسنهم أخلاقاً وأرفقهم بالأصحاب وأسرعهم إلى الإيثار وطلب الموافقة. وإنما يحتاج إلى الأمير لأن الآراء تختلف في تعيين المنازل والطريق ومصالح السفر، ولا نظام إلا في الوحدة ولا فساد إلا في الكثرة. وإنما انتظم أمر العالم لأن مدير الكل واحد ﴿لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدت﴾<sup>(٥)</sup> وفيها كان المدير واحداً انتظم أمر التدبير. وإذا كثر المدبرون فسدت الأمور في الحضر والسفر، إلا أن مواطن الإقامة لا تخلو عن أمير عام كأمير البلد. وأمير خاص كرب الدار. وإما السفر فلا يتعين له أمير إلا بالتأخير. فلهذا وجب التأخير ليجتمع شتات الآراء. ثم على الأمير أن لا ينظر إلا لمصلحة القوم وأن يجعل نفسه وقاية لهم، كما نقل عن عبد الله المروزي أنه صحبة أبو علي الرباطي فقال: على أن تكون أنت الأمير أو أنا، فقال: بل أنت، فلم يزل يحمل الزاد لنفسه ولأبي علي على ظهره فأمطرت النساء ذات ليلة فقام عبد الله طول الليل على رأس رفيقه وفي يده كساء، يمنع عنه المطر فكلما قال له عبد الله: لا تفعل، يقول: ألم نقل إن الإمارة مسلمة لي؟ فلا تتحكم على ولا ترجع عن قولك: حتى قال أبو علي: وددت أني مت ولم أقل له أنت الأمير، فهكذا ينبغي أن يكون الأمير. وقد قال ﷺ: «خير الأصحاب أربعة»<sup>(٦)</sup> وتخصيص

(١) حديث «الذي عن أن يسافر الرجل وحده» أخرجه أحد من حديث ابن عمر بسند صحيح وهو عند البخاري بلفظ «لو يعلم الناس ما في الرحلة ما سار راكب بليل وحده».

(٢) حديث «الثلاثة نفر» رواه من حديث علي في وصيته المشهورة وهو حديث موضوع والمعروفة «الثلاثة ركب» رواه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

(٣) حديث «إذا كنتم ثلاثة فأمرؤ أحدكم» أخرجه الطبراني من حديث ابن مسعود بإسناد حسن.

(٤) حديث «كانوا يفعلون ذلك ويقولون هو أمير أمره رسول الله ﷺ» أخرجه البزار والحاكم من عمر أنه قال: إذا كنتم ثلاثة في سفر فأمرؤ عليكم أحدكم ذا أمير أمره رسول الله ﷺ. قال الحاكم صحيح على شرط الشيخين.

(٥) حديث «خير الأصحاب أربعة» أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم من حديث ابن عباس قال الترمذي حسن غريب وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين.

الأربعة من بين سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة، والذي يتقدح فيه أن المسافر لا يخلو عن رجل يحتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها، ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحداً فيبقى في السفر بلا رفيق، فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب لفقد أنس الرفيق، ولو تردد في الحاجة إثنان لكان الحافظ للرجل واحداً، فلا يخلو أيضاً عن الخطر وعن ضيق الصدر. فإذا ما دون الأربعة لا يفي بالمقصود، وما فوق الأربعة يزيد فلا تجمعهم رابطة واحدة فلا يتعقد بينهم الترافق، لأن الخامس زيادة بعد الحاجة، ومن يستغنى عنه لا تنصرف الهمة إليه فلا تتم المرافقة معه. نعم في كثرة الرفقاء فائدة للأمن من المخاوف ولكن الأربعة خير للرفاقة الخاصة لا للرفاقة العامة. وكم من رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكلم ولا يتخاطب إلى آخر الطريق للاستغناء عنه

سائر الأعداد لا بد أن يكون له فائدة، والذي يتقدح فيه أن المسافر لا يخلو عن رجل يحتاج إلى حفظه وعن حاجة يحتاج إلى التردد فيها، ولو كانوا ثلاثة لكان المتردد في الحاجة واحداً فيبقى في السفر بلا رفيق، فلا يخلو عن خطر وعن ضيق قلب لفقد أنس الرفيق، ولو تردد في الحاجة إثنان لكان الحافظ للرجل واحداً، فلا يخلو أيضاً عن الخطر وعن ضيق الصدر. فإذا ما دون الأربعة لا يفي بالمقصود، وما فوق الأربعة يزيد فلا تجمعهم رابطة واحدة فلا يتعقد بينهم الترافق، لأن الخامس زيادة بعد الحاجة، ومن يستغنى عنه لا تنصرف الهمة إليه فلا تتم المرافقة معه. نعم في كثرة الرفقاء فائدة للأمن من المخاوف ولكن الأربعة خير للرفاقة الخاصة لا للرفاقة العامة. وكم من رفيق في الطريق عند كثرة الرفاق لا يكلم ولا يتخاطب إلى آخر الطريق، الإستغناء عنه.

الثالث: أن يودع ورفقاء الحضي والأهل والأصدقاء: وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله ﷺ. قال بعضهم: صحبت عبد الله بن عمر رضى الله عنهم من مكة إلى المدينة حرسها الله، فلما أردت أن أفارقه شيعني وقال سمعت رسول الله ﷺ يقول: وقال لقمان إن الله تعالى إذا استودع شيئاً حفظه وإنى استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك<sup>(١)</sup>، وروى زيد بن أرقم عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا أراد أحدكم سفراً فليودع إخوانه فإن الله تعالى جاعل له في دعائهم البركة»<sup>(٢)</sup>، وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: أن رسول الله ﷺ كان إذا ودع رجلاً قال: «زودك الله التقوى. وغفر ذنبك ووجهك إلى الخير حيث توجهت»<sup>(٣)</sup>، فهذا دعاء المقيم للمودع. وقال موسى بن وردان: «أثبت أبا هريرة رضى الله عنه أودعه لسفر أردته. فقال ألا أعلمك يا ابن أخي شيئاً يحلمني رسول الله ﷺ عند الوداع، فقلت بل قال قل: وأستودعك الله الذي لا تضيع ودائعه»<sup>(٤)</sup>، وعن أنس بن مالك رضى الله عنه: أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: إني أريد سفراً فأوصني فقال له: «في حفظ الله وفي كف زودك الله التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير حيث كنت أو أينما كنت»<sup>(٥)</sup>، شك فيه الراوي.

وينبغي إذا استودع الله تعالى ما يخلفه أن يستودع الجميع ولا يخصص. فقد روى أن عمر رضى الله عنه كان يعطي الناس عطاياهم إذ جاءه رجل معه ابن له فقال له عمر: ما رأيت أشبه بأحد من هذا بك؟ فقال له الرجل: أحدثك عنه يا أمير المؤمنين بأمر، إني أردت أن أخرج إلى سفر وأمه حامل به فقالت: تخرج وتدعي على هذه الحالة؟ فقلت: أستودع الله ما في بطنك، فخرجت ثم قدمت فإذا هي قد ماتت فجلسنا نتحدث فإذا

(١) حديث ابن عمر: وقال لقمان إن الله إذا استودع شيئاً حفظه وإنى استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك. أخرجه النسائي في اليوم والليلة ورواه أبو داود مختصراً وإسناده جيد.

(٢) حديث زيد بن أرقم: «إذا أراد أحدكم سفراً فليودع إخوانه فإن الله جاعل له في دعائهم البركة» أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق بسند صحيح.

(٣) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده: كان إذا ودع رجلاً قال زودك الله التقوى. رواه الخرائطي في مكارم الأخلاق والمحاويل في الدعاء وفيه ابن لهيعة.

(٤) حديث أبي هريرة: «أستودعك الله الذي لا تضيع ودائعه» أخرجه ابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة بإسناد حسن.

(٥) حديث أنس رضي الله عنه وفيه حفظ الله وفي كف زودك الله التقوى... الحديث تقدم في الحج في الباب الثاني.

نار على قبرها فقلت للقوم: ما هذه النار؟ فقالوا: هذه النار من قبر فلانة نراها كل ليلة، فقلت: والله إنها كانت لصوامة قوامة، فأخذت المول حتى أنهيتها إلى القبر فحفرنا فإذا سراج وإذا هذا الغلام يدب، فقيل لي إن هذه وديعتك ولو كنت استودعت أمه لوجدتها، فقال عمر رضى الله عنه: لهو أشبه بك من الغراب بالغراب.

الرابع: أن يصلي قبل سفره صلاة الإستخارة كما وصفناها في كتاب الصلاة. ووقت الخروج يصلي لأجل السفر، فقد روى أنس بن مالك رضى الله عنه، أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال: إني نذرت سفراً وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها؟ إلى إبنى أم أبي؟ أم أبي؟ فقال النبي ﷺ: وما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات يصليهن في بيته إذا شدد عليه ثياب سفره، يقرأ فيهن بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد ثم يقول: اللهم إني أتقرب بهن إليك فأخلفني بهن في إهملي ومالي فهي خليفته في أهله وماله وحرز حول داره حتى يرجع إلى أهله<sup>(١)</sup>.

الخامس: إذا حصل على باب الدار فليقل: بسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي، فإذا مشى قال: اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك إعصمت وإليك توجهت اللهم أنت تقني وأنت رجائي فاكفني ما أهمني وما لا أهتم به وما أنت أعلم به مني عز جارك ولج ثلوك ولا إليه غيرك اللهم زدني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت. وليدع بهذا الدعاء في كل منزل يرحل عنه. فإذا ركب الدابة فليقل: بسم الله وبالله والله أكبر توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحانه الذي سحر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون. فإذا استوت الدابة تحته فليقل ﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾ اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور.

السادس: أن يرحل عن المنزل بكرة. روى جابر: أن النبي ﷺ رحل يوم الخميس وهو يريد تبوك وقال: «اللهم بارك لأمي في بكورها»<sup>(٢)</sup>، ويستحب أن يتنهد بالخروج يوم الخميس، فقد روى عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه قال: قلنا كان رسول الله ﷺ يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس<sup>(٣)</sup>. وروى أنس: أنه ﷺ قال: «اللهم بارك لأمي في بكورها يوم السبت» وكان ﷺ إذا بعث سرية بعثها أول النهار<sup>(٤)</sup>. وروى أبو هريرة رضى الله عنه أنه ﷺ قال: «اللهم بارك لأمي في بكورها يوم خيسها»<sup>(٥)</sup>، وقال عبد الله بن عباس: إذا كان لك إلى رجل حاجة فاطلبها منه نهاراً ولا تطلبها ليلاً واطلبها بكرة، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اللهم بارك لأمي في بكورها»<sup>(٦)</sup>.

ولا ينبغي أن يسافر بعد طلوع الفجر من يوم الجمعة فيكون عاصياً بترك الجمعة، واليوم منسوب

(١) حديث أنس: أن رجلاً قال إني نذرت سفراً وقد كتبت وصيتي فإلى أي الثلاثة أدفعها؟ إلى أبي أم أبي؟ أم أبي؟ فقال النبي ﷺ: وما استخلف عبد في أهله من خليفة أحب إلى الله من أربع ركعات. . . الحديث أخرجه البخاري في معكرم الأخلاق وفيه من لا يعرف.

(٢) حديث جابر: أنه ﷺ رحل يوم الخميس يريد تبوك وقال «اللهم بارك لأمي في بكورها» رواه البخاري وفي السنن الأربعة من حديث صخر العامري «اللهم بارك لأمي في بكورها» قال الترمذي حديث حسن.

(٣) حديث كعب ابن مالك «قلنا كان رسول الله ﷺ يخرج إلى سفر إلا يوم الخميس والسبت» أخرجه البزار مختصراً على يوم خيسها والبخاري مختصراً على يوم السبت وكلاهما ضعيف.

(٤) حديث دكان إذا بعث سرية بعثها أول النهار أخرجه الأربعة من حديث صخر العامري وسنه الترمذي.

(٥) حديث أبي هريرة «اللهم بارك لأمي في بكورها يوم خيسها» أخرجه ابن ماجه والبخاري في معكرم الأخلاق واللفظ له وقال ابن ماجه «يوم الخميس» وكلا الإسنادين ضعيف.

(٦) حديث ابن عباس: «إذا كانت لك إلى رجل حاجة فاطلبها إليه نهاراً. . . الحديث» أخرجه البزار والطبراني في الكبير والبخاري في معكرم الأخلاق واللفظ له وإسناده ضعيف.



إليها - فكان أوله من أسباب وجوبها. والنشيع للوداع مستحب وهو سنة قال ﷺ: «لأن أشيع مجاهداً في سبيل الله فاكتفه على رحله غداة أو راحة أحب إلى الدنيا وما فيها»<sup>(١)</sup>.

السابع: أن لا ينزل حتى يمضي النهار فهي السنة ويكون أكثر سيره بالليل. قال ﷺ: «عليكم بالدلجة فإن الأرض تطوى بالليل ما لا تطوى بالنهار»<sup>(٢)</sup>، ومهما أشرف على المنزل فليقل: اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك خير هذا المنزل وخير أهله وأعوذ بك من شر هذا المنزل وشر ما فيه أصرف عني شر شرارهم. فإذا نزل المنزل فليصل فيه ركعتين ثم يقل: اللهم إني أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق. فإذا جن عليه الليل فليقل: يا أرض! ربي وربك الله أعوذ بالله من شرك ومن شر ما فيك وشر ما دب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكني البلد ووالد وما ولد ﴿ وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم ﴾ ومهما علا شرفاً من الأرض في وقت السير فينبغي أن يقول: اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال، ومهما هبط سبيح ومهما خاف الوحشة في سفره قال: سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعمرة والجبروت.

الثامن: أن يجتنب بالنهار فلا يمضي منفرداً خارج القافلة - لأنه ربما يقتال أو ينقطع - ويكون بالليل متحفظاً عند النوم. كان ﷺ إذا نام في ابتداء الليل في السفر إفترش ذراعيه وإن نام في آخر الليل نصب ذراعيه نصباً وجعل رأسه في تحفه<sup>(٣)</sup>. والغرض من ذلك أن لا يستقل في النوم فتطلع الشمس وهو نائم لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يظلمه بسفره.

والمستحب بالليل أن يتناول الرفقاء في الحراسة فإذا نام واحد حرس آخر<sup>(٤)</sup> فهذه السنة. ومهما قصدته عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله وسور الإخلاص والمعوذتين. وليقل: بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله حسبي الله توكلت على الله ما شاء الله لا يأتي بالخير إلا الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله حسبي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ ﴿ كتب الله لأغلبن أنا ورسلي إن الله قوي عزيز تحصنت بالله العظيم واستعنت بالحي القيوم الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكنفنا بركنك الذي لا يرام اللهم إرحمنا بقدرتك علينا فلا تهلك وأنت تفتننا ورجاؤنا اللهم أعطف علينا قلوب عبادك وإمالك برأفة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين.

التاسع: أن يرفق بالدابة إن كان راكباً فلا يحملها ما لا تطيق. ولا يضربها في وجهها فإنه منى عنه، ولا ينام عليها فإنه ينقل بالنوم وتآذى به الدابة كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة: وقال ﷺ ولا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي<sup>(٥)</sup>، ويستحب أن ينزل عن الدابة غداة وعشية يروحها بذلك<sup>(٦)</sup> فهو سنة وفيه آثار عن السلف.

وكان بعض السلف يكتري بشرط أن لا ينزل ويويي الأجرة. ثم كان ينزل ليكون بذلك محسناً إلى الدابة فيوضع في ميزان حسناته لا في ميزان حسنات المكاري. ومن أذى بهيمة بضرب أو حل مألأ تطيق طوالب به يوم القيامة إذ في كل كبد حراء أجر. قال أبو الدرداء رضى الله عنه لبعير له عند الموت: أيها البعير لا

(١) حديث ولأن أشيع مجاهداً في سبيل الله فاكتفه على رحله غداة أو راحة أحب إلى الدنيا وما فيها رواه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس.

(٢) حديث عليكم بالدلجة... الحديث تقدم في الباب الثاني من الحج.

(٣) حديث وكان إذا نام في ابتداء الليل في السفر إفترش ذراعيه... الحديث تقدم في الحج.

(٤) حديث تناول الرفقاء في الحراسة تقدم في الحج في الباب الثاني.

(٥) حديث ولا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي... تقدم في الباب الثالث من الحج.

(٦) حديث والتزول عن الدابة غداة وعشية تقدم فيه.

تخاصمني إلى ربك فإني لم أك أملكك فوق طاعتك. وفي النزول ساعة صدقتان، إحداهما: ترويح الدابة: والثانية: إدخال السرور على قلب المكاري. وفيه فائدة أخرى وهي رياضة البدن وتخريك الرجلين. والآخر من خلد الأعضاء بطول الركوب.

وينبغي أن يقرر مع المكاري ما يحمله عليها شيئاً شيئاً ويعرضه عليه، ويستأجر الدابة بعقد صحيح لئلا يثور بينها نزاع يؤذي القلب ويحمل على الزيادة في الكلام، فما يلفظ العبد من قول إلا لديه رقيب عتيد. فليحترز عن كثرة الكلام واللجاج مع المكاري، فلا ينبغي أن يحمل فوق المشروط شيئاً وإن خف. فإن القليل يجر الكثير ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه. قال رجل لابن المبارك وهو على دابة: إحمل لي هذه الرقعة إلى فلان، فقال: حتى استأذن المكاري فإني لم أشاركه على هذه الرقعة. فأنظر كيف لم يلتفت إلى قول الفقهاء إن هذا مما يتسامح فيه ولكن سلك طريق الورع؟

العاشر: ينبغي أن يستصحب ستة أشياء. قالت عائشة رضى الله عنها: كان رسول الله ﷺ إذا سافر حل معه خمسة أشياء. المرأة والمكحلة والمقراض والسوك والمشط<sup>(١)</sup>. وفي رواية أخرى عنها، ستة أشياء: المرأة والقارورة والمقراض والسوك والمكحلة والمشط. وقالت أم سعد الأنصارية: كان رسول الله ﷺ لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة<sup>(٢)</sup>. وقال صهيب قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالإئتمد عند مضجعتكم فإنه مما يزيد في البصر وينبت الشعر»<sup>(٣)</sup>، وروى أنه كان يكتحل ثلاثاً ثلاثاً، وفي رواية: إنه اكتحل لليمى ثلاثاً ولليسرى ثنتين<sup>(٤)</sup>. وقد زاد الصوفية الركوة والحبل. وقال بعض الصوفية: إذا لم يكن مع الفقير ركوة وحبل دل على نقصان دينه. وإنما زاد وهذا لما رآوه من الإحتياط في طهارة الماء وغسل الثياب، فالركوة لحفظ الماء الطاهر، والحبل لتجفيف الثوب الممسول ولتنزع الماء من الأبار. وكان الأولون يكتفون بالتيتم ويغنون أنفسهم عن نقل الماء. ولا يبالون بالوضوء من الغدران ومن المياه كلها ما لم يتيقنوا نجاستها حتى توضأ عمر رضى الله عنه من ماء في جرة نصرانية. وكانوا يكتفون بالأرض والجبال عن الحبل فيفرشون الثياب الممسولة عليها. فهذه بدعة إلا أنها بدعة حسنة، وإنما البدعة المذمومة ما تضاد السنن الثابتة، وأما ما يعين على الإحتياط في الدين فمستحسن.

وقد ذكرنا أحكام المبالغة في الطهارات في كتاب الطهارة. وإن المتجرد لأمر الدين لا ينبغي أن يؤثر طريق الرخصة بل يمتطأ في الطهارة ما لم يمنعه ذلك عن عمل أفضل منه.

وقيل كان الخواص من الثوكلين وكان لا يفارقه أربعة أشياء في السفر والحضر: الركوة والحبل والإبرة بخيوطها والمقراض، وكان يقول: هذه ليست من الدنيا.

الحادي عشر: في آداب الرجوع من السفر: كان النبي ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة أو غيره يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول: «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله أحمد وهو على كل شيء قدير آيئون تائبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده»<sup>(٥)</sup>. وإذا أشرف على مدينته فليقل: اللهم إجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً. ثم ليرسل إلى أهله من يبشروهم بقدمه كيلا يقدم عليهم بشفة فيرى ما يكرهه، ولا ينبغي له أن يطرقهم ليلاً<sup>(٦)</sup>. فقد ورد النبي

(١) حديث عائشة: وكان إذا سافر حل معه خمسة أشياء: المرأة والمكحلة والمدرى والسوك والمشط. وفي رواية: ستة أشياء أخرجه الطبراني في الأوسط والبيهقي في سننه والحراطي في مكارم الأخلاق واللفظ له وطريقه كلياً ضعيف.

(٢) حديث أم سعد الأنصارية: وكان لا يفارقه في السفر المرأة والمكحلة. رواه الحراطي وإسناده ضعيف.

(٣) حديث صهيب: وعليكم بالإئتمد عند مضجعتكم فإنه يزيد في البصر وينبت الشعر. أخرجه الحراطي في مكارم الأخلاق بسند ضعيف وهو عند الترمذي وصححه ابن عزيمة وابن حبان من حديث ابن عباس وصححه ابن عبد البر وقال الخطابي صحيح الإسناد.

(٤) حديث: وكان يكتحل لليمى ثلاثاً ولليسرى إثنين. أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر بسند لين.

(٥) حديث: وكان إذا قفل من حج أو غزو أو غيره يكبر... الحديث تقدم في الحج.

(٦) حديث: النبي عن طريق الأمل ليلاً تقدم.

عنه. وكان ﷺ إذا قدم دخل المسجد أولاً وصل ركعتين ثم دخل البيت<sup>(١)</sup> وإذا دخل قال: «توباً توباً لربنا أوريا لا يفادر علينا حواء».

وينبغي أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر إمكانه فهو سنة. فقد روى: أنه إن لم يجد شيئاً فليضع في خلّاته حجراً<sup>(٢)</sup> وكان هذا مبالغة في الإستحاث على هله المكرمة لأن الأعرين تمتد إلى القادم من السفر والقلوب تنفر به، فيتأكد الإستحباب في تأكيد فرحهم وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستصحبه في الطريق لهم فهذه جملة من الآداب الظاهرة.

وأما الآداب الباطنة: ففي الفصل الأول بيان جملة منها. وجعلته أن لا يسافر إلا إذا كان زيادة دينه في السفر. ومهما وجد قلبه متغيراً إلى نقصان فيقف وليتصرف ولا ينبغي أن يجاوز همه منزله بل ينزل حيث ينزل قلبه وينوي في دخول كل بلدة أن يرى شيوخها ويحتشد أن يستفيد من كل واحد منهم أدياً أو كلمة ليستنفع بها، لا لبحكي ذلك ويظهر أنه لقي المشايخ. ولا يقيم ببلدة أكثر من أسبوع أو عشرة أيام إلا أن يأمره الشيخ المقصود بذلك. ولا يجالس في مدة الإقامة إلا الفقراء الصادقين. وإن كان قصد زيارة أخ فلا يزيد على ثلاثة أيام فهو حدّ الضيافة إلا إذا شقّ على أخيه مفارقتها. وإذا قصد زيارة شيخ فلا يقيم عنده أكثر من يوم وليلة. ولا يشغل نفسه بالعشرة فإن ذلك يقطع بركة سفره. وكلما دخل بلداً لا يشتغل بشيء سوى زيارة الشيخ بزيارة منزله، فإن كان في بيته فلا يبق عليه بابه ولا يستأذن عليه إلى أن يخرج، فإذا خرج تقدّم إليه بأدب سلم عليه، ولا يتكلم بين يديه إلا أن يسأله، فإن سألته أجاب بقدر السؤال، ولا يسأله من مسألة ما لم يستأذن أولاً. وإذا كان في السفر فلا يكثر ذكر أطعمة البلدان وأسبغائها ولا ذكر أصدقائه فيها، ولذكر مشايخها وفقراءها. ولا يحمل في سفره زيارة قبور الصالحين بل يتفقدتها في كل قرية وبلدة. ولا يظهر حاجته إلا بقدر الضرورة ومع من يقدر على إزالتها. ويلتزم في الطريق الذكر وقراءة القرآن بحيث لا يسمع غيره. وإذا كلمه إنسان فليترك الذكر وليجبه ما دام يحدّثه ثم ليرجع إلى ما كان عليه. فإن تبرمت نفسه بالسفر أو بالإقامة فليخالفها فالبركة في مخالفة النفس. وإذا تسرت له خدمة قوم صالحين فلا ينبغي له أن يسافر تبرماً بالخدمة فذلك كفران نعمة. ومهما وجد نفسه في نقصان عما كان عليه في الحضر فليعلم أن سفره معلول وليرجع إذ لو كان حتى لظهر أثره. قال رجل لأبي عثمان المغربي: خرج فلان مسافراً، فقال: السفر غربة والغربة ذلة وليس للمؤمن أن يذل نفسه، وأشار به إلى أن من ليس له في السفر زيادة دين فقد أذل نفسه وإلا فعز الدين لا يتأل إلا ببلدة الغربة. فليكن سفر المرید من وطن هواء ومراده وطبعه حتى يمر في غربة الغربة ولا يذل فإن من اتبع هواء في سفره ذل لا محالة إما عاجلاً وإما أجلاً.

## الباب الثاني: فيما لا بد للمسافر من تعلمه

### من رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات

اعلم أن المسافر يحتاج في أول سفره إلى أن يتزوّد لدينه وأخوته.

إما زاد الدنيا: فالطعام والشراب وما يحتاج إليه من نفقة. فإن خرج متوكلاً من غير زاد فلا بأس به إذا كان سفره في قافلة أو بين قرى متصلة. وإن ركب البادية وحده أو مع قوم لا طعام معهم ولا شراب فإن كان بمن يصبر على الجوع - أسبوعاً أو عشرة مثلاً - أو يقدر على أن يكتفي بالخشيش فله ذلك. وإن لم يكن له قوّة

(١) حديث «كان إذا قدم من سفر دخل المسجد أولاً وصل ركعتين» تقدم  
(٢) حديث «كان إذا دخل قال «توباً توباً لربنا أوريا لا يفادر علينا جرباء» أخرجه ابن السني في اليوم والليلة والحاكم من صحيحه  
وقال صحيح على شرط الشيخين.

(٣) حديث «إطراق أمه عند القدم ولو بمجر» أخرجه الدارقطني من حديث عائشة بإسناد صحيح

الصبر على الجوع ولا القدرة على الإجتياز بالحشيش فخروجه من غير زاد معصية فإنه ألقي نفسه بيده إلى التهلكة ولهذا سر سباني في كتاب التوكل:-

وليس معنى التوكل التباهي عن الأسباب بالكلية، ولو كان كذلك لبطل التوكل يطلب الدلو والحبل ونزع الماء من البئر، ولوجب أن يصبر حتى يسخر الله له ملكاً أو شخصاً آخر حتى يصب الماء في فيه. فإن كان حفظ الدلو والحبل لا يقدح في التوكل وهو آلة الوصول إلى المشروب فحمل عين المطعم والمشروب حيث لا ينتظر له وجود أولى بأن لا يقدح فيه. وستأتي حقيقة التوكل في موضعها فإنه يلتبس إلا على المحققين من علماء الدين.

وأما زاد الأخيرة فهو العلم الذي يحتاج إليه في طهارته وصومه وصلاته وعبادته فلا بد وأن يتزود منه، إذ السفر تارة يخفف عنه أموراً فيحتاج إلى معرفة القدر الذي يخففه السفر كالقصر والجمع والفطر، وتارة يشدد عليه أموراً كان مستغنيا عنها في الحضر كالعلم بالقبلة وأوقات الصلوات، فإنه في البلد يكتفي بشيخه من معاريف المساعد وأذان المؤذنين وفي السفر قد يحتاج إلى أن يتعرف بنفسه. فلذا ما يقتصر على تعلمه ينقسم إلى قسمين:

### القسم الأول: العلم برخص السفر

والسفر يفيد في الطهارة رخصتين: مسح الخفين والتيمم، وفي صلاة الفرض رخصتين القصر والجمع، وفي النفل رخصتين: أدائه على الرحلة وأدائه ماشياً، وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص.

الرخصة الأولى: المسح على الخفين، قال صفوان بن عسال أمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا مسافرين أو سفر أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن<sup>(١)</sup> فكل من لبس الخف على طهارة مبيحة للصلاة ثم أحدث فله أن يمسح على حفه من وقت حدته ثلاثة أيام ولياليهن إن كان مسافراً، أو يوماً وليلة إن كان مقبلاً ولكن بخمسة شروط.

الأول: أن يكون اللبس بعد كمال الطهارة فلو غسل الرجل اليمنى وأدخلها في الخف ثم غسل اليسرى فأدخلها في الخف لم يجز له المسح عند الشافعي رحمه الله حتى ينزع اليمنى ويعيد لیسه

الثاني: أن يكون الخف قوياً يمكن المشي فيه، ويجوز المسح على الخف وإن لم يكن معلاً إذ العادة جارية بآثاره فيه في المنازل لأن فيه قوة على الجملة، بخلاف جورب الصوفية فإنه لا يجوز المسح عليه وكذا الجرموق الضعيف.

الثالث: أن لا يكون في موضع مرض الفسل غرق، فإن غرق حيث انكشف محل الفرض لم يجز المسح عليه. وللشافعي قول قديم إنه يجوز ما دام يستمسك على الرجل، وهو مذهب مالك رضي الله عنه. ولا بأس به لتيسر الحاجة إليه وتعدد الخرد في السفر في كل وقت. والمدامس المشوح يجوز المسح عليه مهما كان ساتراً لا تبدو بشرة القدم من خلاله، وكذا المشقوق الذي يرد على الشق بشرح لأن الحاجة تمس إلى جميع ذلك فلا يعتبر إلا أن يكون ساتراً إلى ما فوق الكعبين كعصا كان. فلما إذا ستر بعض ظهر القدم وستر الباقي باللفافة لم يجز المسح عليه.

### الباب الثاني: فيما لا بد للمسافر من تعلمه

(١) حديث صفوان بن عسال: وأمرنا رسول الله ﷺ إذا كنا مسافرين أو سفر أن لا نزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن، أخرجه الترمذي وصححه واسناده صحيح والبيهقي في الكبرى وابن خزيمة وابن حبان

الرابع: أن لا يتزع الخف بعد المسح عليه، فإن نزع فالأولى له استئناث الوضوء، فإن اقتصر على غسل القدمين جاز.

الخامس: أن مسح على الموضع المحاذي لمحل فرض الغسل لا على الساق، وأقله ما يسمى مسحاً على ظهر القدم من الخف. وإذا مسح بثلاث أصابع أجزأه، والأولى أن يخرج من شبهة الخلاف وأكمل أنه مسح أعلاه وأسفله دفعة واحدة من غير تكرار<sup>(١)</sup> كذلك فعل رسول الله ﷺ. ووصفه: أن يبل اليدين ويضع رؤوس أصابع اليمنى من يده على رؤوس أصابع اليمنى من رجله ويمسح بهما أصابعه إلى جهة نفسه، ويضع رؤوس أصابع يده اليسرى على عقبه من أسفل الخف ويمسح بها رأس القدم. ومهما مسح مسحاً ثم سافر أو مسافراً ثم أقام غلب حكم الإقامة فليقتصر على يوم وليلة. وعدد الأيام الثلاثة محسوب من وقت حدثه بعد المسح على الخف، فلو لبس الخف في الحضر ومسح في الحضر ثم خرج وأحدث في السفر وقت الزوال مثلاً مسح ثلاثة أيام وليالهن من وقت الزوال إلى الزوال من اليوم الرابع، فإذا زالت الشمس من اليوم الرابع لم يكن له أن يصلي إلا بعد غسل الرجلين فيفضل رجله ويعيد لبس الخف، ويراعي وقت الحدث ويستأنف الحساب من وقت الحدث. ولو أحدث بعد لبس الخف في الحضر ثم خرج بعد الحدث فله أن يمسح ثلاثة أيام. لأن العادة قد تقتضي اللبس قبل الخروج ثم لا يمكن الإحتراز من الحدث. فلما إذا مسح في الحضر ثم سافر اقتصر على مدة المقيمين.

ويستحب لكل من يريد لبس الخف في حضر أو سفر أن يتكس الخف وينفض ما فيه حذراً من حية أو عقرب أو شوك. فقد روى عن أبي أمامة أنه قال: دعا رسول الله ﷺ بخفيه فلبس أحدهما؛ فجاء غراب فاحتل الآخر ثم رمي به فخرجت منه حية؛ فقال ﷺ: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضها»<sup>(٢)</sup>.

الرخصة الثانية: التيمم بالتراب بدلاً عن الماء عند العذر؛ إما يتعذر الماء بأن يكون بعيداً عن المنزل بعدد لو مشى إليه لم يلحقه غوث القافلة إن صاح أو استغاث، وهو البعد<sup>(٣)</sup> الذي لا يعتاده أهل المنزل - في ترددهم لتفشاء الحاجة - التردد إليه. وكذا إن نزل على الماء عدو أو سبع فيجوز التيمم وإن كان الماء قريباً. وكذا إن احتاج إليه لمعطش في يومه أو بعد يومه لفقد الماء بين يديه فله التيمم. وكذا إن احتاج إليه لعطش أحد رفقاته فلا يجوز له الوضوء، ويلزمه بدلله إما بضمن أو بغير ثمن ولو كان يحتاج إليه لطبخ مرققة أو لحم أو لبل فنتى يجمعه به لم يجز له التيمم بل عليه أن يجتري بالفتيت اليابس ويترك تناول المرققة. ومهما وهب له الماء وجب قبوله، وإن وهب له ثمنه لم يجب قبوله لما فيه من المنة. وإن بيع بضمن المثل لزمه الشراء وإن بيع بضمن لم يلزمه. فإذا لم يكن معه ماء وأراد أن يتيمم فأول ما يلزمه طلب الماء مهما جَوَّز الوصول إليه بالطلب، وذلك بالتردد حوالي المنزل وتفتيش الرجل وطلب البقايا من الأواني والمطاهر. فإن نسي الماء في رحله أو نسي بئراً بالقرب منه لزمه إعادة الصلاة لتقصيره في الطلب. وإن علم أنه سيجد الماء في آخر الوقت فالأولى أن يصلي بالتيمم في أول الوقت فإن العمر لا يوتق به. وأول الوقت رضوان الله.

تيمم ابن عمر رضي الله عنهما فقيل له: أتتيمم وجدران المدينة تنظر إليك؟ فقال: أو أبقي إلى أن أدخلها؟ ومهما وجد الماء بعد الشروع في الصلاة لم تبطل صلاته ولم يلزمه الوضوء. وإذا وجده قبل الشروع في الصلاة لزمه الوضوء.

ومهما طلب فلم يجد فليقتصد صعيداً طيباً عليه تراب يثور منه غبار، وليضرب عليه كفيه بعد ضم أصابعهما ضربة فيمسح بها وجهه، ويضرب ضربة أخرى - بعد نزع الخاتم - ويفرج الأصابع ويمسح بها يديه إلى

(١) حديث «مسحه ﷺ على الخف وأسفله» أخرجه أبو داود والترمذي وضعفه وابن ماجه من حديث المغيرة وهكذا ضعفه البحاري وأبو زرعة

(٢) حديث ابن أمامة «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يلبس خفيه حتى ينفضها» رواه الطبراني، وفيه من لا يعرف.

مرفقيه فإن لم يستوعب بضربة واحدة جميع يديه ضرب ضربة أخرى، وكيفية التلطف فيه ما ذكرناه في كتاب الطهارة فلا نعيده.

ثم إذا صلى به فريضة واحدة فله أن يتنفل ما شاء بذلك التيمم. وإن أراد الجمع بين فريضتين فعليه أن يعيد التيمم للصلاة الثانية، فلا يصلي فريضتين إلا بتيممين. ولا ينبغي أن يتيمم لصلاة قبل دخول وقتها؛ فإن فعل وجب عليه إعادة التيمم. ولينو عند مسح الوجه: استحابة الصلاة. ولو وجد من الماء ما يكفي لبعض طهارته فاستعمله ثم ليتيمم بعده تيمماً تاماً.

الرخصة الثالثة: في الصلاة المفروضة، القصر: وله أن يقتصر في كل واحدة من الظهر والعصر والعشاء على ركعتين ولكن بشروط ثلاثة: (الأول) أن يؤديها في أوقاتها فلو صارت قضاء فالأظهر لزوم الإتمام (الثاني) أي ينوي القصر فلو نوى الإتمام لزمه الإتمام، ولو شك في أنه نوى القصر أو الإتمام لزمه الإتمام. (الثالث) أي لا يقتدي بغيره ولا بمسافر مقيم، فإن فعل لزمه الإتمام بل إن شك في أن إمامه مقيم أو مسافر لزمه الإتمام، وإن تيقن بعده أنه مسافر لأن شعار المسافر لا تخفي فليكن متحققاً عند التنية، وإن شك في أن إمامه هل نوى القصر أم لا بعد أن عرف أنه مسافر - لم يضره ذلك، لأن النيات لا يطلع عليها. وهذا كله إذا كان في سفر طويل صباح.

وحد السفر من جهة البداية والنهاية فيه إشكال فلا بد من معرفته. والسفر هو الانتقال من موضع الإقامة مع ربط القصد بمقصد معلوم، فالهائم وراكب التناسيف ليس له الترخيص وهو الذي لا يقصد موضعاً معيناً، ولا يصير مسافراً ما لم يفارق عمران البلد ولا يشترط أن يجاوز خراب البلدة وبساتينها التي يخرج أهل البلدة إليها للتنزه. وإما القرية فالمسافر منها ينبغي أن يجاوز البساتين المحوطة دون التي ليست بمحوطة. ولو رجع المسافر إلى البلد لأخذ شيء نسيه لم يترخص إن كان ذلك وطنه ما لم يجاوز العمران، وإن لم يكن ذلك هو الوطن فله الترخيص إذ صار مسافراً بالإنزعاج والخروج منه.

وإما نهاية السفر فيأخذ أمور ثلاثة: (الأول) الوصول إلى العمران من البلد الذي عزم على الإقامة به. (الثاني) العزم على الإقامة ثلاثة أيام فصاعداً إما في بلد أو في صحراء. (الثالث) صورة الإقامة وإن لم يعزم كما إذا أقام على موضع واحد ثلاثة أيام سوى يوم الدخول لم يكن له الترخيص بعده، وإن لم يعزم على الإقامة وكان له شغل وهو يتوقع كل يوم إنجازه ولكنه يتعوق عليه ويتأخر فله أن يترخص وإن طالت المدة - على أقبيس القولين - لأنه مترجع بلقبه ومسافر عن الوطن بصورته ولا مبالاة بصورة الثبوت على موضع واحد مع إنزعاج القلب، ولا فرق بين أن يكون هذا الشغل قتالاً أو غيره، ولا بين أن تطول المدة أو تقصر، ولا بين أن يتأخر الخروج لمطر لا يعلم بقاؤه ثلاثة أيام لو لغيره؛ إذ ترخص رسول الله ﷺ فقصر في بعض الغزوات ثمانية عشر يوماً على موضع واحد<sup>(١)</sup>. وظاهر الأمر أنه لو تهادى القتال لتمادى ترخصه؛ إذ لا معنى للتقدير بشمانية عشر يوماً. والظاهر أن قصره كان لكونه مسافراً لا لكونه غازياً مقاتلاً هذا معنى القصر.

وإما معنى التطويل فهو أن يكون مرحلتين: كل مرحلة ثمانية فراسخ، وكل فرسخ ثلاثة أميال، وكل ميل أربعة آلاف خطوة، وكل خطوة ثلاثة أقدام.

ومعنى المباح أن لا يكون عاقاً لوالديه هارباً منها، ولا هارباً من مالكة، ولا تكون المرأة هاربة من زوجها، ولا أن يكون من عليه الدين هارباً من المستحق مع اليسار، ولا يكون متوجهاً في قطع طريق، أو قتل إنسان، أو طلب إضرار حرام من سلطان ظالم، أو سعي بالفساد بين المسلمين.

(١) حديث «قصره» في بعض الغزوات ثمانية عشر يوماً على موضع واحد أخرجه أبو داود من حديث عمران بن حصين في قصة الفتح؛ فأقام بمكة ثمانية عشر ليلة لا يصلي إلا ركعتين. والبخاري من حديث ابن عباس: أقام بمكة تسعة عشر يوماً يقصر الصلاة. وأبي داود: سبعة عشر. بتقديم السين وفي رواية له: خمسة عشر.

وبالجملة فلا يسافر الإنسان إلا في غرض، والغرض هو المحرك. فإن كان تحصيل ذلك الغرض حراماً ولولا ذلك الغرض لكان لا ينبعث لسفروه فسفروه معصية ولا يجوز فيه الترخيص. وإما الفسق في السفر بشرب الخمر وغيره فلا يمنع الرخصة. بل كل سفر ينهي الشرع عنه فلا يعين عليه بالرخصة ولو كان له باعشان أحدهما مباح والآخر محظور، وكان بحيث لو لم يكن الباعث له المحظور لكان المباح مستقلاً بتحريكه ولكن لا عمالة يسافر لأجله فله الترخيص. والمتصوفة الطوافون في البلاد من غير غرض صحيح سوى التفرج لمشاهدة البقاع المختلفة في ترخيصهم خلاف، والمختار أن لهم الترخيص.

الرخصة الرابعة: الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما وبين المغرب والعشاء في وقتيهما؛ فذلك أيضاً جائز في كل سفر طويل مباح، وفي جوازه في السفر القصير قولان. ثم إن قدم العصر إلى الظهر فليكن الجمع بين الظهر والعصر في وقتيهما قبل الفراغ من الظهر وليؤذن للظهر وليقيم، وعند الفراغ يقيم للعصر، ويجدد التيمم أولاً إن كان فرضه التيمم، ولا يفرق بينهما بأكثر من تيمم وإقامة، فإن قدم العصر لم يجز، وإن نوى الجمع عند التحريم بصلاة العصر جاز عند المزني، وله وجه في القياس إذ لا مستند لإيجاب تقديم الثانية بل الشرع جَوَّزَ الجمع وهذا جمع، وإنما الرخصة في العصر فتكتفي الثانية فيها، وأما الظهر فجاء على القانون. ثم إذا فرغ من الصلاتين فينبغي أن يجمع بين سنتي الصلاتين؛ أما العصر فلا سنة بعدها ولكن السنة التي بعد الظهر يصلحها بعد الفراغ من العصر إما ركباً أو مقبياً، لأنه لو صلى راتبة الظهر قبل العصر لانقطعت الموالاة وهي واجبة - على وجه - ولو أراد أن يقيم الأربع المسنونة قبل الظهر والأربع المسنونة قبل العصر فليجمع بينهما قبل الفريضتين فيصلي سنة الظهر أولاً ثم سنة العصر، ثم فريضة الظهر ثم فريضة العصر، ثم سنة الظهر الركعتان اللتان هما بعد الفرض؛ ولا ينبغي أن يحمل النوافل في السفر فما يفوته من ثوابها أكثر مما يناله من الربح؛ لا سيما وقد خفف الشرع عليه وجَوَّزَ له أداءها على الراحلة كي لا يتعوق عن الرفقة بسببها. وإن أخر الظهر إلى العصر فيجري على هذا الترتيب ولا يبالي بوقوع راتبة الظهر بعد العصر في الوقت المكروه لأن ماله سبب لا يكره في هذه الوقت، وكذلك يفعل في المغرب والعشاء والوتر. وإذا قدم أواخر فبعد الفراغ من الفرض يشتغل بجميع الرواتب ويحتم الجمع بالوتر. وإن خطر له ذكر الظهر قبل خروج وقته فليعزم على أدائه مع العصر فهو نية الجمع؛ لأنه إما يخلو عن هذه النية إما بنية الترك أو بنية التأخير عن وقت العصر، وذلك حرام والعزم عليه حرام. وإن لم يتذكر الظهر حتى خرج وقته إما لنوم أو لشلل فله أن يؤدي الظهر مع العصر ولا يكون حاصباً، لأن السفر كما يشتغل عن فعل الصلاة فقد يشتغل عن ذكرها. ويحتمل أن يقال إن الظهر إما تقع أداء إذا عزم على فعلها قبل خروج وقتها، ولكن الأظهر أن وقت الظهر والعصر صار مشتركاً في السفر بين الصلاتين، ولذلك يجب على الحائض قضاء الظهر إذا ظهرت قبل الغروب. ولذلك يتقدم أن لا تشترط الموالاة ولا الترتيب بين الظهر والعصر عند تأخير الظهر، أما إذا قدم العصر على الظهر لم يجز لأن ما بعد الفراغ من الظهر هو الذي جعل وقتاً للعصر، إذ يبعد أن يشتغل بالعصر من هو عازم على ترك الظهر أو على تأخيره. وعذر المطر يجوز للجمع كعذر السفر. وترك الجمعة أيضاً من رخص السفر وهي متعلقة أيضاً بفرائض الصلوات. ولو نوى الإقامة بعد أن صلى العصر فادرك وقت العصر في الحضر فعليه أداء العصر، وما مضى إنما كان مجزئاً بشرط أن يبقى العذر إلى خروج وقت العصر.

الرخصة الخامسة: التنقل ركباً، كان رسول الله ﷺ يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته<sup>(١)</sup> وأوتر رسول الله ﷺ على الراحلة. وليس على المتنقل الركاب في الركوع والسجود إلا الإيماء. وينبغي أن يجعل سجوده أخفض من ركوعه، ولا يلزمه الإنحناء إلى حد يتعرض به لخطر بسبب الدابة. فإن كان في مرقد فليتم الركوع والسجود فإنه قادر عليه.

(١) حديث: كان يصلي على راحلته أينما توجهت به دابته وأوتر على الراحلة. متفق عليه من حديث ابن عمر.

وإما استقبال القبلة فلا يجب لا في ابتداء الصلاة ولا في دوامها، ولكن صوب الطريق بدل عن القبلة. فليكن في جميع صلاته إما مستقبلاً للقبلة أو متوجهاً في صوب الطريق لتكون له جهة يثبت فيها، فلو حرف دابته عن الطريق قصداً بطلب صلاته إلا إذا حرفها إلى القبلة. ولو حرفها ناسياً وقصر الزمان لم تبطل صلاته، وإن طال ففیه خلاف وإن جمعت به الدابة فأنحرفت لم تبطل صلاته - لأن ذلك مما يكثر وقوعه - وليس عليه سجود سهو إذا الجماع غير منسوب إليه، بخلاف ما لو حرف ناسياً فإنه يسجد للسهو بالإيماء.

الرخصة السادسة: التنقل للماشي جائز في السفر ويومىء بالركوع والسجود، ولا يقعد للشهادة لأن ذلك يبطل فائدة الرخصة وحكمه حكم الراكب؛ لكن ينبغي أن يتحرم بالصلاة مستقبلاً للقبلة؛ لأن الإنحراف في لحظة لا عسر عليه فيه بخلاف الراكب فإن في تحريف الدابة وإن كان العنان بيده نوع عسر؛ وربما تكثر الصلاة فيطول عليه ذلك. ولا ينبغي أن يمشي في نجاسة رطبة عمداً؛ فإن فعل بطلب صلاته بخلاف ما لو وطئت دابة الراكب نجاسة. وليس عليه أن يشوش المشي على نفسه بالإحتراس من النجاسات التي لا تخلو الطريق عنها غالباً. وكل هارب من عدو أو سيل أو سبع فله أن يصلي الفريضة راكباً أو ماشياً كما ذكرناه في التنقل.

الرخصة السابعة: الفطر، وهو في الصوم. فللمسافر أن يفطر إلا إذا أصبح مقياً ثم سافر فعليه إتمام ذلك اليوم. وإن أصبح مسافراً صائماً ثم أقام فعليه الإتمام. وإن أقام مفطر فليس عليه الإمساك بقية النهار. وإن أصبح مسافراً على عزم الصوم لم يلزمه بل له أن يفطر إذا أراد، والصوم أفضل من الفطر. والقصر أفضل من الإتمام للخروج عن شبهة الخلاف، ولأنه ليس في عهدة القضاء بخلاف المفطر فإنه في عهدة القضاء وربما يتعذر عليه ذلك بعائق فيبقى في ذمته، إلا إذا كان الصوم يضر به فالإفطار أفضل.

فهذه سبع رخص تتعلق ثلاث منها بالسفر الطويل وهي القصر والفطر والمسح ثلاثة أيام. وتتعلق إثنان منها بالسفر طويلاً كان أو قصيراً وهما سقوط الجمعة وسقوط القضاء عند أداء الصلاة بالتييم. وإما صلاة النافلة ماشياً وراكباً ففيه خلاف والأصح جوازه في القصير. والجمع بين الصلاتين فيه خلاف والأظهر إختصاصه بالطويل. وأما صلاة الفرض راكباً وماشياً للخوف فلا تتعلق بالسفر، وكذا أكل الميتة، وكذا أداء الصلاة في الحال بالتييم عند فقد الماء، بل يشترك فيها المحضر والسفر مها وجدت أسبابها.

فإن قلت: قالعلم بهذه الرخص هل يجب على المسافر تعلمه قبل السفر أم يستحب له ذلك فاعلم أنه إن كان عازماً على ترك المسح والقصر والجمع والفطر وترك التنقل راكباً وماشياً لم يلزمه علم شروط الترخص في ذلك، لأن الترخص ليس بواجب عليه. وإما علم رخصة التيمم فيلزمه لأن فقد الماء ليس إليه، إلا أن يسافر على شاطئه نهر يوثق ببقاء مائه، أو يكون معه في الطريق عالم يقدر على استفتاءه عند الحاجة، فله أن يؤخر إلى وقت الحاجة. إما إذا كان يظن عدم الماء ولم يكن معه فيلزمه التعلم لا محالة.

فإن قلت: التيمم يحتاج إليه لصلاة لم يدخل بعد وقتها فكيف يجب. علم الطهارة لصلاة بعد لم تحب وربما لا تحب؟ فأقول: من بينه وبين الكعبة مسافة لا تقطع إلا في سنة؛ فيلزمه قبل أشهر الحج ابتداء السفر. ويلزمه تعلم المناسك لا محالة إذا كان يظن أنه لا يجد في الطريق من يتعلم منه؛ لأن الأصل الحياة واستمرارها. وما لا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب. وكل ما يتوقع وجوبه توقفاً ظاهراً على الظن وله شرط لا يتوصل إليه إلا بتقديم ذلك الشرط على وقت الوجوب فيحب تقديم تعلم الشرط لا محالة، كعلم المناسك قبل وقت الحج وقبل مباشرته. فلا يحل إذن للمسافر أن يشيء السفر ما لم يتعلم هذا القدر من علم التيمم. وإن كان عازماً على سائر الرخص فعليه أن يتعلم أيضاً القدر الذي ذكرناه من علم التيمم وسائر الرخص؛ فإنه إذا لم يعلم القدر الجائز لرخصة السفر لم يمكنه الإقتصار عليه.



فإن قلت: إنه لم يتعلم كيفية التنقل ركباً وماشياً ماذا يضره وغايته إن صل أن تكون صلاته فاسدة؟ وهي غير واجبة فكيف يكون علمها واجباً؟ فأقول: من الواجب أن لا يصلي النفل على نعت الفساد، فالتنقل مع الحدث والنجاسة وإلى غير القبلة ومن غير إتمام شروط الصلاة وأركانها حرام، فعليه أن يتعلم ما يجتز به عن النافلة الفاسدة حذراً عن الوقوع في المحظورات. فهذا بيان علم ما خفف عن المسافر في سفره.

### القسم الثاني: ما يتجدد من الوظيفة بسبب السفر

وهو علم القبلة والأوقات: وذلك أيضاً واجب في الحضر، ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متفق عليه يغنيه عن طلب القبلة ومؤذن يراعي الوقت فيغنيه عن طلب علم الوقت.

والمسافر قد تشبه عليه القبلة وقد يلتبس عليه الوقت فلا بد له من العلم بأدلة القبلة والمواقيت. أما أدلة القبلة فهي ثلاثة أقسام: أرضية، كالإستدلال بالجبال والقرى والأنهار. وهوائية، كالإستدلال بالرياح شمالها وجنوبها وصباحها ومغربها. وسمائية، وهي النجوم.

فإما الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد، فرب طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنه على يمين المستقبل أو شماله أو ورائه أو قدامه، فليعلم ذلك وليفهمه. وكذلك الرياح قد تدل في بعض البلاد فليفهم ذلك. ولنا نقدر على استقصاء ذلك إذ لكل بلد وإقليم حكم آخر.

وإما السماوية فأدلتها تنقسم إلى نهارية وإلى ليلية.

إما النهارية: فالشمس، فلا بد أن يراعي قبل الخروج من البلد أن الشمس عند الزوال أين تقع منه، أي بين الحاجبين؟ أو على العين اليمنى؟ أو اليسرى؟ أو تميل إلى الجبين ميلاً أكثر من ذلك؟ فإن الشمس لا تعدو في البلاد الشمالية هذه المواقع. فإذا حفظ ذلك فيها عرف الزوال بدليله الذي سذكركه عرف القبلة به. وكذلك يراعي مواقع الشمس منه وقت العصر. فإنه في هذين الوقتين يحتاج إلى القبلة بالضرورة. وهذا أيضاً لما كان يختلف بالبلاد فليس يمكن إستقصاؤه.

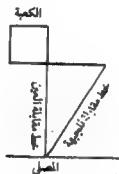
وإما القبلة وقت المغرب فإنها تدرك بموضع الغروب. وذلك بأن يحفظ أن الشمس تغرب عن يمين المستقبل، أو هي مائلة إلى وجهه، أو قفاه. وبالشفق أيضاً تعرف القبلة للعشاء الأخيرة.

ويعشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح. فكان الشمس تدل على القبلة في الصلوات الخمس، ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف. فإن المشرق والمغرب كثيرة وإن كانت محصورة في جهتين، فلا بد من تعلم ذلك أيضاً. ولكن قد يصلي المغرب والعشاء بعد غيوبة الشفق فلا يمكنه أن يستدل على القبلة به. فعليه أن يراعي موضع القطب. وهو الكوكب الذي يقال له: الجدي: فإنه كوكب كائن ثابت لا تظهر حركته عن موضعه، وذلك إما أن يكون على قفا المستقبل، أو على منكبه الأيمن من ظهوره، أو منكبه الأيسر في البلاد الشمالية من مكة. وفي البلاد الجنوبية كاليمين وما والاها فيقع في مقابلة المستقبل؛ فيتعلم ذلك، وما عرفه في بلده فليعمل عليه في الطريق كله إلا إذا طال السفر، فإن المسافة إذا بعدت اختلف موقع الشمس وموقع القطب للمشرق والمغرب، إلا أن ينتهي في أثناء سفره إلى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصرة أو يراقب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب جامع البلد حتى يتضح له ذلك. فمهما تعلم هذه الأدلة فله أن يعمل عليها. فإن بان له أنه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أخرى من الجهات الأربع فينبغي أن يقضي. وإن انحرف عن حقيقة عاذاة القبلة ولكن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء.

وقد أورد الفقهاء خلافاً في أن المطلوب جهة الكعبة أو عينها، وأشكل معنى ذلك على قوم إذ قالوا: إن قلنا إن المطلوب العين فمق يتصور هذا مع بعد الديار؟ وإن قلنا: إن المطلوب الجهة فالواقف في المسجد إن

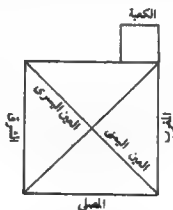
استقبل جهة الكعبة وهو خارج ببدنه عن موازاة الكعبة لا خلاف في أنه لا تصح صلاته. وقد طَوَّلُوا في تأويل معنى الخلاف في الجهة والعين. ولا بد أولاً من فهم معنى مقابلة العين ومقابلة الجهة.

فمعنى مقابلة العين: أن يقف موقفاً لو خرج خط مستقيم من بين عينيهِ إلى جدار الكعبة لا تصل به وحصل من جانبي الخط زاويتان متساويتان (وهذه صورته والخط الخارج من موقف المصلي يقدر أنه خارج من بين عينيهِ) فهذه صورة مقابلة العين:



وأما مقابلة الجهة. فيجوز فيها أن يتصل طرف الخط الخارجي من بين العيين إلى الكعبة من غير أن يتساوى الزاويتان عن جهتي الخط، بل لا يتساوى الزاويتان إلا إذا انتهى الخط إلى نقطة معينة هي واحدة. فلو مدَّ هذا الخط على الإستقامة إلى سائر النقط من بينها أو شمالها كانت إحدى الزاويتين أصغر، فيخرج عن مقابلة العين ولكن لا يخرج عن مقابلة الجهة - كالخط الذي كتبنا عليه مقابلة الجهة - فإنه لو قدر الكعبة على طرف ذلك الخط لكان الواقف مستقبلاً لجهة الكعبة لا لعينها.

وحذَّ تلك الجهة ما يقع بين خطين يتوهمهما الواقف مستقبلاً لجهة خارجيين من العيين، فيلتقي طرفاهما في داخل الرأس بين العيين على زاوية قائمة، فما يقع بين الخطين الخارجيين من العيين فهو داخل في الجهة. وسعة ما بين الخطين تتزايد بطول الخطين وبالبعد عن الكعبة (وهذه صورته):



إذا فهم معنى العين والجهة فأقول. الذي يصح عندنا في الفتوى أن المطلوب العين إن كانت الكعبة مما يمكن رؤيتها، وإن كان يحتاج إلى الإستدلال عليها لتعلم رؤيتها فيكون استقبال الجهة.

فما طلب العين عند المشاهدة لمجمع عليه. وإما الإكتفاء بالجهة عند تملر المأبئة فيدل عليه الكتاب والسنة وفعل الصحابة رضي الله عنهم والقياس.

إما الكتاب: فقله تعالى ﴿وحيثا كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ أي نحوه. ومن قابل جهة الكعبة يقال قد ولي وجهه شطرها.

وإما السنة: فما روى عن رسول الله ﷺ أنه قال لأهل المدينة: «ما بين المغرب والمشرق قبلة<sup>(١)</sup>» والمغرب يقع على يمين أهل المدينة والمشرق على يسارهم. فجعل رسول الله ﷺ جميع ما يقع بينهما قبلة ومساحة الكعبة لا تنفي بما بين المشرق والمغرب وإنما يفي بذلك جهتها. وروى هذا اللفظ أيضاً عن عمر وإبنة رضى الله عنها.

وإما فعل الصحابة رضى الله عنهم: فما روى أن مسجد قباء كانوا في صلاة الصبح بالمدينة مستقبلين لبيت المقدس مستديرين الكعبة - لأن المدينة بينها - فقليل لهم: الآن قد حوّلت القبلة إلى الكعبة. فاستنداروا في أثناء الصلاة من غير طلب دلالة<sup>(٢)</sup> ولم ينكر عليهم. وسمى مسجدهم «ذا القلعتين» ومقابلة العين من المدينة إلى مكة لا تعرف إلا بأدلة هندسية يطول النظر فيها؛ فكيف أدركوا ذلك على البديهة في أثناء الصلاة وفي ظلمة الليل؟ ويدل أيضاً من فعلهم أنهم بنوا المساجد حوالي مكة وفي سائر بلاد الإسلام ولم يحضروا قط مهتدساً عند تسوية المحارب، ومقابلة العين لا تدرك إلا بدقيق النظر الهندسي.

وإما القياس: فهو أن الحاجة تمس إلى الإستقبال وبناء المساجد في جميع أقطار الأرض، ولا يمكن مقابلة العين إلا بعلوم هندسية لم يرد الشرع بالنظر فيها، بل ربما يزجر عن التعمق في علمها فكيف يبنى أمر الشرع عليها؟ فيجب الإكتفاء بالجهة للضرورة.

وإما دليل صحة الصورة التي صورناها: وهو حصر جهات العالم في أربع جهات فقله عليه السلام في آداب قضاء الحاجة: «لا تستقبلوا بها القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا<sup>(٣)</sup>» وقال: «هذا بالمدينة - والمشرق على يسار المستقبل بها والمغرب على يمينه - فنبه عن جهتين ورخص في جهتين». ويجمع ذلك أربع جهات. ولم يخطر ببال أحد أن جهات العالم يمكن أن تفرض في ست أو سبع أو عشر. وكيف كان فما حكم الباقي؟ بل الجهات تثبت في الاعتقادات بناء على خلقة الإنسان، وليس له إلا أربع جهات: قدام وخلف ويمين وشمال فكانت الجهات بالإضافة إلى الإنسان في ظاهر النظر أرباعاً. والشرع لا يبنى إلا على مثل هذه الاعتقادات فظهر أن المطلوب الجهة، وذلك يسهل أمر الإجتهد فيها وتعلم به أداة القبلة. فإما مقابلة العين فإنها تعرف بمعرفة مقدار عرض مكة عن خط الإستواء، ومقدار درجات طولها وهو بعدها عن أول عمارة في المشرق. ثم يعرف ذلك أيضاً في موقف المصلي، ثم يقابل أحدهما بالآخر. ويحتاج فيه إلى آلات وأسباب طويله، والشرع غير مبني عليها قطعاً. فإذا قدر الذي لا بد من تعلمه من أدلة القبلة: موقع المشرق والمغرب في الزوال، وموقع الشمس وقت العصر. فهذا يسقط الوجوب.

فإن قلت: فلو خرج المسافر من غير تعلم ذلك هل يعصي؟ فأقول: إن كان طريقه على قرى متصلة فيها محارب، أو كان معه في الطريق بصير بأدلة القبلة موثوق بمدالته وبصيرته ويقدر على تقليده فلا يعصي. وإن لم يكن معه شيء من ذلك عصي. لأنه سيتعرض لوجوب الإستقبال ولم يكن قد حصل علمه فنصار ذلك كعلم التيمم وغيره. فإن تعلم هذه الأدلة واستبهم عليه الأمر بيقين مظلم. أو ترك التعلم ولم يجد في الطريق من يقلده، فعليه أن يصلي في الوقت على حسب حاله، ثم عليه القضاء سواء أصاب أم أخطأ. والأعمى ليس له إلا التقليد فليقلد من يوثق بدينه وبصيرته إن كان مقلده مجتهداً في القبلة، وإن كانت القبلة ظاهرة فله

(١) حديث «ما بين المشرق والمغرب قبلة» أخرجه الترمذي وصححه، والنسائي وقال منكر، وابن ماجه من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث «إن أهل بناء كانوا في صلاة الصبح مستقبلين لبيت المقدس فقل لهم ألا إن القبلة قد حوّلت إلى الكعبة فاستنداروا». الحديث، أخرجه مسلم من حديث أنس واتفقا عليه من حديث ابن عمر مع اختلاف.

(٣) حديث «لا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ولكن شرقوا أو غربوا» متفق عليه من حديث أبي أيوب.

اعتماد قول كل عدل يخبره بذلك في حضر أو سفر وليس للأعمى ولا للمجاهل أن يسافر في قافلة ليس فيها من يعرف أدلة القبلة - حيث يحتاج إلى الاستدلال - كما ليس للعالم أن يقيم ببلدة ليس فيها فقيه عالم بتفصيل الشرع، بل يلزمه الهجرة إلى حيث يجد من يعلمه دينه، وكذا إن لم يكن في البلد إلا فقيه فاسق فعليه الهجرة أيضاً إذ لا يجوز له اعتماد فتوى الفاسق، بل العدالة شرط لجواز قبول الفتوى - كما في الرواية - وإن كان معروفاً بالفقه مستور الحال في العدالة والفسق فله القبول مهما لم يجد من له عدالة ظاهرة لأن المسافر في البلاد لا يقدر أن يبحث عن عدالة المفتين. فإن رآه لا بأساً للحرير أو ما يغلب عليه الإبريسم أو راكباً لفرس عليه مركب ذهب فقد ظهر فسقه وامتنع عليه قبول قوله، فليطلب غيره. وكذلك إذا يأكل على مائدة سلطان أغلب ماله حرام أو يأخذ منه إداراً أو صلة من غير أن يعلم أن الذي يأخذه من وجهه حلال، فكل ذلك فسق يقدر في العدالة ويمتنع من قبول الفتوى والرواية والشهادة.

وإما معرفة أوقات الصلوات الخمس فلا بد منها. فوقت الظهر يدخل بالزوال، فإن كان شخص لا بد أن يقع له في ابتداء النهار ظل مستطيل في جانب المغرب، ثم لا يزال ينقص إلى وقت الزوال، ثم يأخذ في الزيادة في جهة المشرق ولا يزال يزيد إلى الغروب. فليقيم المسافر في موضع أو ليصحب عوداً مستقيماً، وليعلم على رأس الظل، ثم لينظر بعد ساعة فإن رآه في النقصان فلم يدخل بعد وقت الظهر.

وطريقه في معرفة ذلك أن ينظر في البلد - وقت آذان المؤذن المعتمد - ظل قامته، فإن كان مثلاً ثلاثة أقدام بقدمه فمهما صار كذلك في السفر وأخذ في الزيادة صلى. فإن زاد عليه ستة أقدام ونصفاً بقدمه دخل وقت العصر، إذ ظل كل شخص بقدمه ستة أقدام ونصف بالتقريب. ثم ظل الزوال يزيد كل يوم إن كان سفره من أول الصيف. وإن كان من أول الشتاء فينقص كل يوم. وأحسن ما يعرف به ظل الزوال الميزان فليستصحب المسافر. وليتعلم اختلاف الظل به في كل وقت. وإن عرف موقع الشمس من مستقبل القبلة وقت الزوال وكان في السفر في موضع ظهرت القبلة فيه بدليل آخر، فيمكنه أن يعرف الوقت بالشمس بأن تصير بين عينيه مثلاً إن كانت كذلك في البلد.

وإما وقت المغرب فيدخل بالغروب، ولكن قد تحجب الجبال المغرب عنه، فينبغي أن ينظر إلى جانب المشرق فمهما ظهر سواد في الأفق مرتفع من الأرض قدر رمح فقد دخل وقت المغرب.

وإما العشاء فيعرف بغيوبة الشفق - وهو الحمرة - فإن كانت محجوبة عنه بجبال فيعرفه بظهور الكواكب الصغار وكثرها، فإن ذلك يكون بعد غيوبة الحمرة.

وإما الصبح فيدر في الأول مستطيلاً كذب السرحان فلا يحكم به إلى أن ينقضي زمان. ثم يظهر بياض معترض لا يعسر إدراكه بالعين لظهوره، فهذا أول الوقت. قال ﷺ: «ليس الصبح هكذا - وجمع بين كفيه - وإنما الصبح هكذا - ووضع إحدى سبائتي على الأخرى وقتهما»<sup>(١)</sup>، وأشار به إلى أنه معترض. وقد يستدل عليه بالنازل وذلك تقريب لا تحقيق فيه، بل الاعتماد على مشاهدة إنتشار البياض عرضاً لأن قوماً ظنوا أن الصبح يطلع قبل الشمس بأربع منازل، وهذا خطأ لأن ذلك هو الفجر الكاذب. والذي ذكره المحققون أنه يتقدم على الشمس بمنزلةين وهذا تقريب، ولكن لا اعتماد عليه فإن بعض المنازل تطلع معترضة منحرفة فيقصر زمان طلوعها، وبعضها متصبة فيطول زمان طلوعها، ويختلف ذلك في البلد اختلافاً بطول ذكره. نعم تصلح المنازل لأن يعلم بها قرب وقت الصبح وبعده، فأما حقيقة أول الصبح فلا يمكن ضبطه بمنزلةين أصلاً. وعلى الجملة فإذا بقيت أربع منازل إلى طلوع قرن الشمس بمقدار منزلة يتيقن أنه الصبح الكاذب، وإذا بقى قريب

(١) حديث «ليس الصبح هكذا - وجمع كفه - إنما الصبح هكذا - ووضع إحدى سبائتي على الأخرى وقتهما» وأشار إلى أنه معترض أخرجه ابن ماجة من حديث ابن مسعود بإسناد صحيح مختصر دون الإشارة بالكف والسبائتين، ولأحمد من حديث طلق بن علي «ليس الفجر المستطيل في الأفق لكنه المعترض الآخر، وإسناده حسن».

من منزلتين يتحقق طلوع الصبح الصادق، ويبقى بين الصبحين قدر ثلث منزلة بالتقريب يشك فيه أنه من وقت الصبح الصادق أو الكاذب، وهو مبدأ ظهور البياض وانتشاه قبل اتساع عرضه. فمن وقت الشك ينبغي أن يترك الصائم السحور، ويقدم القائم الوتر عليه ولا يصلي صلاة الصبح حتى تنقضي مدة الشك، فإذا تحقق صلي. ولو أراد مريد أن يقدر على التحقيق وقتاً معيناً يشرب فيه متسحراً ويقوم عقيبه ويصلي الصبح متصلاً به لم يقدر على ذلك، فليس معرفة ذلك في قوة البشر أصلاً، بل لا بد من مهلة للتوقف والشك. ولا اعتماد إلا على العيان، ولا اعتماد في العيان إلا على أن يصير الضوء منتشرأ في العرض حتى تبدو مبادي الصفرة. وقد غلط في هذا جمع من الناس كثير يصلون قبل الوقت. ويدل عليه ما روى أبو عيسى الترمذي في جامعه بإسناده عن طلق بن علي: أن رسول الله ﷺ قال: «كلوا واشربوا ولا يبييتكم الساطع المصعد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر»<sup>(١)</sup>، وهذا صريح في رعاية الحمرة. قال أبو عيسى - وفي الباب عن عدي بن حاتم وأبى ذر وسمرة في جندب - وهو حديث حسن والعمل على هذا عند أهل العلم. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: كلوا واشربوا ما دام الضوء ساطعاً. قال صاحب الغريبين: أي مستطيلاً. فإذا لا ينبغي أن يعول إلا على ظهور الصفرة وكأنها مبادي الحمرة. وإنما يحتاج المسافر إلى معرفة الأوقات لأنه قد يبادر بالصلاة قبل الرحيل حتى لا يشق عليه النزول، أو قبل النوم حتى يستريح. فإن وطن نفسه على تأخير الصلاة إلى أن يتيقن فتمسح نفسه بفوات فضيلة أول الوقت ويتجشم كلفة التأخير النوم إلى التيقن استغنى عن تعلم علم الأوقات. فإن المشكل أوائل الأوقات لا أوساطها.

## كتاب آداب السماع والوجد

وهو الكتاب الثامن من ربيع العادات من كتب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحرق قلوب أوليائه بنار محبته، واسترق همهم وأرواحهم بالشوق إلى لقائه ومشاهدته، ووقف أبصارهم وبصائرهم على ملاحظة جمال حضرته، حتى أصبحوا من تنسم روح الوصال سكرى - وأصبحت قلوبهم من ملاحظة سبحات الجلال وألفه حيرى، فلم يروا في الكونين شيئاً سواه، ولم يذكروا في الدارين إلا إياه، إن سحنت لأبصارهم صورة عبرت إلى المصور بصائرهم، وإن قرعت أسماعهم نغمة سبقت إلى المحبوب سرائرهم، وإن ورد عليهم صوت مزعج أو مقلق أو مطرب أو محزن أو مبهج أو مشوق أو مهيج لم يكن إنزعاجهم إلا إليه، ولا طربهم إلا به ولا قلقهم إلا عليه، ولا حزنهم إلا فيه ولا شوقهم إلا إلى ما لديه، ولا إنجذابهم إلا له ولا ترددهم إلا حواليه، فتمت سماعهم، وإليه استماعهم، فقد أقفل عن غيره أبصارهم وأسماعهم، أولئك الذين اصطفاهم الله لولايته، واستخلصهم من بين أصفيائه وخاصته. والصلاة على محمد المبعوث برسالة وعلى آله وأصحابه أئمة الحق وقادته، وسلم كثيراً.

إما بعد: فإن القلوب والسرائر، خزائن الأسرار ومعادن الجواهر، وقد طويت فيها جواهرها كما طويت النار في الحديد والحجر، كما أخفى الماء تحت التراب والمدر، ولا سبيل إلى استنارة خفاياها إلا بقواح السماع ولا منفذ إلى القلوب إلا من دهليز الأسماع، فالتنعمات الموزونة المستلذة تخرج ما فيها، وتظهر محاسنها أو مساورها، فلا يظهر من القلب عند التحريك إلا ما يحويه. كما لا يرشح الإناء إلا بما فيه، فالسماع للقلب محك صادق، ومعيار ناطق، فلا يصل نفس السماع إليه، إلا وقد تحرك فيه ما هو الغالب عليه، وإذا كانت

(١) حديث طلق بن علي: «كلوا واشربوا ولا يبييتكم المصعد وكلوا واشربوا حتى يعترض لكم الأحمر» قال المصنف: ورواه أبو عيسى الترمذي في جامعه وقال: حسن غريب وهو كما ذكر، ورواه أبو داود أيضاً.

القلوب بالطباع مطيعة للإسماع حتى أبدت بوارداتها مكانتها، وكشفت بها عن مساوئها وأظهرت محاسنها، وجب شرح القول في السماع والوجد وبيان ما فيها من الفوائد والأفات، وما يستحب فيها من الآداب والمهيئات، وما يتطرق إليها من خلاف العلماء في أنها من المحظورات أو المباحات. ونحن نوضح ذلك في بابين. (الباب الأول) في إباحة السماع. (الباب الثاني) في آداب السماع وآثاره في القلب بالوجد وفي الجوارح بالرقص والزق ومزيق الثياب.

## الباب الأول: في ذكر اختلاف العلماء في إباحة السماع وكشف الحق فيه

### بيان أقاويل العلماء والمتصوفة في تحليله وتحريمه

اعلم أن السماع هو أول الأمر، ويشعر السماع حالة في القلب تسمى الوجد، ويشعر الوجد تحريك الأطراف إما بحركة غير موزونة فتسمى الإضطراب وإما موزونة فتسمى التصفيق والرقص فلنبداً بحكم السماع وهو الأول: وننقل فيه الأقاويل المعربة عن المذاهب فيه. ثم نذكر الدليل على إباحته، ثم نردفه بالجواب عما تمسك به القائلون بتحريمه.

فأما نقل المذاهب: فقد حكى القاضي أبو الطيب الطبري عن الشافعي ومالك وأبي حنيفة وسفيان وجماعة من العلماء ألفاظاً يستدل بها على أنهم رأوا تحريمه.

وقال الشافعي رحمه الله في كتاب آداب القضاء: إن الغناء هو مكروه يشبه الباطل ومن استكثر منه فهو سفیه ترد شهادته.

وقال القاضي أبو الطيب: إستماعه من المرأة التي ليست بمحرم له لا يجوز عند أصحاب الشافعي رحمه الله بحال سواء كانت مكشوفة أو من وراء حجاب، وسواء كانت حرة أو مملوكة وقال: قال الشافعي رضى الله عنه صاحب الجارية إذا جمع الناس لسماعها فهو سفیه ترد شهادته، وقال: وحكى عن الشافعي أنه كان يكره الطقطقة بالقضيب ويقول وضعت الزنادقة ليشتغلوا به عن القرآن. وقال الشافعي رحمه الله: ويكره من جهة الخير اللعب بالنرد أكثر مما يكره اللعب بشيء من الملاهي، ولا أحب اللعب بالشطرنج وأكره كل ما يلعب به الناس؛ لأن اللعب ليس من صنعة أهل الدين ولا المروعة.

وإذا مالك رحمه الله فقد نبى عن الغناء وقال: إذا اشترى جارية فوجدها مغنية كان له ردها. وهو مذهب سائر أهل المدينة إلا ابن سعد وحده.

وإذا أئبر حنيفة رضى الله عنه فإنه كان يكره ذلك ويجعل سماع الغناء من الذنوب، وكذلك سائر أهل الكوفة: سفيان الثوري وحامد وإبراهيم والشعبي وغيرهم. فهذا كله نقله القاضي أبو الطيب الطبري.

ونقل أبو طالب المكي إباحة السماع من جماعة فقال: سمع من الصحابة عبد الله بن جعفر وعبد الله بن الزبير والمغيرة بن شعبة ومعاوية وغيرهم، وقال: قد فعل ذلك كثير من السلف الصالح صحابي وتابعي بإحسان، وقال: لم يزل الحجازيون عندنا بمكة يسمعون السماع في أفضل أيام السنة وهي الأيام المعدودات التي أمر الله عباده فيها بذكره كأيام التشريق، ولم يزل أهل المدينة مواظبين كأهل مكة على السماع إلى زماننا هذا، فأدركتنا أبا مروان القاضي وله جوار يسمعون الناس التلحين قد أعدهن للصوفية، قال: وكان لعطاء جاريته يلمحن فكان إخوانه يستمعون إليهما. قال: وقيل لأبي الحسن بن سالم كيف تنكر السماع وقد كان الجنيد وسرى السقطي وذو النون يستمعون؟ فقال وكيف أبكر السماع وقد أجازوه وسمعه من هو خير مني؟ فقد كان عبد الله بن جعفر الطيار يسمع، وإنما أنكر اللهو واللعب في السماع.

وروي عن يحيى بن معاذ أنه قال: فقدنا ثلاثة أشياء فما تراها ولا أراها تزدد إلا فلة، حسن الوجه مع الصيانة، وحسن القول مع الديانة، وحسن الإخاء مع الوفاء. ورأيت في بعض الكتب هذا حكياً بعينه عن الحارث المحاسبي وفيه ما يدل على تجويزه السماع مع زهده وتساوئه وجده في الدين وتشميره. قال: وكان ابن مجاهد لا يجيب دعوة إلا أن يكون فيه سماع. وحكى غير واحد أنه قال: لإجتمعنا في دعوة ومعنا أبو القاسم ابن بنت منيع وأبو بكر ابن داود وابن مجاهد في نظرائهم، فحضر سماع فجعل ابن مجاهد يمرض ابن بنت منيع على ابن داود في أن يسمع فقال ابن داود: حدثني أبي عن أحمد بن حنبل أنه كره السماع وكان أبي يكره وأنا على مذهب أبي، فقال أبو القاسم ابن بنت منيع: أما جدي أحمد ابن بنت منيع فحدثني عن صالح بن أحمد أن أباها كان يسمع قول ابن الحبابة، فقال ابن مجاهد لابن داود: دعني أنت من أبيك، وقال لابن بنت منيع: دعني أنت من جدك أي شيء تقول يا أبا بكر فيمن أنشد بيت شعر أهو حرام؟ فقال: ابن داود لا، قال: فإن كان حسن الصوت حرم عليه إنشاده؟ قال: لا، قال: فإن أنشده وطوله وقصر منه الممدود ومد منه المقصور أمحرم عليه؟ قال: أنا لم أقول لشيطان واحد فكيف أقوى لشيطانين؟ قال: وكان أبو الحسن المسقلاني الأسود من الأولياء يسمع ويوله عند السماع، وصف فيه كتاباً ورد فيه على منكره، وكذلك جماعة منهم صفوا في الرد على منكره.

وحكى عن بعض الشيوخ أنه قال: رأيت أبا العباس الخضر عليه السلام فقلت له: ما تقول في هذا السماع الذي اختلف فيه أصحابنا؟ فقال: هو الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا أقدام العلماء. وحكى عن محمد الدينوري أنه قال: رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت: يا رسول الله هل تنكر من هذا السماع شيئاً؟ فقال: ما أنكر منه شيئاً ولكن قل لهم يفتحون قبله بالقرآن ويغتمون بعده بالقرآن. وحكى عن طاهر بن بلال الحمداني الوراق - وكان من أهل العلم - أنه قال: كنت محتكفاً في جامع جدّة على البحر فرأيت يوماً طائفة يقولون في جانب منه قولاً ويستمعون، فأنكرت ذلك بقلبي وقلت: في بيت من بيوت الله يقولون الشعر؟ قال: فرأيت النبي ﷺ تلك الليلة وهو جالس في تلك الناحية وإلى جنبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه وإذا أبو بكر يقول شيئاً من القول والنبي ﷺ يستمع إليه ويضع يده على صدره كالواجد بذلك، فقلت في نفسي: ما أن ينهي لي أن أنكر على أولئك الذين كانوا يستمعون وهذا رسول الله ﷺ يستمع وأبو بكر يقول؟ فالتفت إلى رسول الله ﷺ وقال: هذا حق بحق - أو قال حق من حق - أنا أشك فيه.

وقال الجنيد: تنزل الرحمة على هذه الطائفة في ثلاثة مواضع، عند الأكل لأنهم لا يأكلون إلا عن فاقة، وعند المذاكرة لأنهم لا يتحاورون إلا في مقامات الصديقين، وعند السماع لأنهم يسمعون بوجود وشهودون حقاً. وعن ابن جريج أنه كان يرخص في السماع لقليل له: أيؤتى يوم القيامة في جملة حسناتك أو سيئاتك؟ فقال: لا في الحسنات ولا في السيئات، لأنه شبيه باللفو وقال الله تعالى ﴿لَا يُؤْخَذُكُمْ﴾ باللفو في إيمانكم ﴿﴾.

هذا ما نقل من الأقاويل. ومن طلب الحق في التقليد فمهما استقصى تعارضت عنده هذه الأقاويل فينبغي متحيراً أو مثلاً إلى بعض الأقاويل بالنشهي، وكل ذلك قصور بل ينبغي أن يطلب الحق بطريقه وذلك بالبحث عن مدارك الخطر والإباحة كما سنذكره.

### بيان الدليل على إباحة السماع

إعلم أن قول القائل: السماع حرام، معناه أن الله تعالى يعاقب عليه، وهذا أمر لا يعرف بمجرد العقل بل بالسمع ومعرفة الشرعيات محصورة في النص أو القياس على المنصوص. وأعني بالنص ما أظهره ﷺ بقوله أو فعله، وبالقياس المعنى المفهوم من ألفاظه وأفعاله. فإن لم يكن فيه نص ولم يستقم فيه قياس على منصوص

يظل القول بتحريمه، وبقي فعلاً لا حرج فيه كسائر المباحات. ولا يدل على تحريم السماع نص ولا قياس، ويتضح ذلك في جوابنا عن أدلة المائلين إلى التحريم. ومنها ثم الجواب عن أدلتهم كان ذلك مسلماً كافياً في إثبات هذا الغرض، لكن نستفتح ونقول: قد دل النص والقياس جميعاً على إباحته.

إما القياس: فهو أن الغناء اجتمعت فيه معاني ينبغي أن يبحث عن أفرادها ثم عن مجموعها، فإن فيه سماع صوت طيب موزون مفهوم المعنى محرك للقلب، فالوصف الأعم أنه صوت طيب. ثم الطيب ينقسم إلى الموزون وغيره. والموزون ينقسم إلى المفهوم كالأشعار، وإلى غير المفهوم كاصوات الجمادات وسائر الحيوانات.

إما سماع الصوت الطيب من حيث إنه طيب فلا ينبغي أن يحرم بل هو حلال بالنص والقياس أما القياس فهو أنه يرجع إلى تلذذ حاسة السمع بإدراك ما هو مخصوص به، وللإنسان عقل وخس حواس ولكل حاسة إدراك، وفي مدركات تلك الحاسة ما يستلذ، فلذة النظر في البصرات الجميلة كالخضرة والماء الجاري والوجه الحسن وبالجملة سائر الألوان الجميلة، وهي في مقابلة ما يكره من الألوان الكدرية القبيحة. وللشم الروائح الطيبة، وهي في مقابلة الإلتان المستكرهة. وللذوق الطعوم اللذيذة كاللذومة والحلاوة والحموضة، وهي في مقابلة المرارة المستبشعة. ولللمس لذة اللين والنعومة والملاسة، وهي في مقابلة الخشونة والضراسة. وللمفعل لذة العلم والمعرفة، وهي في مقابلة الجهل والبلاهة.

فكذلك الأصوات المدركة بالسمع تنقسم إلى مستلذة كصوت العنادل والمزامير، ومستكرهة كنبق الحميم وغيرها. فما أظهر قياس هذه الحاسة ولذتها على سائر الحواس ولذاتها؟

إما النص: فيدل على إباحة سماع الصوت الحسن إمتنان الله تعالى على عباده إذ قال: ﴿يزيد في الخلق ما يشاء﴾ ف قيل هو الصوت الحسن وفي الحديث: «ما بعث الله نبياً إلا حسن الصوت»<sup>(١)</sup> وقال ﷺ: «أشدُّ أذناً للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة لقينته»<sup>(٢)</sup> وفي الحديث في معرض المدح لداود عليه السلام: «أنه كان حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور حتى كان يجمع الإنس والجن والوحوش والطير لسماع صوته، وكان يجعل في مجلسه أربعمئة جنازة وما يقرب منها في الأقوات»<sup>(٣)</sup> وقال ﷺ: «في مدح أبي موسى الأشعري ولقد أعطى مزمراً من مزامير آل داود»<sup>(٤)</sup> وقول الله تعالى ﴿إن أنكر الأصوات لصوت الحمير﴾ يدل بمفهومه على مدح الصوت الحسن. ولو جاز أن يقال إنما أبيح ذلك بشرط أن يكون في القرآن للزعم أن يحرم سماع صوت العندليب لأنه ليس من القرآن. وإذا جاز سماع صوت غفل لا معنى له فلم لا يجوز سماع صوت يفهم منه الحكمة والمعاني الصحيحة؟ وإن من الشعر لحكمة. فهذا نظر في الصوت من حيث أنه طيب حسن.

الدرجة الثانية: النظر في الصوت الطيب الموزون؛ فإن الوزن وراء الحسن فكمن صوت حسن خارج عن الوزن وكمن صوت موزون غير مستطاب. والأصوات الموزونة باعتبار مخارجها ثلاثة: فإنها إما أن تخرج

## كتاب السماع والوجد

### الباب الأول في ذكر اختلاف العلماء في إباحته

(١) حديث «ما بعث الله نبياً إلا حسن الصوت» أخرجه الترمذي في الشمائل عن قتادة وزاد قوله «وكان ينبيكم حسن الوجه حسن الصوت» رويناه متصلاً في القيلانيات من رواية قتادة عن أنس، والصواب الأول قاله الدارطني ورواه ابن مردويه في التفسير من حديث علي بن أبي طالب وطرقه كلها ضعيفة.

(٢) حديث «أشدُّ أذناً للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القينة إلى قينته» تقدم في كتاب تلاوة القرآن.

(٣) حديث «كان داود حسن الصوت في النياحة على نفسه وفي تلاوة الزبور». الحديث لم أجده له أصلاً.

(٤) حديث «لقد أوتي مزمراً من مزامير آل داود» قاله في مدح أبي موسى؛ تقدم في كتاب تلاوة القرآن.



من جراد كصوت المزامير والأوتار وضرب القضيبي والطبل وغيره، وإما أن تخرج من حنجرة حيوان؛ وذلك الحيوان إما إنسان أو غيره كصوت العنادل والقماري وذات السجج من الطيور؛ فهي مع طبيعتها موزونة متناشئة المطالع والمقاطع فلذلك يستلذ سماعها. والأصل في الأصوات حناجر الحيوانات، وإما وضعت المزامير على أصوات الحناجر وهو تشبيه للصنعة بالخلفة. وما من شيء توصل أهل الصناعات بصناعتهم إلى تصويره إلا وله مثال في الخلقة التي استأثر الله تعالى باختراعها؛ فمته تعلم الصناعات وبه قصدوا الإقتداء وشرح ذلك بطول. فسماع هذه الأصوات يستحيل أن يجرم لكونها طيبة أو موزونة فلا ذهاب إلى تحريم صوت العنديل وسائر الطيور. ولا فرق بين حنجرة وحنجرة ولا بين جراد وحيوان. فينبغي أن يقاس على صوت العنديل الأصوات الخارجة من سائر الأجسام باختيار الأدمى كالذي يفرج من حلقه أو من القضيبي والطبل والدف وغيره.

ولا يستثنى من هذه إلا الملاهي والأوتار والمزامير التي ورد الشرع بالمتنع منها<sup>(١)</sup> لا لئلايتها إذ لو كان للذة لقيس عليها كل ما يلذ به الإنسان. ولكن حرمت الخمور واقتضيت ضراوة الناس بها البالغة في الطعام عنها حتى انتهى الأمر في الإتياء إلى كسر الدنان فحرم معها ما هو شعار أهل الشرب وهي الأوتار والمزامير فقط، وكان تحريمها من قبل الإتياء كما حرمت الخلوة بالأجنبية لأنها مقدمة الجماع، وحرم النظر إلى الفخذ لاتصاله بالسراويل، وحرم قليل الخمر وإن كان. لا يسكر لأنه يدعو إلى السكر، وما من حرام إلا وله حريم يطغى به، وحكم الحرمة ينسحب على حريمه ليكون حى للحرام ووقاية له وحظاً مانعاً حوله كما قال ﷺ: «إن لكل ملك حى وإن حى الله محارمه»<sup>(٢)</sup> فهي محرمة تبعاً لتحريم الخمر ثلاث علل (أحداها) أنها تدعو إلى شرب الخمر فإن اللذة الحاصلة بها إما تتم بالخمر، ومثل هذه العلة حرم قليل الخمر. (الثانية) أنها في حق قريب العهد بشرب الخمر تذكر مجالس الأئس بالشرب فهي سبب الذكر، والذكر سبب إنبعاث الشوق وانبعث الشوق إذا قوى فهو سبب الإقدام. وهذه العلة «هى عن الإتياء في المزفة والحتم والنقير»<sup>(٣)</sup> وهي الآداب التي كانت مخصصة بها. فمعنى هذا أن مشاهدة صورتها تذكرها وهذه العلة تفارق الأولى إذ ليس فيها اعتبار للذة في الذكر إذ لا لذة في رؤية الغنية وآواني الشرب لكن من حيث التذكر بها، فإن كان السماع يذكر الشرب تذكيراً يشوق إلى الخمر عند من ألف ذلك مع الشرب فهو منهى عن السماع لخصوص هذه العلة فيه. (الثالثة) الإجماع عليها: لما أن صار من عادة أهل الفسق فيمنع من التشبه بهم؛ لأن من تشبه بقوم فهو منهم. وبهذه العلة نقول بترك السنة منها صارت شعاراً لأهل البدعة خوفاً من التشبه بهم. وبهذه العلة يجرم ضرب الكوبة - وهو طبل مستطيل دقيق الوسط واسع الطرفين - وضربها عادة المخشئين ولولا ما فيه من التشبه لكان مثل طبل الحجيح والغزو، وبهذه العلة نقول لو اجتمع جماعة وزينوا مجلساً وأحضروا آلات الشرب وأقداحه، وصبوا فيها الكنجين، ونصبوا ساقياً يلدور عليهم ويسقيهم، فيأخذون من الساقى ويشربون ويمشي بعضهم بعضاً بكلماتهم المعتادة بينهم حرم ذلك عليهم، وإن كان المشروب مباحاً في نفسه لأن في هذا تشبهاً بأهل الفساد، بل لهذا ينهي عن لبس القباة وعن ترك الشعر على الرأس قرعاً في بلاد صار القباة فيها من لباس أهل الفساد، ولا ينهي عن ذلك فيها وراء الثبر لاعتقاد أهل الصلاح ذلك فيهم. فبهذه المعاني حرم المزامير المراتي والأوتار كلها كالعود والصنح والرباب والبربط وغيرها. وما عدا ذلك فليس في معناها كشاهين الرعاة والحجيح وشاهين الطبايين وكالطبل والقضيبي، وكل آلة يستخرج منها صوت مستطاب موزون سوى ما

(١) حديث ولفظ من للملاهي والأوتار والمزامير أخرجه البخاري من حديث أبي عمر أو أبي مالك الأشعري وليكون في أمي أقوام يستحلون الخمر والمزمار والمزلف صورته عند البخاري صورة التملق ولذلك ضعفه ابن حزم ووصله أبو داود والإسماعيلي. والمزلف: الملاهي؛ ناله الجوهري، ولأحد من حديث أبي أمامة وإن الله أمرني أن أحق المزامير والكباريات - يعنى البرابط - والمزلف: وله من حديث قيس بن سعد بن عبادة وإن ربي حرم علي الخمر والكوبة والقيز، وله في حديث أبي أمامة باستحلالهم الخمور وضربهم بالدفوف. وكلها ضعيفة، وأما الشيخ من حديث مرسل والإجماع إلى الملاهي معصية... الحديثه وأبي داود من حديث ابن عمر: سمع مزمراً فوضع أصبعيه على أذنيه. قال أبو داود: وهو منكر.

(٢) حديث وإن لكل ملك حى وإن حى الله محارمه تقدم في كتاب الحلال والحرام.

(٣) حديث والهي عن الحتم والمزفة والنقير متفق عليه من حديث ابن عباس.

يعتاده أهل الشرب لأن كل ذلك لا يتعلق بالخمر ولا يذكر بها ولا يشوق إليها ولا يوجب التشبه بأربابها فلم يكن في معناها. فبقى على أصل الإباحة قياساً على أصوات الطيور وغيرها، بل أقول سماع الأوتار ممن يضرها على غير وزن متناسب مستلذ حرام أيضاً. وبهذا يتبين أنه ليست العلة في تحريمها مجرد اللذة الطيبة، بل القياس تحليل الطيبات كلها إلا ما في تحليله فساد. قال الله تعالى ﴿ قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ﴾ فهذه الأصوات لا تحرم من حيث إنها أصوات موزونة وإنما تحرم بعارض آخر. كما سيأتي في العوارض المحرمة.

الدرجة الثالثة: الموزون والمفهوم، وهو الشعر وذلك لا يخرج إلا من حنجرة الإنسان فيقطع بإباحة ذلك لأنه ما زاد إلا كونه مفهوماً، والكلام المفهوم غير حرام والصوت الطيب الموزون غير حرام، فإذا لم يحرم الأحاد فمن أين يحرم المجموع؟ نعم ينظر فيها بفهم منه فإن كان فيه أمر محظور حرم نثره ونظمه وحرم النطق به سواء كان بألحان أو لم يكن، وألحق فيه ما قاله الشافعي رحمه الله إذ قال: الشعر كلام فحسنة حسن وقبيحة قبيح. ومهما جاز إنشاد الشعر بغير صوت وألحان جاز إنشاده مع الألحان. فإن أفراد المباحات إذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحاً. ومهما انضم مباح إلى مباح لم يحرم إلا إذا تضمن المجموع محظوراً لا تتضمنه الأحاد. ولا محظور منها وكيف ينكر إنشاد الشعر وقد أنشد بين يدي رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> وقال عليه السلام: «إن من الشعر لحكمة»<sup>(٢)</sup> وأنشدت عائشة رضي الله عنها:

ذهب الذين يعاش في أكنافهم وبقيت في خلف كجلد الأجر

وروي في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وهك أبو بكر وبلال رضي الله عنهما، وكان بها وباء فقلت: يا أبت كيف تجدك؟ ويا بلال كيف تجدك؟ فكان أبو بكر رضي الله عنه إذا أخذته الحمى يقول:

كل أمرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرك نعله

وكان بلال إذا أقلمت عنه الحمى يرفع عقيرته ويقول:

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة بسواي وحولي إذ خسر وجليل وهل أردن يوماً مياه مجنة وهل يبدون لي شامة وطفيل

قالت عائشة رضي الله عنها: فأخبرت بذلك رسول الله ﷺ فقال: «اللهم حب إلينا المدينة كحبنا مكة أو أشد»<sup>(٣)</sup> وقد كان رسول الله ﷺ ينقل اللين مع القوم في بناء المسجد وهو يقول:

(١) حديث: إنشاد الشعر بين يدي رسول الله ﷺ متفق عليه من حديث أبي هريرة: «أن عمر بن حصان وهو ينشد الشعر في المسجد فلحق إليه فقال: قد كنت أنشد وفيه من هو خير منك... الحديث» وسلم من حديث عائشة إنشاد حصان:

... القصيدة  
هجوت عمداً فاجبت عنه وعند الله في ذلك الجزء وإنشاد حصان أيضاً:

وإن سنم الجعد من آل هاشم بنو بخت غزوم وولئك المعبد وللبخاري إنشاد ابن رواحة:

... الأبيات  
ولينا رسول الله يتلو كتابه إذا انتشق معشرف من الفجر ساطع

(٢) حديث «إن من الشعر لحكمة» رواه البخاري من حديث أبي بن كعب وتقدم في العلم.

(٣) حديث عائشة في الصحيحين: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة وهك أبو بكر وبلال... الحديث وفيه إنشاد أبي بكر:

كل أمرئ مصبح في أهله والموت أدنى من شرك نعله وإنشاد بلال:

ألا ليت شعري هل أبيتن ليلة بسواي وحولي إذ خسر وجليل

هذا الجمال لا حال خيبر هذا - أبر - رينا وأظهر  
وقال أيضاً ﷺ مرة أخرى:

لا هم إن السعيش عيش الآخرة فارحم الأنصار والمهاجرة<sup>(١)</sup>

وهذه في الصحيحين. وكان النبي ﷺ يضع لسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ أو ينافع، ويقول رسول الله ﷺ: «إن الله يؤيد حسان بروح القدس مانافع أو فاجر عن رسول الله ﷺ»، ولما أنشده النابتة شعره قال له ﷺ: «ولا يفضض الله فاك<sup>(٢)</sup>» وقالت عائشة رضي الله عنها كان أصحاب رسول الله ﷺ يتناشدون عنده الأشعار وهو يتبسم<sup>(٣)</sup> وعن عمرو بن الشريد عن أبيه قال: أنشدت رسول الله ﷺ مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول: «هيه هيه» ثم قال: «إن كاد في شعره ليسلم<sup>(٤)</sup>» وعن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يجدي له في السفر. وإن أنجشة كان يجود بالنساء والبراء بن مالك كان يجود بالرجال، فقال رسول الله ﷺ: «يا أنجشة رويدك سوقك بالفوارير<sup>(٥)</sup>» ولم يزل الخداء وراء الجمال من عادة العرب في زمان رسول الله ﷺ وزمان الصحابة رضي الله عنهم وما هو إلا أشعار تؤدي بأصوات طيبة وألحان موزونة ولم ينقل أحد من الصحابة إنكاره، بل ربما كانوا يلتصمون ذلك تارة لتحريك الجمال وتارة للاستلذاذ. فلا يجوز أن يحرم من حيث إنه كلام مفهوم مستلذ مؤدي بأصوات طيبة وألحان موزونة.

الدرجة الرابعة: النظر فيه من حيث إنه محرك للقلب ومهيح لما هو الغالب عليه. فاقول: لله تعالى سر في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح حتى إنها لتؤثر فيها تأثيراً عجيماً. فمن الأصوات ما يفرح، ومنها ما يحزن،

= وهل أريد يوماً مياه مجنة وهل يبذلون في شامة وطغسل  
قلت: هو في الصحيحين كما ذكر المصنف لكن أصل الحديث والشعر عند البخاري فقط ليس عند مسلم.  
(١) حديث: كان ﷺ ينقل اللبن مع القوم في بناء المسجد وهو يقول:  
هذا الجمال لا حال خيبر

وقال أيضاً مرة أخرى:  
الهمم إن السعيش عيش الآخرة

قال المصنف: والبيان في الصحيحين. قلت: البيت الأول انفرد به البخاري في قصة الهجرة من رواية عروة رسلاً وفي البيت الثاني أيب إلا أنه قال والأجرة بدل والمنيء تحل بشعر رجل من المسلمين لم يسم لي، قال ابن شهاب: ولم يفسا في الأحاديث أن رسول الله ﷺ تحل بيت شعر تام غير هذا البيت والبيت الثاني في الصحيحين من حديث أنس يرتجزون ورسول الله ﷺ معهم يقولون:  
الهمم لا خير إلا خير الآخرة  
فانصبر الأنصار والمهاجرة  
وليس البيت الثاني موزوناً، وفي الصحيحين أيضاً أنه قال في حفر الحندق بلفظ «هبارك» في الأنصار والمهاجرة وفي رواية سلم «فاكرم» ولها من حديث سهل بن سعد «فاغفر للمهاجرين والأنصار».

(٢) حديث: كان يضع لسان منبراً في المسجد يقوم عليه قائماً يفاخر عن رسول الله ﷺ أو ينافع... الحديث أخرجه البخاري تعليقاً، وأبو داود والترمذي والحاكم متصلاً من حديث عائشة، قال الترمذي: حسن صحيح، وقال الحاكم: صحيح الإسناد، وفي الصحيحين أنها قالت: «وإنه كان ينافع عن رسول الله ﷺ»  
(٣) حديث أنه قال للنابتة لما أنشده شعراً «لا يفضض الله فاك» رواه البخاري في معجم الصحابة، وأبو عبد الله في الاستعاب بإسناد صيف من حديث النابتة واسمه قيس بن عبد الله قال: أنشدت النبي ﷺ:

... الأبيات  
بلغنا السهـا بجدنا وجدونا وإنا لنرجو فوق ذلك مظهراً  
ورواه الزائر بلفظ «هلونا العباد غنة وتكرماً»... الأبيات وفيه فقال وأحسنت يا أبا ليل لا يفضض الله فاك» وللحاكم من حديث حزم بن أوس: سمعت العباسي يقول: يا رسول الله إني أريد أن أمتدحك، فقال قل لا يفضض الله فاك فقال العباسي:  
... الأبيات

من قبلها طبت في الظلال وفي مستودع حيث يتصف الورق  
(٤) حديث عائشة: «كان أصحاب رسول الله ﷺ يتناشدون الأشعار وهو يتبسم» أخرجه الترمذي من حديث جابر بن سمرة وصححه ولم ألف عليه من حديث عائشة.

(٥) حديث التريد: «أنشدت النبي ﷺ مائة قافية من قول أمية بن أبي الصلت كل ذلك يقول «هيه هيه»... الحديث رواه مسلم  
(٦) حديث أنس: «وكان يجدي له في السفر وإن أنجشة كان يجود بالنساء وكان البراء بن مالك يجود بالرجال... الحديث» رواه أبو داود الطيالسي واتفق الشيخان منه على قصة أنجشة دون ذكر البراء بن مالك.

ومنها ما ينوم، ومنها ما يضحك ويضطرب، ومنها ما يستخرج من الأعضاء حركات على وزنها باليد والرجل والراس. ولا ينبغي أن يظن أن ذلك لفهم معاني الشعر، بل جار في الأوتار حتى قيل من لم يحركه الربيع وأزهاره والعود وأوتاره فهو فاسد المزاج ليس له علاج. وكيف يكون ذلك لفهم المعنى وتأثيره مشاهد في الصبي في مهده؟ فإنه يسكنه الصوت الطيب عن بكائه وتنصرف نفسه عما يبيكه إلى الإصغاء إليه. والجميل مع بلادة طبعه يتأثر بالحناءة تأثراً يستخف معه الأحمال الثقيلة. ويستقصر لقوة نشاطه في سماعه المسافات الطويلة، وينبت فيه من النشاط ما يسكره ويوله، فتراها إذا طالت عليها البوادي واعتراها الإعياء والكلال تحت المحامل إذا سمعت منادي الحداة تَدُ أعناقها وتصفني إلى الحادي ناصية أذناها وتسرع في سيرها حتى تترزع عليها أحمالها ومحملها، وربما تلتف أنفها من شدة السير وتقل الحمل وهي لا تشعر به لنشاطها. فقد حكى أبو بكر محمد بن داود الدينوري المعروف بالرقمي -رضي الله عنه قال: كنت بالبادية فوافيت قبيلة من قبائل العرب فأضافني رجل منهم وأدخلني خبائه، فرأيت في الخياء عبداً أسود مقيداً بقيد، ورأيت جملاً قد ماتت بين يدي البيت وقد بقي منها جبل وهو نازل ذابل كأنه يتزع روحه، فقال لي الغلام: أنت ضيف ولك حق فتشفع في إلى مولاي فإنه مكرم لضيفه فلا يرد شفاعتك في هذا القدر، فساءم بجل القيد عني، قال: فلما أحضروا الطعام امتنعت وقلت لا أكل ما لم أشفع في هذا العبد، فقال: إن هذا العبد قد أفترى وأهلك جميع مالي، فقلت: ماذا فعل؟ فقال: إن له صوتاً طيباً وإنني كنت أعيش من ظهور هذه الجمال، فحملها أحمالاً ثقلاً وكان يجدو بها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في ليلة واحدة من طيب نغمته، فلما حطت أحمالها ماتت كلها إلا هذا الجمال الواحد، ولكن أنت ضيفي فلكرامتك قد وهبته لك، قال: فأحببت أن أسمع صوته، فلما أصبحنا أمره أن يجلو على جبل يستقي الماء من بئر هناك، فلما رفع صوته هام ذلك الجمال وقطع حباله ووقعت أنا على وجهي، فما أظن أنني سمعت قط صوتاً أطيب منه. فإذا تأثر السماع في القلب محسوس. ومن لم يحركه السماع فهو ناقص مائل عن الاعتدال بعيد عن الروحانية زائد في غلط الطبع وكثافته على الجمال والطور بل على جميع البهائم، فإن جميعها تتأثر بالنغمات الموزونة. ولذلك كانت الطيور تقف على رأس داود عليه السلام لاستماع صوته. ومهما كان النظر في السماع باعتبار تأثيره في القلب لم يميز أن يحكم فيه مطلقاً بإباحة ولا تحريم بل يختلف ذلك بالأحوال والأشخاص واختلاف طرق النغمات فحكمه حكم ما في القلب.

قال أبو سليمان: السماع لا يجعل في القلب ما ليس فيه ولكن يحرك ما هو فيه، فالترنم بالكلمات المسجدة الموزونة معتاد في مواضع لأغراض مخصوصة ترتبط بها آثار في القلب وهي سبعة مواضع:

الأول: غناء الحجاج، فإنهم أولاً يدورون في البلاد بالطليل والشاهين والغناء، وذلك صباح لأنها أشعار نظمت في وصف الكعبة والمقام والحطيم وزمزم وسائر المشاعر ووصف البادية وغيرها، وأثر ذلك يبعث الشوق إلى حج بيت الله تعالى اشتعال نيرانه إن كان ثم شوق حاصل، أو إستتارة الشوق واجتلابه إن لم يكن حاصلًا. وإذا كان الحج قرينة والشوق إليه محموداً كان التشويق إليه بكل ما يشوق محموداً. وكما يجوز للواعظ أن ينظم كلامه في الوعظ ويزينه بالسجع ويشوق الناس إلى الحج بوصف البيت والمشاعر ووصف الثواب عليه جاز لغيره ذلك على نظم الشعر، فإن الوزن إذا انضاف إلى السجع صار الكلام أوقع في القلب، فإذا أضيف إليه صوت طيب ونغمات موزونة زاد وقع، فإن أضيف إليه الطليل والشاهين وحركات الإيقاع زاد التأثير. وكل ذلك جائز ما لم يدخل فيه المزامير والأوتار التي هي من شعار الأشرار، نعم إن قصد به تشويق من لا يجوز له الخروج إلى الحج كالذي أسقط الفرض عن نفسه ولم يأذن له أبواه في الخروج، فهذا يحرم عليه الخروج. فيحرم تشويقه إلى الحج بالسماع بكل كلام يشوق إلى الخروج فإن التشويق إلى الحرام حرام. وكذلك إن كانت الطرق غير آمنة وكان الهلاك غالباً لم يجز تحريك القلوب ومعالجتها بالتشويق.

الثاني: ما يعتاده الغزاة لتحريض الناس على الغزو. وذلك أيضاً مباح كما للحاج، ولكن ينبغي أن تخالف

أشعارهم وطرق ألحانهم أشعار الحاح وطرق ألحانهم، لأن استشارة داعية الغزو- بالتشجيع وتحريك الغيظ والغضب فيه على الكفار وتحسين الشجاعة واستحقار النفس والمال بالإضافة إليه - بالأشعار المشجعة . مثل قول المتنبي :

فإن لا تمت تحت السيوف مكرم تمت وتقامس الفذل غير مكرم  
وقوله أيضاً :

يرى الجبناء أن الجبن حزم وتلك خديعة الطبع اللثيم  
وأما ذلك . وطرق الأوزان المشجعة تخالف الطرق المشوقة . وهذا أيضاً مباح في وقت يباح فيه الغزو . ومنسوب إليه وقت يستحب فيه الغزو، ولكن في حق من يجوز له الخروج إلى الغزو .

الثالث : الرجزيات التي يستعملها الشجعان في وقت اللقاء ، والغرض منها التشجيع للنفس وللانصار وتحريك النشاط فيهم للقتال ، وفيه التمدح بالشجاعة والتجدة ، وذلك إذا كان بلغظ رشيح ومغظور في قتال مندوب ، ومغظور في قتال المسلمين وأهل اللفة . وكل قتال مغظور ، لأن تحريك الدواعي إلى المحظور مغطور . وذلك منقول عن شجعان الصحابة رضى الله عنهم كعلي وخالد رضى الله عنهما وغيرهما . ولذلك نقول : ينبغي أن يمنع من الضرب بالشاهين في معسكر الغزاة فإن صوته مرقق يحزن يحلل عقدة الشجاعة ويضعف صرامة النفس ويشوق إلى الأهل والوطن ويورث الفتور في القتال ، وكذا سائر الأصوات والألحان المرفقة للقلب ، فالألحان المرفقة المحزنة تباين الألحان المحركة المشجعة فمن فعل ذلك هل قصد تغيير القلوب وتغيير الآراء عن القتال الواجب فهو عاص ، ومن فعله على قصد التفجير عن القتال المحظور فهو بذلك مطيع .

الرابع : أصوات النياحة ونغماتها وتأثيرها في تهيج الحزن والبكاء وملازمة الكآبة والحزن قسماً : محمود ومعلوم .

فإما المذموم فكالحزن على ما فات قال الله تعالى ﴿ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ ﴾ والحزن على الأموات من هذا القبيل فإنه تسخط لقضاء الله تعالى وتأسف على ما لا تدارك له . فهذا الحزن لما كان ملموماً كان تحريكه بالنياحة ملموماً فلذلك ورد النهي الصريح عن النياحة<sup>(١)</sup> .

وأما الحزن المحمود فهو حزن الإنسان على تقصيره في أمر دينه ، وبكائه على خطاياهم والبكاء والتباكى والحزن والتحازن على ذلك محمود وعليه بكاء آدم عليه السلام . وتحريك هذا الحزن وتقويته محمود لأنه يبعث على التشمير للتدارك ، ولذلك كانت نياحة داود عليه السلام محموداً إذ كان ذلك مع دوام الحزن وطول البكاء بسبب الخطايا والذنوب ، فقد كان عليه السلام يبكي ويبكي ويحزن حتى كانت الجنائز ترفع من مجالس نياحته . وكان يفعل ذلك بالأنفاس والألحان : وذلك محمود لأن المفضي إلى المحمود محمود . وعلى هذا لا يحرم على الواعظ الطيب الصوت أن ينشد على المنبر بألحانه الأشعار المحزنة المرفقة للقلب ولا أن يبكي ويتباكى ليتوصل به إلى تبكيت غيره وإثارة حزنه .

الخامس : السماع في أوقات السرور تأكيداً للسرور وتهيجاً له ، وهو مباح إن كان ذلك السرور مباحاً كالغناء في أيام العيد وفي العرس وفي وقت قدوم الغائب وفي وقت الوليمة والعقيقة وعند ولادة المولود وعند ختانه وعند حفظه القرآن المميز . وكل ذلك مباح لأجل إظهار السرور به . ووجه جواز أن من الألحان ما يثير

(١) حديث : «النيحة من النياحة منقذ عليه من حديث أم عطية : أخذ علينا النبي ﷺ في البيعة أن لا نترج .

الفرح والسرور والطرب فكل ما جاز السرور به جاز إثارة السرور فيه . ويدل على هذا من النقل إنشاد النساء على السطوح بالدف والألحان عند قدوم رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup>.

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع . وجب الشكر علينا ما دعا لله داع  
فهذا إظهار السرور لقدمه ﷺ وهو سرور عمود، فإظهار بالشعر والتغنيات والرقص والحركات أيضاً عمود. فقد نقل عن جماعة من الصحابة رضى الله عنهم أنهم جعلوا في سرور أصابعهم<sup>(٢)</sup> - كما سيأتي في أحكام الرقص - وهو جائز في قدوم كل قادم يجوز الفرح به وفي كل سبب مباح من أسباب السرور . ويدل على هذا ما روى في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لقد رأيت النبي ﷺ يستري بردائه وأنا أنظر إلى الحبيشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسامة<sup>(٣)</sup> فاقدروا قدر الجارية الحديثة السن الحريصة على اللهو إشارة إلى طول مدة وقوفها . وروى البخاري ومسلم أيضاً في صحيحهما حديث عقيل عن الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها: أن أبا بكر رضى الله عنه دخل عليها وعندها جارتان في أيام منى تدفنان وتضريان والنبي ﷺ متمشى بشبه فانتهرهما أبو بكر رضى الله عنه فكشف النبي ﷺ عن وجهه وقال: «دعها يا أبا بكر فإنها أيام عيده» وقالت عائشة رضى الله عنها: رأيت النبي ﷺ يستري بردائه وأنا أنظر إلى الحبيشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر رضى الله عنه فقال النبي ﷺ: «وأما يا بني أرغفة»<sup>(٤)</sup> يعني من الأمن ومن حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه: تغنيان وتضريان<sup>(٥)</sup>. وفي حديث أبي طاهر عن ابن وهب: والله لقد رأيت رسول الله ﷺ يقوم على باب حجرتي والحبيشة يلعبون بحراهم في مسجد رسول الله ﷺ وهو يستري بشبهه - أو بردائه - لكي أنظر إلى لعبهم ثم يقوم من أجلي حتى أكون أنا الذي أنصرف<sup>(٦)</sup> وروى عن عائشة رضى الله عنها قالت: كنت ألعب بالبنات عند رسول الله ﷺ قالت وكان يأتيني صواحب لي فكن يتقنعن من رسول الله ﷺ وكان رسول الله ﷺ يسر لمجيبهن إلى فيلعبن معي<sup>(٧)</sup> وفي رواية أن النبي ﷺ قال لها يوماً: «ما هذا؟» قالت: بناتي قال: «فما هذا الذي أرى في وسطهن؟» قالت: فرس قال: «وما هذا الذي عليه؟» قالت: جناحان قال: «فرس له جناحان» قالت: أو ما سمعت أنه كان لسليمان بن داود عليه السلام خيل لها أجنحة؟ قالت فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه . والحديث معمول عندنا على عادة الصبيان في اتخاذ الصورة من الخرف والرقاع من غير تكميل صورته بذليل ما روى في بعض الروايات أن الفرس كان له جناحان من رقايع . وقالت عائشة رضى الله عنها: دخل على رسول الله ﷺ وعندي جارتان تغنيان بفتاء يبعث فاضطجع على الفراش وحول وجهه فدخل أبو بكر رضى الله عنه فانتهرني وقال: مزمار الشيطان عند رسول الله ﷺ فأقبل عليه رسول الله ﷺ وقال: «دعها» فلما غفل غمزتها فخرجنا<sup>(٨)</sup> وكان يوم

(١) حديث: إنشاد النساء عند قدوم رسول الله ﷺ.

طلع البدر علينا من ثنيات الوداع . وجب الشكر علينا ما دعا لله داع  
أخرجه البيهقي في دلائل النبوة من حديث عائشة مضعلاً وليس فيه ذكر للدف والألحان.

(٢) حديث صحيح جماعة من الصحابة في سرور أصابعهم أخرجه أبو داود من حديث علي وسليمان في الباب الثاني.

(٣) حديث عائشة: «رأيت رسول الله ﷺ يستري بردائه وأنا أنظر إلى الحبيشة يلعبون في المسجد... الحديث هو كما ذكره المصنف أيضاً في الصحيحين لكن قوله إنه فيها من رواية عقيل عن الزهري ليس كما ذكر بل هو عند البخاري كما ذكر وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عنه.

(٤) حديث عائشة: «رأيت النبي ﷺ يستري بشبهه وأنا أنظر إلى الحبيشة وهم يلعبون في المسجد فزجرهم عمر فقال النبي ﷺ: «وأما يا بني أرغفة» تقدم كله حديث دون زجر عمر رضى الله عنه... إلى آخره فرواه مسلم من حديث أبي هريرة دون قوله «وأما يا بني أرغفة» بل قال «دعهم يا عمر» زاد النسائي «فلما هم بنو أرغفة» ولها من حديث عائشة «وذلكم بني أرغفة» وقد ذكره المصنف بعد هذا.

(٥) حديث عمرو بن الحارث عن ابن شهاب نحوه وفيه «تغنيان وتضريان» رواه مسلم وهو عند البخاري من رواية الأوزاعي عن ابن شهاب. حديث أبي طاهر عن ابن وهب: والله لقد رأيت رسول الله ﷺ يقوم على باب حجرتي والحبيشة يلعبون بحراهم... الحديث رواه مسلم أيضاً.

(٦) حديث عائشة: «كنت ألعب بالبنات عند رسول الله ﷺ... الحديث وهو في الصحيحين كما ذكر المصنف لكن خصص إلى قولها «فلعبن معي». وإما الرواية المطولة التي ذكرها المصنف بقوله: «وأي رواية - فليست من الصحيحين إنما رواها أبو داود بإسناد صحيح.

(٨) حديث عائشة: «دخل رسول الله ﷺ وعندي جارتان تغنيان بفتاء يبعث... الحديث هو في الصحيحين كما ذكر المصنف، والرواية التي مزهاه لاسلم إنقردها بها مسلم كما ذكر.

عبد يلعب فيه السودان بالدرق والحراپ فإما سألت رسول الله ﷺ وإما قال: «تشتهين نظرتين» فقلت: نعم، فأقامني وراءه وخدّني على خده ويقول: «دونكم يا بني أرفدة» حتى إذا مللت قال: «حسبك» قلت: نعم، قال: «فأذهبي» وفي صحيح مسلم: فوضعت رأسي على منكبه فجعلت أنظر إلى لعبهم حتى كنت أنا الذي انصرفت.

فهذه الأحاديث كلها في الصحيحين وهو نص صريح في أن الغناء واللعب ليس بحرام. وفيها دلالة على أنواع من الرخص (الأول) اللعب: ولا يخفي عادة الحشبة في الرقص واللعب. (الثاني) فعل ذلك في المسجد (والثالث) قوله ﷺ: «دونكم يا بني أرفدة» وهذا أمر باللعب والتماس له فكيف يقدر كونه حراماً؟ (والرابع) منعه لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما عن الإنكار والتغيير وتعليقه بأنه يوم عيد أي هو وقت سرور؟ وهذا من أسباب السرور (والخامس) وقوفه طويلاً في مشاهدة ذلك وسماعه لموافقة عائشة رضي الله عنها. وفيه دليل على أن رحسن الخلق في تطيب قلوب النساء والعبيان بمشاهدة اللعب أحسن من خشونة الزهد والتقشف في الإمتاع والمنع منه (والسادس) قوله ﷺ: «أنتهين أن تنظري» ولم يكن ذلك عن اضطراب إلى مساعدة الأهل خوفاً من غضب أو وحشة، فإن الإلتماس إذا سبق ربما كان الرد سبب وحشة وهو محذور فيقدم محذور على محذور. فإما ابتداء السؤال فلا حاجة فيه (والسابع) الرخصة في الغناء والضرب بالدف من الجاريتين، مع أنه شبه ذلك بمزمار الشيطان وفيه بيان أن المزارم المحرم غير ذلك (والثامن) أن رسول الله ﷺ كان يقرع سمعه صوت الجاريتين وهو مضطجع، ولو كان يضرب بالأوتار في موضع لما جوّز الجلوس ثم لقرع صوت الأوتار سمعه. فيدل هذا على أن صوت النساء غير محرم تحريم صوت المزامير بل إنما يحرم عند خوف الفتنة.

فهذه المقاييس والنصوص تدل على إباحة الغناء والرقص والضرب بالدف واللعب والدرق والحراپ والنظر إلى رقص الحشبة والزنج في أوقات السرور كلها - قياساً على يوم العيد - فإنه وقت سرور، وفي معناه يوم العرس والوليمة والعقيقة والختان ويوم القدوم من السفر وسائر أسباب الفرح وهو كل ما يجوز به الفرح شرعاً، ويجوز الفرح بزيارة الإخوان ولقائهم واجتماعهم في موضع واحد على طعام أو كلام فهو أيضاً مظنة السماع.

السادس: سماع العشاق تحريكاً للشوق وتبجيحاً للعشق وتسلياً للنفس. فإن كان في مشاهدة المعشوق فالغرض تأكيد اللذة. وإن كان مع المفارقة فالغرض تبجيح الشوق. والشوق وإن كان ألماً ففيه نوع لذة إذا انضاف إليه رجاء الوصال فإن الرجاء لذيق واليأس مؤلم، وقوة لذة الرجاء بحسب قوة الشوق والحب للشيء المرجو. ففي هذا السماع تبجيح العشق وتحريك الشوق وتحصيل لذة الرجاء المقدر في الوصال مع الإطناب في وصف حسن المحبوب. وهذا حلال إن كان المشتاق إليه ممن يباح وصاله كمن يعشق زوجته أو سريته، فيصني إلى غنائها لتضاعف لذته في لقائها. فيحظي بالمشاهدة البصر، وبالسماح الأذن، وفهم لطائف معاني الوصال والفرق القلب، فتترادف أسباب اللذة. فهذه أنواع تمنع من جملة مباحات الدنيا ومتاعها ﴿وما الحياة الدنيا إلا لهو ولعب﴾ وهذا منه. وكذلك إن غضبت منه جارية أو حبل بينه وبينها بسبب من الأسباب فله أن يحرك بالسماع شوقه وأن يستثير به لذة رجاء الوصال، فإن باعها أو أطلقها حرم عليه ذلك بعده. إذ لا يجوز تحريك الشوق حيث لا يجوز تحقيقه بالوصال واللقاء. وأما من يتمثل في نفسه صورة صبي أو امرأة لا يحل له النظر إليها وكان ينزل ما يسمع على ما تمثل في نفسه فهذا حرام لأنه محرك للفكر في الأفعال المحظورة، ومهيئ للداعية إلى ما لا يباح الوصول إليه. وأكثر العشاق والسفهاء من الشباب في وقت هيجان الشهوة لا يفكرون عن إضمار شيء من ذلك: وذلك ممنوع في حقهم لما فيه من الداء الدفين لا لأمر يرجع إلى نفس السماع. ولذلك سئل حكيم عن العشق فقال: دخان يصعد إلى دماغ الإنسان يزيله الجماع ويبهجه السماع.

السابع: سماع من أحب الله وعشقه واشتاق إلى لقاءه فلا ينظر إلى شيء إلا رآه فيه سبحانه، ولا يقرع سمعه قارع إلا سمعه منه أو فيه، فالسماع في حقه مهيج لشوقه وفزكد لعشقه وجبه ومور زناد قلبه، ومستخرج منه أحوالاً من المكاشفات والملاطفات لا يحيط الوصف بها يعرفها من ذائقها وينكرها من كل حسه عن ذوقها. وتسمى تلك الأحوال بلسان الصوفية وجداً مأخوذ من الوجود والمصادفة أي صادف من نفسه أحوالاً لم يكن يصادفها قبل السماع. ثم تكون تلك الأحوال أسباباً لروادف وتوابع لها تحرق القلب بنيرانها وتنفيه من الكدورات كما تنقي النار الجواهر المعروضة عليها من الخبث، ثم يتبع الصفاء الحاصل به مشاهدات ومكاشفات وهي غاية مطالب المحبين لله تعالى ونهاية ثمرة القربات كلها فالملقضي إليها من جملة القربات لا من جملة المعاصي والمباحات. وحصول هذه الأحوال للقلب بالسماع سببه سر الله تعالى في مناسبة النغمات الموزونة للأرواح وتسخير الأرواح لها وتأثيرها بها شوقاً وفرحاً وحزناً وانسياطاً وانقباضاً. ومعرفة السبب في تأثير الأرواح بالاصوات من دقائق علوم المكاشفات. والبليد الجامد القاسي القلب المحروم عن لذة السماع يتعجب من التذاذ المستمع ووجده واضطراب حاله وتغير لونه تعجب البهيمة من لذة اللوزنج، وتعجب العنبر من لذة المباشرة، وتعجب الصبي من لذة الرماية واتساع أسباب الجاه، وتعجب الجاهل من لذة معرفة الله تعالى ومعرفة جلاله وعظمته وعجائب صنعه. ولكل ذلك سبب واحد وهو أن اللذة نوع إدراك والإدراك يستدعي مدركاً يستدعي قوة مدركة. فمن لم تكمل قوة إدراكه يتصور منه التلذذ فكيف يدرك لذة الطعوم من فقد اللذوق؟ وكيف يدرك لذة الألحان من فقد السمع؟ ولذة المعقولات من فقد العقل؟ وكذلك ذوق السماع بالقلب بعد وصول الصوت إلى السمع يدرك بحاسة باطنة في القلب، فمن فقدتها عدم لا عمالة لذته.

ولعل تقول: كيف يتصور العشق في حق الله تعالى حتى يكون السماع محرراً له؟ فاعلم أن من عرف الله أحبه لا محالة، ومن تأكدت معرفته تأكدت محبة بقدر تأكد معرفته. والمحبة إذا تأكدت سميت عشقاً فلا معنى للعشق إلا محبة مؤكدة مفردة. ولذلك قالت العرب: إن عمداً قد عشق ربه. لما رآه يتخلل للعباد في جبل حراء. واعلم أن كل جمال محبوب عند مدرك ذلك الجمال والله تعالى جميل يحب الجمال. ولكن الجمال إن كان يتناسب الخلقة وصفاء اللون أدرك بحاسة البصر. وإن كان الجمال بالجلال والعظمة وعلو الرتبة وحسن الصفات والأخلاق وإرادة الخيرات لكافة الخلق وإفاضتها عليهم على الدوام إلى غير ذلك من الصفات الباطنة أدرك بحاسة القلب. ولفظ الجمال قد يستعار أيضاً لما يقال: إن فلاناً حسن وجيل ولا تراد صورته. وإنما يعني به أنه جميل الأخلاق عمود الصفات حسن السيرة، حتى قد يحب الرجل بهذه الصفات الباطنة استحساناً لها كما تحب الصورة الظاهرة. وقد تتأكد هذه المحبة فتسمى عشقاً. وكم من الغلاة في حب أرباب المذاهب كالشافعي ومالك وأبي حنيفة رضى الله عنهم؟ حتى يذلولوا أموالهم وأرواحهم في نصرتهم وموالاتهم ويزيدوا على كل عاشق في الغلو المبالغة. ومن العجب أن يعقل عشق شخص لم تشاهد قط صورته أجمل هو أم قبيح وهو الآن ميت؟ ولكن لجمال صورته الباطنة وسيرته المرضية والخيرات الحاصلة من عمله لأهل الدين وغير ذلك من الحاصل. ثم لا يعقل عشق من ترى الخيرات منه. بل على التحقيق من لا خير ولا جمال ولا محبوب في العالم إلا وهو حسنة من حسناته وأثر من آثار كرمه وغرفة من بحر جوده، بل كل حسن وجمال في العالم أدرك بالمعقول والأبصار والاسماع وسائر الحواس من مبتدأ العالم إلى منقرضه ومن ذروة الثريا إلى منتهى الثرى فهو ذرة من خزائن قدرته ولعة من أنوار حضرته، فليت شعري كيف لا يعقل حب من هذا وصفه؟ وكيف لا يتأكد عند العارفين بأوصافه حبه حتى يجاوز حداً يكون إطلاق إسم العشق عليه ظلماً في حقه لقصوره عن الإنابة عن فرط عيبته؟ فسبحان من احتجب عن الظهور بشدة ظهوره واستتر عن الأبصار بإشراق نوره، ولولا احتجابه بسبعين حجاً من نوره لأحرقت سبحات وجهه أبصار الملاحظين لجمال حضرته، ولولا أن ظهوره سبب خفائه لبهت العقول ودهشت القلوب وتحاذلت القوى وتناثرت الأعضاء ولو ركبت القلوب من الحجارة والحديد لأصبحت تحت مبادي أنوار تجليه دكاكدا، فإني تطبق كنه نور الشمس أبصار الحفائش. وسياقي تحقيق هذه الإشارة في



كتاب المحبة. ويتضح أن محبة غير الله تعالى قصور وجهل بل المتحقق بالمعرفة لا يعرف غير الله تعالى، إذ ليس في الوجود تحقيقاً إلا الله وأفعاله. ومن عرف الأفعال من حيث إنها أفعال لم يجاوز معرفة الفاعل إلى غيره. فمن عرف الشافعي مثلاً رحمه الله وعلمه وتصنيفه من حيث إنه تصنيف - لا من حيث إنه بياض وجلد وحبر وورق وكلام منظوم ولغة عربية - فلقد عرفه ولم يجاوز معرفة الشافعي إلى غيره، ولا جاوزت محبة إلى غيره، فكل موجود سوى الله تعالى فهو تصنيف الله تعالى وفعله ويدعي أفعاله فمن عرفها من حيث هي صنع الله تعالى فرأى من الصنع صفات الصانع كما يرى من حسن التصنيف فضل المصنف وجلالة قدره كانت معرفته ومحبة مقصورة على الله تعالى غير مجاوزة إلى سواء. ومن حدّ هذا العشق أنه لا يقبل الشركة وكل ما سوى هذا العشق فهو قابل للشركة؛ إذ كل محبوب سواء يتصور له نظير إما في الوجود وإما في الإمكان. فإما هذا الجمال فلا يتصور له ثاني لا في الإمكان ولا في الوجود. فكان إسم العشق على حب غيره مجازاً محضاً لا حقيقة نعم الناقص القريب في نقصانه من البهجة قد لا يدرك من لفظة العشق إلا طلب الوصال الذي هو عبارة عن تماس ظواهر الأجسام وقضاء شهوة الوقاع. فمثل هذا الحمار ينبغي أن لا يستعمل معه لفظة العشق والشوق والوصال والأنس، بل يجب هذه الألفاظ والمعاني كما تحجب البهجة الترجس والريحان وتخصص بالفت والحشيش وأوراق القضيان. فإن الألفاظ إنما يجوز إطلاقها في حق الله تعالى إذا لم تكن موهمة معنى يجب تقديس الله تعالى عنه. والأوهام تختلف باختلاف الأفهام فليتنبه لهذه الدقيقة في أمثال هذه الألفاظ، بل لا يبعد أن ينشأ من مجرد السماع لصفات الله تعالى وجد غالب يقطع بسببه نياط القلب. فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ: أنه ذكر غلاماً كان في بني إسرائيل على جبل فقال لأمه: من خلق الساء؟ قالت: الله عز وجل، قال: فمن خلق الأرض؟ قالت: الله عز وجل، قال: فمن خلق الجبال؟ قالت: الله عز وجل، قال: فمن خلق الغيم؟ قالت: الله عز وجل، قال: إني لأسمع لله شأنًا. ثم رمى بنفسه من الجبل فتقطع<sup>(١)</sup> وهذا كأنه سمع ما دل على جلال الله تعالى وتعالى قدرته فطرب لذلك ووجد فرمى بنفسه من الوجد. وما أنزلت الكتب إلا ليطربوا بذكر الله تعالى. قال بعضهم: رأيت مكتوباً في الإنجيل: غنينا لكم فلم تطربوا وزمنا لكم فلم نرخصوا. أي شوقناكم بذكر الله تعالى فلم تشاققوا. فهذا ما أردنا أن نذكره من أقسام السماع وبواعثه ومقتضياته وقد ظهر على القطع بإباحته في بعض المواضع والندب إليه في بعض المواضع.

فإن قلت: فهل له حالة يجرم فيها؟ فأقول إنه يجرم بخمسة عوارض: عارض في السمع، وعارض في آلة الإسماع، وعارض في نظم الصوت، وعارض في نفس المستمع أو في مواظبته، وعارض في كون الشخص من عوام الخلق، لأن أركان السماع هي السمع والمستمع وآلة الإسماع.

العارض الأول: أن يكون السمع امرأة لا يحل النظر إليها وتحشى الفتنة من سماعها، وفي معناها الصبي المأمور الذي تحشى فتنته، وهذا حرام لما فيه من خوف الفتنة وليس ذلك لأجل الغناء، بل لو كانت امرأة بحيث يفتن بصوتها في المحاورة من غير الحان فلا يجوز محاورتها ومحادثتها ولا سماع صوتها في القرآن بها، وكذلك الصبي الذي تخاف فتنته

فإن قلت: فهل تقول إن ذلك حرام بكل حال حساً للباب أو لا يجرم إلا حيث تخاف الفتنة في حق من يخاف العنت. فأقول: هذه مسألة محتملة من حيث الفقه يتجاذبها أصلاً؛ أحدهما أن الخلوة بالأجنبية والنظر إلى وجهها حرام سواء خيف الفتنة أو لم تخف لأنها مظنة الفتنة على الجملة. فقضى الشرع بحسم الباب من غير التفات إلى الصور والثاني: أن النظر إلى الصبيان مباح إلا عند خوف الفتنة فلا يلحق الصبيان بالنساء في عموم الحسم بل يتبع فيه الحال: وصوت المرأة دائر بين هذين الأصلين فإن قسماه على النظر إليها وجب حسم

(١) حديث أبي هريرة: «إن غلاماً كان في بني إسرائيل على جبل فقال لأمه: من خلق الساء؟ فالتت. الله. الحديث» وفيه وهم رمى نفسه من الجبل فتقطع» رواه ابن حبان.

الباب وهو قياس قريب، ولكن بينهما فرق إذ الشهوة تدعو إلى النظر في أول هيئتها ولا تدعو إلى سماع الصوت وليس تحريك النظر لشهوة الماسة كتتحريك السماع بل هو أشد. وصوت المرأة في غير الفناء ليس بعورة فلم تزل النساء في زمن الصحابة رضى الله عنهن يكلمن الرجال في السلام والإستفتاء والسؤال والمشاورة وغير ذلك. ولكن للفناء مزيد أثر في تحريك الشهوة. فقياس هذا على النظر إلى الصبيان أولى لأنهم لم يؤمروا بالإحتجاب كما لم تؤمر النساء بستر الأصوات. فنهى أن يتبع مثار الفتن ويقصر التحريم عليه. هذا هو الأيسر عندي ويتأيد بحديث الجاريتين المغنيتين في بيت عائشة رضى الله عنها، إذ يعلم أنه ﷺ كان يسمع أصواتها ولم يحتز منه، ولكن لم تكن الفتنة خوفاً عليه فلذلك لم يحتز. فاذن يختلف هذا بأحوال المرأة وأحوال الرجل في كونه شاباً وشيحاً ولا يبعد أن يختلف الأمر في مثل هذا بالأحوال. فإنا نقول: للشيخ أن يقبل زوجته وهو صائم وليس للشاب ذلك؛ لأن القبله تدعو إلى الوقاع في الصوم وهو محظور، والسماع يدعو إلى النظر والمقاربة وهو حرام فيختلف ذلك أيضاً بالأشخاص.

المعارض الثاني: في الآلة، بأن تكون من شعار أهل الشرف أو المخشين وهي المزامير والأوتار وطبل الكوبة. فهذه ثلاثة أنواع ممنوعة. وما عدا ذلك يبقى على أصل الإباحة كالدف- وإن كان فيه الجلال- وكالطبل والشاهين والفرب بالقضيب وسائر الآلات.

المعارض الثالث: في نظم الصوت وهو الشعر فإن كان فيه شيء من الحنا والفحش والمجر أو ما هو كذب على الله تعالى وعلى رسوله ﷺ أو على الصحابة رضى الله عنهم، كما رثه الروافض في هجاء الصحابة وغيرهم، فسماع ذلك حرام بالحن وغير الحان، والمستمع شريك للقاتل. وكذلك ما فيه وصف امرأة بعينها فإنه لا يجوز وصف المرأة بين الرجال، وإما هجاء الكفار وأهل البدع فذلك جائز. فقد كان حسان بن ثابت رضى الله عنه يتافع عن رسول الله ﷺ ويهاجي الكفار وأمره ﷺ بذلك<sup>(١)</sup> فاما النسب وهو التشبيه بوصف الخلدود والأصداف وحسن القد والقامة وسائر أوصاف النساء فهذا فيه نظر. والصحيح أنه لا يجرم نظمه وإنشاده بلحن وغير لحن. وعلى المستمع أن لا يتزله على امرأة معينة فإن نزله فليزله على من يجل له من زوجته وجاريتها: فإن نزله على أجنبية فهو العاصي بالتزليل وإحالة الفكر فيه. ومن هذا وصفه فنهى أن يمتنع السماع رأساً فإن من غلب عليه عتق نزل كل ما يسمعه عليه؛ سواء كان اللفظ مناسباً له أو لم يكن، إذ ما من لفظ إلا ويمكن تنزيله على معاني بطريق الإستعارة، فالذي يغلب على قلبه حب الله تعالى يتذكر بسواد الصدغ مثلاً ظلمة الكفر، وينضارة الحدّ نور الإيمان، ويذكر الوصال لقاء الله تعالى، ويذكر الفراق الحجاب عن الله تعالى في زمرة المرحودين، ويذكر الرقيب المشوش لروح الوصال حوائق الدنيا وأفاتها المشوشة لدوام الأنس بالله تعالى، ولا يحتاج في تنزيل ذلك عليه إلى استنباط وتفكر ومهلة، بل تسبق المعاني الغالبة على القلب إلى فهمه مع اللفظ.

كما روى عن بعض الشيخ، أنه مر في السوق فسمع واحداً يقول: الحيار عشرة بحبة، فغلبه الوجد، فستل عن ذلك فقال: إذا كان الحيار عشرة بحبة فما قيمة الأشرار؟ واجتاز بعضهم في السوق فسمع قائلاً يقول: يا ستر بري، فغلبه الوجد فليل له: على ماذا كان وجدك؟ فقال: سمعته كأنه يقول أسع تر بري، حتى إن العجمي قد يغلب عليه الوجد على الآيات المنظومة بلغة العرب فإن بعض حروفها يوازن الحروف العجمية فيفهم منها معاني آخر. أنشد بعضهم:

وما زارني في الليل إلا خياله

فتواجد عليه رجل أعجمي. فستل عن سبب وجده فقال، إنه يقول: ما زاريم. وهو كما يقول فإن لفظ

(١) حديث وأمره ﷺ حسان بن ثابت هجاء المشركين، متفق عليه من حديث البراء: أنه ﷺ قال لحسان «اصحهم أو هاجهم وجبريل معك».

«زاره يدل في العممية على المشرف على الهلاك فتوهم أنه يقول: كلنا مشرفون على الهلاك، فاستشعر عند ذلك خطر هلاك الآخرة.

والمحترق في حب الله تعالى وجهه بحسب فهمه، وفهمه بحسب تخيله وليس من شرط تخيله أن يوافق مراد الشاعر ولغته. فهذا الوجد حق وصدق. ومن استشعر خطر هلاك الآخرة فجدير بأن يتشوّش عليه عقله وتضطرب عليه أعضاؤه. فإذا ليس في تغيير أعيان الألفاظ كبير فائدة، بل الذي غلب عشق مخلوق يبني أن يحترق من السماع بأي لفظ كان، والذي غلب حب الله تعالى فلا تضره الألفاظ ولا تمنعه عن فهم المعاني اللطيفة المتعلقة بمجاري همته الشريفة.

العارض الرابع: في المستمع، وهو أن تكون الشهوة غالبية عليه وكان في غرة الشباب وكانت هذه الصفة أغلب عليه من غيرها، فالسمع حرام عليه سواء غلب على قلبه حب شخص معين أو لم يغلب، فإنه كيفما كان فلا يسمع وصف الصدغ والحدّ والفراق والوصال إلا ويحرك ذلك شهوته وينزل على صورة معينة ينفخ الشيطان بها في قلبه فتشتعل فيه نار الشهوة وتحتدّ بواعث الشر. وذلك هو النصره لحزب الشيطان والتخذيّل للعقل المانع منه الذي هو حزب الله تعالى، والقتال في القلب دائم الشيطان وهو الشهوات؛ وبين حزب الله تعالى وهو نور العقل، إلا في قلب قد فتحه أحد الجندين واستولى عليه بالكلية. وغالب القول الآن قد فتحتها جند الشيطان وغلب عليها فتححتاج حينئذٍ إلى أن تستأنف أسباب القتال لإزعاجها فكيف يجوز تكثير أسلحتها وتشجيع سيوفها وأستنها: والسمع مشحذ لأسلحة جند الشيطان في حق مثل هذا الشخص. فليخرج مثل هذا عن مجمع السماع فإنه يستضر به.

العارض الخامس: أن يكون الشخص من عوام الخلق ولم يغلب عليه حب الله تعالى فيكون السماع له محبواً، ولو غلب عليه شهوة فيكون في حقه محظوراً. ولكنه أبيع في حقه كسائر أنواع اللذات المباحة، إلا أنه إذا تخلّج بدينه وهجره وأقصر عليه أكثر أوقاته فهذا هو السفيه الذي تردّ شهادته، فإن المواظبة على اللهو جناية. وكما أن الصغيرة بالإصرار والمداومة تصير كبيرة فكذلك بعض المباحات بالمداومة تصير صغيرة، وهو كاللواظبة على متابعة الزوج والخيشة والنظر إلى لبهم على الدوام فإنه ممنوع وإن لم يكن أصله ممنوعاً إذ فعله رسول الله ﷺ. ومن هذا القبيل اللعب بالشطرنج فإنه مباح ولكن المواظبة عليه مكروهة كراهة شديدة. ومهما كان الغرض اللعب والتلذذ باللّهو فذلك إنما يباح لما فيه من ترويح القلب، إذ راحة القلب معالجة له في بعض الأوقات لتنبعث دواعيه فيشتغل في سائر الأوقات بالجدّ في الدنيا كالكسب والتجارة، أو في الدين كالصلاة والقراءة. واستحسان ذلك فيما بين تضاعيف الجدّ كاستحسان الحال على الحدّ، ولو استوعبت الخيلان الوجه لشهوته فما أقبح ذلك! فيعود الحسن قبحاً بسبب الكثرة فما كل حسن يحسن كثيره ولا كل مباح يباح كثيره، بل الخبز مباح والإستكثار منه حرام. فهذا المباح كسائر المباحات.

فإن قلت: فقد أدى مساق هذا الكلام إلى أنه مباح في بعض الأحوال دون بعض فلم أطلقت القول أولاً بالاباحة إذ إطلاق القول في المفصل بلا أو بنعم خلف وخطأ؟ فاعلم أن هذا غلط لأن الإطلاق إنما يمتنع لتفصيل ينشأ من عين ما فيه النظر، فاما ما ينشأ من الأحوال العارضة المتصلة به من خارج فلا يمنع الإطلاق، ألا ترى أننا إذا سئلنا عن العسل أهو حلال أم لا قلنا: إنه حلال، على الإطلاق مع أنه حرام على المحرور الذي يستضر به وإذا سئلنا عن الخمر قلنا: إنها حرام. مع إنها تحل لمن غص بلقعة أن يشربها منها لم يجد غيرها، ولكن هي من حيث إنها خير حرام وإنما أبيحت لعارض الحاجة. والعسل من حيث إنه عسل حلال وإنما جرم لعارض الضرر، وما يكون لعارض فلا يلتفت إليه فإن البيع حلال ويعرم بعارض الوقوع في وقت النداء يوم الجمعة ونحوه من العواض، والسمع من جملة المباحات من حيث إنه سماع صوت طيب موزون مفهوم وإنما تحريمه لعارض خارج عن حقيقة ذاته. فإذا انكشف الغطاء عن دليل الإباحة فلا نبالي بمن يخالف بعد ظهور الدليل.

وإما الشافعي رضى الله عنه فليس تحريم الغناء من مذهبه أصلاً. وقد نص الشافعي وقال في الرجل يتخذ صناعة: لا تجوز شهادته. وذلك لأنه من اللهو المكروه الذي يشبه الباطل، ومن اتخذ صناعة كان منسوباً إلى السفاهة وسقوط المروءة، وإن لم يكن محرماً بين التحريم. فإن كان لا ينسب نفسه إلى الغناء ولا يؤتى لذلك ولا يأتي لأجله وإنما يعرف بأنه قد يطرب في الحال فيترنم بها لم يسقط هذا مروءته ولم يبطل شهادته. واستدل بحديث الجاريتين- اللتين كانتا تغنيان في بيت عائشة رضى الله عنها، وقال يونس بن عبد الأعلى: سألت الشافعي رحمه الله عن إباحة أهل المدينة للسمع فقال الشافعي: لا أعلم أحداً من علماء الحجاز كره السماع إلا ما كان منه في الأوصاف، فأما الحداء وذكر الأطلال والمرايع وتحسين الصوت بألحان الأشعار فمباح.

وحيث قال: إنه هو مكروه يشبه الباطل فقلوه «لهو» صحيح. ولكن اللهو من حيث إنه هو ليس بحرام فلعب الحبيشة ورقصهم هو وقد كان ﷺ ينظر إليه ولا يكرهه. بل اللهو واللغو لا يؤخذ الله تعالى به إن عني به أنه فعل ما لا فائدة فيه. فإن الإنسان لو وظف على نفسه أن يضع يده على رأسه في اليوم مائة مرة فهذا عبث لا فائدة له ولا يجرم. قال الله تعالى ﴿ لا يؤخذكم الله باللغو في إيمانكم ﴾ فإذا كان ذكر اسم الله تعالى على الشيء على طريق القسم من غير عقد عليه ولا تصميم والمخالفة فيه مع أنه لا فائدة فيه لا يؤخذ فكيف يؤخذ به بالشعر والرقص؟

وإما قوله: «يشبه الباطل» فهذا لا يدل على اعتقاد تحريمه، بل لو قال: هو باطل صريحاً. لما دل على التحريم وإنما يدل على خلوه عن الفائدة، فالباطل ما لا فائدة فيه، فقول الرجل لا امرأته مثلاً: بعت نفسي منك، وقولها: إشتريت، عقد باطل مهما كان القصد اللعب والمطايبة وليس بحرام إلا إذا قصد به التمليك المحقق منع الشرع منه.

وإما قوله: «مكروه» فينزل بعض المواضع التي ذكرتها لك أو ينزل على التنزيه فإنه نص على إباحة لعب الشطرنج وذكر أني أكره لعب وتعليقه يدل عليه فإنه قال: ليس ذلك من عادة ذوي الدين والمروءة. فهذا يدل على التنزيه. ورده الشهادة بالمطايبة عليه لا يدل على تحريمه أيضاً بل قد ترد الشهادة بالأكل في السوق وما يجرم المروءة، بل الحياكة مباحة وليست من صنائع ذوي المروءة، وقد ترد شهادة المحترف بالحرفة الخسيسة فتعليقه يدل على أنه أراد بالكراهة التنزيه. وهذا هو الظن أيضاً بغيره من كبار الأئمة. وإن أرادوا التحريم فما ذكرناه حجة عليهم.

### بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب عنها

إحتجوا بقوله تعالى ﴿ ومن الناس من يشتري لهو الحديث ﴾ قال ابن مسعود والحسن البصري والنخعي رضى الله عنهم: إن لهو الحديث هو الغناء. وروى عائشة رضى الله عنها أن النبي ﷺ قال: وإن الله تعالى حرم القينة ويبيها وتمنيا وتعليمها<sup>(١)</sup> فنقول: أما القينة فالمراد بها الجارية التي تغني للرجال في مجلس الشرب. وقد ذكرنا أن غناء الأجنبية للفسق ومن يخاف عليهم الفتنة حرام، وهم لا يقصدون بالفتنة إلا ما هو محظور، فأما غناء الجارية لمالكها فلا يفهم تحريمه من هذا الحديث، بل لغير مالكها سماعها عند عدم الفتنة. بدليل ما روى في الصحيحين من غناء الجاريتين في بيت عائشة رضى الله عنها. وإما شراء لهو الحديث بالدين إستبدالا به لفضل به عن سبيل الله فهو حرام مذموم، وليس النزاع فيه، وليس كل غناء بدلاً عن الدين مشترى به ومضلاً عن سبيل الله تعالى، وهو المراد في الآية. ﴿ ولو قرأ القرآن ليفضل به عن سبيل الله لكان حراماً ﴾.

(١) حديث عائشة: إن الله حرم القينة ويبيها وتمنيا وتعليمها أخرجه الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف، قال ألبهني ليس بمحفوظ.

حكى عن بعض المنافقين أنه كان يؤم الناس ولا يقرأ إلا سورة عبس لما فيها من العتاب مع رسول الله ﷺ فهم عمر بقلته، ورأى فعله حراماً لما فيه من الإضلال. فالإضلال بالشعر والغناء أولى بالتحريم.

واحتجوا بقوله تعالى ﴿أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما: هو الغناء بلغة حير- يعني السمد- فنقول: ينبغي أن يحرم الضحك وعدم البكاء أيضاً لأن الآية تشتمل عليه.

فإن قيل: إن ذلك مخصوص بالضحك على المسلمين لإسلامهم؟ فهذا أيضاً مخصوص بأشعارهم وغنائهم في معرض الإستهزاء بالمسلمين كما قال تعالى ﴿والشعراء يتبعهم الغاؤون﴾ وأراد به شعراء الكفار. ولم يدل ذلك على تحريم نظم الشعر في نفسه.

واحتجوا بما روى جابر رضى الله عنه أنه ﷺ قال: «كان إبليس أول من ناح وأول من تغنى<sup>(١)</sup>» فقد جمع بين النباح والغناء؟ قلنا: لا جرم كما استثنى منه نباحة داود عليه السلام ونباحة المذنبين على خطاياهم فكذلك يستثنى الغناء الذي يراد به تحريك السرور والحزن والشوق حيث يباح تحريكه، بل كما استثنى غناء الجاريتين يوم العيد في بيت رسول الله ﷺ، وغناؤهن عند قدومه عليه السلام بقولهن:

طلع البدر علينا من ثنيات

واحتجوا بما روى أبو أمامة عنه ﷺ أنه قال: «ما رفع أحد صوته بغناء إلا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابها على صدره حتى يسك<sup>(٢)</sup>» قلنا: هو منزل على بعض أنواع الغناء الذي قدمناه وهو الذي يحرك من القلب ما هو مراد الشيطان الشهوة وعشق المخلوقين، فاما ما يحرك الشوق إلى الله أو السرور بالعيد أو حدوث الولد أو قدوم الغائب فهذا كله يضاد مراد الشيطان. بدليل قصة الجاريتين والحبيشة والأخبار التي نقلناها من الصحاح فالتجوز في موضع واحد نص في الإباحة، والنوع في ألف موضع محتمل للتأويل ومحتمل للتنزيل أما الفعل فلا تأويل له، إذ ما حرم فعله إنما يحل بعارض الإكراه فقط، وما أباح فعله يحرم بعوارض كثيرة حتى الثبات والقصد.

واحتجوا بما روى عتبة بن عامر أن النبي ﷺ قال: «كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه وروميه بقوسه وملاحيته لإمرأته<sup>(٣)</sup>» قلنا: فقلوه: «باطل» لا يدل على التحريم بل يدل على عدم الفائدة وقد يسلم ذلك. على أن التلهي بالنظر إلى الحبيشة خارج عن هذه الثلاثة وليس بحرام، بل يلحق بالمحصور غير المحصور قياساً كقوله ﷺ: «ولا يحل دم أمرئ مسلم إلا بإحدى ثلاث<sup>(٤)</sup>» فإنه يلحق به رابع وخامس فكذلك ملاعبة إمرأته لا فائدة إلا التلذذ. وفي هذا دليل على أن التفرج في البساتين وسماع أصوات الطيور وأنواع المداعبات مما يلهو به الرجل لا يحرم عليه شيء منها وإن جاز وصفه بأنه باطل.

واحتجوا بقول عثمان رضى الله عنه: ما تغنيت ولا تمثيت ولا مسست ذكرى يبعيني مذ بايعت بها رسول الله ﷺ. قلنا: فليكن التمني ومس الذكر باليعنى حراماً، إن كان هذا دليل تحريم الغناء فمن أين يثبت أن عثمان رضى الله عنه كان لا يترك إلا الحرام؟

(١) حديث حابر: «كان إبليس أول من ناح وأول من تغنى» لم نجد له أصلاً من حديث جابر وذكره صاحب القاموس من حديث علي بن أبي طالب ولم يخرجوه ولده في مسنده.

(٢) حديث أبي أمامة «وما رفع أحد عقيرته بغناء إلا بعث الله له شيطانين على منكبيه يضربان بأعقابها على صدره حتى يسك» أخرجه ابن أبي الدنيا في ذم الملاحى والطربا في الكبير وهو ضعيف.

(٣) حديث عتبة بن عامر «كل شيء يلهو به الرجل فهو باطل إلا تأديبه فرسه وروميه بقوسه وملاحيته زوجته» أخرجه أصحاب السنن الأربعة وفيه اضطراب.

(٤) حديث «لا يحل دم أمرئ» إلا بإحدى ثلاث، متفق عليه من حديث ابن مسعود.

واحتجوا بقول ابن مسعود رضى الله عنه: الغناء ينبت في القلب النفاق - وزاد بعضهم كما ينبت الماء البقل<sup>(١)</sup> ورفع بعضهم إلى رسول الله ﷺ وهو غير صحيح. قالوا: ومر على ابن عمر رضى الله عنهما قوم يحرمون ولهم رجل يتنفي فقال: ألا لا أسمع الله لكم ألا لا أسمع الله لكم. وعن نافع أنه قال: كنت مع ابن عمر رضى الله عنهما في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه ثم عدل عن الطريق؛ فلم يزل يقول: يا نافع أسمع ذلك؟ حتى قلت: لا فأخرج أصبعيه وقال: هكذا رايت رسول الله ﷺ صنع<sup>(٢)</sup> وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: الغناء رقية الزنا. وقال بعضهم: الغناء رائد من رواد الفجور. وقال يزيد بن الوليد: إياكم والغناء فإنه ينقص الحياء ويزيد الشهوة ويهدم المروءة، وإنه ليؤنب عن الحمر ويفعل ما يفعله السكر، فإن كنتم لا بد فاعلمين فجنبوه النساء فإن الغناء داعية الزنا. فنقول: قول ابن مسعود رضى الله عنه «ينبت النفاق» أراد به في حق المخفى، فإنه في حقه ينبت النفاق إذ غرضه كله أن يعرض نفسه على غيره ويرتج صوته عليه، ولا يزال يناق ويتدود إلى الناس ليرغبوا في غناؤه، وذلك أيضاً لا يوجب تحريماً. فإن لبس الثياب الجميلة وركوب الحيل المهيمنة وسائر أنواع الزينة والتفاخر بالحرث والأنتام وانزع وغير ذلك نبت في القلب النفاق والرياء، ولا يطلق القول بتحريم ذلك كله. فليس السبب في ظهور النفاق في القلب المعاصي فقط، بل المباحات التي هي مواقع نظر الخلق أكثر تأثيراً. ولذلك نزل عمر رضى الله عنه عن فرس مهلب تحته وقطع ذنبه لأنه استشعر في نفسه الخيلاء لحسن مطيته. فهذا النفاق من المباحات. وإما قول ابن عمر رضى الله عنهما: ألا لا أسمع الله لكم. فلا يدل على التحريم من حيث إنه غناه بل كانوا يحرمين ولا يليق بهم الرفث، وظهر له من غياليهم أن سماعهم لم يكن لوجد وشوق إلى زيارة بيت الله تعالى بل لمجرد اللهو، فأنكر ذلك عليهم لكونه منكراً بالإضافة إلى حالهم وحال الإحرام. وحكايات الأحوال تكثر فيها وجوه الإحتمال. وإما وضعه أصبعيه في أذنيه فيعارضه أنه لم يأمر نافعاً بذلك ولا أنكر عليه سماعه، وإنما فعل ذلك هو لأنه رأى أن ينزه سمعه في الحال وقلبه عن صوت ربما يحرك اللهو ويمنعه عن فكر كان فيه أو ذكر هو أولى منه. وكذلك فعل رسول الله ﷺ - مع أنه لم يمنع ابن عمر - لا يدل أيضاً على التحريم. بل يدل على أن الأولى تركه. ونحن نرى أن الأولى تركه في أكثر الأحوال، بل أكثر مباحات الدنيا الأولى تركها إذا علم أن ذلك يؤثر في القلب. فقد خلع رسول الله ﷺ بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كانت عليه أعلام شملت قلبه<sup>(٣)</sup> أفترى أن ذلك يدل على تحريم الأعلام على الثوب؟ فلعله ﷺ كان في حالة كان صوت زمارة الراعي يشغله عن تلك الحالة كما يشغله العلم عن الصلاة. بل الحاجة إلى استشارة الأحوال الشريفة من القلب بحيلة السماع قصور بالإضافة إلى ما هو دائم الشهود للحق، وإن كان كاملاً بالإضافة إلى غيره. ولذلك قال الحصري: ماذا أعمل بسماع ينقطع إذا مات من يسمع منه؟ إشارة إلى أن السماع من الله تعالى هو الدائم. فالأنبياء عليهم السلام على الدوام في لغة السمع والشهود فلا يحتاجون إلى التحريك بالحيلة. وإما قول الفضيل: هو رقية الزنا. وكذلك ما عدها من الأقاويل القريبة منه. فهو منزل على سماع الفساق والمختلئين من الشبان. ولو كان ذلك عاماً لما صرح من الجاريتين في بيت رسول الله ﷺ.

وإما القياس: فغاية ما يذكر فيه أن يقاس على الأوتار، وقد سبق الفرق، أو يقال هو لمو ولعب، وهو كذلك ولكن الدنيا كلها لمو ولعب. قال عمر رضى الله عنه لزوجه: إنما أنت لعبة في زاوية البيت. وجميع الملاعبة مع النساء هو إلا الخرافة التي هي سبب وجود الولد. وكذلك المزح الذي لا فحش فيه حلال. نقل ذلك عن رسول الله ﷺ وعن الصحابة، كما سيأتي تفصيله في كتاب «آفات اللسان» إذ شاء الله<sup>(٤)</sup> وأي هو

(١) حديث ابن مسعود «الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت الماء البقل» قال المصنف والمرفوع غير صحيح لأن في إسناده من لم يسم، رواه أبو داود وهو في رواية ابن العبد ليس في رواية المؤلفي ورواه البيهقي مرفوعاً وموقوفاً.

(٢) حديث نافع وكتبت وابن عمر في طريق فسمع زمارة راع فوضع أصبعيه في أذنيه. ... الحديث: ورفقه أبو داود وقال هذا حديث منكر.

(٣) حديث وعلم رسول الله ﷺ بعد الفراغ من الصلاة ثوب أبي جهم إذ كان عليه أعلام شملت قلبه؛ تقدم في الصلاة.

(٤) حديث: مزاحه ﷺ. يأتي في آفات اللسان كما قال المصنف.

يزيد على لهو الحيشة والزنج في لعيمهم وقد ثبت بالنص إباحته؟ على أي أقول: اللهو مروج للقلب ومخفف عنه أعباء الفكر، والقلوب إذا أكرهت عمت وترويعها إعانة لها على الجذ، فالمواظب على التفقة مثلاً ينبغي أن يتعطل يوم الجمعة لأن عطلة يوم تبعث على التشاط في سائر الأيام، والمواظب على نوافل الصلوات في سائر الأوقات ينبغي أن يتعطل في بعض الأوقات، ولأجله كرهت الصلاة في بعض الأوقات. فالعطلة معونة على العمل واللهو معين على الجذ، ولا يصبر على الجذ المحض والحق إلا نفوس الأنبياء عليهم السلام. فاللهو دواء القلب من داء الإعياء والملال، فينبغي أن يكون مباحاً ولكن لا ينبغي أن يستكثر منه كما لا يستكثر من الدواء فإذا ألهو على هذه التية يصير قريبة، هذا في حق من لا يحرك السماع من قلبه صفة عمودة يطلب تحريكها بل ليس له إلا اللذة والإستراحة المحضة، فينبغي أن يستحب له ذلك ليتوصل به إلى المقصود الذي ذكرناه. نعم هذا يدل على نقصان عن ذروة الكمال فإن الكامل هو الذي لا يحتاج أن يروح نفسه بغير الحق، ولكن حسنات الأبرار سيئات المتقين من أحاط بعلم علاج القلوب وجوه التلطف بها لسياقتها إلى الحق علم قطعاً أن ترويعها بأمثال هذه الأمور دواء نافع لا غنى عنه.

### الباب الثاني: آثار السماع وآدابه

إعلم أن أول درجة السماع فهم المسموع وتنزله على معنى يقع للمستمع، ثم يشر الفهم الوجد، ويشمر الوجد الحركة بالجوارح. فليتظر في هذه المقامات الثلاثة.

المقام الأول: في الفهم، وهو يختلف باختلاف أحوال المستمع.

وللمستمع أربعة أحوال، إحداها: أن يكون سماع بمجرد الطبع أي لا حظ له في السماع إلا استئذان الألحان والتغمات، وهذا مباح وهو أخسر رتب السماع، إذ الإبل شريكه له فيه وكذا سائر البهائم بل لا يستدعي هذا اللوق إلا الحياة، فلكل حيوان نوع تلذذ بالأصوات الطيبة.

الحالة الثانية: أن يسمع بفهم ولكن ينزله على صورة مخلوق إما معيناً وإما غير معين. وهو سماع الشباب وأرباب الشهوات ويكون تنزيلهم المسموع على حسب شهواتهم ومقتضى أحوالهم، وهذه الحالة أخسر من أن نتكلم فيها إلا ببيان خستها والنهي عنها.

الحالة الثالثة: أن ينزل ما يسمعه على أحوال نفسه في معاملته لله تعالى وتقلب أحواله في التمكن مرة والتعذر أخرى، وهذا سماع المريدين لا سبياً للمبتدئين، فإن للمريد لا محالة مراداً هو مقصده، ومقصده معرفة الله سبحانه ولقاؤه والوصول إليه بطريق المشاهدة بالسر وكشف الغطاء، وله في مقصده طريق هو سالكه، ومعاملات هو ماثير عليها، وحالات تستقبله في معاملاته. فإذا سمع ذكر عتاب أو خطاب أو قبول أو رد أو وصل أو هجر أو قرب أو بعد أو تلهف على فائت أو تعطش إلى منتظر أو شوق إلى وارد أو طمع أو بأس أو وحشة أو إستئناس أو وفاة بالوعد أو نقض للعهد أو خوف فراق أو فرح بوصال أو ذكر ملاحظة الحبيب ومداغمة الرقيب أو همول العبرات أو ترداد الحسرات أو طول الفراق أو علة الوصال أو غير ذلك مما يشتمل على وصفه الأشعار فلا بد أن يوافق بعضها حال المريد في طلبه فيجري ذلك مجرى القدر الذي يوري زناد قلبه، فتشتمل به نيرانه ويقوي به إنبعاث الشوق وهيجانه ويهجم عليه بسببه أحوال مخالفة لعادته ويكون له مجال رحب في تنزيل الألفاظ على أحواله. وليس على المستمع مراعاة مراد الشاعر من كلامه، بل لكل كلام وجوه، ولكل ذي فهم في اقتباس المعنى منه حظوظ. ولنضرب لهذه التنزيلات والفهم أمثلة كي لا يظن الجاهل أن المستمع لا يباين فيها ذكر الفم والحد والصدغ إنما يفهم منها ظواهرها. ولا حاجة بنا إلى ذكر كيفية فهم المعاني من الآيات ففي حكايات أهل السماع ما يكشف عن ذلك. فقد حكى أن بعضهم سمع قائلاً يقول:

قال الرسول غداً تزور فقلت تعقل ماتقول

فاستغزه اللحن والقول وتواجد وجعل يكرر ذلك ويجعل مكان التاء: نوناً. فيقول: قال الرسول غداً تزور، حتى غشى عليه من شدة الفرح واللذة والسرور. فلما أفاق سئل عن وجهه مم كان؟ فقال: ذكرت قول الرسول ﷺ: «إن أهل الجنة يزورون ربه في كل يوم جمعة مرة<sup>(١)</sup>»، وحكى الرقي عن ابن الدراج أنه قال: كنت أنا وابن الفوطي مارين على دجلة بين البصرة والأبلة فإذا بقصر حسن له منظره وعليه رجل بين يديه جارية تغني وتقول:

كل يوم تسألون؟ غير هذا بك أحسن

فإذا شاب حسن تحت المنطرة ويديه ركوة وعليه مرقعة يستمع فقال: يا جارية بالله وبحياة مولاي إلا أعدت علي هذا البيت. فأعادت فكان الشاب يقول: هذا والله تلوني مع الحق في حالي، فشعق شهقة ومات. قال: فقلنا قد استقبلنا فرض. فوقفنا، فقال صاحب القصر للجارية: أنت سيرة لوجه الله تعال قال ثم إن أهل البصرة خرجوا فصلوا عليه. فلما فرغوا من دفنه قال صاحب القصر: أشهدكم أن كل شيء لي في سبيل الله، وكل جواربي أحرار، وهذا القصر للسبيل. قال: ثم رمى بثيابه واتزر بإزار وارتنى بأخرى ومر على وجهه الناس ينظرون إليه حتى غاب عن أعينهم، وهم ييكون. فلم يسمع له بعد خبر. والمقصود أن هذا الشخص كان مستغرق الوقت بحاله مع الله تعالى ومعرفة عجزه عن الثبوت على حسن الأدب في المعاملة وتأسفه على تقلب قلبه وميله عن سنن الحق، فلما قرع سمعه ما يوافق حاله سمعه من الله تعالى كأنه يخاطبه ويقول له:

كل يوم تسألون؟ غير هذا بك أحسن

ومن كان سامعه من الله تعالى وحل الله وفيه. فينبغي أن يكون قد أحكم قانون العلم في معرفة الله تعالى ومعرفة صفاته. ولا خطر له من السماع في حق الله تعالى ما يستحيل عليه ويكفر به. ففي سماع المريد المبتدي خطر إلا إذا لم ينزل ما يسمع إلا على حاله من حيث لا يتعلق بوصف الله تعالى، ومثال الخطأ فيه هذا البيت بعينه فلو سمعه في نفسه وهو يخاطب به ربه عز وجل فيضيف التلؤن إلى الله تعالى فيكفر، وهذا قد يقع عن جهل محض مطلق غير مخزوج بتحقيق، وقد يكون عن جهل ساقه إليه نوع من التحقيق، وهو أن يرى تقلب أحوال قلبه بل تقلب أحوال سائر العالم من الله وهو حق، فإنه تارة ييسط قلبه وتارة يقبضه وتارة ينوره وتارة يظلمه وتارة يقسيه وتارة يلينه وتارة يشته على طاعته ويقوّي عليها وتارة يسلط الشيطان عليه ليصرفه عن سنن الحق، وهذا كله من الله تعالى. ومن يصدر منه أحوال مختلفة في أوقات متقاربة فقد يقال له في العادة: إنه ذو بداوات وإنه متلؤن. ولعل الشاعر لم يرد به إلا نسبة محبوه إلى التلؤن في قبوله ورده وتقريبه وأبعاده وهذا هو المعنى. فسماع هذا كذلك في حق الله تعالى كفر محض بل ينبغي أن يعلم أنه سبحانه وتعالى يلؤن ولا يتلؤن ويغير ولا يتغير بخلاف عباده. وذلك العلم يحصل للمريد باعتقاد تقليدي إيماني. ويحصل للمعارف البصير بيقين كشفي حقيقي. وذلك من أعاجيب أوصاف الربوبية وهو المغير من غير تغير، ولا يتصور ذلك إلا في حق الله تعالى، بل كل مغير سواه فلا يغير ما لم يتغير. ومن أرباب الوجد من يقلب عليه حال مثل السكر المدهش، فيطلق لسانه بالعتاب مع الله تعالى، ويستنكر إقتهاره للقلوب، وقسمته للأحوال الشريفة على تفاوت. فإنه المستصفي لقلوب الصديقين، والمجد لقلوب المجاهدين والمغرورين، فلا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع، ولم يقطع التوفيق عن الكفار لجناية متقدمة، ولا أمد الأنبياء عليهم السلام بتوقيفه ونور هدايته لوسيلة

الباب الثاني: في آداب السماع وآثاره

(١) حديث وإن أهل الجنة يزورون ربه في كل جمعة أنسجه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة وفيه عبد الحميد ابن حبيب بن أبي العشرين مختلف فيه وقال الترمذي. لا نعرفه إلا من هذا الوجه قال: وقد روى سويد بن عمرو عن الأوزاعي شيئاً من هذا.



سابقة، ولكنه قال ﴿ ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين ﴾ وقال عز وجل ﴿ ولكن حق القول مني لآملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين ﴾ وقال تعالى ﴿ إن الذين سبقت لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ﴾ فإن خطر ببالك أنه لم تختلف السابقة وهم في رتبة العبودية مشتركون نوديت من سرادقات الجلال لا تجاوز حد الأدب ﴿ فإنه لا يستل عما يفعل وهم يستلون ﴾ ولعمري تأدب اللسان والظاهر عما يقدر عليه الأكثرون. فلما تأدب السر عن إضمار الإستبعاد بهذا الإختلاف الظاهر في التقريب والإبعاد والإشقاء والإسعاد مع بقاء السعادة والشقاوة أبد الأبد فلا يقوى عليه إلا العلماء الراسخون في العلم. ولهذا قال الخضر عليه السلام لما سئل عن السماع في المنام: إنه الصفو الزلال الذي لا يثبت عليه إلا إقدام العلماء لأنه محرّك لأسرار القلوب ومكامنها، ومشوّش لها تشويش السكر المدهش الذي يكاد يحل عقدة الأدب عن السر إلا ممن عصمه الله تعالى بنور هدايته ولطيف عصمته. ولذلك قال بعضهم: ليتنا نجونا من هذا السماع رأساً برأس. ففي هذا الفن من السماع خطر يزيد على خطر السماع المحرّك للشهوة، فإن غاية ذلك معصية وغاية الخطأ هنا كفر.

واعلم أن الفهم قد يختلف بأحوال المستمع فيغلب الوجد على مستمعين لبيت واحد وأحدهما مصيب في الفهم والآخر مخطئ، أو كلاهما مصيبان وقد فهمها معنيين مختلفين متضادين، ولكنه بالإضافة إلى اختلاف أحوالها لا يتناقض. كما حكى عن عتبة الغلام أنه سمع رجلاً يقول:

سبحان جبار السما إن المحب لفي عنا

فقال؛ صدقت. وسمعه رجل آخر فقال: كذبت. فقال بعض ذوي البصائر: أصابا جميعاً وهو الحق فالصدق كلام محب غير ممكن من المراد بل مصدود متعب بالصّد والهجر. والتكذيب كلام مستأنس بالحلب مستند لما يقاسيه بسبب فرط حبه غير متأثر به، أو كلام محب غير مصدود عن مراده في الحال ولا مستشعر بخطر الصّد في المآل. وذلك لاستيلاء الرجاء وحسن الظن على قلبه. فباختلاف هذه الأحوال يختلف الفهم.

وحكى عن أبي القاسم بن مروان - وكان قد صحب أبا سعيد الخراساني رحمه الله وترك حضور السماع سنين كثيرة - فحضر دعوة وفيها إنسان يقول:

وانصف في الماء عطشان ولكن ليس يسقي

فقام القوم وتواجدوا، فلما سكنوا سأله عن معنى ما وقع لهم من معنى البيت، فأشاروا إلى التعطش إلى الأحوال الشريفة والحرمان منها مع حضور أسبابها، فلم يقنعه ذلك فقالوا له: فماذا عندك فيه؟ فقال: أن يكون في وسط الأحوال ويكرم بالكرامات ولا يعطي منها ذرة. وهذه إشارة إلى إثبات حقيقة وراء الأحوال، والكرامات والأحوال سوايها، والكرامات تسع في مبادئها، والحقيقة بعد لم يقع الوصول إليها. ولا فرق بين المعنى الذي فهمه وبين ما ذكره إلا في تفاوت رتبة المتعطش إليه، فإن المحروم عن الأحوال الشريفة أولاً يتعطش إليها، فإن مكن منها تعطش إلى ما وراءها، فليس بين المعنيين إختلاف في الفهم بل الإختلاف بين الرتبين. وكان الشبلي رحمه الله كثيراً ما يتواجد على هذا البيت:

ودادكم هجر وحبككم قلي ووصلكم صرم وسلمكم حرب

وهذا البيت يمكن سماعه على وجوه مختلفة بعضها حق وبعضها باطل، وأظهرها: أن يفهم هذا في الحلق بل في الدنيا بأسرها بل في كل ما سوى الله تعالى. فإن الدنيا مكاراة خداعة قتالة لأربابها معادية لهم في الباطن ومظاهرة صورة الود وفيها امتلات منها دار حيرة إلا امتلات عبدة<sup>(١)</sup> كما ورد في الخبر وكما قال الثعلبي في وصف الدنيا:

(١) حديث وما امتلات دار منها حيرة إلا امتلات عبدة أخرجه ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن أبي كثير مرسلاً.

تسبح عن الدنيا فلا تحسبها  
فليس يفي مرجوها بمخونها  
لقد قال فيها الواصفون فأكثروا  
سلاف قصارها زعاف ومركب  
وشخص جميل يؤثر الناس حسنه  
ولكن له أسرار سوء قبائح

والمعنى الثاني: أن ينزله على نفسه في حق الله تعالى فإنه إذا تفكر فمعرته جهل إذ ما قدروا الله حق قدره. وطاعته رياء إذ لا يبقى الله حق ثقاته، وحبه معلول إذ لا يدع شهوة من شهواته في حبه. ومن أراد الله به خيراً بصره بميوب نفسه يرى مصداق هذا البيت في نفسه، وإن كان على المرتبة بالإضافة إلى الغافلين، ولذلك قال ﷺ: «لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك»<sup>(١)</sup> وقال عليه الصلاة والسلام: «إني لأستغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة»<sup>(٢)</sup> وإنما كان استغفاره عن أحوال هي درجات بعد بالإضافة إلى ما بعدها، وإن كانت قريباً بالإضافة إلى ما قبلها، فلا قرب إلا ويبقى وراءه قرب لا نهاية له، إذ سبيل السلوك إلى الله تعالى غير متناه، والوصول إلى أقصى درجات القرب محال. والمعنى الثالث أن ينظر في مبادئ أحواله فيرتضيها ثم ينظر في عواقبها فيزدريها لإطلاعه على خطايا الغرور فيها، فيرى ذلك من الله تعالى فيستمع البيت في حق الله تعالى شكايته من القضاء والقدر وهذا كفر - كما سبق بيانه - وما من بيت إلا ويمكن تنزيله على معاني، وذلك بقدر فزارة علم المستمع وصفاء قلبه.

الحالة الرابعة: سماع من جاوز الأحوال والمقامات فعزب عن فهم ما سوى الله تعالى حتى عزب عن نفسه وأحوالها ومعاملاتها، وكان كالمدهوش الغائص في بحر عين الشهود الذي يضاهي حاله حال النسوة اللاتي قطعن أيديهن في مشاهدة جمال يوسف عليه السلام حتى دهشن وسقط إحساسهن. ومن مثل هذه الحالة تعبر الصوفية بأنه قد فنى عن نفسه. ومهما فنى عن نفسه فهو عن غيره أفى فكانه فنى عن كل شيء إلا عن الواحد الشهود. وفنى أيضاً الشهود فإن القلب أيضاً إذا التفت إلى الشهود وإلى نفسه بأنه مشاهد فقد غفل عن الشهود. فالمستعثر بالمرئي لا التفات له في حال استغراقه إلى رؤيته ولا إلى عينه التي بها رؤيته ولا إلى قلبه الذي به لذته، فالسكران لا خبر له من سكره، والمتلذذ لا خبر له من التذاذ، وإنما خبره من المتلذذ به فقط. ومثاله العلم بالشيء: فإنه مغاير للعلم بالعلم بذلك الشيء فالعالم بالشيء مهما ورد عليه العلم بالعلم بالشيء كان معرضاً عن الشيء. ومثل هذه الحالة قد تطرأ في حق المخلوق ونظراً أيضاً في حق الخالق، ولكنها في الغالب تكون كالبرق الخافض الذي لا يثبت ولا يدوم، وإن دام لم تطفئه القوة البشرية، فربما اضطرب تحت أعبائه اضطراباً تهلك به نفسه.

\* كما روى عن أبي الحسن النوري أنه حضر مجلساً فسمع هذا البيت:

سألت أنزل من وداك منزلاً  
تسحير الأسباب عند نزوله

فقام وتواجد وهام على وجهه. فوقع في أجرة نصب قد قطع وقيت أصوله مثل السيوف، فصار يعدو فيها ويمعد البيت إلى الغداة والدم يخرج من رجليه، حتى رومت قدماءه وساقاه وعاش بعد ذلك أياماً ومات رحمه الله. فهذه درجة الصديقين في الفهم والوجد فهي أعلى الدرجات لأن السماع على الأحوال نازل عن درجات الكمال وهي ممتازة بصفات البشرية وهو نوع قصور، وإنما الكمال أن يفنى بالكلية عن نفسه وأحواله؛ أعني أنه يتساها فلا يبقى له التفات إليها كما لم يكن للنسوة التفات إلى الأيدي والسكاكين. فيسمع

(١) حديث «لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك» رواه مسلم وقد تقدم.

(٢) حديث دال على استغفر الله في اليوم والليلة سبعين مرة تقدم في الباب الثاني من الأذكار.

الله وبالله وفي الله ومن الله وهذه رتبة من خاض لجة الحقائق وعبر ساحل الأحوال والأعمال واتخذ بصفاء التوحيد وتحقق بمحض الإخلاص، فلم يبق فيه منه شيء أصلاً، بل تخدمت بالكلية بشريته وفنى التفاته إلى صفات البشرية رأساً، ولست أعني بفنائه فناء جسده بل فناء قلبه، ولست أعني بالقلب اللحم والدم بل سر لطيف له إلى القلب الظاهر نسبة خفية وراءها سر الروح الذي هو من أمر الله عز وجل - عرفها من عرفها وجهلها من جهلها - ولذلك السر وجود. وصورة ذلك الوجود ما يحضر فيه فإذا حضر فيه غيره فكأنه لا وجود إلا للحاضر. ومثاله المرأة المجلوبة إذ ليس لها لون في نفسها بل لونها لون الحاضر فيها، وكذلك الزجاجة فإنها تحكي لون قارائها ولونها لون الحاضر فيها. وليس لها في نفسها صورة بل صورتها قبول الصور، ولونها هو هيئة الإستعداد لقبول الألوان، ويعبر عن هذه الحقيقة - أعني سر القلب بالإضافة إلى ما يحضر فيه - قول الشاعر:

رق الزجاج ورقى الخمر فتشايًا فتشاكل الأمر  
فكأنما خمر ولا قدح وكأنما قدح ولا خمر

وهذا مقام من مقامات علوم المكاشفة منه نشأ خيال من ادعى الحلول والاتحاد، وقال أنا الحق وحوله يبدنن كلام النصارى في دعوى اتحاد اللاهوت بالناسوت أو تدرعها بها أو حلولها فيها عل ما اختلف فيهم عباراتهم وهو غلط محض يضاهي غلط من يحكم على المرأة بصورة الحمرة إذ ظهر فيها لون الحمرة مقابلها إذا كان هذا لا غير لائق بعلم المعاملة فلنرجع إلى الغرض؛ فقد ذكرنا تفاوت الدرجات في فهم المسموعات.

المقام الثاني: بعد الفهم والتنزيل؛ الوجد؛ وللناس كلام طويل في حقيقة الوجد - أعني الصوفية والحكماء الناطقين في وجه مناسبة السماع للأرواح - فلنتقل من أقوالهم ألفاظاً ثم لنكتشف عن الحقيقة فيه.

إما الصوفية فقد قال ذو النون المصري رحمه الله في السماع: إنه وارد حق جاء بزعج القلوب إلى الحق، فمن أصغى إليه بحق تحقق، ومن أصغى إليه بنفس تزندق. فكأنه عبر عن الوجد بانزعاج القلوب إلى الحق وهو الذي يجده عند ورود واد السماع إذ سمي السماع وارد حق. وقال أبو الحسين الدراج مخبراً عما وجدته في السماع: الوجد عبارة عما يوجد عند السماع، وقال: جال بي السماع في ميادين البهاء فأوجدني وجود الحق عند العطاء فسقاني بكأس الصفاء فأدكت به منازل الرضاء وأخرجني إلى رياض التنزه والقضاء. وقال الشبلي رحمه الله: السماع ظاهره فتنة وباطنه عبادة؛ فمن عرف الإشارة حل له استماع العبادة وإلا فقد استدعى الفتنة وتعرض للبلية. وقال بعضهم: السماع غذاء الأرواح لأهل المعرفة لأنه وصف يثق عن سائر الأعمال ويدرك بركة الطبع لرقته ويصفاء السر لصفائه ولطفه عند أهله. وقال عمرو بن عثمان المكي: لا يقع على كيفية الوجد عبارة لأنه سر الله عند عباده المؤمنين الموقنين وقال بعضهم: الوجد مكاشفات من الحق. وقال أبو سعيد بن الإعرابي: الوجد رفع الحجاب ومشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب ومحادثة السر وإنباس المفقود، وهو فنائك من حيث أنت، وقال أيضاً: الوجد أول درجات الخصوص وهو ميراث التصديق بالغيب فلما ذاقوه وسطع في قلوبهم نوره زال عنهم كل شك وريب. وقال أيضاً: الذي يحجب عن الوجد رؤية آثار النفس والتعلق بالعلائق والأسباب؛ لأن النفس محجوبة بأسبابها فإذا انقطعت الأسباب وتخلص الذكر وصحا القلب ورق وصفا ونجحت الموعظة فيه وحل من المناجاة في محل قريب وخوطب وسمع الخطاب بإذن وإعانة وقلب شاهد وسر ظاهر فتشاهد ما كان منه خالياً؛ فذلك هو الوجد لأنه قد وجد ما كان معدوماً عنده. وقال أيضاً: الوجد ما يكون عند ذكر مزج أو خوف مقلق أو توبيخ على زلة أو عادة بلطيفة أو إشارة إلى فائدة أو شوق إلى غالب أو أسف على فائت أو ندم على ماض أو إستجلاب إلى حال أو داع إلى واجب أو مناجاة بسر، وهو مقابلة الظاهر بالظاهر والباطن بالباطن والغيب بالغيب والسر بالسر واستخراج مالك بما عليك مما سبق للسعي فيه فيكتب ذلك لك بعد كونه منك، فيثبت لك قدم بلا قدم وذكر بلا ذكر، إذ كان هو المبتدئ بالنعيم والمتولي وإليه يرجع الأمر كله فهذا ظاهر علم الوجد وأقوال الصوفية من هذا الجنس في الوجد كثيرة.

وإما الحكماء فقال بعضهم: في القلب فضيلة شريفة لم تقدر قوة النطق على إخراجها باللفظ فأخرجتها النفس بالألحان، فلما ظهرت سرت وطربت إليها فسامعوا من النفس وناجوها ودعوا مناجاة الظواهر. وقال بعضهم: نتائج السماع إستباض العاجز من الرأي واستجلاب العازب من الأفكار وحدة الكمال من الإلهام والآراء حتى يثوب ما عزب وينضج ما عجز ويصفو ما كدر ويمرح في كل رأي ونية، فيصيب ولا يخطئ ويأتي ولا يبطئ. وقال آخر: كما أن الفكر يترك العلم إلى المعلوم فالسمع يترك القلب إلى العالم الروحاني. وقال بعضهم وقد سأل عن سبب حركة الأطراف بالنطق على وزن الألحان والإيقاعات فقال: ذلك عشق عقلي والعاشق العقلي لا يحتاج إلى أن يناغي معشوقه بالنطق الجرمي بل يناغيه ويناجيه بالتبسم واللحظ والحركة اللطيفة بالحجاب والجلفن والإشارة، وهذه نواطق أجمع إلا أنها روحانية، وأما العاشق البهيمي فإنه يستعمل المنطق الجرمي ليعبر به عن ثمرة ظاهر شوقه الضعيف وعشقه الزائف. وقال آخر: من حزن فليسمع الألحان، فإن النفس إذا دخلها الحزن خد نورها وإذا فرحت إشتعل نورها وظهر فرحها فيظهر الحزن بقدر قبول القابل وذلك بقدر صفاته ونقائه من العش والدنس.

والأقوال المفردة في السماع والوجد كثيرة ولا معنى للإستكثار من إيرادهاء، فلنشغل بتفهيم المعنى الذي الوجد عبارة عنه فنقول: إنه عبارة عن حالة يشمرها السماع وهو وارد حتى جديد غيب السماع بجده المستمع من نفسه. وتلك الحالة لا تخلو عن قسمين: فإما أن ترجع إلى مكاشفات ومشاهدات من قبيل العلوم والتنبيهات، وإما أن ترجع إلى تغيرات وأحوال ليست من العلوم بل هي كالشوق والخوف والحزن والقلق والسرور والأسف والندم والبسط والقبض، وهذه الأحوال يوجبها السماع ويقربها، فإن ضعف بحيث لم يؤثر في تحريك الظاهر أو تسكينه أو تغيير حاله حتى يتحرك على خلاف عادته أو يترك أو يسكن عن النظر والنطق والحركة على خلاف عادته لم يسم وجداً، وإن ظهر على الظاهر سمى وجداً إما ضعيفاً وإما قوياً، بحسب ظهوره وتغييره للظاهر وتحريكه بحسب قوة وروده، وحفظ الظاهر عن التغير بحسب قوة الوجد وقدرته على ضبط جوارحه، فقد بقوي الوجد في الباطن ولا يتغير الظاهر لقوة صاحبه، وقد لا يظهر لضعف الوجد وقصوره عن التحريك وخل عقد التماسك. وإلى معنى الأول أشار أبو سعيد بن الإعرابي حيث قال في الوجد: إنه مشاهدة الرقيب وحضور الفهم وملاحظة الغيب، ولا يبعد أن يكون السماع سبباً لكشف ما لم يكن مكشوفاً قبله، فإن الكشف يحصل بأسباب: منها التنبيه والسماع منه، ومنها تغير الأحوال ومشاهدتها وإدراكها فإن إدراكها نوع علم يفيد إيضاح أمور لم تكن معلومة قبل الورد، ومنها صفاء القلب والسماع يؤثر في تصفية القلب والصفاء يسبب الكشف، ومنها إنبعاث نشاط القلب بقوة السماع فيقوى به على مشاهدة ما كان تقصر عنه قبل ذلك قوته، كما بقوي البعير على حمل ما كان لا يقوى عليه قبله. وعمل القلب الإستكشاف وملاحظة أسرار الملكوت، كما أن عمل البعير حمل الأثقال فبواسطة هذه الأسباب يكون سبباً للكشف، بل القلب إذا صفا رماً يمثل له الحق في صورة مشاهدة أو في لفظ منظوم يقرع سمعه بعبء عن بصوت الهاتف إذا كان في اليقظة، وبالرؤيا إذا كان في المنام، وذلك جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة. وعلم تحقيق ذلك خارج عن علم المعاملة وذلك كما روى عن محمد بن مسروق البغدادي أنه قال: خرجت ليلة في أيام جهالي وأنا نشوان وكنت أغي هذا البيت:

بطور سيناء كرم ما مسرت به إلا تعجبت عن يشرب الماء

فسمعت قائلاً يقول:

ولي جهنم ماء ما تجرعه خلق فأبقى له في الجوف أمعاء

قال: فكان ذلك سبب توبتي واشتغالي بالعلم والمياعة. فانظر كيف أثر الغناء في تصفية قلبه حتى يمثل له حقيقة الحق في صفة جهنم في لفظ مفهوم موزون وقرع ذلك سمعه الظاهر؟

وروى عن مسلم العباداني أنه قال قدم علينا صالح المري وعتبة الغلام وعبد الواحد بن ريد ومسلم الأسواري فنزلوا على الساحل، قال: فبقيات لهم ذات ليلة طعاماً فدعوتهم إليه فجازوا فلما وضعت الطعام بين أيديهم إذا بقاتل يقول رافعاً صوته هذا البيت:

وتلهيك عن دار الخلود مطاعم ولذة نفس غيها غير نافع

قال: فصاح عتبة الغلام صيحة وخرّ مغشياً عليه وبكى القوم، فرفعت الطعام وما ذاقوا والله منه لكمة.

وكما يسمع صوت الهاتف عند صفاء القلب فيشاهد أيضاً بالبصر صورة الخضر عليه السلام فإنه يمثل لأرباب القلوب بصور مختلفة. وفي مثل هذه الحالة تمثل الملائكة للأنبياء عليهم السلام إما على حقيقة صورتها وإما على مثال يحاكي صورتها بعض المحاكاة. وقد رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه السلام مرتين في صورته وأخبر عنه بأنه سد الأفق<sup>(١)</sup> وهو المراد بقوله تعالى ﴿علمه شديد القوى ذو مرة فاستوى وهو بالأفق الأعلى﴾ إلى آخر هذه الآيات. وفي مثل هذه الأحوال من الصفاء يقع الإطلاع على ضمائر القلوب، وقد يعبر عن ذلك الإطلاع بالفرس. ولذلك قال ﷺ: «إنقروا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله<sup>(٢)</sup>»، وقد حكى أن رجلاً من المجوس كان يدور على المسلمين ويقول ما معنى قول النبي ﷺ: «إنقروا فراسة المؤمن» فكان يذكر له تفسيره فلا يقنعه ذلك حتى انتهى إلى بعض المشايخ من الصوفية. فسأله، فقال له معناه: أن تقطع الزنار الذي على وسطك تحت ثوبك. فقال: صدقت هذا معناه وأسلم، وقال: الآن عرفت أنك مؤمن وأن إيمانك حق. وكما حكى عن إبراهيم الخواص قال: كنت ببغداد في جماعة من الفقهاء في الجامع فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه فقلت لأصحابي: يقع لي أنه يهودي، فكلهم كرهوا ذلك، فخرجت وخرج الشاب ثم رجع إليهم وقال: أي شيء قال الشيخ في؟ فاحتشموه فألح عليهم فقالوا له: قال إنك يهودي، قال: فجاءني وأكب على يدي وقبل رأسي وأسلم، وقال: نجد في كتبنا أن الصديق لا تخطيء فراسته فقلت: أمتحن المسلمين فتأمنهم فقلت: إن كان فيهم صديق ففي هذه الطائفة؛ لأنهم يقولون حديثه سبحانه ويقرؤون كلامه؛ فلبست عليهم فلما أطلع على الشيخ ونفّس في علمت أنه صديق قال، وصار الشاب من كبار الصوفية.

ولم يزل هذا الكشف الإشارة بقوله عليه السلام: «ولولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء<sup>(٣)</sup>» وإغما يحوم الشياطين على القلوب إذا كانت مشحونة بالصفات المذمومة فإنها مرعى الشيطان وجنده. ومن خلص قلبه من تلك الصفات وصفاه لم يطف الشيطان حول قلبه. وإليه الإشارة بقوله تعالى ﴿إلا عبادك منهم المخلصين﴾ ويقول تعالى ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾ والسماع لصفاء القلب وهو شبكة للحق بواسطة الصفاء.

وعلى هذا يدل ما روى أن ذا النون المصري رحمه الله دخل بغداد فاجتمع إليه قوم من الصوفية ومعهم قول: فاستأذنه في أن يقول شيئاً. فأذن لهم في ذلك فأنشأ يقول:

صغير هواك عذبي فكيف به إذا احتنكا وأنت جمعت في قلبي  
هوى قد كان مشتركاً أما ترثى لمكتسب إذا ضحكك الخلل بكى

فقام ذو النون وسقط على وجهه، ثم قام رجل آخر فقال ذو النون: الذي يراك حين تقوم. فجلس ذلك الرجل وكان ذلك إطلاعاً من ذي النون على قلبه. إنه متكلف متواجد، فعرّفه أن الذي يراه حين يقوم هو الحوصم في قيامه لغبر الله تعالى ولو كان الرجل صادقاً لما جلس. فلذا قد رجع حاصل الوجد إلى مكاشفات

(١) حديث ورأى جبريل عليه السلام مرتين في صورته فأخبر أنه سد الأفق، متفق عليه من حديث عائشة.

(٢) حديث «إنقروا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله تعالى» أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال حديث غريب.

(٣) حديث «ولولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السماء» تقدم في الصرم.

وإلى حالات واعلم أن كل واحد منها ينقسم إلى ما يمكن التعبير عنه عند الإفاقة وإلى ما لا يمكن العبارة عنه أصلاً، ولعلك تستبعد حالة أو علياً لا تعلم حقيقته ولا يمكن التعبير عنه عن حقيقته، فلا تستبعد ذلك فإنك تجد في أحوالك القريبة لذلك شواهد.

إما العلم فكمن من فقيه تعرض عليه مسألتان متشابهتان في الصورة ويدرك الفقيه بذوقه أن بينهما فرقاً في الحكم؟ وإذا كلف ذكر وجه الفرق لم يساعده اللسان على التعبير وإن كان من أفصح الناس، فيدرك بذوقه الفرق ولا يمكنه التعبير عنه، وإدراكه الفرق علم يصادفه في قلبه بالذوق ولا يشك في أن لوقوعه في قلبه سبباً وله عند الله تعالى حقيقة؛ ولا يمكنه الإخبار عنه ولا لقصور في لسانه بل لدقة المعنى في نفسه عن أن تتاله العبارة. وهذا مما قد تفتن له المواطنون على النظر في المشكلات.

وإما الحال فكمن من إنسان يدرك في قلبه في الوقت الذي يصبح فيه قبيحاً أو بسطاً ولا يعلم سببه، وقد يتفكر إنسان في شيء فيؤثر في نفسه أثراً فينسى ذلك السبب ويبقى الأثر في نفسه وهو يحس به، وقد تكون الحالة التي يحسها سروراً ثبت في نفسه بتفكره في سبب موجب للسرور، أو حزنناً فينسى المتفكر فيه ويحس بالأثر عقيب. وقد تكون تلك الحالة حالة غريبة لا يعرب عنها لفظ السرور والحزن ولا يصادف لها عبارة مطابقة مفصحة عن المقصود، بل ذوق الشعر الموزون والفرق بينه وبين غير الموزون يختص به بعض الناس دون بعض، وهي حالة يدركها صاحب اللوق بحيث لا يشك فيها - أعني التفرقة بين الموزون والمنزحرف - فلا يمكنه التعبير عنها بما يتضح مقصوده لمن لا ذوق له. وفي النفس أحوال غريبة هذا وصفها بل المعاني المشهورة من الخوف والحزن والسرور إنما تحصل في السماع عن غناء مفهوم، وإما الأوتار وسائر النغمات التي ليست مفهومة فإنها تؤثر في النفس تأثيراً عجباً ولا يمكن التعبير عن عجائب تلك الآثار، وقد يعبر عنها بالشوق ولكن شوق لا يعرف صاحبه المشتاق إليه فهو عجب، والذي اضطرب قلبه بسماع الأوتار أو الشاهين وما أشبهه ليس يدري إلى ماذا يشتاق؟ ويجد في نفسه حالة كأنها تنقاضي أمراً ليس يدري ما هو؟ حتى يقع ذلك للعوام ومن لا يغلب على قلبه لا حب آدمي ولا حب الله تعالى. وهذا له سر وهو أن كل شوق فله ركنان:

أحدهما: صفة المشتاق وهو نوع مناسبة مع المشتاق إليه.

والثاني: معرفة المشتاق إليه ومعرفة صورة الوصول إليه، فإن وجدت الصفة التي بها الشوق ووجد العلم بصورة المشتاق إليه كان الأمر ظاهراً، وإن لم يوجد العلم بالمشتاق ووجدت الصفة المشوقة وحركت قلبك الصفة واشتعلت نارها أوردت ذلك دهشة وحيرة لا محالة.

ولو نشأ آدمي وحده بحيث لم ير صورة النساء ولا عرف صورة الوقاع ثم راهق الحلم وغلبت عليه الشهوة لكان يحس من نفسه بنار الشهوة ولكن لا يدري أنه يشتاق إلى الوقاع لأنه ليس يدري صورة الوقاع ولا يعرف صورة النساء: فكل ذلك في نفسه الأدمي مناسبة مع العالم الأهل واللذات التي وعد بها في سكرة المنتهى والفراديس العلا؛ إلا أنه لم يتخلل من هذه الأمور إلا الصفات والأسماء، كالذي سمع لفظ الوقاع واسم النساء ولم يشاهد صورة امرأة قط ولا صورة رجل ولا صورة نفسه في المرأة ليعرف بالمقايسة، فالسماع يجرك منه الشوق والجهل المفرط والإشتغال بالدنيا قد أتماه نفسه وأنساه ربه وأنساه مستقره الذي إليه حنيه واشتياقه بالطبع، فينقضاه قلبه أمراً ليس يدري ما هو؟ فيدهش ويتحير ويضطرب ويكون كالمختنق الذي لا يعرف طريق الخلاص فهذا، وأمثاله من الأحوال التي لا يدرك تمام حقائقها ولا يمكن المتصنف بها أن يعبر عنها. فقد ظهر انقسام الوجد إلى ما يمكن إظهاره وإلى ما لا يمكن إظهاره.

واعلم أيضاً أن الوجد ينقسم إلى هاجم وإلى متكلف ويسمى التواجد، وهذا التواجد المتكلف فمته مذموم وهو الذي يقصد به الرياء وإظهار الأحوال الشريفة مع الإفلاس منها، ومته ما هو محمود وهو التوصل

إلى استدعاء الأحوال الشريفة واكتسابها واجتلابها بالحيلة، فإن للكسب مدخلاً في جلب الأحوال الشريفة ولذلك أمر رسول الله ﷺ من لم يحضره البكاء في قراءة القرآن أن يتباكى ويتحازن<sup>(١)</sup>، فإن هذه الأحوال قد تتكلف مبادئ ثم تتحقق أواخرها. وكيف لا يكون التكلف سبباً في أن يصير التكلف في الآخرة طبعاً، وكل من يتعلم القرآن أو لا يحفظه تكلفاً، وبرؤيه تكلفاً مع تمام التأمل وإحضار الذهن؛ ثم يصير ذلك ديدناً للسان مطرداً حتى يجري به لسانه في الصلاة وغيرها وهو غافل؛ فيقرأ تمام السورة وتوابعه إلى بعد انتهائه إلى آخرها ويعلم أنه قرأها في حال غفلة؟ وكذلك الكاتب يكتب في الإبتداء بجهد شديد ثم تتمرن على الكتاب يله فيصير الكتب له طبعاً فيكتب أوراقاً كثيرة وهو مستغرق القلب بفكر آخر؟ فجميع ما تحتمله النفس والجوارح من الصفات لا سبيل إلى اكتسابه إلا بالتكلف والتصنع أولاً ثم يصير بالعادة طبعاً، وهو المراد بقول بعضهم: العادة طبيعة خامسة. فكذلك الأحوال الشريفة لا ينبغي أن يقع اليأس منها عند فقدانها، بل ينبغي أن يتكلف اجتلابها بالسماع وغيره، فلقد شوهذ في العادات من انتهى أن يعشق شخصاً ولم يكن يعشقه فلم يزل يردد ذكره على نفسه ويديم النظر إليه ويقرر على نفسه الأوصاف المحبوبة والأخلاق المحمودة فيه حتى عشقه ورسخ ذلك في قلبه رسوخاً خرج عن حد اختياره، فاشتفى بعد ذلك الخلاص منه فلم يتخلص. فكذلك حب الله تعالى والشوق إلى لقائه والخوف من سخطه وغير ذلك من الأحوال الشريفة؛ إذا فقدتها الإنسان فينبغي أن يتكلف اجتلابها بمجالسة الموصوفين بها ومشاهدة أحوالهم وتحسين صفاتهم في النفس وبالجلوس معهم في السماع وبالبدعاء والتضرع إلى الله تعالى في أن يرزقه تلك الحالة بأن يسر له أسبابها.

ومن أسبابها السماع ومجالسة الصالحين والخائفين والمحسنين والمشتاقين والخاشعين. فمن جالس شخصاً سرت إليه صفاته من حيث لا يدري. ويدل على إمكان تحصيل الحب وغيره من الأحوال بالأسباب قول رسول الله ﷺ في دعائه: «اللهم أرزقني حبك وحب من أحبك وحب من يقريني إلى حبك»<sup>(٢)</sup> فقد فرغ عليه السلام إلى الدعاء في طلب الحب. فهذا بيان إنقسام الوجد إلى مكاشفات وإلى أحوال وانقسامه إلى ما يمكن الإنصاح عنه وإلى ما لا يمكن، وانقسامه إلى التكلف وإلى المطبوع.

فإن قلت: فما بال هؤلاء لا يظهر وجدهم عند سماع القرآن وهو كلام الله ويظهر عند الغناء وهو كلام الشعراء؟ فلو كان ذلك حقاً من لطف الله تعالى ولم يكن باطلاً من غرور الشيطان لكان القرآن أولى به من الغناء فنقول: الوجد الحق هو ما ينشأ من فرط حب الله تعالى وصدق إرادته والشوق إلى لقائه، وذلك يبيح بسماع القرآن أيضاً. وإنما الذي لا يبيح بسماع القرآن حب الخلق وعشق المخلوق. ويدل على ذلك قوله تعالى ﴿ألا يذكر الله تطمئن القلوب﴾ وقوله تعالى ﴿ثماني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله﴾ وكل ما يوجد عقيب السماع في النفس فهو وجد. فالطمأنينة والأقشعر والخشية ولين القلب كل ذلك وجد. وقد قال الله تعالى ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ وقال تعالى ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ﴾ فالوجل والخشوع وجد من قبيل الأحوال وإن لم يكن من قبيل المكاشفات. ولكن قد يصير سبباً للمكاشفات والتنبيهات ولهذا قال ﷺ: «زينوا القرآن بأصواتكم»<sup>(٣)</sup> وقال لآبي موسى الأشعري: «لقد أرق مزماراً من مزامير آل داود عليه السلام»<sup>(٤)</sup>.

وإما الحكايات الدالة على أن أرباب القلوب ظهر عليهم الوجد عند سماع القرآن فكثيرة فقوله ﷺ:

(١) حديث «البكاء عند قراءة القرآن فإن لم يتكوا فبأكواه تقدم في تلاوة القرآن في الباب الثاني.

(٢) حديث «اللهم أرزقني حبك وحب من أحبك... الحديث» تقدم في الدعوات.

(٣) حديث «زينوا القرآن بأصواتكم» تقدم في تلاوة القرآن.

(٤) حديث «لقد أرق مزماراً من مزامير آل داود» قلل لآبي موسى تقدم فيه.

«شيتني هود وأخواتها»<sup>(١)</sup> خبر عن الوجد، فإن الشيب يحصل من الحزن والخوف وذلك وجد. وروى أن ابن مسعود رضى الله عنه قرأ على رسول الله ﷺ سورة النساء، فلما انتهى إلى قوله تعالى ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ قال: «حسبك» وكانت عيناه تدرقان بالدموع<sup>(٢)</sup>. وفي رواية أنه عليه السلام قرأ هذا الآية أو قرأه عنده ﴿إن لدينا أنكالاً وجحياً وطعاماً ذا غصة وعداباً لئلاً﴾ فصعق<sup>(٣)</sup> وفي رواية أنه ﷺ قرأ ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك﴾ فبكى<sup>(٤)</sup> وكان عليه السلام إذا مر بأية رحمة دعا واستبشر<sup>(٥)</sup> والإستبشار وجد. وقد أثنى الله تعالى على أهل الوجد بالقرآن فقال تعالى ﴿وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق﴾ وروى أن رسول الله ﷺ كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل<sup>(٦)</sup>.

وإما ما نقل من الوجد بالقرآن عن الصحابة رضى الله عنهم والتابعين فكثير: فمنهم من صعق ومنهم من بكى ومنهم من غشى عليه ومنهم من مات في غشيته. وروى أن زراراً بن أوفى - وكان من التابعين - كان يؤم الناس بالرفة فقراً ﴿فإذا نفر في التاقور﴾ فصعق ومات في محرابه رحمه الله. وسمع عمر رضى الله عنه رجلاً يقرأ ﴿إن عذاب ربك لواقع ماله من دافع﴾ فصاح صيحة وخر مغشياً عليه فحمل إلى بيته، فلم يزل مريضاً في بيته شهراً. وأبو جرير - من التابعين - قرأ عليه صالح المري فشقه ومات. وسع الشغبي رحمه الله قارئاً يقرأ ﴿هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتلون﴾ فغشى عليه. وسمع علي بن الفضيل قارئاً يقرأ ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾ فسقط مغشياً عليه، فقال الفضيل: شكر الله لك ما قد علمه منك. وكذلك نقل عن جماعة منهم.

وكذلك الصوفية: فقد كان الشبلي في مسجده ليلة من رمضان وهو يصلي خلف إمام له فقرأ الإمام ﴿ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك﴾ فزعم الشبلي زعقة ظن الناس أنه قد طارت روحه واجر وجهه وارتعدت فرائصه، وكان يقول: بمثل هذا يخاطب الأحباب، يردد ذلك مراراً. وقال الجنيد. دخلت على سري السقطي فرايت بين يديه رجلاً قد غشى عليه فقال لي: هذا رجل قد سمع آية من القرآن فغشى عليه، فقلت: إقرأوا عليه تلك الآية بعينها فقرئت فأفاق، فقال: من أين قلت هذا؟ فقلت: رايت يعقوب عليه السلام كان عماء من أجل مخلوق فبمخلوق أبصر، ولو كان عماء من أجل الحق ما أبصر بمخلوق، فاستحسن ذلك. ويشير إلى ما قاله الجنيد قول الشاعر:

وكأس شربت على لئلة وأخرى تداويت منها بها

وقال بعض الصوفية: كنت أقرأ ليلة هذه الآية ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾ فجعلت أرددها فإذا هاتف ينف بي: كم تردد هذه الآية؟ فقد قتلت أربعة من الجن ما رفعوا رؤوسهم إلى السماء منذ خلقتوا. وقال أبو علي المغازلي للشبلي: ربما تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتجذبني إلى الإعراض عن الدنيا ثم أرجع إلى أحوالي وإلى الناس فلا أبقى على ذلك، فقال: ما طرق سمعك من القرآن فاجتذبك به إليه فذلك عطف منه

(١) حديث «شيتني هود وأخواتها» أخرجه الترمذي من حديث أبي جحيفة وله وللحاكم من حديث ابن عباس نحوه قال الترمذي حسن وقال الحاكم صحيح على شرط البخاري.

(٢) حديث: إن ابن مسعود قرأ عليه فلما انتهى إلى قوله ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ قال «حسبك» الحديث. متفق عليه من حديثه.

(٣) حديث: أنه قرأه عنده ﴿إن لدينا أنكالاً وجحياً وطعاماً ذا غصة وعداباً لئلاً﴾ فصعق رواه ابن عدي. في الكامل والبيهقي في الشعب من طريقه من حديث أبي حرب بن أبي الأسود مرسلاً.

(٤) حديث: إنه قرأ ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك﴾ فبكى. أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو.

(٥) حديث: وكان إذا مر بأية رحمة دعا واستبشره تقدم في ثلاثة القرآن دون قوله: واستبشر.

(٦) حديث «أنه كان يصلي ولصدره أزيز كأزيز المرجل» أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي في الشمائل من حديث عبد الله بن الشخير وقد تقدم.



عليك ولطف منه بك، وإذا رذك إلى نفسك فهو شفقة منه عليك فإنه لا يصلح لك إلا التبري من الحول والقوة في التوجه إليه. وسمع رجل من أهل التصوف قارئاً يقرأ ﴿ يا أيها النفس المطمئنة إرجعي إلى ربك راضية مرضية ﴾ فاستعادهما من القارئ وقال: كم أقول لها إرجعي وليست ترجعي؟ وتواجدو زعن زعقة فخرجت روضه. وسمع بكر بن معاذ قارئاً يقرأ ﴿ وأنذرهم يوم الآفة ﴾ الآية فاضطرب ثم صاح: إرحم من أنذرته ولم يقبل إليك بعد الإنذار بطاعتك، ثم غشى عليه. وكان إبراهيم ابن أبيهم رحمه الله إذا سمع أحداً يقرأ ﴿ إذا السوء انشقت ﴾ اضطربت أوصاله حتى كان يرتعد. وعن محمد بن صبيح قال: كان رجل يتنسل في الفرات فمر به رجل على الشاطئ يقرأ ﴿ وامتاظوا اليوم أيها المجرمون ﴾ فلم يزل الرجل يضطرب حتى غرق ومات. وذكر أن سلمان الفارسي أبصر شاباً يقرأ فأتى على آية فاقشعر جلده فأحبه سلمان وفقده، فسأل عنه فقيل له: إنه مريض، فأتاه بعموده فإذا هو في الموت، فقال: يا عباد الله! أرايت تلك القشعريرة التي كانت بي؟ فلما أتني في أحسن صورة فأخبرتني أن الله قد غفر لي بها كل ذنب.

وبالجملة لا يخلو صاحب القلب عن وجد عند سماع القرآن فإن كان القرآن لا يؤثر فيه أصلاً ﴿ فمناه كمثل الذي ينعم بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم بكم عمي فهم لا يعقلون ﴾ بل صاحب القلب تؤثر فيه الكلمة من الحكمة يسمعها. قال جعفر الخلدني: دخل رجل من أهل خراسان على الجنيد وعنده جماعة فقال للجنيد: متى يستوى عند العبد حامده وذامه؟ فقال بعض الشيوخ: إذا دخل البيمارستان وقيد بغيره، فقال الجنيد: ليس هذا من شأنك؟ ثم أقبل على الرجل وقال: إذا تحقق أنه مخلوق فشوق الرجل شهقة ومات.

فإن قلت: فإن كان سماع القرآن مفيداً للوجد فما بالهم يجتمعون على سماع الغناء من الغالين دون الفارثين؟ فكان ينبغي أن يكون اجتماعهم وتواجدهم في حلق القراء لا حلق المغنين؟ وكان ينبغي أن يطلب عند كل اجتماع في كل دعوة قارئ لا قوال؟ فإن كلام الله تعالى أفضل من الغناء لا محالة فاعلم أن الغناء أشد تهييجاً للوجد من القرآن من سبعة أوجه:

الوجه الأول: أن جميع آيات القرآن لا تناسب حال المستمع ولا تصلح لفهمه وتنزيله على ما هو ملبس له، فمن استولى عليه حزن أو شوق أو ندم فمن أين يناسب حاله قوله تعالى ﴿ يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ وقوله تعالى ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ وكذلك جميع الآيات التي فيها بيان أحكام الميراث والطلاق والحدود وغيرها؟ وإنما المحرك لما في القلب ما يناسبه. والآيات إنما يضعها الشعراء إهراباً بها عن أحوال القلب فلا يحتاج في فهم الحال منها إلى تكلف. نعم من يستولي عليه حالة غالبة قاهرة لم تبق فيه متسعاً لغيرها ومعه يتقبط ذكاء ثابت يتفطن به للمعاني البعيدة من الألفاظ، فقد يخرج وجدده على كل مسموع كمن يخطر له عند ذكر قوله تعالى ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾ حالة الموت المحوج إلى الوصية وأن كل إنسان لا بد أن يخلف ماله وولده وهما محبوباه من الدنيا، فيترك أحد المحبوبين للثاني ويبصرهما جميعاً فيغلب عليه الخوف والجزع أو يسمع ذكر الله في قوله ﴿ يوصيكم الله في أولادكم ﴾ فيدهش بمجرد الإسلام عما قبله وبعده، أو يخطر له رحمة الله على عباده وشفقته بأن تولى قسم موارثهم بنفسه نظراً لهم في حياتهم وموتهم فيقول: إذا نظر لأولادنا بعد موتنا فلا نملك بأننا ننظر لنا فيهيج منه حال الرجاء ويورثه ذلك استبشاراً وسروراً، أو يخطر له من قوله تعالى ﴿ للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ تفضيل الذكر بكونه رجلاً على الأنثى وأن الفضل في الآخرة لرجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله. وأن من آله غير الله تعالى عن الله تعالى فهو من الإنان لا من الرجال تحقيقاً، فيخشى أن يهيج أو يؤخر في نعيم الآخرة كما أخرت الأنثى في أموال الدنيا. فأمثال هذا قد يحرك الوجد ولكن لمن فيه وصفان (أحدهما) حالة غالبة مستغرقة قاهرة (والآخر) تفتن بليغ ويتقبط بالغ كامل للتنبيه بالأمور القريبة على المعاني البعيدة وذلك مما يعز، فلأجل ذلك يفرغ إلى الغناء الذي هو المعاط مناسبة للأحوال حتى يتسارع هيجانها. وروي أن أبا الحسين النوري كان مع جماعة في دعوى فجرى بينهم

مسألة في العلم وأبو الحسين ساكت ثم رفع رأسه وأنشدهم:

رب ورقاء متوف في الضحى ذات شجوة صلدت في فنبن  
ذكرت إلفاءً ودهراً صالحاً وبكت حزناً فهاجت حزني  
فبكائي ربما أرقها وبكاهها ربما أرقني  
ولقد أشكو فيها أفهمها ولقد تشكو فيها تفهمني  
غير أني بالجوى أعرفها وهي أيعفأ بالجوى تعرفني

قال فما بقي أحد من القوم إلا قام وتواجد، ولم يحصل لهم هذا الوجد من العلم الذي خاضوا فيه وإن كان العلم جداً وحققاً.

الوجه الثاني: أن القرآن محفوظ للأكثرين ومتكرر على الأسماع والقلوب، وكلما سمع أولاً عظم أثره في القلوب، وفي الكرة الثانية يضعف أثره، وفي الثالثة يكاد يسقط أثره. ولو كلف صاحب الوجد الغالب أن يحضر وجهه على بيت واحد على الدوام في مرات متقاربة في الزمان، في يوم أو أسبوع لم يمكنه ذلك. ولو أبدل بيت آخر لتجدد له أثر في قلبه وإن كان معرباً عن عين ذلك المعنى. ولكن كون النظم واللفظ غريباً بالإضافة إلى الأولى يترك النفس وإن كان المعنى واحداً. وليس يقدر الغاريء على أن يقرأ قرأتاً غريباً في كل وقت ودهوة فإن القرآن عصور لا يمكن الزيادة عليه وكله محفوظ متكرر وإلى ما ذكرناه أشار الصديق رضي الله عنه حيث رأى الأعراف يقدمون فيسمعون القرآن ويكون فقال: كنا كما كنتم ولكن قست قلوبنا. ولا تظن أن قلب الصديق رضي الله عنه كان أقسى من قلوب الأجلاف من العرب وأنه كان أخل عن حب الله تعالى وحب كلامه من قلوبهم، ولكن التكرار على قلبه اقتضى المرون عليه وقلة التأثير به لما حصل له من الأنس بكثرة استماعه، إذ حال في العادات أن يسمع السامع آية لم يسمعها قبل فيبكي، ثم يدوم على بكائه عليها عشرين سنة، ثم يرددها ويبكي، ولا يفارق الأول الآخر إلا في كونه غريباً جديداً؟ ولكل جديد لذة ولكل طارئ صدمة، ومع كل مألوف أنس يناقض الصدمة. ولذا هم عمر رضي الله عنه أن يمنع الناس من كثرة الطواف وقال: قد خشيت أن يتهاون الناس بهذا البيت أي يأنسوا به. ومن قدم حاجاً فرأى البيت أولاً بكى وزعق وربما غشى عليه إذ وقع عليه بصره، وقد يقيم بمكة شهراً ولا يحس من ذلك في نفسه بائس، فإذا المغني يقدر على الأبيات الغريبة في كل وقت ولا يقدر في كل وقت على آية غريبة.

الوجه الثالث: أن لوزن الكلام بدوق الشعر تأثيراً في النفس فليس الصوت الموزون الطيب كالصوت الطيب الذي ليس بموزون، وإنما يوجد الوزن في الشعر دون الآيات، ولو زحف المغني البيت الذي ينشده أو لحن فيه أو مال عن حد تلك الطريقة في اللحن لاضطرب قلب المستمع ويطل جده وسماعه ونفر طبعه لعدم المناسبة. وإذا نفر الطبع إضطرب القلب وتوشوش، فالوزن إذن مؤثر فلذلك طاب الشعر.

الوجه الرابع: أن الشعر الموزون يختلف تأثيره في النفس بالألحان التي تسمى الطرق والإستانات وإنما اختلاف تلك الطرق بمد المقصور وقصر المدود والوقف في أثناء الكلمات والقطع والوصل في بعضها. وهذا التصرف جائز في الشعر ولا يجوز في القرآن إلا التلاوة كما أنزل، ومدّ الوقف والوصل والقطع فيه على خلاف ما تقضيه التلاوة حرام أو مكروه. وإذا رتل القرآن كما أنزل سقط عنه الأثر الذي سببه وزن الألحان وهو سبب مستقل بالتأثير وإن لم يكن مفهوماً، كما في الأوتار والمزامير والشاهين وسائر الأصوات التي لا تفهم.

الوجه الخامس: أن الألحان الموزونة تعضد وتؤكد يليقاعات وأصوات أخر موزونة خارج الحلق كالضرب بالقضيب والدف وغيره، لأن الوجد الضعيف لا يستثار إلا بسبب قوي، وإنما يقوى بمجموع هذه الأسباب ولكل واحد منها حظ في التأثير، وواجب أن يسان القرآن عن مثل هذه القرائن لأن صورتها عند عامة الخلق

صورة اللهو واللعب، والقرآن جد كله عند كافة الخلق، فلا يجوز أن يمزج بالحق المحض ما هو له عند العامة وصورته صورة اللهو عند الخاصة، وإن كانوا لا ينظرون إليها من حيث إنها لهو، بل ينبغي أن يوقر القرآن فلا يقرأ على شوارع الطرق بل في مجلس ساكن، ولا في حال الجنابة. ولا على غير طهارة ولا يقدر على الوفاء بحق حرمة القرآن في كل حال إلا المراقبون لأحوالهم، فيعدل إلى الغناء الذي لا يستحق هذه المراقبة والمراعاة، وذلك لا يجوز الضرب بالدف مع قراءة القرآن ليلة العرس. وقد أمر رسول الله ﷺ بضرب الدف في العرس فقال: «أظهروا النكاح ولو يضرب الغراب»<sup>(١)</sup> أو بلفظ هذا معناه، وذلك جائز مع الشعر دون القرآن. ولذلك لما دخل رسول الله ﷺ بيت الربيع بنت معوذ وعندها جوار فسمع إحداهن تقول: «وفينا نبي يعلم ما في غي» على وجه الغناء، فقال ﷺ: «دعي هذا وقولي ما كنت تقولين»<sup>(٢)</sup> وهذه شهادة بالنبوة فزجرها عنها وردّها إلى الغناء الذي هو لهو، لأن هذا جدّ محض فلا يقرن بصورة اللهو. فإذا يتعذر بسببه تقوية الأسباب التي بها يصير السماع محرّكاً للقلب فواجب في الإحترام العدول إلى الغناء عن القرآن كما وجب على تلك الجارية العدول عن شهادة النبوة إلى الغناء.

الوجه السادس: أن المغني قد يغني بيت لا يوافق حال السامع فيكرهه وينباه عنه ويستدعي غيره فليس كل كلام موافقاً لكل حال. فلو اجتمعوا في الدعوات على الفاريء فربما يقرأ أية لا توافق حالهم إذ القرآن شفاء للناس كلهم على اختلاف الأحوال، فأيات الرحمة شفاء الخائف وأيات العذاب شفاء الغرور الأمن. وتفصيل ذلك بما بطول. فإذا لا يؤمن أن لا يوافق المقروء الحال وتكرهه النفس فيتعرض به لخطر كراهة كلام الله تعالى من حيث لا يجد سبيلاً إلى دفعه. فالإحتراز عن خطر ذلك حزم بالغ وحتم واجب إذ لا يجد الخلاص عنه إلا بتنزيله على وفق حاله ولا يجوز تنزيل كلام الله تعالى إلا على ما أراد الله تعالى. وإما قول الشاعر فيجوز تنزيله على غير مراده ففيه خطر الكراهة أو خطر التأويل الخطأ لموافقة الحال فيجب توقير كلام الله وصيانته عن ذلك، وهذا ما يتقدح في علل إنصراف الشيوخ إلى سماع الغناء عن سماع القرآن.

وهنا وجه سابع ذكره أبو نصر السراج الطوسي في الإعتدار عن ذلك فقال: القرآن كلام الله وصفة من صفاته وهو حق لا تطيقه البشرية، لأنه غير مخلوق فلا تطيقه الصفات المخلوقة. ولو كشف للقول ذرة من معناه وهيته لتصدّعت ودهشت وتحيرت. والألحان الطيبة مناسبة للطباع ونسبتها نسبة الخطوط لا نسبة الحقوق، والشعر نسبتة نسبة الخطوط. فإذا علقت الألحان والأصوات بما في الأبيات من الإشارات واللطائف شاكل بعضها بعضاً كان أقرب إلى الخطوط وأخف على القلوب لمشاكله المخلوق. فما دامت البشرية باقية ونحن بصفاتها وحظوظنا ننعم بالنعيمات الشجية والأصوات الطيبة، فانبساطنا لمشاهدة بقاء هذه الخطوط إلى الفصائد أولى من إنبساطنا إلى كلام الله تعالى الذي هو صفته وكلامه الذي منه بدأ وإليه يعود. وهذا حاصل المقصود من كلامه واعتباره. وقد حكى عن أبي الحسن الدراج أنه قال قصدت يوسف بن الحسين الرازي من بغداد للزيارة والسلام عليه فلما دخلت الري كنت أسأل عنه فكل من سأله عنه قال: أيش تعمل بذلك الزنديق؟ ففسيقوا صديري حتى عزمت على الإنصراف. ثم قلت في نفسي: قد جبت هذا الطريق كله فلا أقل من أن أراه. فلم أزل أسأل عنه حتى دخلت عليه في مسجد وهو قاعد في المحراب وبين يديه رجل ويده مصحف وهو يقرأ، فإذا هو شيخ بهي حسن الوجه واللحية، فسلمت عليه فأقبل عليّ وقال: من أين أتيت؟ فقلت: من بغداد، فقال: وما الذي جاء بك؟ فقلت: قصدتك للسلام عليك، فقال: لو أن في بعض هذه البلدان قال لك إنسان أقم عندنا حتى نشترى لك داراً أو جارية أكان يقعدك ذلك عن المجيء؟ فقلت: ما امتنحتني الله بشيء من ذلك ولو امتنحتني ما كنت أدرى كيف أكون؟ ثم قال لي: أتحسن أن تقول شيئاً؟ فقلت: نعم،

(١) حديث «الأمر بضرب الدف في العرس» تقدم في النكاح.

(٢) حديث «دخل رسول الله ﷺ بيت الربيع بنت معوذ وعندها جوار يهتفن. . . الحني» أخرجه البخاري من حديثها وقد تقدم في النكاح.

فقال: هات! فأنشأت أقول:

رايتك تسبي دايماً في قطيعي ولو كنت ذا حزم لمهّمت ما تبني  
كسائي بكم واليت أفضل تولكم ألا ليتنا كنا إذ السليت لا يبغي

قال: فاطبق المصحف ولم يزل يبيكي حتى ابتلت لحيت وابتل ثوبه، حتى رحته من كثرة بكائه، ثم قال: يا بني تلوم أهل الري يقولون يوسف زنديق، هذا أنا من صلاة الغداة أقرا في المصحف لم تقطر من عيني قطرة، وقد قامت القيامة علي هذين البيتين. فإذا القلوب وإن كانت معترفة في حب الله تعالى فإن البيت الغريب يبيح منها ما لا يبيح ثلاثة القرآن، وذلك لوزن الشعر ومشاكلته للطباع، ولكونه مشاكلاً للطبع إقتدر البشر على نظم الشعر، وأما القرآن فنظمه خارج عن أساليب الكلام ومنهجه وهو لذلك ممجّز لا يدخل في قوة البشر لعدم مشاكلته لطبعه. وروى أن إسماعيل - أستاذ ذي النون المصري - دخل عليه رجل قرأه وهو ينكت في الأرض بأصبعه وترنم ببيت فقال: هل تحسن أن تترنم بشيء؟ فقال: لا، قال: فأنت بلا قلب - إشارة إلى أن من له قلب وعرف طابعه علم أنه تحركه الآيات والتفجمات تحريكاً لا يصادف في غيرها فيكلف طريق التحريك إما بصوت نفسه أو بغيره - وقد ذكرنا حكم المقام الأول في فهم المسموع وتنزيله، وحكم المقام الثاني في الوجد الذي يصادف في القلب، فلنذكر الآن أثر الوجد أممي ما يترشح منه إلى الظاهر من صعقة وبكاء وحركة وتمزيق ثوب وغيره فنقول:

### المقام الثالث من السماع

نذكر فيه آداب السماع ظاهراً وباطناً وما يعمد من آثار الوجد وما يذم. فلما الآداب فهي خمس جل:

الأول: مراعاة الزمان والمكان والإخوان. قال الجنيد: السماع يحتاج إلى ثلاثة أشياء وإلا فلا تسمع: الزمان والمكان والإخوان. ومعناه أن الإشتغال به في وقت حضور طعام أو خصام أو صلاة أو صارف من الصوارف مع إضطراب القلب لا فائدة فيه فهذا معنى مراعاة الزمان فیراعي حالة فراغ القلب له. وإما المكان: فقد يكون شارعاً مطروقاً أو موضعاً كربه الصورة أو فيه سبب يشغل القلب فيجتنب ذلك. وإما الإخوان: فسيببه أنه إذا حضر غير الجنس من منكر السماع متزهّد الظاهر مفلس من لطائف القلوب كان مستغفلاً في المجلس واشتغل القلب به. وكذلك إذا حضر متكبر من أهل الدنيا يحتاج إلى مراقبته وإلى مراعاته، أو متكلف متواجد من أهل التصوف يرائي بالوجد والرقص وتمزيق الثياب، فكل ذلك مشوّشات. فترك السماع عند فقد هذه الشروط أولى ففي هذه الشروط نظر للمستمع.

الأدب الثاني: هو نظر الحاضرين أن الشيخ إذا كان حوله مريدون يضرهم السماع فلا ينبغي أن يسمع في حضورهم فإن سمع فليشغلهم بشغل آخر والمريد الذي يستسر بالسماع أحد ثلاثة:

أقلهم درجة. هو الذي لم يدرك من الطريق إلا الأعمال الظاهرة ولم يكن له ذوق السماع؛ فاشتغاله بالسماع إشتغال بما لا يعنيه، فإنه ليس من أهل اللهو فيلهو ولا من أهل اللوق فيتنعم بدوق السماع، فليشتغل بذكر أو خدمة وإلا فهو تضييع لزمانه.

الثاني: هو الذي له ذوق السماع ولكن فيه بقية من الحظوظ والإنلغات إلى الشهوات والصفات البشرية ولم ينكسر بعد إنكساراً تؤمن غوائله، فربما يبيح السماع منه داعية اللهو والشهوة فيقطع عليه طريقه ويصدّه عن الإستكمال.

الثالث: أن يكون قد انكسرت شهوته وأمنت غائلته وانفتحت بصيرته واستولى على قلبه حب الله تعالى

ولكنه لم يحكم ظاهر العلم ولم يعرف أساء الله تعالى وصفاته وما يجوز عليه وما يستحيل؛ فإذا فتح له باب السماع نزل المسموع في حق الله تعالى على ما يجوز وما لا يجوز فيكون ضرره من تلك الخواطر التي هي كفر أعظم من نفع السماع.

قال سهل رحمه الله: كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل. فلا يصلح السماع لمثل هذا ولا لمن قلبه بعد ملوث بحب الدنيا وحب المحمدة والثناء، ولا لمن يسمع لأجل التلذذ والإستغابة بالطبع فيصير ذلك عادة له ويشغله ذلك عن عبادته ومراعاة قلبه وينقطع عليه طريقه. فالسماع مزلة قدم يجب حفظ الضعفاء عنه. قال الجنيد: رأيت إبليس في النوم فقلت له هل تغفر من أصحابنا شيء؟ قال: نعم في وقتين، وقت السماع ووقت النظر فإني أدخل عليهم به. فقال بعض الشيوخ: لو رأيته أنا لقلت له ما أحقك من سمع منه إذا سمع ونظر إليه إذا نظر كيف تغفر به؟ فقال الجنيد: صدقت.

الأدب الثالث: أن يكون مصغياً إلى ما يقول القائل، حاضر القلب، قليل الالتفات إلى الجوانب، متحرراً عن النظر إلى وجوه المستمعين وما يظهر عليهم من أحوال الوجد. مشتغلاً بنفسه ومراعاة قلبه ومراقبة ما يفتح الله تعالى له من رحمة في سره، متحفظاً عن حركة تشوش على أصحابه قلوبهم. بل يكون ساكن الظاهر، هادئ الأطراف متحفظاً عن التنحنع والتثاؤب، ويجلس مطرقاً رأسه، كجلوسه في فكر مستغرق لقلبه، متمكساً عن التصفيق والرقص وسائر الحركات على وجه التصنع والتكلف والمراعاة، ساكناً عن النطق في أثناء القول بكل ما عنه بدّ فإن غلبه الوجد وحركه بغير اختيار فهو فيه معذور غير ملوم. ومهما رجع إليه الإختيار فليعد إلى هدوئه وسكونه. ولا ينبغي أن يستدعيه حياء من أن يقال انقطع وجده على القرب ولا أن يتواجد خوفاً من أن يقال هو قاسي القلب عديم الصفاء والركة.

حكى أن شاباً كان يصحب الجنيد فكان إذا سمع شيئاً من الذكر يزعم فقال له الجنيد يوماً: إن فعلت ذلك مرة أخرى لا تصحبي فكان بعد ذلك يضبط نفسه حتى يقطر من كل شعرة منه قطرة ماء ولا يزعم، فحكى أنه اختنق يوماً لشدة ضبطه لنفسه فشقق شقيقة فانشق قلبه وتلفت نفسه. وروى أن موسى عليه السلام قص في بني إسرائيل فمزق واحد منهم ثوبه أو قميصه فأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام قل له: مزق لي قلبك ولا تمزق ثوبك. قال أبو القاسم النصر أبا ذي عمرو بن عبيد أنا أقول: إذا اجتمع القوم فيكون معهم قَوْل يقول خيراً لهم من أن يغتابوا؛ فقال أبو عمرو: الرياء في السماع وهو أن ترى من نفسك حالاً ليست فيك شر من أن تغتاب ثلاثين سنة أو نحو ذلك.

فإن قلت: الأفضل هو الذي لا يحركه السماع ولا يؤثر في ظاهره أو الذي يظهر عليه؟ فاعلم أن عدم الظهور تارة يكون لضعف الوارد من الوجد فهو نقصان، وتارة يكون مع قوة الوجد في الباطن لكن لا يظهر لكمال القوة على ضبط الجوارح فهو كمال، وتارة يكون لكون حال الوجد ملازماً ومصاحباً في الأحوال كلها فلا يتبين للسماع مزيد تأثير وهو غاية الكمال. فإن صاحب الوجد في غالب الأحوال لا يدم وجهه فمن هو في وجد دائم فهو المرابط للحق والملازم لعين الشهود؛ فهذا لا تغيره طوارق الأحوال ولا يبعد أن تكون الإشارة بقول الصديق رضى الله عنه: كنا كما كنتم ثم قست قلوبنا، معنا قويت قلوبنا واشتدت فصارنا تطيق ملازمة الوجد في كل الأحوال فنحن في سماع معاني القرآن على الدوام فلا يكون القرآن جديداً في حقنا طارئاً علينا حتى تتأثر به. فإذا قوة الوجد تحرك وقوة العقل والتعاسك تضبط الظاهر. وقد يغلب أحدهما الآخر إما لشدة قوته وإما لضعف ما يقابله ويكون النقصان والكمال بحسب ذلك فلا تظن أن الذي يضطرب بنفسه على الأرض أتم وجداً من الساكن باضطرابه، بل رب ساكن أتم وجداً من المضطرب. فقد كان الجنيد يتحرك في السماع في بدايته ثم صار لا يتحرك فقليل له في ذلك فقال ﴿وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرّ مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء﴾ إشارة إلى أن القلب مضطرب جائل في الملكوت والجوارح متأدبة

في الظاهر ساكنة . وقال أبو الحسن محمد بن أحمد وكان بالبصرة : صحبت سهل بن عبد الله ستين سنة فما رأيته تغير عند شيء . كان يسمعه من الذكر أو القرآن ، فلما كان في آخر عمره قرأ رجل بين يديه ﴿ فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ﴾ الآية فرأيته قد ارتعد وكاد يسقط ، فلما عاد إلى حاله سأله عن ذلك فقال : نعم يا حبيبي قد ضعفتا . وكذلك سمع مرة قوله تعالى ﴿ للملك يومئذ الحق للرحمن ﴾ فاضطرب فسأله ابن سالم - وكان من أصحابه - فقال : قد ضعفت . فقيل له : فإن كان هذا من مضعف فما قوة الحال فقال : أن لا يرد عليه وارد إلا وهو يلتقي بقوة حاله ، فلا تغير الواردات وإن كانت قوية . ومبب القدرة على ضبط الظاهر مع وجود الوجدان استواء الأحوال بملازمة الشهود . كما حكى عن سهل رحمه الله تعالى أنه قال : حالتي قبل الصلاة وبعدها واحدة ، لأنه كان مراعيًا للقلب حاضراً الذكر مع الله تعالى في كل حال . فكذلك يكون قبل السماع وبعده ، إذ يكون وجده دائماً ، وعطشه متصلاً ، وشربه مستمراً ، بحيث لا يؤثر السماع في زيادته . كما روى أن عماش الدينوري أشرف على جماعة فيهم قوال فسكنوا فقال : إرجعوا إلى ما كنتم فيه فلو جمعت ملاهي الدنيا في أذي ما شغل همي ولا شغني بعض ما بي . وقال الجنيد رحمه الله تعالى : لا يضر نقصان الوجد مع فضل العلم . وفضل العلم أتم من فضل الوجد .

فإن قلت : فمثل هذا لم يحضر السماع ؟ فاعلم أن من هؤلاء من ترك السماع في كبره وكان لا يحضر إلا نادراً لمساعدة أخ من الإخوان وإدخالاً للسرور على قلبه ؛ وربما حضر ليعرف القوم كمال قوته فيعلمون أنه ليس الكمال بالوجد الظاهر ؛ فيتعلمون منه ضبط الظاهر عن التكلف وإن لم يقدرُوا على الإقتداء به في صيرورته طبعاً لهم . وإن اتفق حضورهم مع غير أبناء جنسهم فيكونون معهم بأبدانهم نائين عنهم بقلوبهم وبواطنهم . كما يجلسون من غير سماع مع غير جنسهم بأسباب عارضة تقتضي الجلوس معهم . وبعضهم نقل عنه ترك السماع ويظن أنه كان سبب تركه إستغنائه عن السماع بما ذكرناه . وبعضهم كان من الزهاد ولم يكن له حظ روحاني في السماع ولا كان من أهل اللهو ، فتركه لئلا يكون مشغولاً بما لا يغنيه . وبعضهم تركه لفقد الإخوان . قيل لبعضهم لم لا تسمع ؟ فقال : ممن ومع من ؟

الأدب الرابع : أن لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولكن إن رقص أو تباكى فهو مباح إذا لم يقصد به المرأة ؛ لأن التباكي إستجلاب للحزن ، والرقص سبب في تحريك السرور والنشاط . فكل سرور مباح فيجوز تحريكه . ولو كان ذلك حراماً نظرت عائشة رضي الله عنها إلى الحبشة مع رسول الله ﷺ وهم يرقنون<sup>(١)</sup> هذا لفظ عائشة رضي الله عنها في بعض الروايات . وقد روى عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم أنهم حججوا لما ورد عليهم سرور أوجب ذلك ؛ وذلك في قصة إبنة حمزة لما اختصم فيها علي بن أبي طالب وأخوه جعفر وزيد بن حارثة رضي الله عنهم فتشاحوا في تربيتهما فقال ﷺ لعلي : « أنت مني وأنا منك » فحجل علي وقال لجعفر « أشبهت خلقي وخلقي » فحجل وراء حجل علي وقال لزيد « أنت أخونا ومولانا » فحجل زيد وراء حجل جعفر ، ثم قال عليه السلام « هي لجعفر لأن خالتها تحته والحالة والدة<sup>(٢)</sup> » وفي رواية أنه قال لعائشة رضي الله عنها « أتحبين أن تنظري إلى زفن الحبشة والزفن والحجل هو الرقص . وذلك يكون لفرح أو شوق فحكمه حكم مهيج ، إن كان فرحه محموداً والرقص يزيده ويؤكده فهو محمود ، وإن كان مباحاً فهو مباح ، وإن كان مذموماً فهو مذموم . نعم لا يليق اعتياد ذلك بمنصب الأكابر وأهل القدوة لأنه في الأكثر يكون عن هو ولعب ، وماله صورة اللعب واللهو في أعين الناس فينبغي أن يجتنبه المقتدي به لئلا يصغر في أعين الناس فيترك الإقتداء به .

(١) حديث ونظرت عائشة إلى رقص الحبشة مع رسول الله ﷺ وهم يرقنون؛ تقدم في الباب قبله .

(٢) حديث «اختصم علي وجعفر وزيد بن حارثة في إبنة حمزة فقال لعلي «أنت مني وأنا منك» فحجل وقال لجعفر «أشبهت خلقي وخلقي» فحجل وقال لزيد «أنت أخونا ومولانا» فحجل... الحديث أخرجه أبو داود من حديث علي بإسناد حسن وهو عند البخاري دون «فحجل» .

وأما تمزيق الثياب فلا رخصة فيه إلا عند خروج الأمر عن الإختيار، ولا يبعد أن يغلب الوجد بحيث يمزق ثوبه وهو لا يدري لغلبة سكر الوجد عليه، أو يدري ولكن يكون كالمضطر الذي لا يقدر على ضبط نفسه، وتكون صورته صورة المكره إذ يكون له في الحركة أو التمزيق متنفس، فيضطر إليه اضطراب المريض إلى الأثين، ولو كلف الصبر عنه لم يقدر عليه مع أنه فعل اختياري، فليس كل فعل حصوله بالإرادة يقدر الإنسان على تركه، فالتنفس فعل يحصل بالإرادة، ولو كلف الإنسان أن يمسك النفس ساعة لاضطر من باطنه إلى أن يختار التنفس. فكذلك الزعقة وتمزيق الثياب قد يكون كذلك فهذا لا يوصف بالتحريم. فقد ذكر عند السري حديث الوجد الحاد الغالب فقال: نعم يضرب وجهه بالسيف وهو لا يدري. فروجع فيه واستبعد أن ينتهي إلى هذا الحد فأصر عليه ولم يرجع. ومعناه: أنه في بعض الأحوال قد ينتهي إلى هذا الحد في بعض الأشخاص.

فإن قلت: فما تقول في تمزيق الصوفية الثياب الجديدة بعد سكون الوجد والفراغ من السماع فإنهم يمزقونها قطعاً صغيراً ويفرقونها على القوم ويسمونها الخرقعة؟ فاعلم أن ذلك مباح إذا قطع قطعاً مربعة تصلح لترقيع الثياب والسجادات. فإن الكرياس يمزق حتى يحاط منه القميص، ولا يكون ذلك تضييعاً لأنه تمزيق لغرض. وكذلك ترقيع الثياب لا يمكن إلا بالقطع الصغير وذلك مقصود، والفرقة على الجميع ليمد ذلك الخير مقصود مباح. ولكل مالك أن يقطع كريباه مائة قطعة ويعطيها لمائة مسكين، ولكن ينبغي أن تكون القطع بحيث يمكن أن ينتفع بها في الرقاق. وإنما منعنا في السماع التمزيق المفسد للثوب الذي يهلك بعضه بحيث لا يبقى متصفاً به فهو تضييع محض لا يجوز بالإختيار.

الأدب الخامس: موافقه القوم في القيام إذا قام واحد منهم في وجد صادق من غير رياء وتكلف، أو قام باختيار من غير إظهار وجد وقامت له الجماعة فلا بد من الموافقة، فذلك من آداب الصحة. وكذلك إن جرت عادة طائفة بتحية العمامة على موافقة صاحب الوجد إذا سقطت عمامته. أو خلع الثياب إذا سقط عنه ثوبه بالتمزيق، فالموافقة في هذه الأمور من حسن الصحة والعشرة، إذا المخالفة موجبة ولكل قوم رسم، ولا بد من مخالفة الناس بأخلاقهم<sup>(١)</sup> كما ورد في الخبر، لا سيما إذا كانت أخلاقاً فيها حسن العشرة والمعاملة وتطبيب القلب بالمساعدة. وقول القائل: إن ذلك بدعة لم يكن في الصحابة؟ فليس كل ما يحكم بإباحته منقولاً عن الصحابة رضى الله عنهم، وإنما المحذور ارتكاب بدعة تراغم سنة مأثورة، ولم ينقل النبي عن شيء من هذا.

والقيام عند الدخول للدخول لم يكن من عادة العرب بل كان الصحابة رضى الله عنهم لا يقومون لرسول الله ﷺ في بعض الأحوال<sup>(٢)</sup> كما رواه أنس رضى الله عنه. ولكن إذا لم يثبت فيه نهي عام فلا نرى به بأساً في البلاد التي جرت العادة فيها بإكرام الداخل بالقيام، فإن المقصود منه الاحترام والإكرام وتطبيب القلب به. وكذلك سائر أنواع المساعدات إذا قصد بها تطبيب القلب واصطلاح عليها جماعة فلا بأس بمساعدتهم عليها، بل الأحسن المساعدة إلا فيما ورد فيه نهي لا يقبل التأويل، ومن الأدب أن لا يقوم للرقص مع القوم إن كان يستثقل رقصه، ولا يشوش عليهم أحوالهم إذ الرقص من غير إظهار التواجد مباح، والتواجد هو الذي يلوح للجميع منه أثر التكلف. ومن يقوم عن صدق لا تستثقله الطبايع فقلوب الحاضرين إذا كانوا من أرباب القلوب حك للصدق والتكلف.

سئل بعضهم عن الوجد الصحيح فقال: صحته قبول قلوب الحاضرين له إذا كانوا أشكالاً غير أضداد.

(١) حديث وخالفه الناس بأخلاقهم أخرجه الحاكم من حديث أبي ذر وخالفه الناس بأخلاقهم... الحديث قال صحيح على شرط الشيخين.

(٢) حديث، وكانوا لا يقومون لرسول الله ﷺ في بعض الأحوال كما رواه أنس تقدم في آداب الصحة.

فإن قلت: فما بال الطباع تنفر عن الرقص ويسبق إلى الأوهام أنه باطل ولمو ومخالف للدين فلا يراه ذو جد في الدين إلا وينكره؟

فإن علم أن الجدل لا يزيد على جد رسول الله ﷺ. وقد رأى الحبيشة يزنون في المسجد وما أنكره لما كان في وقت لائق به وهو العيد، ومن شخص لائق به وهم الحبيشة. نعم نفرة الطباع عنه، لأنه يرى غالباً مقروناً باللهو واللعب، واللهو واللعب مباح ولكن للعوام من الزنوج والحبيشة ومن أشبههم. وهو مكروه لذوي المناصب لأنه لا يليق بهم، وما كره لكونه غير لائق بمنصب ذي المنصب فلا يجوز أن يوصف بالتحريم، فمن سأل فقيراً شيئاً فأعطاه رغباً كان ذلك طاعة مستحسنة، ولو سأل ملكاً فأعطاه رغباً أو رغبين كان ذلك منكراً عند الناس كافة، ومكتوباً في تواريخ الأخبار من جملة مساويه ويعبر به أفعابه وأشياعه، ومع هذا فلا يجوز أن يقال ما فعله حرام لأنه من حيث إنه أعطى خيراً للفقير حسن، ومن حيث أنه بالإضافة إلى منصبه كالمنع بالإضافة إلى الفقير مستقبح، فكذلك الراقص وما يجري مجراه من المباحات، ومباحات العوام سيئات الأبرار، وحسنات الأبرار سيئات الفقيرين، ولكن هذا من حيث الإلتفات إلى المناصب. وإما إذا نظر إليه في نفسه وجب الحكم بأنه هو في نفسه لا تحريم فيه والله أعلم، فقد خرج من جملة التفصيل السابق أن السماع قد يكون حراماً بعضاً، وقد يكون مباحاً، وقد يكون مكروهاً، وقد يكون مستحباً.

إما الحرام: فهو لأكثر الناس من الشباب ومن غلبت عليهم شهوة الدنيا فلا يحرك السماع منهم إلا ما هو الغالب على قلوبهم من الصفات المذمومة.

وإما المكروه: فهو لمن لا ينزله على صورة المخلوقين ولكنه يتخذ عادة له في أكثر الأوقات على سبيل اللهو.

وإما المباح: فهو لمن لاحظ له منه إلا التلذذ بالصوت الحسن.

وإما المستحب: فهو لمن غلب عليه حب الله تعالى ولم يحرك السماع منه إلا الصفات المحمودة والحمد لله وحده وصلّى الله على محمد وآله.

## كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وهو الكتاب التاسع: من ريع العادات الثاني من كتب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي لا تستفتح الكتب إلا بحمده، ولا تستمنح النعم إلا بواسطة كرمه ورفده، والصلاة على سيد الأنبياء محمد رسوله وعبد، وعلى آله الطيبين وأصحابه الطاهرين من بعده.

إما بعد: فإن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين، وهو المهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين، ولو طوى بساطه وأهمل علمه وعمله لتعطلت النبوة وأضمحلت الديانة وعمت الفترة وفشت الضلالة وشاعت الجهالة واستشرى الفساد واتسع الحرق وخربت البلاد، وهلك العباد، ولم يشعروا بالهلاك إلا يوم التناد وقد كان الذي خفنا أن يكون، فإننا لله وإنا إليه راحمون، إذ قد اندرس من هذا القطب عمله وعلمه، وانمحى بالكلية حقيقته ورسمه، فاستولت على القلوب مدهانة الخلق وانمحت عنها مراقبة الخالق واسترسل الناس في إتباع الهوى والشهوات إسترسال البهائم، وعزّ على بساط الأرض مؤمن صادق لا تأخذه في



الله لومة لائم، فمن سعى في تلافي هذه الفترة وسد هذه الثلثة إما متكلفاً بعملها أو متقلداً لتنفيذها مجدداً هذه السنة الدائرة ناهضاً بأعبائها ومشتغراً في إحيائها كان مستثراً من بين الخلق بإحياء سنة أفضى الزمان إلى إمامتها، ومستبدلاً بقربة تتضاءل درجات القرب دون ذروبتها، وما نحن نشرح علمه في أربعة أبواب. (الباب الأول) في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفضيلته، (الباب الثاني) في أركانه وشروطه، (الباب الثالث) في مجاريه وبيان المنكرات المألوفة في العادات (الباب الرابع) في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيهم عن المنكر.

## الباب الأول: في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

### وفضيلته والمثمة في إهماله وإضاعته

يدل على ذلك بعد إجماع الأمة عليه وإشارات العقول السليمة إليه: الآيات والأخبار.

إما الآيات: فقوله تعالى ﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون ﴾ ففي الآية بيان الإيجاب فإن قوله تعالى ﴿ ولتكن ﴾ أمر وظاهر الأمر الإيجاب، وفيها بيان أن الفلاح منوط به إذ حصر وقال ﴿ وأولئك هم المفلحون ﴾ وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين وأنه إذا قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين، إذ لم يقل كونوا كلكم أمريين بالمعروف بل قال ﴿ ولتكن منكم أمة ﴾ فإذا قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين، واختص الفلاح بالقائمين به المباشرين، وإن تقاعد عنه الخلق أجمعون عم الحرج كافة القادرين عليه لا محالة وقال تعالى ﴿ ليسوا سواء من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله أناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويسارعون في الخيرات وأولئك من الصالحين ﴾ فلم يشهد لهم بالصالح بمجرد الإيمان بالله واليوم الآخر حتى أضاف إليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقال تعالى ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ﴾ فقد نعت المؤمنين بأنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، فالذي هجر الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خارج عن هؤلاء المؤمنين النعتين في هذه الآية، وقال تعالى ﴿ لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ﴾ وهذا غاية التشديد إذ علل استحقاقهم لعنة بتركهم النهي عن المنكر، وقال عز وجل ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس بالمعروف ونهون عن المنكر ﴾ وهذا يدل على فضيلة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ بين أنهم كانوا به خير أمة أخرجت للناس وقال تعالى ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به أنجبنا الذين يبنون عن السوء وأخذنا الذين ظلموا بعباد بئس بما كانوا يفسقون ﴾ فبين أنهم استغفادوا النجاة بالني عن السوء ويدل ذلك على الوجوب أيضاً، وقال تعالى ﴿ الذين إن مكنتهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ﴾ ففقر ذلك بالصلاة والزكاة في نعت الصالحين والمؤمنين وقال تعالى ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ﴾ وهو أمر جزم ومعنى التعاون الحث عليه وتسهيل طرق الخير وسد سبل الشر والعدوان بحسب الإمكان وقال تعالى ﴿ ولولا ينابهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون ﴾ فبين أنهم أنما بترك النبي وقال تعالى ﴿ فلولا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض ﴾ الآية فبين أنه أهلك جميعهم إلا قليلاً منهم كانوا يبنون عن الفساد وقال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء الله ولو على أنفسكم أو الوالدين والأقربين ﴾ وذلك هو الأمر بالمعروف للوالدين والأقربين وقال تعالى ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضاة الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﴾ وقال تعالى ﴿ وإن طائفتان من المؤمنين ائتمتا ففصلحوا بينهما ﴾ الآية

والإصلاح نهى عن البيغي وإعادة إلى الطاعة فإن لم يفعل فقد أمر الله تعالى بقتاله فقال ﴿فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله﴾ وذلك هو النبي عن المنكر.

وإما الأخبار: فمنها ما روى عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه أنه قال في خطبة خطبها: أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها ﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم﴾<sup>(١)</sup> لا يضركم من ضل إذا اهتديتم ﴿وإن سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من قوم عملوا بالمعاصي وفيهم من يقدر أن ينكر عليهم فلم يفعل إلا يؤشك أن يعصمهم الله بعذاب من عنده» وروى عن أبي ثعلبة الخشني: أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله تعالى ﴿لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾<sup>(٢)</sup> فقال: «يا أبا ثعلبة مر بالمعروف وإنه عن المنكر فإذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأي برأيه فعليك بنفسك ودع عنك العوام إن من ورائكم فتناً قطع الليل المظلم للمتمسك فيها بمثل الذي أنتم عليه أجر خمسين منكم» قيل: بل منهم يا رسول الله. قال: «لا بل منكم لأنكم تمجدون على الخير أعواناً ولا يجحدون عليه أعواناً» وسئل ابن مسعود رضى الله عنه عن تفسير هذه الآية فقال: «إن هذا ليس زماننا إنما اليوم مقبولة، ولكن قد أوشك أن يأتي زماننا تأمرون بالمعروف فيصنع بكم كذا وكذا وتقولون فلا يقبل منكم فحينئذ عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم، وقال رسول الله ﷺ: «لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليلسطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم»<sup>(٣)</sup> معناه تسقط مهابتهم من أعين الأشرار فلا يستجاب لكم» وقال ﷺ: «ويا أيها الناس إن الله يقول لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم»<sup>(٤)</sup> وقال ﷺ: «وما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كنفثة في بحر جلى، وما جميع أعمال البر والجهاد في سبيل الله عند الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إلا كنفثة في بحر جلى»<sup>(٥)</sup> وقال عليه أفضل الصلاة والسلام: «إن الله تعالى ليسأل العبد ما منكم إذ رأيت المنكر أن تنكره؟ فإذا لقن الله العبد حجته قال رب وثقت بك وقررت من الناس»<sup>(٦)</sup> وقال رسول الله ﷺ: «ياكم والجلوس على الطرقات» قالوا ما لنا بد إذا هي مجالسنا نتحدث فيها قال: «فإذا أبيتُم إلا ذلك فأعطوا الطريق حقها» قالوا: وما حق الطريق؟ قال: «غض البصر وكف الأذى ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر»<sup>(٧)</sup> وقال ﷺ: «كلام ابن آدم كله عليه لا إلا أمراً بمعروف أو نهياً عن منكر أو ذكراً لله تعالى»<sup>(٨)</sup> وقال ﷺ: «إن الله لا يحب الخاصة بذنوب العامة حتى يرى المنكر بين

## كتاب الأمر بالمعروف

### الباب الأول: في وجوب الأمر بالمعروف

- (١) حديث أبي بكر: «أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية وتؤولونها على خلاف تأويلها ﴿يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم﴾... الحديث أخرجه أصحاب السنن وتقدم في المزملة.
- (٢) حديث أبي ثعلبة: «أنه سأل رسول الله ﷺ عن تفسير قوله تعالى ﴿لا يضركم من ضل إذا اهتديتم﴾... الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه.
- (٣) حديث «لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر أو ليلسطن الله عليكم شراركم ثم يدعو خياركم فلا يستجاب لهم» أخرجه البزار من حديث عمر بن الخطاب والطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وكلاهما ضعيف والترمذي من حديث حليفه نحوه إلا أنه قال وأو يؤشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً منه ثم تدعوه فلا يستجيب لكم» قال هذا حديث حسن.
- (٤) حديث «ويا أيها الناس إن الله سبحانه يقول لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم» أخرجه أحمد والبيهقي من حديث عائشة بلفظ «مروا وأمروا» وهو عند ابن ماجه دون عزوه إلى كلام الله تعالى ولا إسناده لين.
- (٥) حديث «وما أعمال البر عند الجهاد في سبيل الله إلا كنفثة في بحر جلى» رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس مقتصر على الشطر الأول من حديث جابر بإسناد ضعيف، وأما الشطر الأخير فرواه علي بن سعيد في كتاب الطاعة والمصية من رواية يحيى بن عطاء مرسلاً أو مفهلاً، ولا أدري من يحيى بن عطاء؟.
- (٦) حديث «إن الله تعالى ليسأل العبد ما منكم إذ رأيت المنكر أن تنكره»... الحديث أخرجه ابن ماجه وقد تقدم.
- (٧) حديث «ياكم والجلوس على الطرقات»... الحديث متفق عليه من حديث أبي سعيد.
- (٨) حديث «كل كلام ابن آدم عليه لا إلا أمراً بمعروف... الحديث» تقدم في العلم.

أظهرهم وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه<sup>(١)</sup>» وروى أبو أمامة الباهلي عن النبي ﷺ أنه قال: «كيف أنتم إذا طغى نساؤكم وفسق شبانكم وتركتم جهادكم؟» قالوا: «وإن ذلك لكائن يا رسول الله قال: «نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون» قالوا: «وما أشد منه يا رسول الله؟ قال: «كيف أنتم إذا لم تأمروا بمعروف ولم تنهوا عن منكر؟» قالوا: «وكائن ذلك يا رسول الله؟ قال: «نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون» قالوا: «وما أشد منه؟ كيف أنتم إذا رأيتم المعروف منكراً والمنكر معروفاً؟» قالوا: «وكائن ذلك يا رسول الله؟ قال: «نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون» قالوا: «وما أشد منه؟ قال: «كيف أنتم إذا أمرتم بالمثل والنكر ونهيتم عن المعروف؟» قالوا: «وكائن ذلك يا رسول الله؟ قال: «نعم والذي نفسي بيد وأشد منه سيكون؟ يقول الله تعالى بي حلفت لأتبعن لهم فتنه يصير الحلیم فيها حيران<sup>(٢)</sup>» وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقفن عند رجل يقتل مظلوماً فإن اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه، ولا تقفن عند رجل يضرب مظلوماً فإن اللعنة تنزل على من حضره ولم يدفع عنه<sup>(٣)</sup>» قال: «وقال رسول الله ﷺ: «لا ينبغي لأمرئ أن يشهد مقاماً فيه حق إلا تكلم به فإنه لن يقدم أجله ولن يحرمه رزقاً هو له<sup>(٤)</sup>» وهذا الحديث يدل على أنه لا يجوز دخول دور الظلمة والفسقة ولا حضور المواضع التي يشاهد المنكر فيها ولا بقدر على تغييره، فإنه قال: «واللعنة تنزل على من حضره ولا يجوز له مشاهدة المنكر من غير حاجة اعتذاراً بأنه عاجز. ولهذا اختار جماعة من السلف العزلة لمشاهدتهم المنكرات في الأسواق والأعياد والمجامع وعجزهم عن التغيير، وهذا يقتضي لزوم الهجر للخلق. ولهذا قال عمر ابن عبد العزيز رحمه الله: ما سباح السواح وغلوا دورهم وأولادهم إلا بمثل ما نزل بنا حين رأوا الشر قد ظهر والحير قد اندرس، ورأوا أنه لا يقبل من تكلم، ورأوا الفتن ولم يأمنوا أن تعترهم وأن ينزل العذاب بأولئك القوم فلا يسلمون منه؛ فرأوا أن بمجاورة السباع وأكل البقول خير من مجاوره هؤلاء في نعيمهم ثم قرأ ﴿ففرروا إلى الله إني لكم منه نذير مبين﴾ قال: «ففر قوم فلولوا ما جعل الله جل ثناؤه في النبوة من السر لقلنا ما هم بأفضل من هؤلاء» وفيما بلغنا أن الملائكة عليهم السلام لتلقاهم وتصافحهم، والسحاب والسباع تمر بأحدهم فيناديها فتجيبه، ويسألها أين أمرت فتخبره وليس بنبي». وقال أبو هريرة رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «من حضر معصية فكرها فكانه غاب عنها، ومن غاب عنها فأحبها فكانه حضرها<sup>(٥)</sup>» ومعنى الحديث أن يحضر لحاجة أو يتفق جريان ذلك يديه، فاما الحضور قصداً فممنوع بدليل الحديث الأول. وقال ابن مسعود رضى الله عنه قال رسول الله ﷺ: «ما بعث الله عز وجل نبياً إلا وله حوارى فيمكث النبي بين أظهرهم ما شاء الله تعالى يعمل فيهم بكتاب الله ويأمره حتى إذا قبض الله نبيه مكث الحواريون يعملون بكتاب الله ويأمره ويسنة نبيههم فإذا انقضوا كان من بعدهم قوم يركبون رؤوس المناير يقولون ما يعرفون ويعملون ما ينكرون فإذا رأيتم ذلك فحق على كل مؤمن جهادهم بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وليس وراء ذلك إسلام<sup>(٦)</sup>».

(١) حديث «إن الله لا يذهب الخاصة بظنوب العامة حتى يروا المنكر... الحديث» أخرجه أحمد من حديث علي بن عيسى وفيه من يسم والطبراني من حديث أبيه العرس بن عيسى وفيه من لم أخرجه.

(٢) حديث أبي أمامة: «كيف بكم إذا طغى نساؤكم وفسق شبانكم وتركتم جهادكم قالوا وإن ذلك كائن يا رسول الله قال «نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون» قالوا وما أشد منه؟ قال وكيف أنتم إذا لم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر... الحديث» أخرجه ابن أبي الدنيا بـأسناد ضعيف دون قوله وكيف بكم إذا أمرتم بالمثل ونهيتم عن المعروف، ورواه أبو يعلى من حديث أبي هريرة مقتصراً بـجمل الأسئلة الثلاثة الأولى وأجوبتها دون الآخرين وإسناده ضعيف.

(٣) حديث عكرمة عن ابن عباس «لا تقفن عند رجل يقتل مظلوماً فإن اللعنة تنزل على من حضره حين لم يدفعوا عنه» أخرجه الطبراني بسند ضعيف والبيهقي في شعب الإيمان بسند حسن.

(٤) حديث «لا ينبغي لأمرئ أن يشهد مقاماً فيه حق إلا تكلم به فإنه لن يقدم أجله ولن يحرمه رزقاً هو له» أخرجه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بسند الحديث الذي قبله وروى الترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد «لا يمتن رجلاً هية الناس أن يقول الحق إذا علمه».

(٥) حديث أبي هريرة «من حضر معصية فكرها فكانه غاب عنها ومن غاب عنها فأحبها فكانه حضرها» رواه ابن عدي وفيه يحسن بن أبي سلمان قال البخاري منكر الحديث.

(٦) حديث ابن مسعود «ما بعث الله عز وجل نبياً إلا وله حوارى... الحديث» روى مسلم نحوه.

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: كان أهل قرية يعملون بالمعاصي وكان فيهم أربعة نفر يتكبرون ما يعملون، فقام أحدهم فقال: إنكم تعملون كذا وكذا فجعل ينهاهم ويثبرهم بقيق ما يصنعون فجعلوا يردون عليه ولا يرفعون عن أعمالهم فسيهه فقاتلهم فغلبوه فاعتزل ثم قال اللهم إني قد نيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني وقاتلتهم فغلبوني ثم ذهب ثم قام الآخر فنهاهم فلم يطيعوه فسيهه فاعتزل ثم قال اللهم إني قد نيتهم فلم يطيعوني وسببتهم فسبوني ولو قاتلتهم لغلبوني. ثم ذهب ثم قام الثالث فنهاهم فلم يطيعوه فاعتزل ثم قال اللهم إني قد نيتهم فلم يطيعوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لغلبوني. ثم ذهب ثم قام الرابع فقال اللهم إني لو نيتهم لمصوني ولو سببتهم لسبوني ولو قاتلتهم لغلبوني ثم ذهب قال ابن مسعود رضى الله عنه كان الرابع أدناهم منزلة وقليل فيكم مثله، وقال ابن عباس رضى الله عنهما: قيل يا رسول الله أتهلك القرية وفيها الصالحون؟ قال: «نعم» قيل بم يا رسول الله قال: «بتهاونهم وسكوتهم على معاصي الله» تعالى<sup>(١)</sup>، وقال جابر بن عبد الله قال رسول الله ﷺ: «أوحى الله تبارك وتعالى إلى ملك من الملائكة أن ألقب مدينة كذا وكذا على أهلها فقال يا رب إن فيهم عبيدك فلاناً لم يعصك طرفة عين قال ألقبها عليه وعليهم فإن وجهه لم يتمر في ساعة قط»<sup>(٢)</sup> وقالت عائشة رضى الله عنها قال رسول الله ﷺ: «عذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً عملهم عمل الأنبياء قالوا يا رسول الله كيف قال لم يكونوا يغيضون الله ولا يأمرون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر»<sup>(٣)</sup> وعن عروة عن أبيه قال قال موسى ﷺ يا رب أي عبادك أحب إليك قال الذي يتسرع إلى هواي كما يتسرع النسر إلى هواه والذي يكلف بمبادي الصالحين كما يكلف الصبي بالثدي والذي يغيض إذا أتيت محارمي كما يغيض النمر لنفسه فإن النمر إذا غضب لنفسه لم يبال قتل الناس أم كثروا وهذا يدل على فضيلة الحسبة مع شدة الخوف وقال أبو ذر الغفاري: قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه: يا رسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين؟ فقال رسول الله ﷺ: «نعم يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهدين في الأرض أفضل من الشهداء أحياء مرزوقين يمشون على الأرض يباهي الله بهم ملائكة السماء وتزين لهم الجنة كما تزين أم سلمة لرسول الله ﷺ» فقال أبو بكر رضى الله عنه: يا رسول الله ومن هم؟ قال: «الأمرون بالمعروف والنهون عن المنكر والمحبون في الله والمبغضون في الله» ثم قال: «والذي نفسي بيده إن العبد منهم ليكون في الرفقة فوق الغرفات فوق غرف الشهداء للرفقة منها ثلثمائة ألف باب منها الباقوت والزمرد الأخضر على كل باب نور وإن الرجل منهم ليزوج بثلثمائة ألف حواء قاصرات الطرف عين كلها النظر إلى واحدة منهم فنظر إليها تقول له: أتذكر يوم كذا وكذا أمرت بالمعروف ونهيت عن المنكر؟ كلها نظر إلى واحدة منهم ذكرت له مقاماً أمر فيه بمعروف ونهي فيه عن منكر»<sup>(٤)</sup> وقال أبو عبيدة بن الجراح رضى الله عنه قلت: يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله عز وجل؟ قال: «رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله فإن لم يقتله فإن القلم لا يجري عليه بعد ذلك وإن عاش ما عاش»<sup>(٥)</sup> وقال الحسن البصري رحمه الله: قال رسول الله ﷺ: «أفضل شهداء أمتي رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزلة في

(١) حديث ابن عباس: قيل يا رسول الله أتهلك القرية وفيها الصالحون؟ قال «نعم» قيل: بم يا رسول الله؟ قال «بتهاونهم وسكوتهم عن معاصي الله» أخرجه الزوار والطبراني بسند ضعيف.

(٢) حديث جابر وأوحى الله إلى ملك من الملائكة أن ألقب مدينة كذا وكذا على أهلها قال فقال يا رب إن فيهم عبيدك فلاناً... الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط والبيهقي في الشعب وضعفه وقال المحفوظ من قول ملك بن دينار.

(٣) حديث عائشة وعذب أهل قرية فيها ثمانية عشر ألفاً عملهم عمل الأنبياء... أن ألقب عليه مرزوقاً وروى ابن أبي الدنيا وأبو الشيخ عن إبراهيم بن عمر الصنعاني وأوحى الله إلى يوشع بن نون إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم قال يارب هؤلاء الأشرار لما بال الأخير؟ قال إنهم لم يغيضوا لنفسي فقاتلوا بؤلكلهم وبشائرهم.

(٤) حديث أبي ذر: قال أبو بكر يا رسول الله هل من جهاد غير قتال المشركين؟ قال «نعم يا أبا بكر إن الله تعالى مجاهدين في الأرض أفضل من الشهداء» فذكر الحديث وفيه فقال وهم الأمرون بالمعروف والنهون عن المنكر... الحديث بطوله لم ألقه له على أصل وهو منكر.

(٥) حديث أبي عبيدة: وقلت يا رسول الله أي الشهداء أكرم على الله؟ قال «رجل قام إلى وال جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله... الحديث» أخرجه الزوار مقتصراً على هذا قوله «فإن لم يقتله... إلى آخره» وهذه الزيادة منكره وأبو الحسن غير مشهور لا يعرف.

الجنة بين حزة وجعفر<sup>(١)</sup>، وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يش القوم قوم لا يأمرن بالقسط ويش القوم قوم لا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر»<sup>(٢)</sup>.

وإما الآثار: فقد قال أبو الدرداء رضى الله عنه: لتأمرن بالمعروف ولتنهين عن المنكر أو ليسلطن الله عليكم سلطاناً ظالماً لا يجل كبيركم ولا يرحم صغيركم ويدعو عليه خياركم فلا يستجاب لهم وتستنصرون فلا تنصرون وتستغفرون فلا يغفر لكم. وسئل حذيفة رضى الله عنه عن ميت الأحياء فقال: الذي لا ينكر المنكر بيده ولا يلسنه ولا يقبله. وقال مالك بن دينار: كان حبر من أحبار بني إسرائيل يغشى الرجال والنساء منزله يعظهم ويذكرهم بأيام الله عز وجل فرأى بعض بنيهم يوماً وقد غمز بعض النساء فقال: مهلاً يا بني مهلاً، وسقط من سريره فانقطع نخاعه وأسقطت إمرأته وقتل بنوه في الجيش، فأوحى الله تعالى إلى نبي زمانه: أن أخبر فلاناً الحبر أني لا أخرج من صلبك صديقاً أبداً أما كان من غضبك لي إلا أن قلت: مهلاً يا بني مهلاً. وقال حذيفة: يأتي على الناس زمان لأن تكون فيهم جيفة حار أحب إليهم من مؤمن يأمرهم وينهاهم وأوحى الله تعالى إلى يوشع بن نون عليه السلام إني مهلك من قومك أربعين ألفاً من خيارهم وستين ألفاً من شرارهم فقال: يا رب هؤلاء الأشرار فما بال الأخيار، قال: إنهم لم يفضبوا لغضبي وأكلوهم وشاربوهم. وقال بلال بن سعد: إن المعصية إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها فإذا أعلنت ولم تغير أضرت بالعامه، وقال كعب الأحبار لأبي مسلم الخولاني: كيف منزلتك من قومك؟ قال: حسنة. قال كعب: إن التوراة لتقول غير ذلك؟ قال: وما تقول؟ قال: تقول إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه، فقال: صدقت التوراة وكذب أبو مسلم. وكان عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يأتي العمال ثم قعد عنهم فيقول له: لو أتيتهم فلعلمهم يجدون في أنفسهم، فقال: ارهب إن تكلمت أن يروا أن الذي بي غير الذي بي، وإن سكنت رهبت أن آثم. وهذا يدل على أن من عجز عن الأمر بالمعروف فعليه أن يبعد عن ذلك الموضع ويستتر عنه حتى لا يجري بمشهد منه. وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه: أول ما تغلبون عليه من الجهاد الجهاد بأيديكم، ثم الجهاد بالستكم، ثم الجهاد بقلوبكم؛ فإذا لم يعرف القلب المعروف ولم ينكر المنكر نكس فجعل أعلاه أسفله. وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: أيما عبد عمل في شيء من دينه بما أمر به أو نهى عنه وتعلق به عند فساد الأمور وتكرها وتشوش الزمان فهر عن قد قام لله في زمانه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. معناه أنه إذا لم يقدر إلا على نفسه فقام بها وأنكر أحوال الغير بقلبه فقد جاء بما هو الغاية في حقه وقيل للفضيل: ألا تأمر وتنهى؟ فقال: إن قوماً أمروا ونهوا فكفروا وذلك أنهم لم يصبروا على ما أصيبوا وقيل للثوري: ألا تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر؟ فقال: إذا انبثق البحر فمن يقدر أن يسكره. فقد ظهر هذه الأدلة أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب وأن فرضه لا يسقط مع القدرة إلا بقيام قائم به. فلنذكر الآن شروطه وشروط وجوبه:

## الباب الثاني: في أركان الأمر بالمعروف وشروطه

اعلم أن الأركان في الحسبة التي هي عبارة شاملة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أربعة: المحتسب، والمحتسب عليه، والمحتسب فيه، ونفس الإحتساب. فهذه أربعة أركان ولكل واحد منها شروطه.

(١) حديث الحسن البصري مرسلًا وأفضل شهداء أمي رجل قام إلى أمام جابر فأمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فقتله على ذلك فذلك الشهيد منزله في الجنة بين حزة وجعفر، لم أره من حديث الحسن والحاكم في المستدرک وصحح إسناده من حديث جابر سيد الشهداء حزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى أمام جابر فأمره ونهيه فقتله.

(٢) حديث عمر وبن القوم قوم لا يأمرن بالقسط ويش القوم قوم لا يأمرن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر رواه أبو الشيخ ابن حبان من حديث جابر بسند ضعيف وأما حديث عمر فأشار إليه أبو منصور الديلمي بقوله في الباب ورواه علي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية من حديث الحسن مرسلًا.

## الركن الأول: المحتسب

وله شروط وهو أن يكون مكلفاً مسلماً قادراً فيخرج منه المجنون والصبي والكافر والعاجز، ويدخل فيه آحاد الرعايا وإن لم يكونوا مأذونين، ويدخل فيه الفاسق والرقيق والمرأة. فلنذكر وجه اشتراط ما اشترطناه ووجه إطراره ما أطرعناه.

إما الشرط الأول؛ وهو التكليف: فلا يخفي وجه اشتراطه فإن غير المكلف لا يلزمه أمر، وما ذكرناه أردنا به شرط الوجوب، فإما إمكان الفعل وجوازه فلا يستدعي إلا العقل، حتى إن الصبي المراهق للبلوغ المميز - وإن لم يكن مكلفاً - فله إنكار المنكر وله أن يريق الخمر ويكسر الملاحى؛ وإذا فعل ذلك نال به ثواباً ولم يكن لأحد منعه من حيث إنه ليس بمكلف. فإن هذه قرينة وهو من أهلها كالصلاة والإمامة وسائر القربات وليس حكمه حكم الولايات حتى يشترط فيه التكليف؛ ولذلك أثبتناه للعبد وآحاد الرعية. نعم في المنع بالفعل وإبطال المنكر نوع ولاية وسلطنة ولكنها تستفاد بمجرد الإيمان كقتل المشرك وإبطال أسبابه وسلب أسلحته. فإن للصبي أن يفعل ذلك حيث لا يستتبر به فالمنع من القسق كالمنع من الكفر.

وإما الشرط الثاني: وهو الإيمان: فلا يخفي وجه اشتراطه لأن هذا نصرة للدين فكيف يكون من أهله من هو جاحد لأصل الدين وعدو له؟

وإما الشرط الثالث: وهو العدالة: فقد اعتبرها قوم وقالوا ليس للفاسق أن يحتسب، وربما استدلوا فيه بالنيك الوارد على من يأمر بما لا يفعله مثل قوله تعالى ﴿اتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم﴾ وقوله تعالى ﴿كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾ وبما روى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «مرت ليلة أسرى بي بقوم تفرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت: من أنتم؟ فقالوا كنا نأمر بالخير ولا نأته ونهت عن الشر ونأته»<sup>(١)</sup> وبما روى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى ﷺ: عظ نفسك فإن اتعظت فعت الناس وإلا فاستع مني. وربما استدلوا من طريق القياس بأن هداية الغير فرع للإمهتاء، وكذلك تقويم الغير فرع للإستقامة، والإصلاح، زكاة عن نصاب الصلاح، فمن ليس بصالح في نفسه فكيف يصلح غيره؟ وفي يستقيم الظل والعمود أعوج؟ وكل ما ذكره خيالات وإنما الحق أن للفاسق أن يحتسب وبرهانه هو أن نقول: هل يشترط في الإحتساب أن يكون متعاطي معصوماً عن المعاصي كلها؟ فإن شرط ذلك فهو خرق للإجماع ثم حسم لباب الإحتساب إذ لا عصمة للصحابة فضلاً عن دونهن، والأنبياء عليهم السلام قد اختلفت في عصمتهم عن الخطايا. والقرآن العزيز دال على نسبة آدم عليه السلام إلى المعصية وكذا جماعة من الأنبياء. ولهذا قال سعيد بن جبير: إن لم يأمر بالمعروف ولم ينه عن المنكر إلا من لا يكون فيه شيء؛ لم يأمر أحد بشيء، فأعجب مالكا ذلك من سعيد بن جبير. وإن زعموا أن ذلك لا يشترط عن الصغائر حتى يجوز لابن الحرير أن يمنع من الزنا وشرب الخمر فنقول:

وهل لشارب الخمر أن يغزو الكفار ويحتسب عليهم بالمنع من الكفر؟ فإن قالوا: لا، خرقوا الإجماع إذ جنود المسلمين لم تزل مشتملة على البر والفاجر وشارب الخمر وظالم الأيتام ولم يمنعوا من الغزو لا في عصر رسول الله ﷺ ولا بعده. فإن قالوا: نعم، فنقول: شارب الخمر هل له المنع من القتل أم لا؟ فإن قالوا: لا، قلنا: فما الفرق بينه وبين لابس الحرير؟ إذ جاز له المنع من الخمر، والقتل كبيرة بالنسبة إلى الشرب كالشرب بالنسبة إلى لابس الحرير؛ فلا فرق. وإن قالوا: نعم، وفصلوا الأمر فيه بأن كل مقدم على شيء فلا يمنع عن

الباب الثاني: في أركان الأمر بالمعروف وشروطه

(١) حديث «مرت ليلة أسرى بي بقوم تفرض شفاههم بمقاريض من نار... الحديث» تقدم في العلم.

مثله ولا عما دونه وإنما يمنع عما فوقه فهذا تحكم فإنه كما لا يبعد أن يمنع الشارب من الزنا والقتل فمن أين يبعد أن يمنع الزاني من الشرب؟ بل من أين يبعد أن يشرب ويمنع غلمانة وخدمه من الشرب؟ ويقول يجب على الإنتهاء والنهي فمن أين يلزمي من العصيان بأحدهما أن أعصى الله تعالى بالثاني؟ وإذا كان النهي واجباً على فمن أين يسقط وجوبه بإقدامي؟ إذ يستحيل أن يقال يجب النهي عن شرب الخمر عليه ما لم يشرب فإذا شرب سقط النهي.

فإن قيل: فيلزم على هذا أن يقول القائل الواجب على الوضوء والصلاة فانا أتوضأ وإن لم أصل وأتسحر وإن لم أسمع لأن المستحب في السحور والصوم جميعاً ولكن يقال: أحدهما مرتب على الآخر، فكذلك تقويم الغير مرتب على تقويم نفسه فليبدأ بنفسه ثم بمن يعول. والجواب أن التسحر يراد للصوم ولولا الصوم لما كان التسحر مستحباً، وما يراد لغيره لا يتفك عن ذلك الغير، وإصلاح الغير لا يراد لإصلاح النفس، ولا إصلاح النفس لإصلاح الغير فالقول بترتب أحدهما على الآخر تحكم.

وإما الوضوء والصلاة فهو لازم فلا جرم أن من توضأ ولم يصل كان مؤدياً أمر الوضوء وكان عقابه أقل من عقاب من ترك الصلاة والوضوء جميعاً فليكن من ترك النهي والإنتهاء أكثر عقاباً ممن غيى ولم ينته، كيف والوضوء شرط لا يراد لنفسه؟ بل للصلاة فلا حكم له دون الصلاة.

وإما الحسبة فليست شرطاً في الإنتهاء والإلتزام فلا مشابة بينهما.

فإن قيل: فيلزم على هذا أن يقال إذا زنى الرجل بإمرأة وهي مكروهة مستورة الوجه فكشفت وجهه باختيارها فأخذ الرجل يحسب في أثناء الزنا ويقول: أنت مكروهة في الزنا وغتارة في كشف الوجه لغير عرم، وما أنا غير عرم لك فاسترى وجهك، فهذا احتساب شنيع يستكره قلب كل عاقل ويستشبهه كل طبع سليم، فالجواب أن الحق قد يكون شنيعاً وأن الباطل قد يكون مستحسناً بالطباع والمتبع الدليل دون نفرة الأوهام والخيالات فإننا نقول: قوله لما في تلك الحالة: «لا تكشفني وجهك» واجب أو مباح أو حرام؟ فإن قلتم: إنه واجب فهو الغرض لأن الكشف معصية والنهي عن المعصية حق. وإن قلتم: إنه مباح، فإن ذلك له أن يقول ما هو مباح؟ فما معنى قولكم ليس للفاسق الحسبة؟ وإن قلتم: إنه حرام، فنقول، وكان هذا واجباً فمن أين حرم بإقدامه على الزنا؟ ومن الغريب أن يصير الواجب حراماً بسبب إرتكاب حرام آخر.

وإما نفرة الطباع عنه واستكراهها له فهو لسببين:

أحدهما: أنه ترك الأهم واشتغل بما هو مهم. وكما أن الطباع تنفر عن ترك المهم إلى ما لا يغني فتتفرع عن ترك الأهم والإشتغال بالمهم كما تنفر عن يتخرج عن تناول طعام مغسوب وهو مواظب على الربا، وكما تنفر عن يتصاؤون عن الغيبة ويشهد بالزور لأن الشهادة بالزور أفحش وأشد من الغيبة التي هي إخبار عن كائن يصلح فيه المخبر، وهذا الإستبعاد في النفوس لا يدل على أن ترك الغيبة ليس بواجب، وأنه لو اغتاب أو أكل لقعة من حرام لم تزد بذلك عقوبته، فكذلك ضرره في الآخرة من معصيته أكثر من ضرره من معصية غيره، فاشتغاله عن الأقل بالأكثر مستكره في الطبع، من حيث إنه ترك الأكثر لا من حيث إنه أتى بالأقل، فمن غصب فرسه ولجام فرسه فاشغل بطلب اللجام وترك الفرس نفرت عنه الطباع ويرى مسيئاً، إذ قد صدر منه طلب اللجام وهو غير منكرو، ولكن المنكر تركه لطلب الفرس بطلب اللجام فاشتد الإنكار عليه لتركه الأهم بما دونه، فكذلك حسبة الفاسق تستبعد من هذا الوجه وهذا لا يدل على أن حسبته من حيث إنها حسبة مستكره.

الثاني: أن الحسبة تارة تكون بالنهي بالوعظ وتارة بالقهر، ولا ينجع وعظ من لا يتمط أولاً ونحن نقول: من علم أن قوله لا يقبل في الحسبة لعلم الناس بفسقه فليس عليه الحسبة بالوعظ؛ إذ لا فائدة في وعظه

فالفسق يؤثر في إسقاط فائدة كلامه، ثم إذا سقطت فائدة كلامه سقط وجوب الكلام، فأما إذا كانت الحسبة بالمتن فالمراد منه القهر وتقام القهر أن يكون بالفعل والحجة جميعاً، وإذا كان فاسقاً فإن قهر بالفعل فقد قهر بالحجة إذ يتوجه عليه أن يقال له: فأنتم لم تقدم عليه؟ فتتفر الطباع عن قهره بالفعل مع كونه مقهوراً بالحجة وذلك لا يخرج الفعل عن كونه حقاً كما أن يذنب الظالم عن آحاد المسلمين ويحمل أباه وهو مظلوم معهم تنفر الطباع عنه ولا يخرج دفعه عن المسلم عن كونه حقاً. فخرج من هذا أن الفاسق ليس عليه الحسبة بالوعظ على من يعرف فسقه لأنه لا يتعظ؛ وإذا لم يكن عليه ذلك، وعلم أنه يفضي إلى تطويل اللسان في عرضه بالإنكار فنقول: ليس له ذلك أيضاً. فرجع الكلام إلى أن أحد نوعي الإحتساب وهو الوعظ قد بطل بالفسق وصارت العدالة مشروطة فيه: وأما الحسبة القهرية فلا يشترط فيها ذلك فلا حرج على الفاسق في إراقة الخمر وكسر الملاهي وغيرها إذا قدر، وهذا غاية الإنصاف والكشف في المسألة وأما الآيات التي استدلو بها ففهم إنكار عليهم من حيث تركهم المعروف لا من حيث أمرهم. ولكن أمرهم دل على قوة علمهم وعقاب العالم أشد لأنه لا عذر له مع قوة علمه وقوله تعالى ﴿لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ المراد به الوعد الكاذب وقوله عز وجل ﴿وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾ إنكار من حيث إنهم نسوا أنفسهم لا من حيث إنهم أمروا غيرهم ولكن ذكر أمر الغير استدلالاً به على علمهم وتأكيدهم للحجة عليهم. وقوله: «يا ابن مريم عطف نفسك... الحديث» هو في الحسبة بالوعظ. وقد سلمنا أن وعظ الفاسق ساقط الجذوى عند من يعرف فسقه. ثم قوله: «فاستع مني» لا يدل على تحريم وعظ الغير بل معناه استع مني فلا ترك الأهم وتشتغل بالهم كما يقال إحفظ أباك ثم جارك وإلا فاستع.

فإن قيل: فليجز للكافر الذي أن يحتسب على المسلم إذا رآه يزي لأن قوله لا تزن حق في نفسه فمحال أن يكون حراماً عليه، بل ينبغي أن يكون مباحاً أو واجباً. قلنا: الكافر إن منع المسلم بفعله فهو تسلط عليه فيمنع من حيث إنه تسلط وما جعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً. وإما مجرد قوله: «لا تزن» فليس بحرم عليه من حيث إنه نهي عن الزنا ولكن من حيث إنه إظهار دالة الإحتكام على المسلم، وفيه إذلال للمحتكم عليه، والفاسق يستحق الإذلال ولكن لا من الكافر الذي هو أولى بالذل منه. فهذا وجه منعنا إياه من الحسبة وإلا فلنسا نقول إن الكافر يعاقب بسبب قوله: لا تزن، من حيث إنه نهي بل نقول إنه إذا لم يقل لا تزن يعاقب عليه إن رأينا خطاب الكافر بفروع الدين وفيه نظر استوفياه في الفقهيات ولا يليق بغرضنا الآن.

الشرط الرابع: كونه مأذوناً من جهة الإمام والوالي، فقد شرط قوم هذا الشرط ولم يثبتوا للأحاد من الرعية الحسبة، وهذا الإشتراط فاسد؛ فإن الآيات والأخبار التي أوردناها تدل على أن كل من رأى منكراً فسكت عليه عصي إذ يجب نهيه عنها رآه وكيفاً رآه على العموم، فالتخصيص بشرط التفويض من الإمام محكم لا أصل له. والعجب أن الروافض زادوا على هذا فقالوا: لا يجوز الأمر بالمعروف ما لم يخرج الإمام المعصوم وهو الإمام الحق عندهم. وهؤلاء أحسن رتبة من أن يكلموا بل جوابهم أن يقال لهم - إذا جاءوا إلى القضاء طالبين لحقوقهم في دماهم وأموالهم - إن نصرتكم أمر بالمعروف واستخراج حقوقكم من أيدي من ظلمكم نهي عن المنكر وطلبكم لحقكم من جملة المعروف وما هذا زمان النهي عن الظلم وطلب الحقوق لأن الإمام الحق بعد لم يخرج.

فإن قيل: في الأمر بالمعروف إثبات سلطنة ولاية وإحتكام على المحكوم عليه، ولذلك لم يثبت للكافر على المسلم مع كونه حقاً فينبغي أن لا يثبت لأحاد الرعية إلا بتفويض من والي وصاحب الأمر؟ فنقول: أما الكافر فممنوع لما فيه من السلطنة وعز الإحتكام، والكافر دليل فلا يستحق أن ينال عز التحكم على المسلم، وأما آحاد المسلمين فيستحقون هذا العز بالدين والمعرفة، وما فيه من عز السلطنة والإحتكام لا يجوز إلى تفويض كعز التعليم والتعريف، إذ لا خلاف في أن تعريف التحريم والإيجاب لمن هو جاهل ومقدم على المنكر



سجهله لا يحتاج إلى إذن الوالي، وفيه عز الإرشاد وعلى المعروف ذل التجهيل، وذلك يكفي فيه مجرد الدين وكذلك النهي.

وشرح القول في هذا أن الحسبة لها خمس مراتب - كما سيأتي - (أولها) التعريف. (والثاني) الوعظ بالكلام اللطيف (والثالث) السب والتعنيف، ولست أعني بالسب الفحش بل أن يقول: يا جاهل، يا أحمق ألا تخاف الله، وما يجري هذا المجرى (والرابع) المنع بالقهر بطريق المباشرة ككسر الملاهي، وإراقة الخمر، واختطاف الثوب الحرير من لابه، واستلاب الثوب المغصوب منه، ورده على صاحبه. (والخامس) التخويف والتهديد بالضرب، ومباشرة الضرر له حتى يمتنع عما هو عليه كالمواظب على الغيبة والقذف فإن سلب لسانه غير ممكن ولكن يحمل على اختيار السكوت بالضرب. وهذا قد يروج إلى استعانة بجمع أعوان من الجانبين ويجر ذلك إلى قتال وسائر المراتب لا ينبغي وجه استغنائها عن إذن الإمام إلا المرتبة الخامسة فإن فيها نظراً - سيأتي - أما التعريف والوعظ فكيف يحتاج إلى إذن الإمام؟ وأما التجهيل والتحميق والنسبة إلى الفسق وقلة الخوف من الله وما يجري مجراه فهو كلام صدق، والصدق مستحق بل أفضل الدرجات كلمة حق عند إمام جائر<sup>(١)</sup> كما ورد في الحديث فإذا جاز الحكم على الإمام على مراغمته فكيف يحتاج إلى إذنه؟ وكذلك كسر الملاهي وإراقة الخمر فإنه تعاطى ما يعرف كونه حقاً من غير اجتهد فلم يفتقر إلى الإمام. وأما جمع الأعوان وشهر الأسلحة فذلك قد يجر إلى فتنة عامة ففيه نظر - سيأتي - واستمرار عادات السلف على الحسبة على الولاة قاطع بإجماعهم على الاستغناء عن التفويض، بل كل من أمر بمعروف فإن كان الوالي راضياً به فذاك، وإن كان ساخطاً له فسخطه له منكر يجب الإنكار عليه فكيف يحتاج إلى إذنه في الإنكار عليه ويدل على ذلك عادة السلف في الإنكار على الأئمة.

كما روى أن مروان بن الحكم خطب قبل صلاة العيد فقال له رجل: إنما الخطبة بعد الصلاة، فقال له مروان: أتترك ذلك يا فلان، فقال أبو سعيد: أما هذا فقد قضى ما عليه. قال لنا رسول الله ﷺ: «من رأى منكم منكراً فلينتهز بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن استطاع فبقليه وذلك أضعف الإيمان»<sup>(٢)</sup> «فلقد كانوا فهموا من هذه العمومات دخول السلاطين تحتها فكيف يحتاج إلى إذنه؟ وروى أن المهدي لما قدم مكة لبث بها ما شاء الله فلما أخذ في الطواف نحى الناس عن البيت فوثب عبد الله بن مروان فلبس برداه ثم هزه وقال له: أنظر ما تصنع؟ من جعلك بهذا البيت أحمق ممن أتاه من البعد، حتى إذا صار عنده حلت بينه وبينه؟ وقد قال الله تعالى ﴿سواء العاكف فيه والباد﴾ من جعل لك هذا؟ فنظر في وجهه - وكان يعرفه لأنه من مواليهم - فقال: أعبد الله ابن مروان؟ قال: نعم، فأخذ فجاء به إلى بنداذ فكره أن يعاقبه عقوبة يشنع بها عليه في العامة، فجعله في إصطبل الدواب ليسوس الدواب وضموا إليه فرساً عضوضاً سيء الخلق ليعرفه الفرس فلين الله تعالى له الفرس، قال: ثم صبروه إلى بيت وأغلقت عليه، وأخذ المهدي المفتاح عنده فإذا هو قد خرج بعد ثلاث إلى البستان يأكل البقل، فأوذن - به المهدي فقال له: من أخرجك؟ فقال: الذي حبسني، فضج المهدي وصاح وقال: ما تخاف أن أقتلك؟ فرفع عبد الله إليه رأسه يضحك وهو يقول: لو كنت تملك حياة أم موتاً؟ فما زال عبوساً حتى مات المهدي ثم خلوا عنه فرجع إلى مكة. قال: وكان قد جعل على نفسه نلراً إن خلصه الله من أيديهم أن ينحر مائة بدنة فكان يعمل في ذلك حتى نحرها.

وروى عن حبان بن عبد الله قال: تنزه هارون الرشيد بالدوين ومعه رجل من بني هاشم وهو سليمان بن أبي جعفر فقال له هارون: قد كانت لك جارية تغني فتحسن فجبنا بها، قال: فجاءت فغنت فلم يحمد غنائها، فقال لها: ما شأنك؟ فقالت: ليس هذا عودي، فقال للخادم، جئتنا بعمدها، قال: فجاء بالعمود فوافق

(١) حديث «أفضل الجهاد كلمة حق عند إمام جائر» أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري.

(٢) حديث «إن مروان خطب قبل الصلاة في العيد... الحديث وفيه حديث أبي سعيد مرفوعاً ومن رأى منكراً... الحديث» رواه مسلم.

شبحاً يلقط النوى فقال: الطريق يا شيخ، فرجع الشيخ رأسه فرأى العود فأخذه من الخادم فضرب به الأرض؛ فأخذه الخادم وذهب به إلى صاحب الربع فقال: احتفظ بهذا فإنه طلبه أمير المؤمنين، فقال له صاحب الربع: ليس ببغداد أعبد من هذا فكيف يكون طلبه أمير المؤمنين؟ فقال له: إسمع ما أقول لك، ثم دخل على هارون فقال: إني مررت على شيخ يلقط النوى فقلت: له: الطريق، فرجع رأسه فرأى العود فأخذه فضرب به الأرض فكسره؛ فاستشاط هارون وغضب واحمرت عيناه فقال له سليمان بن أبي جعفر: ما هذا الغضب يا أمير المؤمنين؟ إبعث إلى صاحب الربع يضرب عنقه ويرمي به في الدجلة، فقال: لا، ولكن نبعث إليه ونناظره أولاً؛ فجاء الرسول فقال: أجب أمير المؤمنين، فقال: نعم، قال: إركب، قال: لا، فجاء يمشي حتى وقف على باب القصر، فقيل لهارون: قد جاء الشيخ، فقال للندماء أي شيء ترون؟ نرفع ما قدأنا من المنكر حتى يدخل هذا الشيخ أو نقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر؟ فقالوا له: نقوم إلى مجلس آخر ليس فيه منكر أصلح، فقاموا إلى مجلس ليس فيه منكر ثم أمر بالشيخ فأدخل - وفي كفه الكيس الذي فيه النوى - فقال له الخادم: أخرج هذا من كحك وأدخل على أمير المؤمنين، فقال: من هذا عشائي الليلة، قال: نحن نعيشك. قال: لا حاجة لي في عشائكم، فقال هارون للخادم: أي شيء تريد منه؟ قال في كفه نوى قلت له إطرحة وأدخل على أمير المؤمنين فقال: دعه لا يطرحه، قال: فدخل وسلم وجلس، فقال له هارون: يا شيخ ما حلك على ما صنعت؟ قال: وأي شيء صنعت؟ وجعل هارون يستحي أن يقول كسرت عودي، فلما أكثر عليه قال: إني سمعت أبك وأجدادك يقرؤون هذه الآية على المنبر ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ﴾ وأنا رأيت منكراً فغيرته، فقال: فغيره. فوالله ما قال إلا هذا، فلما خرج أعطى الخليفة رجلاً بكرة وقال: إتبع الشيخ فإن رأيت يقول: قلت لأمر المؤمنين وقال لي؛ فلا تعطه شيئاً؛ وإن رأيت لا يكلم أحداً فأعطه البكرة. فلما خرج من القصر إذا هو بنواة في الأرض قد غاصت فجعل يعالجها ولم يكلم أحداً فقال له: يقول لك أمير المؤمنين خذ هذه البكرة، فقال: قل لأمر المؤمنين يردوها من حيث أخذها. ويروي أنه أقبل بعد فراغه من كلامه على النواة التي يعالج قلعها من الأرض وهو يقول:

أرى الدنيا لمن هي في يديه هموماً كلها كسرت لديه  
تهين الكرمين لها بصغر وتكرم كل من هانت عليه  
إذا استغنيت عن شيء فدعه وخذ ما أنت محتاج إليه

وعن سفیان الثوري رحمه الله قال: حج المهدي سنة ست وستين ومائة فرأيت يرمي جرة العقبة والناس يخطون ميماً وشمالاً بالسياط، فوقفت فقلت: يا حسن الوجه حدثنا إبن عن وائل عن قدامة بن عبد الله الكلابي قال رأيت رسول الله ﷺ يرمي الجمرة يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك إليك<sup>(١)</sup>، وها أنت يخط الناس بين يديك ميماً وشمالاً. فقال لرجل: من هذا؟ قال: سفیان الثوري. فقال: يا سفیان لو كان المنصور ما احتملك على هذا؟ فقال: لو أخبرك المنصور لقي لقصرت عما أنت فيه. قال: فقيل له إنه قال لك يا حسن الوجه ولم يقل لك يا أمير المؤمنين فقال: أطلبوه فطلب سفیان فاخطفى وقد روى عن المأمون أنه بلغه أن رجلاً عتسباً يمشي في الناس يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر. ولم يكن مأموراً من عنده بذلك فأمر بأن يدل عليه. فلما صار بين يديه قال له: إني بلغني أنك رأيت نفسك أهلاً للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من غير أن نامرك - وكان المأمون جالساً على كرسي يتنظر في كتاب أو قصة فأغفله فوقع منه فصار تحت قدمه من حيث لم يشعر به - فقال له المحتسب: إرفع قدمك عن أساء الله تعالى ثم قل ما شئت؛ فلم يفهم المأمون مراده فقال ماذا تقول؟ - حتى أعاده ثلاثاً فلم يفهم - فقال: إما رفعت أو أذنت لي حتى أرفع. فنظر

(١) حديث قدامة بن عبد الله: ورأيت رسول الله ﷺ يرمي الجمرة يوم النحر على جبل لا ضرب ولا طرد ولا جلد ولا إليك إليك والترمذي وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه، وأما قوله في أوله: إن الثوري قال حج المهدي سنة ست وستين. فليس بصحيح فإن الثوري توفي سنة إحدى وستين.

المأمون تحت قدمه فرأى الكتاب فأخذه وقبله وخجل. ثم عاد وقال: لم تأمر بالمعروف وقد جعل الله ذلك إلينا - أهل البيت - ونحن الذين قال الله تعالى فيهم ﴿الذين إن مكنائهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر﴾ فقال: صدقت يا أمير المؤمنين أنت كما وصفت نفسك من السلطان والتمكن غير أنا أعوانك وأوليائك فيه. ولا ينكر ذلك إلا من جهل كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ قال الله تعالى ﴿المؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف﴾ الآية. وقال رسول الله ﷺ «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»<sup>(١)</sup> وقد مكنت في الأرض وهذا كتاب الله وسنة رسوله فإن أنقذت لها شكرت لمن أعانك لحرمتها. وإن استكبرت عنها ولم تنقذ لما لزمك منها فإن الذي إليه أمرك وبينه عزك وذلك قد شرط أنه لا يضيع أجر من أحسن عملاً فقل الآن ما شئت؛ فأعجب المأمون بكلامه وسر به وقال: مثلك يجوز له أن يأمر بالمعروف. فامض على ما كنت عليه بأمرنا وعن رأينا. فاستمر الرجل على ذلك. ففي سياق هذه الحكايات بيان الدليل على الإستغناء عن الإذن.

فإن قيل: اثبت ولاية الحسبة للولد على الوالد والعبد على المولى والزوجة على الزوج والتلميذ على الأستاذ والريعية على الولي مطلقاً، كما ثبت للوالد على الولد والسيد على العبد والزوجة على الزوج والاستاذ على التلميذ والسلطان على الريعية أو بينها فرق؟ فاعلم أن الذي نراه: أنه ثبت أصل الولاية ولكن بينها فرق في التفصيل. ولنفرض ذلك في الولد مع الوالد فنقول: قد رتبنا للحسبة خمس مراتب، وللولد الحسبة بالرتبتين الأوليين وهما: التعريف ثم الوعظ والنصح باللطف. وليس له الحسبة بالسب والتعنيف والتهديد ولا مباشرة الضرب وهما الرتبتان الأخيرتان وهل له الحسبة بالرتبة الثالثة حيث تؤدي إلى أذى الوالد وسخطه؟ هذا فيه نظر، وهو بأن يكسر مثلاً عوده ويريق خمره ويحل الحيوط عن ثيابه المنسوجة من الحرير ويرد إلى الملاك ما يجده في بيته من المال الحرام الذي غصبه أو سرقه أو أخذه عن إدراج رزق من ضريبة المسلمين - إذا كان صاحبه معيماً - ويظلم الصور المنقوشة على حيطانه والمنقورة في خشب بيته ويكسر آواني الذهب والفضة؛ فإن فعه في هذه الأمور ليس يتعلق بذات الأب بخلاف الضرب والسب، ولكن الوالد يتأذى به وسخط بسببه، إلا أن فعل الولد حق، وسخط الأب منشؤه حبه للباطل وللحرام والأظهر في القياس أنه يثبت للولد ذلك بل يلزمه أن يفعل ذلك، ولا يبعد أن ينظر فيه إلى قبح المنكر وإلى مقدار الأذى والسخط. فإن كان المنكر فاحشاً وسخطه عليه قريباً كإراقة خمر من لا يشتد غضبه فذلك ظاهر، وإن كان المنكر قريباً والسخط شديداً كما لو كانت له آنية من بلور أو زجاج على صور حيوان وفي كسرهما خسران مال كثير، فهذا مما يشتد فيه الغضب وليس تجري هذه المعصية بجري الخمر وغيره فهذا كله مجال النظر.

فإن قيل: ومن أين قلتم ليس له الحسبة بالتعنيف والضرب والإرهاق إلى ترك الباطل، والأمر بالمعروف في الكتاب والسنة ورد عاماً من غير تخصيص؟ وأما النبي عن التأنيب والإيذاء فقد ورد وهو خاص فيها لا يتعلق بارتكاب المنكرات؟ فنقول: قد ورد في حق الأب على الخصوص ما يوجب الاستثناء من العموم إذ لا خلاف في أن الجلال ليس له أن يقتل أباه في الزنا حداً، ولا له أن يباشر إقامة الحد عليه، بل لا يباشر قتل أبيه الكافر، بل لو قطع يده لم يلزمه قصاص ولم يكن له أن يؤذيه في مقابلته.

وقد ورد في ذلك أخبار وثبت بعضها بالإجماع<sup>(٢)</sup> فإذا لم يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي حق عن جناية سابقة فلا يجوز له إيذاؤه بعقوبة هي منع عن جناية مستقبلية متوقعة بل أولى. وهذا الترتيب أيضاً ينبغي أن يجري في العبد والزوجة مع السيد والزوج فهما قريبان من الولد في لزوم الحق وإن كان ملك اليمين أكد من ملك

(١) حديث «المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً» متفق عليه من حديث أبي موسى وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة.  
(٢) الإخبار الواردة: في أن الجلال ليس له أن يجلد أباه في الزنا ولا أن يباشر إقامة الحد عليه ولا يباشر قتل أبيه الكافر وأنه لو قطع يده لم يلزمه القصاص، ثم قال وثبت بعضها بالإجماع. قلت: لم أجده فيه إلا حديث ولا يقاد الوالد بالولد رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي فيه اضطراب.

النكاح. ولكن في الخبر أنه «لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها»<sup>(١)</sup>، وهذا يدل على تأكيد الحق أيضاً. وإما الرعية مع السلطان فالأمر فيها أشد من الولد فليس لها معه إلا التعريف والصبح: فلما الرتبة الثالثة فيها نظر من حيث إن الهجوم على أخذ الأموال من خزائنه وردها إلى الملاك وعلى تحليل الخيوط من ثيابه الحرير وكسر آتية الخمر في بيته يكاد يقضي إلى خرق هيئته وإسقاط حشمته، وذلك محظور ورد النبي عنه كما ورد النبي عن السكوت على النكر<sup>(٢)</sup> فقد تعارض فيه أيضاً محذوران والأمر فيه موكول إلى اجتهاد منشؤه النظر في تفاشئ المنكر ومقدار ما يسقط من حشمته بسبب الهجوم عليه وذلك بما لا يمكن ضبطه. وأما التلميذ والاستاذ فالأمر فيها بينها أخف لأن المحترم هو الأستاذ المفيد للعلم من حيث الدين ولا حرمة لعالم لا يعمل بعلمه فله أن يعامله بموجب علمه الذي تعلمه منه. وروى أنه سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده فقال: يعظه ما لم يفضض فإن غضب سكت عنه.

الشرط الخامس: كونه قادراً؛ ولا يخفى أن العاجز ليس عليه حصة إلا بقلبه إذ كل من أحب الله يكره معاصيه وينكرها. وقال ابن مسعود رضي الله عنه جاهدوا الكفار بأيديكم فإن لا تستطيعوا إلا أن تكفروا ووجوههم فافعلوا.

وإعلم أنه لا ينف سقط الوجوب على العجز الحسي بل يلتحق به ما يخاف عليه مكروهاً يناله فذلك في معنى العجز، وكذلك إذا لم يخف مكروهاً ولكن علم أن إنكاره لا ينفع فليفتن، إلى معنيين؛ أحدهما: عدم إفادة الإنكار امتناعاً، والآخر: خوف مكروه. ويحصل من اعتبار المعنيين أربعة أحوال (أحدهما) أن يجتمع المعنيان بأن يعلم أنه لا ينفع كلامه ويضرب إن تكلم فلا تجب عليه الحصة، بل ربما تحرم في بعض المواضع. نعم يلزمه أن لا يحضر مواضع المنكر ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرج إلا لحاجة مهمة أو واجب ولا يلزمه مفارقة تلك البلدة والهجرة إلا إذا كان يرهق إلى الفساد أو يحمل على مساعدة السلاطين في الظلم والمنكرات؛ فيلزمه الهجرة إن قدر عليها فإن الإكراه لا يكون عذراً في حق من يقدر على الحرب من الإكراه. (الحالة الثاني) أن ينفي المعنيان جميعاً بأن يعلم أن المنكر يزول بقوله وفعله ولا يقدر له على مكروه فيجب عليه الإنكار وهذه هي القدرة المطلقة. (الحالة الثالثة) أن يعلم أنه لا يفيد إنكاره لكنه لا يخاف مكروهاً فلا تجب عليه الحصة لعدم فائدتها ولكن تستحب لإظهار شعائر الإسلام وتذكير الناس بأمر الدين. (الحالة الرابعة) عكس هذه وهو أن يعلم أنه يصاب بمكروه ولكن يبطل المنكر بفعله كما يقدر على أن يرمي زجاجة الفاسق بحجر فيكسرها، ويريق الخمر، أو يضرب العود الذي في يده ضربة محتلفة فيكسره في الحال، ويتعطل عليه هذا المنكر ولكن يعلم أنه يرجع إليه فيضرب رأسه، فهذا ليس بواجب وليس بحرام بل هو مستحب. ويدل عليه الخبر الذي أوردناه في فضل وكلمة حق عند إمام جائره ولا شك في أن ذلك مظنة الخوف. ويدل عليه أيضاً ما روى عن أبي سليمان الداراني رحمه الله تعالى أنه قال: سمعت من بعض الخلفاء كلاماً فأردت أن أنكر عليه وعلمت أنني أقتل، ولم يمتني القتل ولكن كان في ملا من الناس فخشيت أن يعتريني التزين للخلق فأقتل من غير إخلاص في الفعل.

وفإن قيل: فما معنى قوله تعالى ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾؟ قلنا: لا خلاف في أن المسلم الواحد له أن يهجم على صف الكفار ويقاتل وإن علم أنه يقتل، وهذا ربما يظن أنه مخالف لموجب الآية وليس كذلك، فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما: ليس التهلكة ذلك، بل ترك النفقة في طاعة الله تعالى؛ أي من لم يفعل ذلك فقد أهلك نفسه. وقال البراء بن عازب: التهلكة هو أن يذنب ثم يقول لا يتأب على. وقال أبو عبيدة:

(١) حديث «لو جاز السجود لمخلوق لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها» تقدم في النكاح.

(٢) حديث «النهي عن الإنكار على السلطان جهرة بحيث يؤدي إلى خرق هيئته». أخرجه الحاكم في المستدرک من حديث عياض بن غنم الأشعري: من كانت عنده نصيحة لئلى سلطان فلا يكلمه بها علانية وليأخذ بيده ليلخل به فإن قبلها قبلها وألا كان قد أدى الذي عليه واللى له. قال: صحيح الإسناد ولم يردني رسته من حديث أبي بكر ومن أمثال سلطان الله في الأرض أمثال الله في الأرض.

هو أن يذنب ثم لا يعمل بعده خيراً حتى يهلك. وإذا جاز أن يقاتل الكفار حتى يقتل جاز أيضاً له ذلك في الحسبة، ولكن لو علم أنه لا نكاية لهجومه على الكفار كالأعمى يطرح نفسه على الصف أو العاجز لذلك حرام ودخل تحت عموم آية التهلكة. وإنما جازله الإقدام إذا علم أنه يقتل إلى أن يقتل أو علم أنه يكسر قلوب الكفار بمشاهدتهم جرائته واعتقادهم في سائر المسلمين قلة المبالاة وجهم للشهادة في سبيل الله فتكسر بذلك شوكتهم؛ فكذاك يجوز للمحتسب بل يستحب له أن يعرض نفسه للضرب والقتل إذا كان حسبه تأثير في رفع المنكر أو في كسر جاه الفاسق أو في توعية قلوب أهل الدين، وأما إن رأى فاسقاً متغلباً وعنده سيف وبيده قدح، وعلم أنه لو أنكر عليه لشرب الفصح وضرب رقبة فهذا مما لا أرى للحسبة فيه وجهاً وهو عين الهلاك. فإن المطلوب أن يؤثر في الدين أثراً ويفديه بنفسه، فأما تعريض النفس للهلاك من غير أثر فلا وجه له بل ينبغي أن يكون حراماً. وإنما يستحب له الإنكار إذا قدر على إبطال المنكر أو ظهر فعله فائدة، وذلك بشرط أن يقتصر المكروه عليه. فإن علم أنه يضرب معه غيره من أصحابه أو أقاربه أو رفقاءه فلا يجوز له الحسبة بل تحرم لأنه عاجز عن دفع المنكر إلا بأن يفضي ذلك إلى منكر آخر، وليس ذلك من القدرة في شيء. بل لو علم أنه لو احتسب لبطل ذلك المنكر ولكن كان ذلك سبباً لمنكر آخر ينمطاه غير المحتسب عليه فلا يجز له الأفكار الأظهر، لأن المقصود علم مناكير الشرع مطلقاً لا مين زيد أو عمرو، وذلك بأن يكون مثلاً مع الإنسان شراب حلال - نجس بسبب وقوع فيه - وعلم أنه لو أراقه لشرب صاحبه الخمر أو تشرب أولاده الخمر لإعوازهم الشراب الحلال فلا معنى لإراقة ذلك. ويحتمل أن يقال إنه يريق ذلك فيكون هو مبطلًا لمنكر. وأما شرب الخمر فهو المعلوم فيه والمحتسب غير قادر على منعه من ذلك المنكر، وقد ذهب إلى هذا ذاهبون. وليس بعيد، فإن هذه مسائل فقهية لا يمكن فيها الحكم إلا بظن، ولا يبعد أن يفرق بين درجات المنكر المغير والمنكر الذي تفضي إليه الحسبة والتغيير، فإنه إذا كان يذيع شاة لغيره ليأكلها وعلم أنه لو منعه من ذلك لذهب إنساناً وأكله فلا معنى لهذه الحسبة. نعم لو كان منعه عن ذبيح إنسان أو قطع طرقه يجعله على أخذ ماله فذلك له وجه. فهذه دقائق واقعة في محل الإجتهد وعلى المحتسب إتباع اجتهاده في ذلك كله ولهذا الدقائق نقول: العامي ينبغي له أن لا يحتسب إلا في الجليات المعلومة كشراب الخمر والزنا وترك الصلاة فأما ما يعلم كونه معصية بالإضافة إلى ما يطيف به من الأفعال ويفتقر فيه إلى اجتهاد فالعامي إن خاض فيه كان ما يفسده أكثر مما يصلحه، وعن هذا يتأكد ظن من لا يثبت ولاية الحسبة إلا بتعيين الوالي؛ إذ ربما ينتدب لها من ليس أهلاً لها لقصور معرفته أو قصور ديانتة فيؤدي ذلك إلى وجوه من الخلل وسياقي كشف الغطاء عن ذلك إن شاء الله.

فإن قيل: وحيث أطلقتم العلم بأن يصيبه مكروه أو أنه لا تنفذ حسبته؛ فلو كان بدل العلم ظن بما حكمه؟ قلنا: الظن الغالب في هذه الأبواب في معنى العلم وإنما يظهر الفرق عند تعارض الظن والعلم إذ يرجع العلم اليقيني على الظن ويفرق بين العلم والظن في مواضع آخر، وهو أنه يسقط وجوب الحسبة عنه حيث علم قطعاً أنه لا يفيد فإن كان غالب ظنه أنه لا يفيد ولكن يحتمل أن يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكروهاً فقد اختلفوا في وجوبه، والأظهر وجوبه إذ لا يضرر فيه وجدواه متوقعة، وعموم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر تقتضي الوجوب بكل حال ونحن إنما نستحي عنه بطريق التخصيص ما إذا علم أنه لا فائدة فيه إما بالإجماع أو بقياس ظاهر وهو أن الأمر ليس يراد لعينه بل للمأمور، فإذا علم اليأس عنه فلا فائدة فيه، فإذا لم يكن يأس فينبغي أن لا يسقط الوجوب.

فإن قيل: فالمكروه الذي تتوقع إصابته إن لم يكن متيقناً ولا معلوماً بغالب الظن ولكن كان مشكوكاً فيه، أو كان غالب ظنه أنه لا يصاب بمكروه ولكن احتمل أن يصاب بمكروه، فهذا الاحتمال هل يسقط الوجوب حتى لا يجب إلا عند اليقين بأنه لا يصيبه مكروه أم يجب في كل حال إلا إذا غلب على ظنه أنه يصاب بمكروه؟ قلنا: أن غلب على الظن أنه يصاب لم يجب، وأن غلب أنه لا يصاب وجب - ويجوز التجوزير لا يسقط

الوجوب فإن ذلك ممكن في كل حسيّة؟ وإن شك فيه من غير رجحان فهذا محل النظر، فيحتمل أن يقال الأصل الوجوب بحكم العمومات وإلما يسقط بمكروه، والمكروه هو الذي يظن أو يعلم حتى يكون متوقّعا، وهذا هو الأظهر. ويحتمل أن يقال: إنه إنما يجب عليه إذا علم أنه لا ضرر فيه عليه أو ظن أنه لا ضرر عليه والأول أصح نظراً إلى قضية العمومات الموجبة للأمر بالمعروف.

فإن قيل: فالتوقع للمكروه يختلف بالجنين والجراحة فالجنين الضعيف القلب يرى البعيد قريباً حتى كأنه يشاهده ويرتاع منه، والتهور الشجاع يبعد وقوع المكروه به بحكم ما جيل عليه من حسن الأمل حتى إنه لا يصدق به إلا بعد وقوعه، فعمل ماذا التعويل؟ قلنا: التعويل على اعتدال الطبع وسلامة العقل والمزاج، فإن الجنين مرض وهو ضعيف في القلب سببه قصور في القوة وتفریط، والتهور إفراط في القوة وخروج عن الاعتدال بالزيادة وكلاهما نقصان، وإلما الكمال في الاعتدال الذي يعبر عنه بالشجاعة. وكل واحد من الجنين والتهور يصدر نارة عن نقصان العقل. وتارة عن خلل في المزاج بتفريط أو إفراط، فإن من اعتدل مزاجه في صفة الجنين والجراحة فقد لا يتفطن لمداك الشئ فيكون سبب جرمته جهله، وقد لا يتفطن لمداك دفع الشر فيكون سبب جنه جهله، وقد يكون عالماً بحكم التجربة والممارسة بمدخل الشر ودوافعه، ولكن يعمل الشر البعيد في تخذيله وتحليل قوته في الإقدام بسبب ضعف قلبه ما يفعله الشر القريب في حق الشجاع المعتدل الطبع. فلا التفات إلى الطرفين. وعلى الجنان أن يتكلف إزالة الجنين بإزالة علته وعلته جهل أو ضعف، ويزول الجهل بالتجربة، ويزول الضعف بممارسة الفعل المخوف منه تكلفاً حتى يصير معتاداً، إذ المبتدئ في المناظرة والوعظ مثلاً قد يبين عنه طبعه لضعفه فإذا مارس واعتاد فارقه الضعف، فإن صار ذلك ضرورياً غير قابل للزوال بحكم استيلاء الضعف على القلب فحكم ذلك الضعيف يتبع حاله فيعذر كما يعذر المريض في التقاعد عن بعض الواجبات، ولذلك قد نقول على رأى: لا يجب ركوب البحر لأجل حجة الإسلام على من يغلب عليه الجنين في ركوب البحر ويجب على من لا يمتظم خوفه منه فكذلك الأمر في وجوب الحسيّة.

فإن قيل: فالمكروه المتوقع ما حدّه؟ فإن الإنسان قد يكره كلمة وقد يكره ضربة وقد يكره طول لسان المحتسب عليه في حقه بالغبية، وما من شخص يؤمر بالمعروف إلا يتوقع منه نوع من الأذى وقد يكون منه أن يسيء به إلى سلطان أو يقدح فيه في مجلس يتضرر بقدحه فيه، فما حد المكروه الذي يسقط الوجوب به؟ قلنا: هذا أيضاً فيه نظر غامض وصورته متشعبة ومجاريه كثيرة، ولكننا نجتهد في ضم نشره وحصر أقسامه.

فنقول: المكروه نقيض المطلوب ومطالب الخلق. في الدنيا ترجع إلى أربعة أمور: أما في النفس فالعلم. وإما في البدن فالصحة والسلامة. وإما في المال فالثروة. وإما في قلوب الناس فقيام الجاه؛ فإذا المطلوب العلم والصحة والثروة والجاه. ومعنى الجاه ملك قلوب الناس، كما أن معنى الثروة ملك الدراهم لأن قلوب الناس وسيلة إلى الأغراض، كما أن ملك الدراهم وسيلة إلى بلوغ الأغراض. وسيأتي تحقيق معنى الجاه وسبب ميل الطبع إليه في ريع المهلكات. وكل واحدة من هذه الأربعة يطلبها الإنسان لنفسه ولأقاربه والمختصين به. ويكره في هذه الأربعة أمران؛ أحدهما: زوال ما هو حاصل موجود. والآخر: امتناع ما هو منتظر مفقود؛ أعني إنذفاع ما يتوقع وجوده. فلا ضرر إلا في فوات حاصل وزواله، أو تعويق منتظر، فإن المنتظر عبارة عن الممكن حصوله والممكن حصوله كأنه حاصل وفوات إمكانه كأنه فوات حصوله: فرجع المكروه إلى قسمين؛ أحدهما: خوف امتناع المنتظر وهذا لا ينبغي أن يكون مرخصاً في ترك الأمر بالمعروف أصلاً.

ولنذكر مثاله في المطالب الأربعة؛ أما العلم: فمثاله تركه الحسيّة على من يختص بأستاذة خوفاً من أن يقيح حاله عنده فيمتنع من تعليمه. وإما الصحة: فتركه الإنكار على الطبيب الذي يدخل عليه مثلاً وهو لاس حريراً خوفاً من أن يتأخر عنه فتمتنع بسببه صحته المنتظرة. وإما المال: فتركه الحسيّة على السلطان وأصحابه وعلى من يواسيه من ماله خيفة من أن يقطع إداره في المستقبل ويترك مواساته. وإما الجاه: فتركه الحسيّة على

من يتوقع منه نصرة وجاهاً في المستقبل خيفة من أن لا يحصل له الجاه أو خيفة من أن يقبح حاله عند السلطان الذي يتوقع منه ولاية.

وهذا كله لا يسقط وجوب الحسبة لأن هذه زيادات امتنعت، وتسمية امتناع حصول الزيادات ضرراً مجاز. وإما الضرر الحقيقي فوات حاصل ولا يستثنى من هذا شيء إلا ما تدعو إليه الحاجة ويكون في فواته عذور يزيد على عذور السكوت على المنكر، كما إذا كان محتاجاً إلى الطبيب لمرض ناجز والصحة منتظرة من معالجة الطبيب ويعلم أن في تأخره شدة الضنا به وطول المرض وقد يفضي إلى الموت. واعني بالعلم الظن الذي يجوز بمثله ترك استعمال الماء والعدول إلى التيمم فإذا انتهى إلى هذا الحد لم يبعد أن يرخس في ترك الحسبة. وإما في العلم فمثل أن يكون جاهلاً بمهمات دينه ولم يجد إلا معلماً واحداً ولا قدرة له على الرحلة إلى غيره وعلم أن المحتسب عليه قادر على أن يسد عليه طريق الوصول إليه لكون العالم مطيعاً له أو مستمعاً لقوله، فإذا الصبر على الجهل بمهمات الدين عذور والسكوت على المنكر عذور، ولا يبعد أن يرجح أحدهما ويختلف ذلك بتفاحش المنكر وبشدة الحاجة إلى العلم لتعلقه بمهمات الدين. وإما في المال فكمين يعجز عن الكسب والسؤال وليس هو قوي النفس في التوكل ولا منفق عليه سوى شخص واحد ولو احتسب عليه قطع رزقه وافقر في تحصيله إلى طلب إدرار حرام أو مات جوعاً فهذا أيضاً إذا اشتد الأمر فيه لم يبعد أن يرخس له في السكوت. وإما الجاه فهو أن يؤذيه شرير ولا يجد سبيلاً إلى دفع شره إلا بجاه يكتسبه من سلطان، ولا يقدر على التوصل إليه إلا بواسطة شخص يلبس الحرير أو يشرب الخمر، ولو احتسب عليه لم يكن واسطة ووسيلة له فيمتنع عليه حصول الجاه ويدوم بسببه أذى الشرير. فهذه الأمور كلها إذا ظهرت وقويت لم يبعد إستناؤها ولكن الأمر فيها منوط باجتهاد المحتسب حتى يستفتي فيها قلبه، ويزن أحد المحدثين بالآخر، ويرجح بنظر الدين لا بموجب الهوى والطبع، فإن رجح بموجب الدين سمي سكوته مداراة، وإن رجح بموجب الهوى سمي سكوته مهادنة. وهذا أمر باطن لا يطلع عليه إلا بنظر دقيق ولكن الناقد بصير، فحق على كل متدين فيه أن يراقب قلبه ويعلم أن الله مطلع على باطنه وصارفه أنه الدين أو الهوى، وتستجد كل نفس ما عملت من سوء أو خير محضراً عند الله ولو في قلته خاطر أو قلته ناظر من غير ظلم وجور فما الله بظلام للعبيد.

وإما القسم الثاني: وهو فوات الحاصل: فهو مكروه ومعتبر في جواز السكوت في الأمور الأربعة إلا العلم، فإن فواته غير مخوف إلا بتقصير منه وإلا فلا يقدر أحد على سلب العلم من غيره وإن قدر على سلب الصحة والسلامة والثروة والمال، وهذا أحد أسباب شرف العلم فإنه يدوم في الدنيا ويدوم ثوابه في الآخرة فلا انقطاع له أبد الآباد. وإما الصحة والسلامة فقواتها بالضرب فكل من علم أنه يضرب ضرباً مؤلماً يتأذى به في الحسبة لم تلزمه الحسبة وإن كان يستحب له ذلك - كما سبق - وإذا فهم هذا في الإيلاء بالضرب فهو في الجرح والقطع والقتل أظهر. وإما الثروة فهو بأن يعلم أنه تنهب داره ويخرب بيته وتسلب ثيابه، فهذا أيضاً يسقط عنه الرجوع ويبقى الإستحباب إذ لا بأس بأن يفدي دينه بدنياه ولكل واحد من الضرب والنهب والقتل في القلة لا يكثر به كالمخبة في المال واللطمة الخفيف ألماً في الضرب وحد في الكثرة يشتمل إعتباره ووسط يقع في محل الإشتباه والإجتهاد، وعلى المتدين أن يجتهد في ذلك ويرجع جانب الدين ما أمكن. وإما الجاه فقواته بأن يضرب ضرباً غير مؤلم أو بسبب على ملا من الناس أو يطرح منديله في رقبته ويدار به في البلد أو يسود وجهه ويطاف به، وكل ذلك من غير ضرب مؤلم للبدن وهو فاحش في الجاه ومؤلم للقلب. وهذا له درجات فالصواب أن يقسم إلى ما يعبر عنه بسقوط المروءة، كالطواف به في البلد حاسراً حافياً فهذا يرخس له في السكوت لأن المروءة مأمور بحفظها في الشرع، وهذا مؤلم للقلب ألماً يزيد على ألم ضربات متعددة وعلى فوات درجعات قليلة فهذه درجة. الثانية: ما يعبر عنه بالجاه المحض وعلو الرتبة، فإن الخروج في ثياب فاخرة تجعل، وكذلك الركوب للخيول. فلو علم أنه لو احتسب لكلف المشي في السوق في ثياب لا يعتاد هو مثلها. أو كلف المشي زاجلاً وعادته الركوب. فهذا من جملة المزاي. وليست المواظبة على حفظها محمودة. وحفظ المروءة محمود فلا

ينبغي أن يسقط وجوب الحسبة بمثل هذا القدر. وفي معنى هذا ما لو خاف أن يتعرض له باللسان إما في حضرته بالتجهيل والتحميق والنسبة إلى الرياء والبهتان. وإما في غيبته بأنواع الغيبة فهذا لا يسقط الوجوب إذ ليس فيه إلا زوال فضلات الجاه التي ليس إليها كبير حاجة. ولو تركت الحسبة بلوم لائم أو باغتيال فاسق أو شتمه وتعتيغه أو سقوط المنزلة عن قلبه وقلب أمثاله لم يكن للحسبة وجوب أصلاً إذ لا تنفك الحسبة عنه إلا إذا كان المنكر هو الغيبة، وعلم أنه لو أنكر لم يسكت عن المقتاب ولكن أضافه إليه وأدخله معه في الغيبة فنحرم هذه الحسبة لأنها سبب زيادة المعصية، وإن علم أنه يترك تلك الغيبة ويقتصر على غيبته فلا تجب عليه الحسبة لأن غيبته أيضاً معصية في حق المقتاب، ولكن يستحب له ذلك ليفذي عرض المذكور بعرض نفسه على سبيل الإيتار. وقد دلت العمومات على تأكيد وجوب الحسبة وعظم الخطر في السكوت عنها فلا يقابله إلا ما عظم في الدين خطره، والمال والنفس والمروءة قد ظهر في الشرع خطرها فاما مزاي الجاه والحشمة ودرجات التجميل وطلب ثناء الخلق فكل ذلك لا خطر له. وإما امتناعه لخوف شيء من هذه المكاره في حق أولاده وأقاربه فهو في حقه دونه لأن تأذيه بأمر نفسه أشد من تأذيه بأمر غيره، ومن وجه الدين هو فوقه لأن له أن يسمح في حقوق نفسه وليس له المساعدة في حق غيره. فإذا ينبغي أن يمتنع فإنه إن كان ما يفوت من حقوقهم يفوت على طريق المعصية كالضرب والهيب فليس له هذه الحسبة لأنه دفع منكر يفضي إلى منكر، وإن كان يفوت لا بطريق المعصية فهو إيذاء للمسلم أيضاً وليس له ذلك إلا برضاهم. فإذا كان يؤدي ذلك إلى أذى فومه فليتركه وذلك كالزاهد الذي له أقارب أغنياء فإنه لا يخاف على ماله إن احتسب على السلطان ولكنه قصد أقاربه إنقاماً منه بوابسته، فإذا كان يتعدى الأذى من حسبه إلى أقاربه وجيرانه فليتركها فإن إيذاء المسلمين محذور كما أن السكوت على المنكر محذور. نعم إن كان لا ينالهم أذى في مال أو نفس ولكن ينالهم الأذى بالشتم والسب فهذا فيه نظر، ويختلف الأمر فيه بدرجات المنكرات في تفاقمها ودرجات الكلام المحذور في نكايته في القلب وقدحه في العرض.

فإن قيل: فلو قصد الإنسان قطع طرف من نفسه وكان لا يمتنع عنه إلا بقتال ربما يؤدي إلى قتله فهل يقاتل عليه؟ فإن قلتم: يقاتل، فهو محال لأنه إهلاك نفس خوفاً من إهلاك طرف وفي إهلاك النفس إهلاك الطرف أيضاً؟ قلنا: يمتنع عنه ويقاتله إذ ليس غرضنا حفظ نفسه وطرفه بل الغرض حسم سبيل المنكر والمعصية، وقتله في الحسبة ليس بمعصية وقطع طرف نفسه معصية. وذلك كدفع الصائم على مال مسلم بما يأتي على قتله فإنه جائز لا حل معنى أننا نقضي درهماً من مال مسلم بروح مسلم فإن ذلك محال ولكن قصده لأخذ مال المسلمين معصية وقتله في الدفع عن المعصية ليس بمعصية وإنما المقصود دفع المعاصي.

فإن قيل: فلو علمنا أنه لو خلا بنفسه لقطع طرف نفسه فينبغي أن نقتله في الحال حسماً لباب المعصية؟ قلنا: ذلك لا يعلم يقيناً ولا يجوز سفك دمه بتوهم معصية ولكننا إذا رأينا في حال مباشرة القطع دفعناه، فإن قاتلنا قاتلناه ولم نبالي بما يأتي على روحه.

فإذا المعصية لها ثلاثة أحوال: (أحداها) أن تكون متصرفة فالمعصية على ما تصرم منها حد أو تعزير وهو إلى الولاية لا إلى الأحاد (الثانية) أن تكون المعصية راحة وصاحبها مباشر لها كلبسه الحرير وإسكاته العود والخمر، فإبطال هذه المعصية واجب بكل ما يمكن ما لم تؤد إلى معصية أفحش منها أو مثلها، وذلك يثبت للأحاد والرعية (الثالثة) أن يكون المنكر متوقفاً كالذي يستند بكس المجلس وتزيينه وجمع الرياحين لشرب الخمر وبعد لم يحضر الخمر؛ فهذا مشكوك فيه إذ ربما يعوق عنه عائق فلا يثبت للأحاد سلطة على العازم على الشرب إلا بطريق الوعظ والنصح، فاما بالتعنيف والضرب فلا يجوز للأحاد ولا للسلطان إلا إذا كانت تلك المعصية علمت منه بالعادة المستمرة وقد أقدم على السبب المؤذي إليها ولم يبق لحصول المعصية إلا ما ليس له فيه إلا الإنتظار، وذلك كوقوف الأحداث على أبواب حملات النساء للنظر إليهن عند الدخول والخروج، فإتهم



وإن لم يضيّقوا الطريق لسعته فتجوز الحسبة عليهم بإقامتهم من الموضع ومنعهم عن الوقوف بالتمنيّف والضرب، وكان تحقيق هذا إذا بحث عنه يرجع إلى أن هذا الوقوف في نفسه معصية وإن كان مقصد العاصي وراؤه كما أن الخلوة بالأجنبية في نفسها معصية لأنها مظنة وقوع المعصية، وتحصيل مظنة المعصية معصية وتعني بالظن ما يتعرض الإنسان به لوقوع المعصية غالباً بحيث لا يقدر على الإنكشاف عنها، فإذا هو على التحقيق حسبة على معصية رابطة لا على معصية منتظرة.

### الركن الثاني: للحسبة ما فيه الحسبة

وهو كل منكر موجود في الحال ظاهر للمحتسب بغير تجسس معلوم كونه منكراً بغير اجتهد فهذه أربعة شروط فلنبحث عنها:

الأول: كونه منكراً، ونعني به أن يكون محذور الوقوع في الشرع وعدلنا عن لفظ المعصية إلى هذا لأن المنكر أعم من المعصية، إذ من رأى سبياً أو مجنوناً يشرب الخمر فعليه أن يريق خمره ويمنعه، وكذا إن رأى مجنوناً يزني بمجنونة أو بهيمة فعليه أن يمنعه منه. وليس ذلك لتفاحش صورة الفعل وظهوره بين الناس بل لو صادف هذا المنكر في خلوة لوجب المنع منه، وهذا لا يسمى معصية في حق المجنون إذ معصية لا عاصي بها محال، فلفظ المنكر أدل عليه وأعم من لفظ المعصية وقد أدرجنا في عموم هذا الصغيرة والكبيرة فلا تختص الحسبة بالكبائر، بل كشف العورة في الحمام والخلوة بالأجنبية وإتباع النظر للنساء الأجنيات كل ذلك من الصغائر ويجب النهي عنها وفي الفرق بين الصغيرة والكبيرة نظر سيأتي في كتاب التوبة:

الشرط الثاني: أن يكون موجوداً في الحال وهو احتراز أيضاً عن الحسبة على من فرغ من شرب الخمر، فإن ذلك ليس إلى الأحاد وقد انقضى المنكر واحتراز عما سيوجد في ثاني الحال، كمن يعلم بقرينة حال أنه عازم على الشرب في ليلته فلا حسبة عليه إلا بالوعظ، وإن أنكر عزمه عليه لم يجز وعظه أيضاً فإن فيه إساءة ظن بالمسلم وربما صدق في قوله. وربما لا يقدم على ما عزم عليه لئلا يفتن. ولينبذ للدقيقة التي ذكرناها وهو أن الخلوة بالأجنبية معصية ناجزة وكذا الوقوف على باب حمام النساء وما يجري مجراه.

الشرط الثالث: أن يكون المنكر ظاهراً للمحتسب بغير تجسس. فكل من ستر معصية في داره وأغلق بابه لا يجوز أن يتجسس عليه وقد نهى الله تعالى عنه. وقصة عمر وعبد الرحمن بن عوف فيه مشهورة. وقد أوردناها في كتاب آداب الصلوة. وكذلك ما روى أن عمر رضى الله عنه تسلق دار رجل فرآه على حالة مكروهة فأنكر عليه فقال: يا أمير المؤمنين إن كنت أنا قد عصيت الله من وجه واحد فانت قد عصيت من ثلاثة أوجه. فقال وما هي؟ فقال قد قال تعالى ﴿ولا تجسسوا﴾ وقد تجسست، وقال تعالى ﴿واتوا البيوت من أبوابها﴾ وقد تسورت من السطح وقال ﴿لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها﴾ وما سلمت. فتركه عمر وشرط عليه التوبة. ولذلك شاور عمر الصحابة رضى الله عنهم وهو على المنبر وسألم عن الإمام إذا شاهد بنفسه منكراً فهل له إقامة الحد فيه؟ فأشار عليّ رضى الله عنه بأن ذلك منوط بعد لين فلا يكفي فيه واحد. وقد أوردنا هذه الأخبار في بيان حق المسلم من كتاب آداب الصلوة فلا نعيدها.

فإن قلت: فما حدّ الظهور والإنتثار؟ فاعلم أن من أغلق باب داره وتستر بحيطانه فلا يجوز الدخول عليه بغير إذنه لنعرف المعصية إلا أن يظهر في الدار ظهوراً يعرفه من هو خارج الدار كأصوات المزامر والأوتار إذا ارتفعت بحيث جاوز ذلك حيطان الدار. فمن سمع ذلك فله دخول الدار وكسر الملاهي وكذا إذا رانفت أصوات السكاري بالكلمات المألوفة بينهم بحيث يسمعها أهل الشوارع فهذا إظهار موجب للحسبة. فإذا إنما يدرك مع تخلل الحيطان صوت أو رائحة. فإذا فاحت روائح الخمر فإن احتمل أن يكون ذلك من الخمر المحترمة فلا يجوز قصدتها بالإرافة. وإن علم بقرينة الحال أنها فاحت لتعاطيهم الشرب فهذا محتمل. والظاهر

جواز الحسبة. وقد تستر قارورة الخمر في الكم وتحت الليل وكذلك الملاهي فإذا روى فاسق وتحت ذبلة شيء لم يجوز أن يكشف عنه ما لم يظهر بعلامة خاصة. فإن فسقه لا يدل على أن الذي معه خمر. إذ الفاسق محتاج أيضاً إلى الخل وغيره. فلا يجوز أن يستدل بإخفائه وأنه لو كان حلالاً لما أخفاه لأن الأغراض في الإخفاء عما تكثر. وإن كانت الرائحة فاتحة فهذا محل النظر. والظاهر أن له الإحتساب لأن هذه علامة تفيد الظن والظن كالعلم في أمثال هذه الأمور. وكذلك المود ربما يعرف بشكله إذا كان الثوب الساتر له رقيقاً. فدلالة الشكل كدلالة الرائحة والصوت وما ظهرت دلالاته فهو غير مستور بل هو مكشوف وقد أمرنا بأن نستتر ما ستر الله ونكسر على من أبدى لنا صفحته. والإبداء له درجات فتارة يبدو لنا بحاسة السمع. وتارة بحاسة البصر. وتارة بحاسة اللمس ولا يمكن أن يخصص ذلك بحاسة البصر بل المراد العلم. وهذه الحواس أيضاً تفيد العلم. فإذاً إنما يجوز أن يكسر ما تحت الثوب إذا علم أنه خمر. وليس له أن يقول: أرى لأعلم ما فيه. هذا تجسس. ومعنى التجسس طلب الإمارات المعرفة فالإمارة المعرفة إن حصلت وأورثت المعرفة جاز العمل بمقتضاها فاما طلب الإمارة المعرفة فلا رخصة فيه أصلاً.

الشرط الرابع: أن يكون كونه منكراً معلوماً بغير اجتهد فكل ما هو في محل الإجتهد فلا حسبة. فليس نحفي أن ينكر على الشافعي أكله الضب والضيع ومتروك التسمية. ولا للشافعي أن ينكر على الحنفي شربه النبيذ الذي ليس بمسكر وتناوله ميراث ذوي الأرحام وجلوسه في دار أخذهما بشقعة الجوار إلى غير ذلك من مجاري الإجتهد نعم لو رأى الشافعي شافعيًا يشرب النبيذ وينكح بلا ولي ويطأ زوجته فهذا في محل النظر والأظهر أن له الحسبة والإنكار إذ لم يذهب أحد من المحصلين إلى أن المجتهد يجوز له أن يعمل بموجب اجتهد غيره. ولا أن الذي أدى اجتهاده في التقليد إلى شخص رآه أفضل العلماء له أن يأخذ بمذهب غيره فينتقد من المذاهب أطيبها عنده، بل على كل مقلد إتباع مقلده في كل تفصيل، فإذا مخالفته للمقلد متفق على كونه منكراً بين المحصلين وهو عاصي بالمخالفة، إلا أنه يلزم من هذا أمر أغضض منه، وهو أنه يجوز للحنفي أن يعترض على الشافعي إذا نكح بغير ولي بأن يقول له: الفعل في نفسه حق ولكن لا في حقتك فانت مبطل بالإقدام عليه مع اعتقادك أن الصواب مذهب الشافعي، ومخالفة ما هو صواب عندك معصية في حقتك وإن كانت صواباً عند الله. وكذلك الشافعي يحتسب على الحنفي إذا شاركه في أكل الضب ومتروك التسمية وغيره ويقول له: إما أن تعتقد أن الشافعي أولى بالإتباع ثم تقدم عليه، أو لا تعتقد ذلك فلا تقدم عليه، لأنه على خلاف معتقدك. ثم ينجر هذا إلى أمر آخر من المحسوسات وهو أن يجامع الأصم مثلاً امرأة على قصد الزنا وعلم المحتسب أن هذه امرأته زوجته أبوه إياها في صفره، ولكنه ليس يدري وعجز عن تعريفه ذلك لضممه أو لكونه غير عارف بلغته، فهو في الإقدام مع اعتقاده أنها أجنبية عاص ومعاقب عليه في الدار الآخرة. فينبغي أن يمنعها عنه مع أنها زوجته وهو بعيد من حيث إنه حلال في علم الله قريب من حيث إنه حرام عليه بحكم غلظه وجهله. ولا شك في أنه لو علن طلاق زوجته على صفة في قلب المحتسب مثلاً من مشيئة أو غضب أو غيره وقد وجدت الصفة في قلبه وعجز عن تعريف الزوجين ذلك، ولكن علم وقوع الطلاق في الباطن فإذا رآه يجامعها فعليه المنع - أعني باللسان - لأن ذلك زنا إلا أن الزاني غير عالم به والمحتسب عالم بأنها طلقت منه ثلاثاً، وكونها غير عاصين لجهلها بوجود الصفة لا يخرج الفعل عن كونه منكراً ولا يتقادم ذلك عن زنا المجنون وقد بينا أنه يمنع منه، فإذا كان يمنع عما هو منك عند الله وإن لم يكن منكراً عند الفاعل ولا هو عاصي به لعلر الجهل، فيلزم من عكس هذا أن يقال: ما ليس بمنكر عند الله إنما هو منك عند الفاعل لجهله لا يمنع منه، وهذا هو الأظهر والعلم عند الله. فتحصل من هذا أن الحنفي لا يعترض على الشافعي في النكاح بلا ولي، وأن الشافعي يعترض على الحنفي فيه لكون المعتز عليه منكراً بإتفاق المحتسب والمحتسب عليه. وهذه مسائل فقهية دقيقة والإحتمالات فيها متعارضة، وإنما أفتينا فيها بحسب ما ترجع عندنا في الحال. ولسنا نقطع بخطأ ترجيح المخالف فيها إن رأى أنه لا يجري الإحتساب إلا في معلوم على القطع، وقد ذهب إليه ذاهبون

وقالوا: لا حصة إلا في مثل الخمر والخنزير وما يقطع بكونه حراماً، ولكن الأشبه عندنا أن الاجتهاد يؤثر في حق المجتهد؛ إذ يعد عاية العدد أن يجتهد في القلة ويعترف بظهور القيلة عنده في حقه بالدلالات الظنية ثم يستدبرها. ولا يمنع منه لأجل ظن غيره لأن الإستهدار هو الصواب ورأى من يرى أنه يجوز لكل مقلد أن يتخذ من المذاهب ما أراد غير معتد به ولعله لا يصح دهاب داهب إليه أصلاً؛ فهذا مذهب لا يثبت وإن نسب فلا يعتد به

فإن قلت إذا كان لا يعترض على المجتعي في النكاح بلا ولي لأنه يرى أنه حو فيسعي أن لا يعترض على المجتعي في قوله إن الله لا يرى؟ وقوله وإن الخير من الله والشر ليس من الله؟ وقوله كلام الله مخلوق؟ لا على الخشوي في قوله إن الله تعالى جسم وله صورة وإنه مستقر على العرش؟ بل لا يسعي أن يعترض على العنسي في قوله الأجساد لا تبعث وإنما سعت النفوس؛ لأن هؤلاء أيضاً أدى اجتهدهم إلى ما قالوه وهم بطون أن ذلك هو الحق فإن قلت بطلان مذهب هؤلاء ظاهر وبطلان مذهب من يخالف نص الحديث الصحيح نص طاهر. وكما ثبت منظواهر النصوص أن الله تعالى يرى والمعتري بغيرها بالتأويل فكذلك ثبت منظواهر النصوص مسائل خالف فيها المجتعي كمسألة النكاح بلا ولي ومسألة شعبة الحوار وظاهرهما؟ فاعلم أن المسائل نفسها إلى ما يتصور أن يقال فيه كل مجتهد مصيب وهي أحكام الأفعال في أهل الحرمات وذلك هو الذي لا يعترض على المجتهدين فيه إذا لم يعلم خطأهم قطعاً بل ظناً، وإلى ما لا يتصور أن يكون المصيب فيه إلا وحد كمسألة الرؤية والقدر وقدم الكلام ونفي الصورة والجسمية والإستقرار عن الله تعالى، فهذا مما يعلم خطأ محضاً فيه قطعاً ولا يبقى لخطئه الذي هو جهل محض وجه. فإذن البدع كلها ينبغي أن تحسم أبواباً وتنكر على مبتدعين بدعهم وإن اعتقدوا أنها الحق، كما يرد على اليهود والنصارى كفرهم وإن كانوا يعتقدون أن ذلك حق لأن خطأهم معلوم على القطع بخلاف الخطأ في مظان الاجتهاد

فإن قلت فهمها اعترضت على القديري في قوله الشر ليس من الله، اعترض عليك القديري أيضاً في مولك الشر من الله، وكذلك في قولك: إن الله يرى، وفي سائر المسائل إذ المستدع بحق عند نفسه، والمحق مستدع عند المبتدع، وكل يدعي أنه حق وينكر كونه مبتدعاً فكيف يتم الإحتساب؟ فاعلم أن لأجل هذا تعارض بقول ينظر إلى البلدة التي فيها أظهرت تلك البدعة، فإن كانت البدعة عربية والناس كلهم على نسبه منهم الحسبة عليه بغير إذن السلطان، وإن انقسم أهل البلد إلى أهل البدعة وأهل السنة وكان في الاعتراض تحريك فتنة بالمقاتلة فليس للأحاد الحسبة في المذاهب إلا بنصب السلطان فإذا رأى السلطان الرأي الحق وصره وأذن لواحد أن يزجر المبتدعة عن اظهار البدعة كان له ذلك وليس لغيره فإن ما يكون بإذن السلطان لا يتقابل، وما يكون من جهة الأحاد فيتقابل الأمر فيه. وعلى الجملة فالحسبة في البدعة أهم من الحسبة في كل المنكرات، ولكن ينبغي أن يراعى فيها هذا التفصيل الذي ذكرناه كيلا يتقابل الأمر ولا ينجر إلى تحريك الفتنة. بل لو أذن السلطان مطلقاً في منع كل من يصرح بأن القرآن مخلوق، أو أن الله لا يرى، أو أنه مستقر على العرش خمس له، أو غير ذلك من البدع لتسلط الأحاد على المنع منه ولم يتقابل الأمر فيه وإنما يتقابل عند عدم إذن السلطان فقط.

### الركن الثالث: المحتسب عليه

وشروطه أن يكون بصفة بصير الفعل المنوع منه في حقه منكراً، وأقل ما يكفي في ذلك أن يكون إنساناً، ولا يشترط كونه مكلفاً، إذ بينا أن الصبي لو شرب الخمر منع منه واحتسب عليه وإن كان قبل البلوغ، ولا يشترط كونه مميزاً إذ بينا أن المجنون لو كان يزني مجنوناً أو يأتي بهيمة منعه منه. نعم من الأفعال ما لا يكون منكراً في حق المجنون ترك الصلاة والصوم وغيره. ولكننا لسنا نلتفت إلى اختلاف التفاصيل فإن

ذلك أيضاً مما يختلف فيه المقيم والمسافر والمريض والصحيح. وغرضنا الإشارة إلى الصفة التي بها يتهاى نوحه أصل الإنكار عليه لاسما بها يتهاى للتفاصيل.

فإن قلت: فاكف بكونه حيواناً ولا تشترط كونه إنساناً، فإن البهيمة لو كانت تفسد زرعاً لإنسان لكنها تمنعها منه كما تمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة؟ فاعلم أن تسمية ذلك حبة لا وجه لها، إذ الحبة عبارة عن المنع عن منكر لحق الله، صيانة للممنوع عن مقارفة المنكر ومنع المجنون عن الزنا وإتيان البهيمة لحق الله، وكذا منع الصبي عن شرب الخمر. والإنسان إذا أثلّف زرع غيره منع منه لحقين، أحدهما: حق الله تعالى فإن فعله معصية، والثاني: حق التلف عليه، فهما علتان تنفصل إحداهما عن الأخرى. فلو قطع طرف غيره بإذنه فقد وجدت المعصية وسقط حق المجني عليه بإذنه فتثبت الحبة والمنع بإحدى علتين. والبهيمة إذا أثلّفت فقد عدت المعصية ولكن يثبت المنع بإحدى علتين. ولكن فيه دققة وهو أنا لسنا نقصد بإخراج البهيمة منع البهيمة بل حفظ مال المسلم؛ إذ البهيمة لو أكلت ميتة أو شربت من إناء فيه خمر أو ماء مشوب بخمر لم تمنعها منه، بل يجوز إطعام كلاب الصيد الجيف والميتات، ولكن مال المسلم إذا تعرض للضياع وقد رتدنا على حفظه بغير تعب وجب ذلك علينا حفظاً للمال، بل لو وقعت جرة لإنسان من علو وتحتها قارورة لغيره فتدفع الجرة لحفظ القارورة، لا لمنع الجرة من السقوط. فإنا لا نقصد منع الجرة وحراستها من أن تصير كاسرة للقارورة، ونمنع المجنون من الزنا وإتيان البهيمة وشرب الخمر وكذا الصبي، لا صيانة للبهيمة المأثمة أو الخمر المشروب؛ بل صيانة للمجنون عن شرب الخمر وتنزيهاً له من حيث إنه إنسان محترم. فهذه لطائف دقيقة لا يتفطن لها إلا المحققون فلا ينبغي أن يغفل عنها ثم فيما يجب تنزيه الصبي والمجنون عنه نظر، إذ قد يتردد في منعها من لبس الحرير وغير ذلك. وستعرض لما نشير إليه في الباب الثالث.

فإن قلت: فكل من رأى بهائم قد استرسلت في زرع إنسان فهل يجب عليه إخراجها؟ وكل من رأى مالاً لمسلم أشرف على الضياع هل يجب عليه حفظه؟ فإن قلتم: إن ذلك واجب فهذا تكليف شلط يؤدي إلى أن يصير الإنسان مسخراً لغيره طول عمره؟ وإن قلتم، لا يجب فلم يجب الإحتساب على من يقصّب مال غيره وليس له سبب سوى مراعاة مال الغير؟ فنقول: هذا بحث دقيق غامض. والقول الوجيز فيه أن نقول: مهما قدر على حفظه من الضياع من غير أن يناله تعب في بدنه أو خسران في ماله أو نقصان جاعه وجب عليه ذلك، فذلك القدر واجب في حقوق المسلم بل هو أقل درجات الحقوق، والأدلة الموجبة لحقوق المسلمين كثيرة وهذا أقل درجاتها وهو أولى بالإيجاب من رد السلام، فإن الأذى في هذا أكثر من الأذى في ترك رد السلام، بل لا خلاف في أن مال الإنسان إذا كان يضيع بظلم ظالم وكان عند الشهادة لو تكلم بها لرجع الحق إليه وجب عليه ذلك وعصى بكتمان الشهادة ففي معنى ترك الشهادة ترك كل دفع لا ضرر على الدافع فيه، فإما إن كان عليه تعب أو ضرر في مال أو جاه لم يلزمه السعي في ذلك ولكن إذا كان لا يتعب بتبنيه صاحب الزرع من نوم أو بإعلامه يلزمه، فإعمال تعريفه وتبنيه لإعماله تعريف القاضي بالشهادة، وذلك لا رخصة فيه، ولا يمكن أن يراعى فيه الأقل والأكثر حتى يقال إن كان لا يضيع من منفعة في مدة إشتغاله بإخراج البهائم إلا قدر درهم مثلاً وصاحب الزرع يفوته مال كثير فيترجع جائيه لأن الدرهم الذي له هو يستحق حفظه كما يستحق صاحب الألف حفظ الألف ولا سبيل للمصير إلا ذلك، فإما إذا كان فوات المال بطريق هو معصية كالغصب أو قتل عبد مملوك للغير، فهذا يجب المنع منه وإن كان فيه تعب ما لأن المقصود حق الشرع، والغرض دفع المعصية، وعلى الإنسان أن يتعب نفسه في دفع المعاصي كما عليه أن يتعب نفسه في ترك المعاصي. والمعاصي كلها في تركها تعب وإنما الطاعة كلها ترجع إلى مخالفة النفس وهي غاية التعب. ثم لا يلزمه احتمال كل ضرر بل التصيير فيه كما ذكرناه من درجات المحذورات التي يخافها المحتسب.

وقد اختلف الفقهاء في مسألتين تقربان من غرضنا، إحداهما: أن الإلتقاط هل هو واجب واللقطة

ضائعة؟ والمثلث مانع من الضياع وساع في الحفظ؟ والحق فيه عندنا أن يفصل ويقال: إن كانت اللقطة في موضع لو تركها فيه لم تضع بل يلتقطها من يعرفها، أو ترك كما لو كان في مسجد أو رباط يتعين من يدخله وكلهم أماء فلا يلزمه الإلتقاط، وإن كانت في مضيق، نظر، فإن كان عليه تعب في حفظها كما لو كانت بهيمة ونحتاج إلى علف واصطبل فلا يلزمه ذلك؛ لأنه إنما يجب الإلتقاط لحق المالك. وحقه بسبب كونه إنساناً محترماً، والمثلث أيضاً إنسان وله حق في أن لا يتعب لأجل غيره كما لا يتعب غيره لأجله. فإن كانت ذهباً أو ثوباً أو شيئاً لا ضرر عليه فيه إلا مجرد تعب التعريف فهذا ينبغي أن يكون في محل الوجهين. فقايل يقول: التعريف والقيام بشرطه فيه تعب فلا سبيل إلى إلزامه ذلك إلا أن يتبرع فيلتزم طبقاً للثواب. وقايل يقول: إن هذا القدر من التعب مستصغر بالإضافة إلى مراعاة حقوق المسلمين؛ فينزل هذا منزلة تعب الشاهد في حضور مجلس الحكم فإنه لا يلزمه السفر إلى بلدة أخرى إلا أن يتبرع به، فإذا كان مجلس القاضي في جواره لزمه الحضور وكان التعب بهذه الخطوات لا يعد تمباً في غرض إقامة الشهادة وأداء الأمانة، وإن كان في الطرف الآخر من البلد وأوحى إلى الحضور في الهجرة وشدة الحر فهذا قد يقع في محل الإجتهد والنظر، فإن الضرر الذي ينال الساعي في حفظ حق الغير له طرف في القلة لا يشك في أنه لا يبالي به، وطرف في الكثرة لا يشك في أنه لا يلزم احتمال، ووسط يتجاذبه الطرفان ويكون أبدأ في محل الشبهة والنظر، وهي من الشبهات المزمة التي ليس في مقدور البشر إزالتها، إذ لا علة تفرق بين أجزائها المتقاربة، ولكن المتقي ينظر فيها لنفسه ويدع ما يريه إلى ما لا يريه، فهذا نهاية الكشف عن هذا الأصل.

### الركن الرابع: نفس الإحتساب

وله درجيت وآداب: أما الدرجات، فأولها التعرف، ثم التعريف، ثم النهي، ثم الوعظ والنصح. ثم السب والتعنيف، ثم التغير باليد، ثم التهديد بالضرب، ثم إيقاع الضرب وتحقيقه، ثم شهر السلاح. ثم الإستظهار فيه بالأعوان وجمع الجنود.

إما الدرجة الأولى: وهي التعرف؛ ونعني طلب المعرفة بجريان المنكر وذلك منهى عنه - وهو التجسس الذي ذكرناه - فلا ينبغي أن يسترق السمع على دار غيره ليسمع صوت الأوتار، ولا أن يستشئ ليدرك رائحة الحمر، ولا أن يس ما في ثوبه ليعرف شكل المزمار، ولا أن يستخبر من جيرانه ليخبروه بما يجري في داره. نعم أو أخبره عدلان ابتداء من غير استخبار بأن فلاناً يشرب الحمر في داره أو بأن في داره خراً أعده للشرب، فله إذ ذلك أن يدخل داره ولا يلزم الإستدنان، ويكون تخفي ملكه بالدخول للتوصل إلى دفع المنكر ككسر رأسه بالضرب للمنع مهما احتاج إليه. وإن أخبره عدلان أو عدل واحد - وبالجمل كل من تقل روايته لا شهادته - ففي جواز المعلوم على داره بقولهم، فيه نظر واحتمال، والأولى أن يتمتع لأن له حقاً في أن لا يتخطى داره بغير إذنه، ولا يسقط حق المسلم عما ثبت عليه حقه إلا بشاهدين؛ فهذا أولى ما يجعل مراد فيه. وقد قيل إنه كان نقش خاتم لقمان: السر لما عابت أحسن من إذاعة ما ظننت.

الدرجة الثانية: التعريف؛ فإن المنكر قد يقدم عليه المقدم بجهله وإذا عرف أنه منكر تركه، كالسوادي يصل ولا يحسن الركوع والسجود؛ فيعلم أن ذلك لجهله بأن هذه ليست بصلاة ولو رضى بأن لا يكون مصلياً لترك أصل الصلاة، فيجب تعريفه باللفظ من غير عنف؛ وذلك لأن ضمن التعريف نسبة إلى الجهل والحق، والتجهيل إيداء وقلما يرضى الإنسان بأن ينسب إلى الجهل بالأمور لا سيما بالشرع. ولذلك ترى الذي يغلب عليه الغضب كيف يقضب إذا نه على الخطأ والجهل؟ وكيف يجتهد في مجاهدة الحق بعد معرفته خيفة من أن تنكشف عورة جهله؟ والطباع أحرص على ستر عورة الجهل منها على ستر العورة الحقيقية؛ لأن الجهل قبح في صورة النفس وسواد في وجهه، وصاحبه ملوم عليه، وقبح السواتين يرجع إلى صورة البدن، والنفس أشرف من البدن وقبحها أشد من قبح البدن. ثم هو غير ملوم عليه لأنه خلقه لم يدخل تحت اختياره

حصوله، ولا في اختياره إزالته وتحسينه. والجهل قبيح يمكن إزالته وتبديده بحسن العلم، فلذلك تألم الإنسان بظهور جهله، ويعظم إتهابه في نفسه بعلمه ثم لذته عند ظهور جمال علمه لغيره. وإذا كان التعريف كشفاً للمعورة مؤذياً للقلب فلا بد وأن يعالج دفع آذاه بلطف الرفق فنقول له: إن الإنسان لا يولد علماً ولقد كنا أيضاً جاهلين بأمر الصلاة فعلنا العلماء، ولعل قريتك خالية عن أهل العلم أو عالمها مقصر في شرح الصلاة وإيضاحها، إنما شرط الصلاة الطمأنينة في الركوع والسجود. وهكذا يتطلب به ليحصل التعريف من غير إيذاء؛ فإن إيذاء المسلم حرام محذور كما أن تقريره على المنكر محذور، وليس من العقلاء من يفسل الدم بالدم أو بالبول، ومن اجتنب محذور السكوت على المنكر واستبدل عنه محذور الإيذاء للمسلم مع الإستغناء عنه فقد غسل الدم بالبول على التحقيق. وإما إذا وقفت على خطأ في غير أمر الدين فلا ينبغي أن تردده عليه فإنه يستفيد منك علماً ويصير لك عدوًّا، إلا إذا علمت أنه يفتنم العلم وذلك عزيز جداً.

الدرجة الثالثة: النهي بالوعظ والنصح والتخويف بالله تعالى؛ وذلك فيمن يقدم على الأمر وهو عالم بكونه منكراً، أو فيمن أصّر عليه بعد أن عرف كونه منكراً، كالذي يواطىء على الشرب أو على الظلم أو على اغتصاب المسلمين أو ما يجري مجراه، فينبغي أن يوعظ ويخوف بالله تعالى. وتورد عليه الأخبار الواردة بالوعيد في ذلك وتحكي له سيرة السلف وعبرة المتقين؛ وكل ذلك بشفقة ولطف من غير عنف وغضب، بل ينظر إليه نظر المرحم عليه ويرى إقدامه على المعصية مصيبة على نفسه إذ المسلمون كنفس واحدة، وهنا آفة عظيمة ينبغي أن يتوقاها فلها مهلكة، وهي أن العالم يرى - عند التعريف - عزّ نفسه بالعلم وذلك غيره بالجهل؛ فرمى بقصد بالتعريف الإدلال وإظهار التمييز بشرف العلم وإدلال صاحبه بالنسبة إلى خسة الجهل. فإن كان الباحث هذا فهذا المنكر أقبح في نفسه من المنكر الذي يعترض عليه؟ ومثال هذا المحتسب مثال من يخلص غيره من النار بإحراق نفسه وهو غاية في الجهل. وهذه مذلة عظيمة وغائلة هائلة وغرور للشيطان يتدلى بحيله كل إنسان إلا من عرفه الله عيوب نفسه وفتح بصيرته بنور هدايته، فإن في الإحتكام على الغير لذة للنفس عظيمة وجهين، أحدهما: من جهة دالة العلم، والآخر: من جهة دالة الإحتكام والسلطنة. وذلك يرجع إلى الرياء وطلب الجاه، وهو الشهوة الخفية الداعية إلى الشرك الخفي، وله محك وميزان ينبغي أن يمتنع المحتسب به نفسه، وهو أن يكون إمتناع ذلك الإنسان عن المنكر بنفسه أو باحتساب غيره أحب إليه من إمتناعه باحتسابه. فإن كانت الحسبة شاقة عليه ثقيلة على نفسه وهو يود أن يكفي بغيره فليحتسب فإن باعته هو الدين، وإن كان اتعاط ذلك المعاصي يوعظه وإنزجاره بجزّره أحب إليه من إتماظه بوعظ غيره لما هو إلا متبع هوى نفسه ومتوسل إلى إظهار جاه نفسه بواسطة حسبه فليتيق الله تعالى فيه وليحتسب أولاً على نفسه. وعند هذا يقال له ما قيل لعيسى عليه السلام: يا ابن مريم عظ نفسك فإن اتعظت فعض الناس وإلا فاستع مني. وقيل لداود الطائي رحمه الله: أرايت رجلاً دخل على هؤلاء الأمراء فأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر؟ فقال أخاف عليه السوط، قال: إنه يقرى عليه، قال: أخاف عليه السيف، قال: إنه يقرى عليه، قال: أخاف عليه الداء الدفين وهو العجب.

الدرجة الرابعة: السب والتعنيف بالقول الغليظ الخشن، وذلك بعدل إليه عند العجز عن المنع باللطف وظهور مبادئ الإصرار والإستهزاء بالوعظ والنصح، وذلك مثل قول إبراهيم عليه السلام ﴿أف لكم ولما تعبدون من دون الله أفلا تعقلون﴾ ولسنا نعي بالسب والفحش بما فيه نسبة إلى الزنا ومقدماته، ولا الكذب بل أن يخاطبه بما فيه مما لا يعد من جملة الفحش، كقوله: يا فاسق يا أحمق يا جاهل ألا تخاف الله، وكقوله: يا سوادي يا غبي وما يجري هذا المجرى. فإن كل فاسق فهو أحمق وجاهل؛ ولولا حقه لما عصى الله تعالى بل كل من ليس بكيس فهو أحمق. والكيس من شهد له رسول الله ﷺ بالكياسة حيث قال: «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت. والأحمق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله»<sup>(١)</sup>

(١) حديث «الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت» الحديث أخرجه الترمذي وقال حسن وابن ماجه من حديث شداد بن أوس.

ولهذه الرتبة أدبان؛ أحدهما: أن لا يقدم عليها إلا عند الضرورة والعجز عن اللطف. والثاني: أن لا ينطق إلا بالصدق ولا يسترسل فيه فيطلق لسانه الطويل بما لا يحتاج إليه؛ بل يقتصر على قدر الحاجة. فإن علم أن خطابه بهذه الكلمات الزاجرة ليست تزجره فلا ينبغي أن يطلقه. بل يقتصر على إظهار الغضب والإستحقار له والإزدراء بمحله لأجل معصيته، وإن علم أنه لو تكلم ضرب ولو اكفر وأظهر الكراهة بوجهه لم يضرب لزمه ولم يكفه الإنكار بالقلب، بل يلزمه أن يقطب وجهه ويظهر الإنكار له.

الدرجة الخامسة: التغيير باليد؛ وذلك ككسر الملاهي وإراقة الخمر وخلع الحرير من رأسه وعن يده ومنعه من الجلوس عليه ودفعه عن الجلوس على مال الغير وإخراجه من الدار المفصولة بالجر برجله وإخراجه من المسجد إذا كان جالساً وهو جنب وما يجري مجراه، ويتصور ذلك في بعض المعاصي دون بعض.

فإما معاصي اللسان والقلب فلا يقدر على مباشرة تغييرها؛ وكذلك كل معصية تقتصر على نفس المعاصي وجوارحه الباطنة.

وفي هذه الدرجة أدبان: أحدهما: أن لا يباشر بيده التغيير ما لم يعجز عن تكليف المحتسب عليه ذلك، فإذا أمكنه أن يكلفه المشي في الخروج عن الأرض المفصولة والمسجد فلا ينبغي أن يدفعه أو يجره، وإذا قدر على أن يكلفه إراقة الخمر وكسر الملاهي وحل دروز ثوب الحرير فلا ينبغي أن يباشر ذلك بنفسه، فإن في الوقوف على حد الكسر نوع عسر، فإذا لم يتعاط بنفسه ذلك كفى الإجتهد فيه وتولاه من لا حجر عليه في فعله.

الثاني: أن يقتصر في طريق التغيير على القدر المحتاج إليه، وهو أن لا يأخذ بلحيته في الإخراج، ولا برجله إذا قدر على جره بيده؛ فإن زيادة الأذى فيه مستغنى عنه، وأن لا يمزق ثوب الحرير بل يحل دروزه فقط، ولا يحرق الملاهي والصليب الذي أظهره النصراني بل يطل صلاحيتها للفساد بالكسر. وحد الكسر أن يصير إلى حالة تحتاج في استئصال إصلاحه إلى تعب يساوي تعب الاستئصال من الخشب ابتداء. وفي إراقة الخمر يتوقى كسر الأواني إن وجد إليه سبيلاً، فإن لم يقدر عليها إلا بأن يرمي ظروفها بحجر فله ذلك، وسقطت قيمة الظرف وتقومه بسبب الخمر إذ صار حائلاً بينه وبين الوصول إلى إراقة الخمر، ولو ستر الخمر بيده لكانت نقصد يده بالجرح والضرب لتوصل إلى إراقة الخمر فإذا لا تزيد حرمة ملكه في الظروف على حرمة نفسه. ولو كان الخمر في قواريب ضيقة الرؤوس ولو اشتغل بإزالتها طال الزمان وأدركه الفساق ومنعوه فله كسرها، فهذا عسر. وإن كان لا يحذر ظفر الفساق به ومنعهم ولكن كان يضيع في زمانه وتتمتع عليه أشغاله فله أن يكسرها فليس عليه أن يضيع منفعة يده وغرضه من أشغاله لأجل ظرف الخمر، وحيث كانت الإراقة متيسرة بلا كسر فكسره لزمه الضمان.

فإن قلت: فهلا جاز الكسر لأجل الزجر؟ وهلا جاز الجرح بالرجل في الإخراج عن الأرض المفصولة ليكون ذلك أبلغ في الزجر؟ فاعلم أن الزجر إنما يكون عن المستقبل، والعقوبة تكون على الماضي، والدفع على الحاضر الراهن. وليس إلى أحاد الرعية إلا الدفع وهو إعدام المنكر، فما زاد على قدر الإعدام فهو إما عقوبة على جريمة سابقة أو زجر عن لاحق. وذلك إلى الولاية لا إلى الرعية. نعم الولائي له أن يفعل ذلك إذا رأى المصلحة فيه وأقول: له أن يأمر بكسر الظروف التي فيها الخمر زجراً. وقد فعل ذلك في زمن رسول الله ﷺ تأكيداً للزجر<sup>(١)</sup> ولم يثبت نسخه ولكن كانت الحاجة إلى الزجر والفظام شديدة. فإذا رأى الولائي باجتهاده مثل الحاجة جاز له مثل ذلك. وإذا كان هذا منوطاً بنوع اجتهد دقيق لم يكن ذلك لأحاد الرعية.

(١) حديث وتكسر الظروف التي فيها الخمر في زمنه ﷺ أخرجه الترمذي من حديث أبي طلحة أنه قال: يا نبي الله إشتريت خراً لأيتام في حجرني قال واعترق الخمر وكسر الدنانة وفيه ليت بن أبي سلم والأصح رواية السدي عن يحيى بن عمار عن أنس أن أبا طلحة كان عندني قاله الترمذي.

فإن قلت: فليجز للسلطان زجر الناس عن المعاصي بإتلاف أموالهم وتخريب دورهم التي فيها يشربون ويعصرون وإحراق أموالهم التي بها يتوصلون إلى المعاصي؟ فاعلم أن ذلك لورود الشرع به لم يكن خارجاً عن سنن المصالح ولكننا لا نبتدع المصالح بل نبتع فيها. وكسر ظروف الخمر قد ثبت عند شدة الحاجة. وتركه بعد ذلك لعدم شدة الحاجة لا يكون نسخاً بل الحكم يزول العلة ويعود بمودها. وإنما جوزنا ذلك للإمام بحكم الإبتاع ومنعنا أحاد الرعية منه لخفاء وجه الإجتهد فيه. بل نقول لو أريقتم الخمر أولاً فلا يجوز كسر الآواني بعدها وإنما جاز كسرها تبعاً للخمر. فإذا خلت عنها فهو إتلاف مال إلا أن تكون ضارية بالخمر لا تصلح إلا لها.

فكان الفعل المنقول عن العصر الأول كان مقروناً بمعنيين؛ أحدهما: شدة الحاجة إلى الزجر، والآخر: تبعية الظروف للخمر التي هي مشغولة بها. وهما معنيان مؤثران لا سبيل إلى حذفهما. ومعنى ثالث: وهو صدوره عن رأى صاحب الأمر لعلمه بشدة الحاجة إلى الزجر وهو أيضاً مؤثر فلا سبيل إلى إلغائه. فهذه تصرفات دقيقة فقهية يحتاج المحتسب لا محالة إلى معرفتها.

الدرجة السادسة: التهديد والتخويف؛ كقوله دع عنك هذا أو لا كسرن رأسك أو لأضربن رقبتك أو لأمرن بك وما أشبهه، وهذا ينبغي أن يقدم على تحقيق الضرب إذا أمكن تقديمه. والأدب في هذه الرتبة أن لا يهدده بعيد لا يجوز له تحقيقه، كقوله لأهين دارك أو لأضربن ولدك أو لأسبين زوجتك وما يجري مجراه، بل ذلك إن قاله عن عزم فهو حرام، وإن قاله من غير عزم فهو كذب. نعم إذا تعرض لوعيده بالضرب والإستخفاف فله العزم عليه إلى حد معلوم يقتضيه الحال، وله أن يزيد في الوعيد على ما هو في عزمه الباطن إذا علم أن ذلك يقمعه ويردعه. وليس ذلك من الكذب المحذور بل المبالغة في مثل ذلك معتادة وهو معنى مبالغة الرجل في إصلاحه بين شخصين وثائفة بين الضرتين، وذلك مما قد رخص فيه للحاجة وهذا في معناه، فإن القصد به إصلاح ذلك الشخص. وإلى هذا المعنى أشار بعض الناس أنه لا يقيح من الله أن يتوعد بما لا يفعل لأن الخلف في الوعيد كرم، وإنما يقيح أن يعد بما لا يفعل، وهذا غير مرضى عندنا فإن الكلام القديم لا يتطرق إليه الخلف وهذا كان أو وعيداً، وإنما يتصور هذا في حق العباد، وهو كذلك إذ الخلف في الوعيد ليس بحرام.

الدرجة السابعة: مباشرة الضرب باليد والرجل وغير ذلك مما ليس فيه شهر سلاح، وذلك جائز للأحاد بشرط الضرورة والإقتصار على قدر الحاجة في الدفع، فإذا اندفع المنكر فينبغي أن يكف. والقاضي قد يرهق من ثبت عليه الحق إلى الإداء بالحبس، فإن أصر المحبوس وعلم القاضي قدرته على إداء الحق وكونه معانداً فله أن يلزمه الإداء بالضرب على التدرج كما يحتاج إليه. وكذلك المحتسب يراعي التدرج فإن احتاج إلى شهر سلاح وكان يقدر على دفع المنكر بشهر السلاح وبالمجرم فله أن يتعاطى ذلك ما لم تثر فتنة. كما لو قبض فأسق مثلاً على امرأة أو كان يضرب بمزمار معه وبينه وبين المحتسب نهر حائل أو جدار مانع فيأخذ قوسه ويقول له: خل عنها أو لأرميك. إن لم تخل عنها فله أن يرمي وينبغي أن لا يقصد القتل بل الساق والخذ وما أشبهه ويراعي فيه التدرج. وكذلك يسلم سيفه ويقول أترك هذا المنكر أو لأضربك. فكل ذلك دفع للمنكر ودفعه واجب بكل ممكن. ولا فرق في ذلك بين ما يتعلق بخاص حق الله وما يتعلق بالأمميين.

وقالت المعتزلة: ما لا يتعلق بالأمميين فلا حصة فيه إلا بالكلام أو بالضرب ولكن للإمام لا للأحاد.

الدرجة الثامنة: أن لا يقدر عليه بنفسه ويحتاج فيه إلى أعوان يشهرون السلاح. وربما يستمد الفاسق أيضاً بأعوانه ويؤدي ذلك إلى أن يتقابل الصفان ويتقاتلا. فهذا قد ظهر الإختلاف في احتياجه إلى إذن الإمام. فقالوا: لا يستقل أحاد الرعية بذلك لأنه يؤدي إلى تحريك الفتن وهيجان الفساد وخراب البلاد. وقال آخرون: لا يحتاج إلى الإذن - وهو الأقيس - لأنه إذا جاز للأحاد الأمر بالمعروف وأوائل درجاته فحرم



إلى ثواب والثواب إلى ثواب. وقد ينتهي لا محالة إلى التضارب. والتضارب يدعو إلى التعاون فلا ينبغي أن يبالي بلوازم الأمر بالمعروف. ومنتهى تجنيد الجنود في رضا الله ودفع معاصيه. ونحن نجوز للأحاد من الغزاة أن يجتمعوا ويقاتلوا من أرادوا من فرق الكفار قمعاً لأهل الكفر. فكذاك قمع أهل الفساد جائز لأن الكافر لا بأس بقتله والمسلم إن قتل فهو شهيد. فكذاك الفاسق المناضل عن فسقه لا بأس بقتله. والمحاسب الحق إن قتل مظلوماً فهو شهيد. وعلى الجملة فانتهاه الأمر إلى هذا من النوادر في الحسبة. فلا يغير به قانون القياس. بل يقال: كل من قدر على دفع منكر فله أن يدفع ذلك بيده وسلاحه وبفسقه وبأعوانه. فالمسألة إذن محتملة - كما ذكرناه - فهذه درجات الحسبة فلندكر آدابها. والله الموفق.

### باب آداب المحاسب

قد ذكرنا تفاصيل الآداب في آحاد الدرجات. ونذكر الآن جلها ومصادرها فنقول جميع آداب المحاسب مصدرها ثلاث صفات في المحاسب: العلم. والورع. وحسن الخلق.

إما العلم: فليعلم مواقع الحسبة وحدودها ومجاريها وموانعها ليقصر على حد الشرع فيه.

والورع: ليردعه عن مخالفة معلومة فما كل من علم عمل بعلمه. بل ربما يعلم أنه مسرف في الحسبة وزائد على الحد المأذون فيه شرعاً ولكن يحمله عليه غرض من الأغراض. وليكن كلامه ووعظه مقبولاً فإن الفاسق يترأ به إذا احتسب ويورث ذلك جرامة عليه.

وأما حسن الخلق: فليتمكن به من اللطف والرفق وهو أصل الباب وأسبابه. والعلم والورع لا يكفيان فيه. فإن الغضب إذا هاج لم يكف مجرد العلم والورع في قمعه ما لم يكن في الطبع قبوله بحسن الخلق. وعلى التحقيق فلا يتم الورع إلا مع حسن الخلق والقدرة على ضبط الشهوة والغضب. وبه يصير المحاسب على ما أصابه في دين الله. ولا فإذا أصيب عرضه أو ماله أو نفسه بشت أو ضرب نسي الحسبة وغفل عن دين الله واشتغل بنفسه. بل ربما يقدم عليه ابتداء لطلب الجاه والإسم.

فهذه الصفات الثلاث بها تصير الحسبة من القربات وبها تندفع المنكرات. وإن فقدت لم يندفع المنكر. بل ربما كانت الحسبة أيضاً منكراً لمجاورة حد الشرع فيها ودل على هذه الآداب قوله ﷺ: «لا يأمر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهي عنه حلیم فيما يأمر به حلیم فيما ينهي عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهي عنه»<sup>(١)</sup> وهذا يدل على أنه لا يشترط أن يكون قتيهاً مطلقاً بل فيما يأمر به وينهي عنه وكذا الحلم. قال الحسن البصري رحمه الله تعالى: إذا كنت ممن يأمر بالمعروف فكن من أخذ الناس به وإلا هلكت وقد قيل:

لا تلم المرء على فعله      وانت منسوب إلى مثله  
من ذم شيئاً وأنى مثله      فلما يزرى على عقله

ولسنا نعي بهذا أن الأمر بالمعروف يصير ممتوعاً بالفسق ولكن يسقط أثره عن القلوب بظهور فسقه للناس. فقد روى عن أنس رضي الله عنه قال: قلنا يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهي عن المنكر حتى نتجنبه كله. فقال ﷺ: «بل مروا بالمعروف وإن لم تعملوا به كله وانهاؤا عن المنكر وإن لم تجتنبوه كله»<sup>(٢)</sup> وأوصى بعض السلف ابنه فقال: إن أراد أحدكم أن يأمر بالمعروف فليوطن نفسه على الصبر

(١) حديث «لا يأمر بالمعروف ولا ينهي عن المنكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهي عنه... الحديث» له أجده هكذا للبيهقي في الشعب من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده من أمر معروف فليكن أمره بمعروفه.

(٢) حديث أنس وقلنا يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله ولا تنهي عن المنكر حتى نتجنبه كله، فقال ﷺ «بل مروا بالمعروف وإن»

وليثق بالثواب من الله فمن وثق بالثواب من الله لم يجد مس الأذى، فإذا من آداب الحسبة توطين النفس على الصبر. ولذلك قرن الله تعالى الصبر: بالأمر بالمعروف. فقال حاكياً عن لقمان ﴿يا بني أقم الصلاة وأمر بالمعروف وأنها عن المنكر واصبر على ما أصابك﴾.

ومن الآداب تقليل العلائق حتى لا يكثر خوفه وقطع الطمع عن الخلاق حتى تزول عنه المداينة فقد روى عن بعض المشايخ أنه كان له سنور وكان يأخذ من قصاب في جواره كل يوم شيئاً من الغدد لسنوره فرأى على القصاب منكرًا، فدخل الدار أولاً وأخرج السنور، ثم جاء واحتسب على القصاب فقال له القصاب: لا أعطيك بعد هذا شيئاً لسنورك، فقال: ما احتسبت عليك إلا بعد إخراج السنور وقطع الطمع منك. وهو كما قال فمن لم يقطع الطمع من الخلق لم يقدر على الحسبة ومن طمع في أن تكون قلوب الناس عليه طيبة واستتهم بالثناء عليه مطلقاً لم تيسر له الحسبة. قال كعب الأحبار لأبي مسلم الخولاني: كيف منزلتك بين قومك؟ قال: حسنة، قال: إن التوراة تقول، إن الرجل إذا أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ساءت منزلته عند قومه. فقال أبو مسلم: صدقت التوراة وكذب أبو مسلم.

ويدل على وجوب الرفق ما استدل به المأمون إذ وعظه واعظ وعنف له في القول فقال: يا رجل أرفق فقد بعث الله من هو خير منك إلى من هو شر مني وأمره بالرفق فقال تعالى ﴿قلوا لا قولاً لنا لعله يتذكر أو يخشى﴾ فليكن إقتداء المحتسب في الرفق بالأنبياء صلوات الله عليهم. فقد روى أبو أمامة: أن غلاماً شاباً أتى النبي ﷺ فقال: يا نبي الله تأذن لي في الزنا؟ فصاح الناس به، فقال النبي ﷺ: «قربوه أدن» فدنا حتى جلس بين يديه فقال النبي ﷺ: «أحببه لأهلك؟» فقال: لا جعلني الله فداك، قال: «وكذلك الناس لا يحبونه لامهاتهم أحببه لإبتئق؟» لأجعلني الله فداك، قال: «وكذلك الناس لا يحبونه لبثائمهم أحببه لأختك؟» وزاد ابن عوف حتى ذكر العمة والخالة وهو يقول في كل واحد: لا، جعلني الله فداك. وهو ﷺ يقول: «وكذلك الناس لا يحبونه» وقالاً جميعاً في حديثها أعني ابن عوف والراوي الآخر فوضع رسول الله ﷺ يده على صدره وقال: «اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه» فلم يكن شيء أبغض إليه منه يعني من الزنا.

وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله: إن سفيان بن عيينة قبل جوائز السلطان فقال الفضيل: ما أخذ منهم إلا دون حقه، ثم خلا به وعذله ووبخه فقال سفيان: يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فإنا لنحب الصالحين. وقال حماد ابن سلمة: إن صلة بن أشيم بر عليه رجل قد أسبل إزاره فهم أصحابه أن يأخذوه بشدة فقال: دعوني أنا أكفيكم، فقال: يا ابن أخي إن لي إليك حاجة قال: وما حاجتك يا عم؟ قال: أحب أن ترفع من إزارك. فقال: نعم وكرامة، فرفع إزاره فقال لأصحابه: لو أخذتموه بشدة لقال: لا ولا كرامة وشتمكم. وقال محمد بن زكريا الغلابي: شهدت عبد الله بن محمد بن عائشة ليلة وقد خرج من المسجد بعد المغرب يريد منزله، وإذا في طريقه غلام من قريش سكران وقد قبض على امرأة فجذبها فاستغاثت فاجتمع الناس عليه يضربونه، فنظر إليه ابن عائشة فعرفه فقال للناس: تنحوا عن ابن أخي، ثم قال: إلي يا ابن أخي؛ فاستحى الغلام فجاء إليه فضمه إلى نفسه، ثم قال له: أمض معي، فمضى معه حتى صار إلى منزله فأدخله الدار وقال لبعض غلمانه: بيته عندك فإذا أفاق من سكره فأعلمه بما كان منه ولا تدعه ينصرف حتى تأتيه به فلما أفاق ذكر له ما جرى فابتهجها منه وبكى وهم بالإنصراف؛ فقال الغلام: قد أمر أن تأتيه؛ فأدخله عليه فقال له: أما استحييت لنفسك؟ أما استحييت لشرفك؟ أما ترى من ولدك؟ فائق الله وانزع عا أنت فيه فبكى الغلام منكساً رأسه ثم رفع رأسه وقال: عاهدت الله تعالى عهداً يسألني عنه يوم القيامة أني لا أعود لشرب

لم تعملوا به كله وانبروا عن المنكر وإن لم تحبوه كله، أعرجه الطبراني في المعجم الصغير والأوسط وفيه بعد القدرى بن حبيب إجماعاً على تركه.

(١) حديث أبي أمامة: «أن شاباً قال: يا رسول الله أئذن لي في الزنا فصاح الناس به... الحديث» رواه أحمد بإسناد جيد رجاله رجال الصحيح.

النيذ ولا شيء مما كنت فيه وأنا نائب، فقال: أدن مني، فقبل رأسه وقال أحسنت يا بني فكان الغلام بعد ذلك يلزمه ويكتب عنه الحديث: وكان ذلك ببركة رفقته ثم قال: إن الناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويكون معروفهم منكراً فعليكم بالرفق في جميع أموركم تتألون به ما تطلبون. وعن الفتح بن شخرف قال: تعلق رجل بإمرأة وتعرض لها ويده سكين لا يدنو منه أحد إلا عقره، وكان الرجل شديد البدن؛ فبينما الناس كذلك والمرأة تصيح في يده إذ مر بشر بين الحارث فدنا منه وحك كتفه بكتف الرجل فوقع الرجل على الأرض؛ ومشى بشر فدنا من الرجل وهو يترشح عرقاً كثيراً ومضت المرأة لخالها فسألوه ما حالك؟ فقال: ما أدري! ولكن حاكني شيخ وقال لي: إن الله عز وجل ناظر إليك وإلى ما تعمل؛ فضعفت لقوله قدمائي وهبت هيبة شديدة ولا أدري من ذلك الرجل؟ فقالوا له: هو بشر بن الحارث، فقال: واسأناه كيف ينظر إلي بعد اليوم؟ وحم الرجل من يومه ومات يوم السابع، فكذا كانت عادة أهل الدين في الحسبة. وقد نقلنا فيها آثاراً وأخباراً في باب البغض في الله والحب في الله من كتاب آداب الصحبة فلا نطول بالإعادة. فهذا تمام النظر في درجات الحسبة وآدابها والله الموفق بكمروه والحمد لله على جميع نعمه.

### الباب الثالث: في المنكرات المألوفة في العادات.

فتشير إلى جمل منها ليستدل بها على أمثالها إذ لا مطمع في حصرها واستقصائها

فمن ذلك منكرات المساجد

إعلم أن المنكرات تنقسم إلى مكرومة وإلى محظورة، فإذا قلنا: هذا منكر مكروه. فاعلم أن المنع منه مستحب والسكوت عليه مكروه وليس بحرام، إلا إذا لم يعلم الفاعل أنه مكروه فيجب ذكره له لأن الكراهة حكم في الشرع يجب تبليغه إلى من لا يعرفه. وإذا قلنا منكر محظور، أو قلنا منكر مطلقاً، فنريد به المحظور ويكون السكوت عليه مع القدرة محظوراً.

فما يشاهد كثيراً في المساجد إساءة الصلاة بترك الطمأنينة في الركوع والسجود وهو منكر مبطل للصلاة بنص الحديث فيجب النهي عنه إلا عند الحنفي الذي يعتقد أن ذلك لا يمنع صحة الصلاة، إذ لا ينفع النهي معه. ومن رأى مسياً في صلاته فسكت عليه فهو شريكه - هكذا ورد به الأثر - وفي الخبر ما يدل عليه، إذ ورد في الغيبة أن المستمع شريك القائل<sup>(١)</sup> وكذلك كل ما يقدر في صحة الصلاة من نجاسة على ثوبه لا يراها، أو إنحراف عن القبلة بسبب ظلام أو عمي فكل ذلك نجس الحسبة فيه.

ومنها قراءة القرآن باللحن يجب النهي عنه ويجب تلفين الصحيح. فإن كان المعتكف في المسجد يضيع أكثر أوقاته في أمثال ذلك ويشغل به عن التطوع والذكر فليشتغل به، فإن هذا أفضل له من ذكره ونطوعه، لأن هذا فرض وهي قرينة تعدى فالدنيا، فهي أفضل من نافلة تقتصر عليه فالدنيا. وإن كان ذلك يمنعه عن الورقة مثلاً أو عن الكسب الذي هو طعمته، فإن كان معه مقدار كفايته لزمه الإشتغال بذلك ولم يجز له ترك الحسبة لطلب زيادة الدنيا، وإن احتاج إلى الكسب لقوت يومه فهو عذر له فيسقط الوجوب عنه لعجزه والذي يكثر اللحن في القرآن إن كان قادراً على التعلم فليمتنع من القراءة قبل التعلم فإنه عاصي به، وإن كان لا

### الباب الثالث: في المنكرات المألوفة

(١) حديث المختاب والمستمع شريكان في الإثم تقدم في الصرم.

بطاوعه اللسان فإن كان أكثر ما يقرؤه لحناً فليتركه وليجتهد في تعلم الفاتحة وتصحيحها، وإن كان الأكثر صحيحاً وليس يقدر على التسوية فلا بأس له أن يقرأ، ولكن ينبغي أن يخفف به الصوت حتى لا يسمع غيره. ولنعمه سرّاً منه أيضاً وجه ولكن إذا كان ذلك منتهى قدرته وكان له أنس بالقراءة وحرص عليها فلست أرى به بأساً والله أعلم.

ومنها ترأسل المؤذنين في الأذان وتطويلهم بمذّ كلماته وانحرافهم عن صواب القبلّة بجميع الصدر في الحيلتين، أو إنفراد كل واحد منهم بأذان ولكن من غير توقف إلى انقطاع أذان الآخر، بحيث يضطرب على الحاضرين جواب الأذان لتداخل الأصوات. فكل ذلك منكرات مكروهة يجب تعريضها. فإن صدرت عن معرفة فيستحب المنع منها والحسبة فيها. وكذلك إذا كان للمسجد مؤذن واحد وهو يؤذن قبل الصبح فينبغي أن يمنع من الأذان بعد الصبح، فذلك مشوّش للصوم والصلاة على الناس إلا إذا عرف أنه يؤذن قبل الصبح حتى لا يعول على أذانه في صلاة وترك سجود، أو كان معه مؤذن آخر معروف الصوت يؤذن مع الصبح.

ومن المكروهات أيضاً تكثير الأذان مرة بعد أخرى بعد طلوع الفجر في مسجد واحد في أوقات متعاقبة متقاربة، إما من واحد أو جماعة، فإنه لا فائدة فيه، إذا لم يبق في المسجد نائم ولم يكن الصوت مما يخرج من المسجد حتى ينبه غيره فكل ذلك من المكروهات المخالفة لسنة الصحابة والسلف.

ومنها أن يكون الخطيب لا بأساً لثوب أسود يغلب عليه الإبريسم، أو بمسكاً لسيف فهو فاسق والإنكار عليه واجب، وأما مجرد السواد فليس بمكروه لكنه ليس بمحبوب إذ أحب الثياب إلى الله تعالى البياض. ومن قال إنه مكروه وبدعة أراد به أنه لم يكن مهوداً في العصر الأول، ولكن إذا لم يرد فيه نهي فلا ينبغي أن يسمى بدعة ومكروهاً ولكنه ترك للأحب.

ومنها كلام القصاص والوعاظ الذين يمزحون بكلامهم البدعة. فالقاص إن كان يكذب في أخباره فهو فاسق والإنكار عليه واجب، وكذا الواظ المتبدع يجب منعه ولا يجوز حضور مجلسه إلا على قصد إظهار الرد عليه؛ إما للكفاة إن قدر عليه أو لبعض الحاضرين حوالبه فإن لم يقدر فلا يجوز سماع البدع. قال الله تعالى لنبيه ﴿ فاعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره ﴾ ومنها كان كلامه مائلاً إلى الإرجاء وتجربة الناس على المعاصي، وكان الناس يزدادون بكلامه جرأة ويعفوا الله وبرحته وثوقاً يزيد بسببه رجائهم على خوفهم فهو منكر، ويجب منعه عنه لأن فساد ذلك عظيم، بل لو رجع خوفهم على رجائهم فذلك أليف وأقرب بطبع الخلق فإنهم إلى الخوف أحوج وإنما العدل تعديل الخوف والرجاء كما قال عمر رضي الله عنه: لو نادى مناد يوم القيامة؛ ليدخل النار كل الناس إلا رجلاً واحداً لرجوت أن أكون أنا ذلك الرجل، ولو نادى مناد؛ ليدخل الجنة كل الناس إلا رجلاً واحداً، لحفت أن أكون أنا ذلك الرجل. ومنها كان الواظ شائباً مزيناً للنساء في ثيابه وهيته كثير الأضمار والإشارات والحركات. وقد حضر مجلسه النساء فهذا منكر يجب المنع منه، فإن الفساد فيه أكثر من الصلاح، ويتبين ذلك منه بقرائن أحواله، بل لا ينبغي أن يسلم الواظ إلا لمن ظاهره الورع وهيته السكينة والوقار وزيه زي الصالحين، وإلا فلا يزداد الناس به إلا تمادياً في الضلال. ويجب أن يضرب بين الرجال والنساء حائل يمنع من النظر فإن ذلك أيضاً مظنة الفساد، والعادات تشهد هذه المنكرات، ويجب منع النساء من حضور المساجد للصلاوات ومجالس الذكر إذا خيفت الفتنة بهن فقد تمتعت عائشة رضي الله عنها فقيل لها: إن رسول الله ﷺ ما منعهن من الجماعات، فقالت: لو علم رسول الله ﷺ ما أحدثن بعده لمنعهن<sup>(١)</sup> وأما اجتياز المرأة في المسجد مستمرة فلا تمتع منه إلا أن الأولى أن لا تتخذ المسجد مجازاً أصلاً. وقراءة القراء بين يدي الوعاظ والتعديد والالخان على وجه يغير نظم القرآن، ويجاوز حدّ التنزيل منكر مكروه شديد الكراهة أنكره جماعة من السلف.

(١) حديث عائشة: ولو علم رسول الله ﷺ ما أحدثن - أي النساء - من بعده لمتعن المساجد منق عليه.

ومنها الحلق يوم الجمعة لبيع الأدوية والأطعمة والتعويذات، وكقيام السؤال وقراءتهم القرآن وإنشادهم الأشعار وما يجري مجراه، فهذه الأشياء منها ما هو محرم لكونه تلبساً وكذباً، كالكذابين من طريقة الأطباء وكأهل الشعلة والتلبيسات وكذا أرباب التعويذات في الأغلب يتوصلون إلى بيعها بتلبيسات على الصبيان والسوادية فهذا حرام في المسجد وخارج المسجد ويجب المنع منه. بل كل بيع فيه كذب وتلبيس وإخفاء عيب على المشتري فهو حرام.

ومنها ما هو مباح خارج المسجد كالخياطة وبيع الأدوية والكتب والأطعمة، فهذا في المسجد أيضاً لا يحرم إلا بعارض وهو أن يضيق المحل على المصلين ويشوش عليهم صلاتهم، فإن لم يكن شيء من ذلك فليس بحرام والأولى تركه ولكن شرط لإباحته أن يجري في أوقات نادرة وأيام معدودة، فإن اتخذ المسجد دكاناً على الدوام حرم ذلك ومنع منه. فمن المباحات ما يباح بشرط الغلة فإن كثر صار صغيرة. كما أن من الذنوب ما يكون صغيرة بشرط عدم الإصرار فإن كان القليل من هذا لو فتح بابه لحيف منه أن ينجر إلى الكثير فليمنع منه، وليكن هذا المنع إلى الوالي أو إلى القيم بمصالح المسجد من قبل الوالي لأنه لا يدرك ذلك بالإجتهد، وليس للأحاد المنع عما هو مباح في نفسه لحقوفه أن ذلك يكثر.

ومنها دخول المجانين والصبيان والسكران في المسجد، ولا بأس بدخول الصبي المسجد إذا لم يبلع، ولا يحرم عليه اللعب في المسجد ولا السكوت على لعبه إلا إذا اتخذ المسجد ملعباً وصار ذلك معتاداً فيجب المنع منه، فهذا مما يحل قليله دون كثيره، ودليل حل قليله ما روى في الصحيحين أن رسول الله ﷺ وقف لأجل عائشة رضي الله عنها حتى نظرت إلى الحبيشة يزفنون ويلعبون بالدروق والحرايب يوم العيد في المسجد، ولا شك في أن الحبيشة لو اتخذوا المسجد ملعباً لمنعوا منه، ولم ير ذلك على الندرة والقلة منكرأ حتى نظر إليه، بل أمرهم به رسول الله لتبصرهم عائشة تطيباً لقلبها إذ قال دونكم: وما بني أرفدة كما نقلناه في كتاب السماع. وأما المجانين فلا بأس بدخولهم المسجد إلا أن يمشى تلوينهم له، أو شتمهم أو نطقهم بما هو فحش، أو تعاطيهم لما هو منكر في صورته ككشف العورة وغيره. وإما المجنون الهاديء الساكن الذي قد علم بالعادة سكونه وسكوته فلا يجب إخراجه من المسجد. والسكران في معنى المجنون فإن خيف منه القذف - أعني القىء - أو الإيذاء باللسان وجب إخراجه. وكذا لو كان مضطرب العقل فإنه يخاف ذلك منه، وإن كان قد شرب ولم يسكر والرائحة منه تفوح فهو منكر مكروه شديد الكراهة. وكيف لا ومن أكل الثوم والبصل<sup>(٩٠)</sup> فقد نهى رسول الله ﷺ عن حضور المساجد؟ ولكن يجعل ذلك على الكراهة والأمر في الخمر أشد.

فإن قال قائل: ينبغي أن يضرب السكران ويخرج من المسجد زجراً قلنا: لا، بل ينبغي القعود في المسجد ويؤدي إليه ويؤمر بترك الشرب مهما كان في الحال عاقلاً، فأما ضربه للزجر فليس ذلك إلى الأحاد بل هو إلى الولاة وذلك عند إقراره أو شهادة شاهدين، فأما لمجرد الرائحة فلا. نعم إذا كان يمشي بين الناس متميلاً بحيث يعرف سكره فيجوز ضربه في المسجد وغير المسجد منأ له عن إظهار أثر السكر، فإن إظهار أثر الناحشة فاحشة والمعاصي يجب تركها، وبعد الفعل يجب سترها وستر آثارها، فإن كان مستتراً مخفياً لأنره فلا يجوز أن يتجسس عليه. والرائحة قد تفوح من غير شرب، بالجلوس في موضع الخمر ويوصله إلى الفم دون الابتلاع، فلا ينبغي أن يعول عليه.

### منكرات الأسواق

من المنكرات المعتادة في الأسواق الكذب في المراجعة، وإخفاء العيب. فمن قال: إشتريت هذه السلعة مثلاً بعشرة وأربع فيها كذا وكان كاذباً فهو فاسق. وعمل من عرف ذلك أن يجبر المشتري بكذبه، فإن سكت

(٩٠) هذا الحديث لم يخرجه العراقي وقد خرجته الشارح عن البخاري ومسلم وغيرهما

مراعاة لقلب البائع كان شريكاً له في الخيانة وعصى بسكوته. وكذا إذا علم به عيباً فيلزمه أن ينبه المشتري عليه وإلا كان راضياً بضيايع مال أخيه المسلم وهو حرام وكذا التفاوت في الدراع والمكيال والميزان يجب على كل من عرفه تغييره بنقسه أو رفعه إلى الوالي حتى يغيره.

ومنها ترك الإيجاب والقبول والإكتفاء بالمعاطاة، ولكن ذلك في عمل الإجهاد فلا ينكر إلا على من اعتقد وجوبه. وكذا في الشروط الفاسدة المعتادة بين الناس يجب الإنكار فيها فإنها مفسدة للعقود. وكذا في الربويات كلها وهي غالبية. وكذا سائر التصرفات الفاسدة.

ومنها بيع الملاهي وبيع أشكال الحيوانات المصورة في أيام العيد لأجل الصبيان، فتلك يجب كسرها والمنع من بيعها كالملاهي وكذلك بيع الآواني المتخذة من الذهب والفضة وكذلك بيع ثياب الحرير، وقلانس الذهب والحرير أعني التي لا تصلح إلا للرجال، أو يعلم بعادة البلد أنه لا يلبسها إلا الرجال، فكل ذلك منكر محظور وكذلك من يعتاد بيع الثياب المقصورة التي يلبس على الناس بقصارتها وابتدالها ويزعم أنها جديدة فهذا الفعل حرام والمنع منه واجب. وكذلك تلبس أنخراق الثياب بالرفو وما يؤدي إلى الإلتباس. وكذلك جميع أنواع العقود المؤدية إلى التلبسات وذلك يطول إحصاؤه. فليقتصر بما ذكرناه ما لم نذكره.

### منكرات الشوارع

فمن المنكرات المعتادة فيها: وضع الأسطوانات، وبناء الدكاك متصلة بالآبنية المملوكة. . وغرس الأشجار، وإخراج الرواشن والأجنحة، ووضع الخشب وأحمال الحبوب والأطعمة على الطرق، فكل ذلك منكر إن كان يؤدي إلى تضيق الطرق واستمرار المارة وإن لم يؤد إلى ضرر أصلاً لسعة الطريق فلا يمنع منه نعم يجوز وضع الحطب وأحمال الأطعمة في الطريق في القدر الذي ينقل إلى البيوت، فإن ذلك يشترك في الحاجة إليه الكافة ولا يمكن المنع منه. وكذلك ربط الدواب على الطريق بحيث يضيق الطريق وينجس المجتازين منكر يجب المنع منه إلا بقدر حاجة النزول والركوب. وهذا لأن الشوارع مشتركة المنفعة وليس لأحد أن يختص بها إلا بقدر الحاجة والمرعى هو الحاجة التي ترد الشوارع لأجلها في العادة دون سائر الحاجات.

ومنها سوق الدواب وعليها الشوك بحيث يمزق ثياب الناس فذلك منكر إن أمكن شدّها وضمتها بحيث لا تمزق، أو أمكن العلول بها إلى موضع واسع، وإلا فلا منع إذ حاجة أهل البلد تمس إلى ذلك. نعم لا تترك ملقاة على الشوارع إلا بقدر مدة النقل. وكذلك تحميل الدواب من الأحمال ما لا تليق به منكر يجب منع الملاك منه. وكذلك ذبح القصاب إذا كان يذبح في الطريق حذاء باب الحانوت ولوثت الطريق بالدم فإنه منكر يمنع منه، بل حقه أن يتخذ في مكانه مذبحاً فإن في ذلك تضيقاً بالطريق وإضراراً بالناس بسبب ترشيش النجاسة، وبسبب استنقار الطباع للقاذورات: وكذلك طرح القمامة على جواد الطرق، وتبديد قشور البطيخ. أو رش الماء بحيث يمشى منه التزلق والتعثر كل ذلك من المنكرات وكذلك إرسال الماء من الميازيب المخرجة من الحائط في الطريق الضيقة فإن ذلك ينجس الثياب. أو يضيق الطريق، فلا يمنع منه في الطرق الواسعة إذ العلول عنه ممكن فاما ترك مياه المطر والأحمال والثلوج في الطرق من غير كسح فذلك منكر، ولكن ليس يختص به شخص معين، إلا الثلج الذي يختص بطرحه على الطريق واحد، والماء الذي يجتمع على الطريق من ميازيب معين، فعلى صاحبه على الخصوص كسح الطريق، إن كان من المطر فذلك حسبة عامة فعلى الولاية تكليف الناس القيام بها، وليس للأحاد فيها إلا الرعظ فقط وكذلك إذا كان له كلب عقور على باب داره يؤذي الناس فيجب منعه منه، وإن كان لا يؤذي إلا بتنجيس الطريق وكان يمكن الإحتراز عن نجاسته لم يمنع منه، وإن كان يضيق الطريق ببسطة ذراعيه فيمنع منه، بل يمنع صاحبه من أن ينাম على الطريق أو يقعد قعوداً يضيق الطريق، فكلبه أولى بالمنع.

## منكرات الحمامات

منها الصورة التي تكون على باب الحمام أو داخل الحمام يجب إزالتها على كل من يدخلها إن قدر، فإن كان الموضع مرتفعاً لا تصل إليه يده فلا يجوز له الدخول إلا لضرورة فليعدل إلى حمام آخر. فإن مشاهدة المتكر غير جائزة يكتبه أن يشوه وجهها ويبتل به صورتها ولا يمنع من صور الأشجار وسائر النقوش سوى صورة الحيوان.

ومنها كشف العزرات والنظر إليها. ومن جلتها كشف الدلاك عن الفخذ وما تحت السرة لتنحية الوسخ بل من جلتها إدخال اليد تحت الإزار فإن مس عورة الغير حرام كالنظر إليها.

ومنها الإنبطاح على الوجه بين يدي الدلاك لتفخيم الأفعاذ والأعجاز، فهذا مكروه إن كان مع حائل ولكن لا يكون محظوراً إذا لم يخش من حركة الشهوة. وكذلك كشف العورة للحمام الذي من الفواحش. فإن المرأة لا يجوز لها أن تكشف بدنها للذمية في الحمام فكيف يجوز لها كشف العورات للرجال؟

ومنها غمس اليد والأواني النجسة في الحوض وماؤه قليل؛ فإنه منجس للماء، إلا على مذهب مالك فلا يجوز الإنكار فيه على المالكية ويجوز على الحنفية والشافعية وإن اجتمع مالكي وشافعي في الحمام فليس للشافعي منع المالكي من ذلك إلا بطريق الإلتماس واللفظ؛ وهو أن يقول له: إنا نحتاج أن نغسل اليد أولاً ثم نغسلها في الماء، وأما أنت فمستغنى عن إلهائي وتفويت الطهارة علي، وما يجري مجرى هذا، فإن مظان الإجتihad لا يمكن الحسبة فيها بالقهر.

ومنها أن يكون في مداخل بيوت الحمام ومجازي مياهها حجارة ملساء مزلفة يزلق عليها الغافلون فهذا منكر، ويجب قلعه وإزالته وينكر على الحمامي إهماله فإنه يفضي إلى السقطة؛ وقد تؤدي السقطة إلى انكسار عضو أو انخلاعه وكذلك ترك السدر والصابون المزلق على أرض الحمام منكر؛ ومن فعل ذلك وخرج وتركه فزلق به إنسان وانكسر عضو من أعضائه، وكان ذلك في موضع لا يظهر فيه بحيث يتعذر الإحتراز عنه فالضمان متردد بين الذي تركه وبين الحمامي، إذ حقه تنظيف الحمام، والوجه إيجاب الضمان على تاركه في اليوم الأول، وعلى الحمامي في اليوم الثاني إذ عادة تنظيف الحمام كل يوم معتادة، والرجوع في مراقبت إعادة التنظيف إلى العادات، فليعتبر بها. وفي الحمام أمور آخر مكروهة ذكرناها في كتاب الطهارة فتنتظر هناك.

## منكرات الضيافة

فمنها فرش الحرير للرجال فهو حرام. وكذلك تبخير البخور في جمرة فضة أو ذهب، أو الشراب أو استعمال ماء الورد في آواني الفضة أو ما رؤسها من فضة.

ومنها إسدال الستور وعليها الصور.

ومنها سماع الأوتار أو سماع القينات.

ومنها اجتماع النساء على السطوح للنظر إلى الرجال مهما كان في الرجال شباب يخاف الفتنة منهم، فكل ذلك محظور منكر يجب تغييره. ومن عجز عن تغييره لزمه الخروج، ومن لم يجز له الجلوس فلا رخصة له في الجلوس في مشاهدة المنكرات. وإما الصور التي على النمازق والزراي المفروشة فليس منكرًا. وكذلك على الأطباق والقصاع، لا الأواني المتخذة على شكل الصور، فقد تكون رؤوس بعض المجامر على شكل طير فذلك حرام يجب كسر مقدار الصورة منه. وفي المكحلة الصغيرة من الفضة خلاف، وقد خرج أحمد بن حنبل عن الضيافة بسببها. ومنها كان الطعام حراماً، أو كان الموضع مفضواً أو كانت الثياب المفروشة حراماً فهو من

أشد المنكرات، فإن كان من فيها من يتماطى شرب الخمر وحده فلا يجوز الحضور، إذ لا يحل حضور مجالس الشرب وإن كان مع ترك الشرب، ولا يجوز مجالسة الفاسق في حالة مباشرته للفسق، وإنما النظر في مجالسته بعد ذلك، وأنه هل يجب بغضه في الله ومقاطعته كما ذكرناه في باب الحب والبغض في الله؟ وكذلك إن كان فيهم من يلبس الحرير أو خاتم الذهب فهو فاسق لا يجوز الجلوس معه من غير ضروره. فإن كان الثوب على صبي غير بالغ فهذا في محل النظر. والصحيح أن ذلك منكر ويجب نزع عنه إن كان مميزاً لعموم قوله عليه السلام: «هذان حرام على ذكور أمي»<sup>(١)</sup>، وكما يجب منع الصبي من شرب الخمر - لا لكونه مكلفاً، لكن لأن يأنس به، فإذا بلغ عسر عليه الصبر عنه - فكذلك شهوة التزين بالحرير تغلب عليه إذا اعتاده، فيكون ذلك بذراً للفساد يذر في صدره، فتنبت منه شجرة من الشهوة راسخة يعسر قلعها بعد البلوغ. إما الصبي الذي لا يميز فيضعف معنى التحريم في حقه ولا يخلو عن احتمال والعلم عند الله فيه والمجنون في معنى الصبي الذي لا يميز، نعم يحل التزين بالذهب والحرير للنساء من غير إسراف. ولا أرى رخصة في تغلب إذن الصبية لأجل تعليق حلق الذهب فيها، فإن هذا جرح مؤلم ومثله موجب للقصاص فلا يجوز إلا لحاجة مهمة كالقصد والحجامة والختان: والتزين بالخلق غير مهم بل في التفريط بتعليقه على الأذن وفي المخائفة والأسورة كفاية عنه. فهذا وإن كان متعاداً فهو حرام والمنع منه واجب، والإستجار عليه غير صحيح، والأجرة المأخوذة عليه حرام؛ إلا أن يثبت من جهة النقل فيه رخصة، ولم يلبثنا إلى الآن فيه رخصة.

ومنها أن يكون في الضيافة مبتدع يتكلم في بدعته، فيجوز الحضور لمن يقدر على الرد عليه على عزم الرد؛ فإن كان لا يقدر عليه لم يميز فإن كان المبتدع لا يتكلم ببديعته فيجوز الحضور مع إظهار الكراهة عليه والأغراض عنه كما ذكرناه في باب البغض في الله. وإن كان فيها مضحك بالحكايات وأنواع النوادر فإن كان يضحك بالفحش والكذب لم يميز الحضور وعند الحضور يجب الإنكار عليه، وإن كان ذلك مزح لا كذب فيه ولا فحش فهو تباح - أمي ما يقل عنه - فأما اتخاذ صنعة وعادة فليس بمباح. وكل كذب لا ينفي أنه كذب ولا يقصد به التلبيس فليس من جملة المنكرات، كقول الإنسان مثلاً: طلبت اليوم مائة مرة، وأعدت عليك الكلام ألف مرة؛ وما يجري مجراه مما يعلم أنه ليس يقصد به التحقيق فذلك لا يقدر في العدالة ولا ترد الشهادة به، وسيأتي حد المزاح المباح والكذب المباح في كتاب آفات اللسان من ربيع المهلكات.

ومنها الإسراف في الطعام والبناء فهو منكر، بل في المال منكران؛ أحدهما: الإضاعة. والآخر: الإسراف. فالإضاعة: تفويت مال بلا فائدة يعتد بها كإحراق الثوب وتزيقه، وهدم البناء من غير غرض. وإلقاء المال في البحر، وفي معناه صرف المال إلى النائحة والمطرب، وفي أنواع الفساد لأنها فوائد محرمة شرعاً فصارت كالمعدومة.

وإما الإسراف: فقد يطلق لإرادة صرف المال إلى النائحة والمطرب والمنكرات، وقد يطلق على الصرف إلى المباحات في جنسها ولكن مع المبالغة.

والمبالغة تختلف بالإضافة إلى الأحوال فنقول: من لم يملك إلا مائة دينار مثلاً ومعه عيال وأولاده ولا معيشة لهم سواء فاتفق الجميع في وليمة فهو مسرف يجب منعه قال تعالى ﴿ولا تبسطها كل البسط فتتعد ملوماً محسوراً﴾ نزل هذا في رجل بالبلدية قسم جميع ماله ولم يبق شيئاً لعياله فطولب بالنفقة فلم يقدر على شيء. وقال تعالى ﴿ولا تبذر تبذيراً إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين﴾ وكذلك قال عز وجل ﴿والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا﴾ فمن يسرف هذا الإسراف ينكر عليه ويجب على القاضي أن يجبر عليه؛ إلا إذا كان الرجل وحده وكان له قوة في التوكل صادقة؛ فله أن ينفق جميع ماله في أبواب البر. ومن له عيال أو كان

(١) حديث: «هذا حرامان على ذكور أمي» أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عليّ وقد تقدم في الباب الرابع من آداب الأكل.



عاجزاً عن التوكل فليس له أن يتصلق بجميع ماله. وكذلك لو صرف جميع ماله إلى نقوش حيطانه وتزيين بنيانه فهو أيضاً إسراف محرم، وفعل ذلك عن له مال كثير ليس بحرام لأن التزيين من الأغراض الصحيحة، ولم تزل المساجد تزين وتنقش أبوابها وسقوفها مع أن نقش الباب والسقف لا فائدة فيه إلا مجرد الزينة، فكذا الدور، وكذلك القول في التجميل بالثياب والأطعمة فذلك مباح في جنسه، ويصير إسرافاً باعتبار حال الرجل وثروته: وأمثال هذه المنكرات كثيرة لا يمكن حصرها. فقس هذه المنكرات المجامع ومجالس القضاة ودواوين السلاطين ومدارس الفقهاء ورباطات الصوفية وخانات الأسواق فلا تخلو بقعة عن منكر مكروه أو محذور، واستقصاء جميع المنكرات يستدعي استيعاب جميع تفاصيل الشرع أصولها وفروعها فلتقتصر على هذا القدر منها.

### المنكرات العامة

اعلم أن كل قاعد في بيته -أيها كان- فليس بخالياً في هذا الزمان عن منكر من حيث التقاعد عن إرشاد الناس وتعليمهم وحملهم على المعروف، فأكثر الناس جاهلون بالشرع في شروط الصلاة في البلاد فكيف في القرى والبادية؟ ومنها الأعراب والأكراد والتركمانية وسائر أصناف الخلق، وواجب أن يكون في مسجد وحلة من البلد فقيه يعلم الناس دينهم وكذا في كل قرية وواجب على كل فقيه -فرع من فرض عينه وتفرغ لفرض الكفاية- أن يخرج إلى من يجاور بلده من أهل السواد ومن العرب والأكراد وغيرهم ويعلمهم دينهم وفرائض شرعهم، ويستصحب مع نفسه زاداً يأكله ولا يأكل من أطعمتهم فإن أكثرها مغصوب، فإن قام بهذا الأمر واحد سقط الحرج عن الآخرين وإلا عم الحرج كافة أجمعين.

إما العالم فلتقتصره في الخروج. وإما الجاهل فلتقتصره في ترك التعلم.

وكل عامي عرف شروط الصلاة فعليه أن يعرف غيره وإلا فهو شريك في الإثم. ومعلوم أن الإنسان لا يولد عالماً بالشرع وإنما يجب التبليغ على أهل العلم، فكل من تعلم مسألة واحدة فهو من أهل العلم بها. ولعمري الإثم على الفقهاء أشد لأن قدرتهم فيه أظهر وهو بصناعتهم أليق: لأن المحترفين لو تركوا حرفتهم لبطلت المعاش فهم قد تقلدوا أمراً لا بد منه في صلاح الخلق. وشأن الفقيه وحرفته تبليغ ما بلغه عن رسول الله ﷺ فإن العلماء هم ورثة الأنبياء. وللإنسان أن يقعد في بيته ولا يخرج إلى المسجد لأنه يرى الناس لا يحسنون الصلاة، بل إذا علم ذلك وجب عليه الخروج للتعليم والنهي. وكذا كل من يقن أن في السوق منكراً يجري على الدوام أو في وقت بعينه وهو قادر على تغييره فلا يجوز له أن يسقط ذلك عن نفسه بالقعود في البيت، بل يلزمه الخروج، فإن كان لا يقدر على تغيير الجميع وهو محترز عن مشاهدته ويقدر على البعض لزمه الخروج، لأن خروجه إذا كان لأجل تغيير ما يقدر عليه فلا يضره مشاهدة ما لا يقدر عليه، وإنما يمنع الحضور لمشاهدة المنكر من غير غرض صحيح فحق على كل مسلم أن يبدأ بنفسه فيصلحها بالمواظبة على الفرائض وترك المحرمات، ثم يعلم ذلك أهل بيته، ثم يتعدى بعد الفراغ منهم إلى جيرانه، ثم إلى أهل محله، ثم إلى أهل بلده ثم إلى أهل السواد المكتنف ببلده، ثم إلى أهل البادية من الأكراد والعرب وغيرهم، وهكذا إلى أقصى العالم، فإن قام به الأدنى سقط عن الأبعد وإلا حرج به على كل قادر عليه قريباً كان أو بعيداً، ولا يسقط الحرج ما دام يبقى على وجه الأرض جاهل بفرض من فروض دينه وهو قادر على أن يسعى إليه بنفسه أو بغيره فيعلمه فرضه، وهذا شغل شاغل لمن همه أمر دينه يشغله عن تجزئه الأوقات في التفرعات النادرة والتعمق في دقائق العلوم التي هي من فروض الكفايات ولا يتقدم على هذا إلا فرض عين أو فرض كفاية هو أهم منه.

## الباب الرابع: في أمر الأمراء والسلاطين ونهيمهم عن المنكر

قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف وأن أوله التعريف، وثانيه الوعظ، وثالثه التخشين في القول، ورابعه المنع بالقهر في الحمل على الحق بالضرب والعقوبة. والجامع ذلك مع السلاطين الرتبتيان الأوليان وهما: التعريف والوعظ. وإما المنع بالقهر فليس ذلك لأحاديث الرعية مع السلطان، فإن ذلك يحرك الفتنة ويبيع الشر، ويكون ما يتولد منه من المحذور أكثر، وأما التخشين في القول كقوله: يا ظالم يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه فذلك إن كان يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يميز، وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جاز بل مندوب إليه. فلقد كان من عادة السلف التعرض للأخطار والتصريح بالإنكار من غير مبالاة بهلاك المهجة والتعرض لأنواع العذاب لعلمهم بأن ذلك شهادة. قال رسول الله ﷺ: «خير الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى إمام فأمره ونهيه في ذات الله تعالى فقتله على ذلك»<sup>(١)</sup> وقال ﷺ: «أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر»<sup>(٢)</sup> ووصف النبي ﷺ عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال: «قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم وتركه قوله الحق ماله من صديق»<sup>(٣)</sup> ولما علم المتصلبون في الدين أن أفضل الكلام كلمة حق عند سلطان جائر، وأن صاحب ذلك إذا قتل فهو شهيد كما وردت به الأخبار، قدموا على ذلك موطنين أنفسهم على الهلاك ويمتلئ أنواع العذاب وصابرين عليه في ذات الله تعالى ويحسبون لما يبذلونه من مهجهم عند الله. وطريق وعظ السلاطين وأمرهم بالمعروف ونهيمهم عن المنكر ما نقل علماء السلف، وقد أوردنا جملة من ذلك في باب الدخول على السلاطين في كتاب الحلال والحرام، ونقتصر الآن على حكايات يعرف وجه الوعظ وكيفية الإنكار عليهم.

فمنها ما روى من إنكار أبي بكر الصديق رضى الله عنه على أكابر قريش حين قصدوا رسول الله ﷺ بالسوء. وذلك ما روي عن عروة رضى الله عنه قال: قلت لعبد الله بن عمرو ما أكثر ما رأيت قريشاً تألت من رسول الله ﷺ فيما كانت تظهر من عدواته: فقال: حضرتهم وقد اجتمع أشرفهم يوماً في الحجر فذكر رسول الله ﷺ فقالوا: ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل سفه أحلامنا وشتم أباءنا وعاب ديننا وفرق جماعتنا وسب أختنا، ولقد صبرنا منه على أمر عظيم - أو كما قالوا - فبينما هم في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله ﷺ فاقبل يمشي حتى استلم الركن ثم مر بهم طائفاً بالبيت، فلما مر بهم غمزوه ببعض القول قال لعرفت ذلك في وجه رسول الله ﷺ ثم مضى، فلما مر الثانية غمزوه بمثلها فعرفت ذلك في وجهه عليه السلام ثم مضى، فمر بهم الثالثة فغمزوه بمثلها حتى وقف ثم قال: «أنتسمعون يا معشر قريش: أما والذي نفس محمد بيده لقد جئتكم بالذبح» قال: «فأطرق القوم حتى ما منهم رجل إلا كأنما على رأسه طائر واقف، حتى أن أشدهم فيه وطأة فبل ذلك ليرفؤه بأحسن ما يجد من القول، حتى إنه ليقول: إنصرف يا أبا القاسم راشد! فوالله ما كنت جهولاً» قال: فانصرف رسول الله ﷺ حتى إذا كان من الغد اجتمعوا في الحجر وأنا معهم فقال بعضهم لبعض: ذكرت ما بلغ منكم وما بلغكم عنه حتى إذا باداكم بما تكرهون تركتموه؟ فبينما هم في ذلك إذ طلع رسول الله ﷺ فوثبوا إليه وثبة رجل واحد فأحاطوا به يقولون: أنت الذي تقول كذا؟ أنت الذي تقول كذا؟ لما

## الباب الرابع: في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف ونهيمهم عن المنكر

- (١) حديث وخبر الشهداء حمزة بن عبد المطلب ثم رجل قام إلى رجل فأمره ونهيه في ذات الله فقتله على ذلك أخرجه الحاكم من حديث حابر وقال صحيح الإسناد وتقدم في الباب قبله
- (٢) حديث وأفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر تقدم
- (٣) حديث ووصفه ﷺ عمر بن الخطاب بأنه قرن من حديد لا تأخذه في الله لومة لائم تركه قوله الحق ماله من صديق أخرجه الترمذي بسند صحيح مقتصر على آخر الحديث من حديث علي. ورحم الله عمر يقول الحق وإن كان مرأى تركه الحق ماله من صديق. وإما أول الحديث فرواه الطبراني إذ عمر لكعب الأحبار كيف عهد يعني؟ قال أجد عنك قرناً من حديد قال وما قرن من حديد؟ قال أمير شديد لا تأخذه في الله لومة لائم

كان قد بلغهم من عيب آلتهم ودينهم، قال: فيقول رسول الله ﷺ: «نعم أنا الذي أقول ذلك» قال: فلقد رأيت رجلاً منهم أخذ بمجامع رداءه قال: وقام أبو بكر الصديق رضى الله عنه دونه يقول - وهو يبكي - ويلكم اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله؟ ثم انصرفوا عنه وإن ذلك رشد ما رأيت قريشاً بلغت منه<sup>(١)</sup>، وفي رواية أخرى عن عبد الله بن عمر ورضي الله عنها قال: بينما رسول الله ﷺ بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأنكب بمنكب رسول الله ﷺ فلف ثوبه في عنقه فخنقه خنقاً شديداً فجاء أبو بكر فأنكب بمنكبه ودفعه عن رسول الله ﷺ وقال: اتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم؟<sup>(٢)</sup> وروى أن معاوية رضى الله عنه حبس العطاء فقام إليه أبو مسلم الخولاني فقال له: يا معاوية إنه ليس من كدك ولا من كد أبيك ولا من كد أمك. قال: فغضب معاوية ونزل عن المنبر وقال لهم: مكانكم! وغاب عن أعينهم ساعة ثم خرج عليهم وقد اغتسل فقال: إن أبا مسلم كلمني بكلام أغضبني وإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وإنما تطفأ النار بالماء فإذا غضب أحدكم فليغتسل<sup>(٣)</sup>» وإني دخلت فاعتسلت وصدق أبو مسلم أنه ليس من كذي ولا من كذ أبي فلهما إلى عطائكم. وروى عن ضبة بن محسن العنزي قال كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة فكان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه، وصل على النبي ﷺ وأنشأ يدعو لعمر رضى الله عنه قال: فغاطني ذلك منه، فقمعت إليه فقلت له: أين أنت من صاحبه تفضله عليه؟ فصنع ذلك جمعاً ثم كتب إلى عمر يشكركني يقول: إن ضبة بن محسن العنزي يتعرض لي في خطبتي. فكتب إليه عمر: أن أشخصه إلي. قال: فاشخصني إليه فقدمت فضربت عليه الباب فخرج إلي فقال: من أنت؟ فقلت: أنا ضبة فقال بي: لا مرحباً ولا أهلاً، قلت: أما المرحب فمن الله، وأما الأهل فلا أهل لي ولا مال، فبماذا استحللت يا عمر إشخاصي من مصري بلا ذنب أذنبته ولا شيء آتيته؟ فقال: ما الذي شجر بينك وبين عاملي؟ قال: قلت الآن أخبرك به، إنه كان إذا خطبنا حمد الله وأثنى عليه وصل على النبي ﷺ ثم أنشأ يدعو لك فغاطني ذلك منه فقمعت إليه فقلت له أين أنت من صاحبه تفضله عليه؟ فصنع ذلك جمعاً ثم كتب إليك يشكركني. قال: فاندفع عمر رضى الله عنه باكياً وهو يقول أنت والله أوفى منه وأرشد، فهل أنت غافر لي ذنبي يغفر الله لك؟ قال: قلت غفر الله لك يا أمير المؤمنين. قال: ثم اندفع باكياً وهو يقول: والله لليلة من أبي بكر ويوم خير من عمر وآل عمر فهل لك أن أحدثك بليته ويومه؟ قلت: نعم، قال:

إما الليلة: فإن رسول الله ﷺ لما أراد الخروج من مكة هارباً من المشركين خرج ليلاً فتيه أبو بكر، فجعل يمشي مرة أمامه ومرة خلفه ومرة عن يمينه ومرة عن يساره، فقال رسول الله ﷺ: «ما هذا يا أبا بكر؟ ما أعرف هذا من أفعالك» فقال يا رسول الله أذكر الرصد فأكون أمامك، وأذكر الطلب فأكون خلفك، ومرة عن يمينك، ومرة عن يسارك، لا آمن عليك. قال: فمشى رسول الله ﷺ ليلته على أطراف أصابعه حتى حطبت؛ فلما رأى أبو بكر أنها قد حطبت حمله على عنقه وجعل يشتد به حتى أتى قم الغار فأنزله، ثم قال: والذي بعثك بالحق لا تدخله حتى أدخله فإن كان فيه شيء نزل بي قبلك، قال: فدخل فلم ير فيه شيئاً فحمله فادخله وكان في الغار خرق فيه حبات وأفاع فالقمه أبو بكر قدمه مخافة أن يخرج منه شيء إلى رسول الله ﷺ فيؤذيه، وجعلن يضربن أبا بكر في قدمه وجعلت دموعه تتحدر على خديه من ألم ما يجهد ورسول الله ﷺ يقول له: «يا أبا بكر لا تحزن إن الله معنا، فأنزل الله سكينته عليه والطمأنينة لأبي بكر فهذه ليلته.

وأما يومه فلما توفي رسول الله ﷺ إرتدت العرب فقال بعضهم: نصلي ولا نركي فاتيت لا آله نصحاء

(١) حديث «عروة قلت لعبد الله بن عمر ما أكثر ما رأيت قريشاً نالت من رسول الله ﷺ فيما كانت تظهر من عادته... الحديث» أخرجه بطوله البخاري مختصراً وابن حبان بتمامه.

(٢) حديث عبد الله بن عمرو: «بينما رسول الله ﷺ بفناء الكعبة إذ أقبل عقبة بن أبي معيط فأنكب بمنكب رسول الله ﷺ... الحديث» رواه البخاري.

(٣) حديث معاوية والغضب من الشيطان... الحديث» وفي أوله قصة رواه أبو نعيم في الحلية وفيه من لا أسرفه.

فقلت: يا خليفة رسول الله ﷺ تألف الناس وأرقف بهم. فقال لي: أجبار في الجاهلية خوار في الإسلام؟ فيماذا أنالهم؟ قبض رسول الله ﷺ وارتفع الوحي فوالله لو منعوني عقلاً كانوا يعطونه رسول الله ﷺ لقاتلنهم عليه، قال: «فقاتلنا عليه فكان والله رشيداً الأمر. فهذا يومه. ثم كتب إلى أبي موسى يلوموه»<sup>(١)</sup>.

وعن الأصمعي قال: دخل عطاء بن أبي رباح على عبد الملك بن مروان - وهو جالس على سريرته وحواليه الأشراف من كل بطن وذلك بمكة في وقت حجه في خلافته - فلما بصر به قام إليه وأجلسه معه على السرير وقعد بين يديه وقال له: يا أبا محمد ما حاجتك؟ فقال: يا أمير المؤمنين إني في حرم الله وحرم رسوله فتعاهده بالعمارة، وإني في أولاد المهاجرين والأنصار فإنك وحلك المسؤول عنهم، وإني في حرم الله في أهل الثغور فإنهم حصن المسلمين، وتتفقد أمور المسلمين فإنك وحلك المسؤول عنهم، وإني في حرم الله في أهل تغفل عنهم ولا تغلق بابك دونهم. فقال له: أجل أفعل، ثم نهض وقام. فقبض عليه عبد الملك فقال: يا أبا محمد إنما سألتنا حاجة لغيرك وقد قضيناها فما حاجتك أنت؟ فقال: مالي إلى مخلوق حاجة. ثم خرج فقال عبد الملك: هذا وأبيك الشرف! وقد روي أن الوليد بن عبد الملك قال لحاجبه يوماً: قف على الباب فإذا مر بك رجل فادخله علي ليحدثني فإنه أمر بذلك، فدخل عطاء على الوليد وعنده عمر بن عبد العزيز فلما دنا عطاء من الوليد قال: السلام عليك يا وليد! قال: فغضب الوليد على حاجبه وقال له: ويحك أمرتك أن تدخل إلي رجلاً يحدثني ويسامرنى فادخلت إلي رجلاً لم يرش أن يسميني بالإسم الذي اختاره الله لي. فقال له حاجبه: ما مر به أحد غيره، ثم قال لعطاء: إجلس، ثم أقبل عليه يحدثه فكان فيها حديثه به عطاء أن قال له: بلغنا أن في جهنم وادياً يقال له هبهب أعده الله لكل إمام جائز في حكمه. فصعق الوليد من قوله، وكان جالساً بين يدي عتبة باب المجلس فوقع على قفاه إلى جوف المجلس مغشياً عليه؛ فقال عمر لعطاء: قتلت أمير المؤمنين. فقبض عطاء على ذراع عمر ابن عبد العزيز فغمره غمرة شديدة وقال له: يا عمر إن الأمر جد فجد، ثم قام عطاء وانصرف. فبلغنا عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله أنه قال: مكثت سنة أجد ألم غمرته في ذراعي. وكان ابن أبي شيملة يوصف بالعقل والأدب؛ فدخل على عبد الملك بن مروان فقال له عبد الملك: تكلم، قال: بهم أنكلم وقد علمت أن كل كلام تكلم به المتكلم عليه ويال إلا ما كان لله؟ فيكى عبد الملك ثم قال: يرحمك الله لم يزل الناس يتواعظون ويتواصون، فقال الرجل: يا أمير المؤمنين إن الناس في القيامة لا ينتجون من غصص مرارته ومعاناة الردي فيها إلا من أرضى الله بسخط نفسه؛ فيكى عبد الملك ثم قال: لا جرم لأجعلن هذه الكلمات مثلاً نصب عيني ما عشت. ويروي عن ابن عائشة أن الحجاج دعا بفقهاء البصرة وفقهاء الكوفة فدخلنا عليه، ودخل الحسن البصري رحمه الله آخر من دخل، فقال الحجاج مرحباً بأبي سعيد إلى أبي، ثم دعا بكرسي فوضع إلى جنب سريرته فقعده عليه؛ فجعل الحجاج يذكرنا ويسألنا إذ ذكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه فنال منه وقلنا منه مقاربة له وفرقاً من شره، والحسن ساكت عاضٍ على إبهامه؛ فقال: يا أبا سعيد مالي أراك ساكناً؟ قال: ما عسيت أن أقول؟ قال: أخبرني برأيك في أبي تراب، قال: سمعت الله جل ذكره يقول ﴿وما جعلنا القبلة التي كن عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه وإن كان لكبيرة إلا على الذين يهدي الله وما كان الله ليضيع إيمانكم﴾ إن الله بالناس لرؤوف رحيم ﴿فعل ممن هدى الله من أهل الإيمان، فأقول: ابن عم النبي عليه السلام ونخته على ابنته وأحب الناس إليه وصاحب سوابق مباركات سبقت له من الله أن تستطيع أنت ولا أحد من الناس أن يحظرها ولا يحول بينه وبينها. وأقول: إن كانت لعل هناة فالله حسبه والله ما أجد فيه قولاً أعدل من هذا. فيسروجه الحجاج وتغير وقام عن السرير مغضباً فدخل

(١) حديث من برخص: «كان علينا أبو موسى الأشعري أميراً بالبصرة وفيه من عمر أنه قال والله الليلة من أبي بكر ويوم غير من عمر وأل عمر مهل لك أن أحدثك يومه ووليك؟ فذكر ليلة الهجرة ويوم الردة بطول رواه البيهقي في دلائل النبوة بإسناد ضعيف هكذا وقصة الهجرة رواها البخاري من حديث عائشة بنبر هذا السياق واتفق عليها الشيخان من حديث أبي بكر بلطف آخر رواها من حديث قال: قلت يا رسول الله لو أن أحداً منكم نظر إلى قدمي أميرنا تحت قدميه فقال: يا أبا بكر ما ظنك بالذي أتينا الله تالله! وإما قتاله لأهل الردة ففي الصحيحين من حديث أبي هريرة: «لا توتي رسول الله ﷺ واستخلف أبو بكر وكفر من كفر من العرب قال عمر لأبي بكر كيف تقتل الناس... الحديث».

بئاً خلفه وخرجنا. قال عامر الشعبي: فأخذت بيد الحسن فقلت: يا أبا سعيد أغضبت الأمير وأوغرت صدرته، فقال: إليك عني يا عامر، يقول الناس عامر الشعبي عالم أهل الكوفة. أتيت شيطاناً من شياطين الإنس تكلمه بهواه وتقاربه في رأيه ويحك يا عامر هلا اتقيت إن سئلت فصدقت، أو سكنت فسلمت؟ قال عامر: يا أبا سعيد قد قلتها وأنا أعلم ما فيها، قال الحسن: فذاك أعظم في الحجة عليك وأشد في التبعة. قال: وبعث الحجاج إلى الحسن فلما دخل عليه قال: أنت الذي تقول قاتلهم الله قتلوا عباد الله على الدينار والدرهم؟ قال: نعم، قال ما حملك على هذا؟ قال: ما أخذ الله على العلماء من الموائيق ﴿ليبينه للناس ولا يتكتمونه﴾ قال يا حسن أمسك عليك لسانك وإياك أن يبلغني عنك ما أكره فأفرق بين رأسك وجسدك. وحكى أن حطيظاً الزيات جيء به إلى الحجاج فلما دخل عليه قال: أنت حطيظ؟ قال: نعم، سل عما بدالك، فإني عاهدت الله - عند المقام - على ثلاث خصال: إن سئلت لأصدقن، وإن ابتليت لأصبرن، وإن عوفيت لأشكرن. قال: فما تقول في؟ قال: أقول إنك من أعداء الله في الأرض تنتهك المحارم وتقتل بالظنة. قال: فما تقول في أمير المؤمنين عبد الملك بن مروان؟ قال: أقول إنه أعظم جراً منك وإنما أنت خطيئة من خطيائه. قال: فقال الحجاج، ضعوا عليه العذاب. قال: فانتهى به العذاب إلى أن شق له القصب ثم جعلوه على لحمه وشدوه بالجبال ثم جعلوا يمدون قصبة قصبة حتى انتحلوا لحمه فما سمعوه يقول شيئاً. قال: فقتل للحجاج إنه في آخر رمق فقال: أخرجه فارموا به في السوق. قال جعفر: فأنتهى أنا وصاحب له فقلنا له: حطيظ لك حاجة؟ قال: شربة ماء فأثروه بشربة ثم مات، وكان ابن ثمان عشرة سنة رحمة الله عليه. وروى أن عمر بن هبيرة دعا بفقه أهل البصرة وأهل الكوفة وأهل المدينة وأهل الشام وقرأها فجعل يسألهم وجعل يكلم عامر الشعبي فجعل لا يسأله عن شيء إلا وجد عنده منه علماً، ثم أقبل على الحسن البصري فسأله، ثم قال: هما هذان، هذا رجل أهل الكوفة - يعني الشعبي - وهذا رجل أهل البصرة - يعني الحسن - فأمر الحاجب فأخرج الناس وخلا بالشعبي والحسن. فأقبل على الشعبي فقال: يا أبا عمرو إني أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة إبتليت بالرعية ولزمني حقهم فإنا أحب حفظهم ونمهد ما يصلحهم مع النصيحة لهم، وقد يبلغني عن العصاة من أهل الديار الأمر أجد عليهم فيه فأقبض طائفة من عطائهم فأضاهي في بيت المال ومن نهي أن أرده عليهم، فيبلغ أمير المؤمنين أبي قد قبضته على ذلك النحو فيكتب أبي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا إنفاذ كتابه، وإنما أنا رجل مأمور على الطاعة. فهل علي في هذا تبعة وفي أشباهه من الأمور والثنية فيها على ما ذكرت؟ قال الشعبي: فقلت أصلح الله الأمير وإنما السلطان والد يخطيء ويصيب، قال: فسر بقولي وأعجب به ورأيت البشر في وجهه وقال فلله الحمد، ثم أقبل على الحسن فقال: ما تقول يا أبا سعيد قال: قد سمعت قول الأمير يقول إنه أمين أمير المؤمنين على العراق وعامله عليها ورجل مأمور على الطاعة إبتليت بالرعية ولزمني حقهم والنصيحة لهم والتعهد لما يصلحهم. وحق الرعية لازم لك وحق عليك أن تحوطهم بالنصيحة وإني سمعت عبد الرحمن بن سمرة القرشي صاحب رسول الله ﷺ يقول: قال رسول الله ﷺ: «ومن استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة<sup>(١)</sup>»، ويقول: إني ربما قبضت من عطائهم إرادة صلاحهم واستصلاحهم وأن يرجعوا إلى طاعتهم، فيبلغ أمير المؤمنين أبي قبضتها على ذلك النحو فيكتب إلي أن لا ترده فلا أستطيع رد أمره ولا أستطيع إنفاذ كتابه، وحق الله أئزم من حق أمير المؤمنين والله أحق أن يطاع ولا طاعة لمخلوق في معصية الخالق، فأعرض كتاب أمير المؤمنين على كتاب الله عز وجل فإن وجدته موافقاً لكتاب الله فعله به وإن وجدته مخالفاً لكتاب الله فأنفته؛ يا ابن هبيرة إتق الله فإنه يورثك أن يأتك رسول من رب العالمين يزيلك عن سريرك ويخرجك من سعة قصرك إلى ضيق قبرك فتدع سلطاناتك ودنياك خلف ظهرك وتقدم على ربك وتنزل على عملك؛ يا ابن هبيرة إن الله ليمنعك من يزيد ولا

(١) حديث الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة: من استرعى رعية فلم يحطها بالنصيحة حرم الله عليه الجنة. رواه البيهقي في معجم الصحابة بإسناد لين وقد اتفق عليه الشيطان بنحوه من رواية الحسن عن مقلد بن يسار.

يملك يزيد من الله وإن أمر الله فوق كل أمر وإنه لا طاعة في معصية الله وإني أحذرك بأسماءه الذي لا يرد عن القوم المجرمين. فقال ابن هبيرة: أربيع على ظلمك أيها الشيخ وأعرض عن ذكر أمير المؤمنين؛ فإن أمير المؤمنين صاحب العلم وصاحب الحكم وصاحب الفضل وإنما ولاه الله تعالى ما ولاه من أمر هذه الأمة لعلمه به وما يعلمه من فضله ونيته. فقال الحسن: يا ابن هبيرة، الحساب من ورائك سوط بسوط وغضب بغضب والله بالمرصاد، يا ابن هبيرة: إنك إن تلقى من ينصح لك في دينك ويملكك على أمر آخرتك خير من أن تلقى رجلاً يغررك ويميلك. فقام ابن هبيرة وقد بسر وجهه وتغير لونه. قال الشعبي: فقلت يا أبا سعيد أغضبيت الأمير وأوغرت صدره وحرمتمنا معروفه وصلته فقال: إليك عني يا عامر، قال: فخرجت إلى الحسن التحف والطرف وكانت له المنزلة واستخف بنا وجفينا فكان أهلاً لما أدى إليه وكنا أهلاً أن يفعل ذلك بنا. فها رأيت مثل الحسن فيمن رأيت من العللاء إلا مثل الفرس العربي بين المقارف وما شهدنا مشهداً إلا برز علينا. وقال الله عز وجل وقلنا مقاربة لهم. قال عامر الشعبي: وأنا أعاهد الله أن لا أشهد سلطاناً بعد هذا المجلس فأجابيه. ودخل محمد بن واسع على بلال بن أبي بردة فقال له: ما تقول في القدر؟ فقال: جيرانك أهل القبور تفكر فيهم فإن فيهم شغلًا عن القدر.

وعن الشافعي رضى الله عنه قال: حدثني عمي محمد بن علي قال: إني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب، وكان والي المدينة الحسن بن زيد قال: فأتى الفقاريون فشكوا إلى أبي جعفر شيئاً من أمر الحسن ابن زيد، فقال الحسن: يا أمير المؤمنين سل عنهم ابن أبي ذؤيب قال: فسأله، فقال: ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب؟ فقال: أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير الأذى لهم. فقال أبو جعفر: قد سمعتم، فقال الفقاريون: يا أمير المؤمنين سل عن الحسن بن زيد. فقال: يا ابن أبي ذؤيب ما تقول في الحسن بن زيد؟ فقال: أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ويتبع هواه، فقال: قد سمعت يا حسن ما قال فيك ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح؟ فقال: يا أمير المؤمنين يسأله عن نفسه. فقال: ما تقول في؟ قال: تعفيني يا أمير المؤمنين، قال: أسألك بالله إلا أخبرني. قال: تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك؟ قال: والله لتخبرني، قال: أشهد أنك أخذت هذا المال من غير حقه فجعلته في غير أهله، وأشهد أن الظلم بابابك فاش. قال: فجاه أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده في قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ثم قال له: أما والله لولا أني جالس ههنا لأخذت فارس والروم والديلم والترك بهذا المكان منك! قال: فقال ابن أبي ذؤيب يا أمير المؤمنين قد ولى أبو بكر وعمر فأخذوا الحق وقسموا بالسوية وأخذوا بأقفاء فارس والروم وأصغروا أنافهم، قال: فدخل أبو جعفر ففاه وخلل سبيله وقال: والله لولا أني أعلم أنك صادق لقتلتك، فقال ابن أبي ذؤيب: والله يا أمير المؤمنين إني لأنصح لك من إينك المهدي، قال: فبلغنا ابن أبي ذؤيب لما انصرف من مجلس المنصور لقيه سفيان الثوري فقال له: يا أبا الحرث لقد سرتني ما خاطبت به هذا الجبار ولكن ساءني قولك له إينك المهدي، فقال: يغفر الله لك يا أبا عبد الله كلنا مهدي كلنا كان في المهدي.

وعن الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو قال: بعث إلي أبو جعفر المنصور أمير المؤمنين وأنا بالساحل فأتيت، فلما وصلت إليه وسلمت عليه بالخلافة رد علي واستجلسني ثم قال لي: ما الذي أبطأ بك عنا يا أوزاعي؟ قال: قلت وما الذي تريد يا أمير المؤمنين؟ قال: أريد الأخذ عنكم والإقتباس منكم، قال: فقلت فانظر يا أمير المؤمنين أن لا تجهل شيئاً مما أقول لك، قال: وكيف أجهله وأنا أسألك عنه وفيه وجهت إليك وأقدمتك له؟ قال: قلت أخاف أن تسمعه ثم لا تعمل به، قال: فصاح بي الربيع وأهوى بيده إلى السيف فانتهره المنصور وقال: هذا مجلس مثوية لا مجلس عقوبة<sup>(١)</sup> فطابت نفسي وانبسطت في الكلام. فقلت: يا أمير المؤمنين حدثني

(١) حديث: الأوزاعي مع المنصور وموعظته له وذكر فيها عشرة أحاديث مرفوعة. والقصة بجملتها رواها ابن أبي الدنيا في كتاب مواعظ الخلفاء ورواها في مشيخة يوسف بن كامل الخفاف ومشيخة ابن طبرزد، وفي إسنادها أحمد بن حنبل بن نعيم بن عدي يحدث بمناكير وهو =

مكحول عن عطية بن بشر قال: قال رسول الله ﷺ: «أما عبد جاءته موعظة من الله في دينه فأنها نعمة من الله سقت إليه فإن قبلها بشكر وإلا كانت حجة من الله عليه ليزداد بها إثماً ويزداد الله بها سخطاً عليه»<sup>(١)</sup> يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عطية بن ياسر قال: قال رسول الله ﷺ: «أما وال مات غاشاً لرعيته حرم الله عليه الجنة»<sup>(٢)</sup> يا أمير المؤمنين من كره الحق فقد كره الله. إن الله هو الحق المبين. إن الذي زين قلوب أمتكم لكم حين ولاكم أمورهم لقرايتكم من رسول الله ﷺ وقد كان بهم رؤوفاً رحيماً موسى لم ينفسه في ذات يده محموداً عند الله وعند الناس فحقق بك أن تقوم له فيهم بالحق. وأن تكون بالقسط له فيهم قائماً ولعوراهم سائراً. لا تغلق عليك ديوهم الأبواب ولا تقم ديوهم الحجاب. تبتهج بالنعمة عندهم. وتبتسب بما أصابهم من سوء. يا أمير المؤمنين قد كنت في شغل شاغل من خاصة نفسك عن عامة الناس الذين أصبحت تملكهم - أحمرهم وأسودهم مسلمهم وكافرهم - وكل له عليك نصيب من العدل فكيف بك إذا أنبت منهم ثام وراء ثام وليس منهم أحد إلا وهو يشكو بلبه أذخلتها عليه أو غلامه سقتها إليه؟ يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن عروة بن رويم قال: كانت بيد رسول الله ﷺ جريدة يستاك بها ويروخ بها المنافقين، فأتاه جبرائيل عليه السلام فقال له: يا محمد ما هذه الجريدة التي كسرت بها قلوب أمتك وملأت قلوبهم رعباً؟<sup>(٣)</sup> فكيف بمن شقق أستارهم وسفك دماءهم وغرب ديارهم وأجلاهم عن بلادهم وغيهم الخوف منه؟ يا أمير المؤمنين حدثني مكحول عن زيد عن حارثة عن حبيب بن مسلمة أن رسول الله ﷺ دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعراياً لم يتعمده فأتاه جبريل عليه السلام فقال: يا محمد إن الله لم يعمتك جباراً ولا متكبراً. فدعا النبي ﷺ الأعراي فقال واقتص مني فقال الأعراي: قد أحلقتك؟ بأبي أنت وأمي وما كنت لأفعل ذلك أبداً ولو أتيت على نفسي. فدعا له بخير<sup>(٤)</sup> يا أمير المؤمنين رضى نفسك لنفسك وخذ لها الأمان من ربك وارغب في جنة عرضها السموات والأرض التي يقول فيها رسول الله ﷺ «لقد قوس أحدكم من الجنة خير له من الدنيا وما فيها»<sup>(٥)</sup> يا أمير المؤمنين إن الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل إليك، وكذا لا يبقى لك كما لم يبق لغيرك. يا أمير المؤمنين إن الملك لو بقي لمن قبلك لم يصل إليك، وكذا لا يبقى لك كما لم يبق لغيرك. يا أمير المؤمنين أتندري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك ﷺ ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ﷻ قال الصغيرة: التسميم، والكبيرة: الضحك، فكيف بما عملته الأيدي وحصلته الألسن؟ يا أمير المؤمنين بلغني أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: لو ماتت ببخلة على شاطئ الفرات ضيعة لخشيت أن أسأل عنها فكيف بمن حرم عدلك وهو على بساطك؟ يا أمير المؤمنين أتندري ما جاء في تأويل هذه الآية عن جدك ﷺ يا داود إنا جعلناك خليفة في الأرض فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ﷻ قال الله تعالى في الزبور: يا داود إذا قعد الخصمان بين يديك فكان لك في أحدهما هوى فلا تمنن في نفسك أن يكون الحق له فيفلق على صاحبه فأعوك عن نبوي ثم لا تكون خلفي ولا كرامة، يا داود إنا جعلت رسلنا إلى عبادي رعاء كراعاء الإبل

= عندي هن أهل الصدق وقد رأيت سرد الأحاديث المذكورة في الموعظة لنذكر هل لبعضها طريق غير هذا الطريق ويعرف صحابي كل حديث أو كونه مرسلًا فالوما.

(١) حديث عطية بن بشر وأما عبد جاءته موعظة من الله في دينه فأنها نعمة من الله... الحديث أخرجه ابن أبي الدنيا في مواضع الخلفاء.

(٢) حديث عطية بن ياسر وأما وال مات غاشاً لرعيته حرم الله عليه الجنة أخرجه ابن أبي الدنيا فيه وابن عدي في الكامل في ترجمة أحد بن عبيد.

(٣) حديث عروة بن رويم: كانت بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم جريدة يستاك بها ويروخ بها المنافقين... الحديث. أخرجه ابن أبي الدنيا فيه وهو مرسل وحرره ذكره ابن حبان في ثقات التابعين.

(٤) حديث حبيب بن مسلمة: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا إلى القصاص من نفسه في خدش خدشه أعراياً لم يتعمده... الحديث. أخرجه ابن أبي الدنيا فيه، وروى أبو داود والنسائي من حديث عمر قال: رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اتصم من نفسه. وللحاكم من رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبيه: طعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خاصرة أسيد بن حضير، فقال أوجعتني قال اتصم... الحديث. قال صحيح الإسناد.

(٥) حديث ولقد قوس أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما فيها أخرجه ابن أبي الدنيا من رواية الأوزاعي معطلاً لم يذكر إسناده ورواه البخاري من حديث أنس بلفظ «القلب».

لعلمهم بالرعاية ورفقهم بالسياسة ليحبر والكسير ويدلوا الهزبل على الكلال والماء. يا أمير المؤمنين إنك قد بليت بأمر لو عرض على السموات والأرض والجبال لأبين أن يحملنه وأشفقن منه، يا أمير المؤمنين حدثني يزيد بن جابر عن عبد الرحمن بن عمرة الأنصاري: أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استعمل رجلاً من الأنصار على الصدقة فرآه بعد أيام مقفياً فقال له: ما منعك من الخروج إلى عملك؟ أما علمت أن لك مثل أجر المجاهد في سبيل الله قال: لا، قال: وكيف ذلك؟ قال: إنه بلغني أن رسول الله ﷺ قال «ما من وال يلي شيئاً من أمور الناس إلا أتى به يوم القيامة مغلوله يند إلى عنقه لا يفكها إلا عدله فيوقف على جسر من النار يتنفض به ذلك الجسر انتفاضة تزيل كل عضو منه عن موضعه ثم يعاد فيحاسب فإن كان محسناً نجاً بإحسانه وإن كان مسيئاً انخرق به ذلك الجسر فهوى به في النار سبعين خريفاً<sup>(١)</sup>، فقال له عمر رضي الله عنه ممن سمعت هذا؟ قال: من أبي ذرٍّ وسلمان فأرسل إليهما عمر فسألها فقالا: نعم سمعناه من رسول الله ﷺ فقال عمر: وإعمره من يتولاه بما فيها؟ فقال أبو ذرٍّ رضي الله عنه: من سلت الله أنفه والصلق خدّه بالأرض. قال: فأخذ المنديل فوضعه على وجهه ثم بكى وانتحب حتى أبكاني. ثم قلت: يا أمير المؤمنين قد سأل جدك العباس النبي ﷺ إمارة مكة أو الطائف أو اليمن فقال له النبي عليه السلام «يا عباس يا عم النبي نفس تحبها خير من إمارة لا تحسبها»<sup>(٢)</sup> نصيحة منه لعمه وشفقة عليه وأخبره أنه لا يخفى عنه من الله شيئاً إذ أوحى الله إليه ﴿وأنذر عشيرتَك الأتربين﴾ فقال «عباس» ويا صفيّة عمي النبي ويا فاطمة بنت محمد إني لست أغني عنكم من الله شيئاً إني لي عملي ولكم عملكم<sup>(٣)</sup> وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لا يقيم أمر الناس إلا حصيف العقل أريب العقد لا يطلع منه على عورة ولا يخاف منه على حرّة ولا تأخذه في الله لومة لائم. وقال: الأمراء أربعة: فأمر قوي ظلف نفسه وعماله فذلك كالمجاهد في سبيل الله باسطة عليه بالرحمة، وأمر فيه ضعف ظلف نفسه وأرتع عماله لضعفه فهو على شفا هلاك إلا أن يرحمه الله، وأمر ظلف عماله وأرتع نفسه فذلك الحطمة الذي قال فيه رسول الله ﷺ «شر الرعاة الحطمة فهو الهالك وحده»<sup>(٤)</sup> وأمر أرتع نفسه وعماله فهلكوا جميعاً. وقد بلغني يا أمير المؤمنين أن جبرائيل عليه السلام أتى النبي ﷺ فقال «أتيتك حين أمر الله بمناخغ النار فوضعت على النار تسع ليوم القيامة، فقال له: يا جبريل صف لي النار فقال: إن الله تعالى أمر بها فأوقد عليها ألف عام حتى احترت، ثم أوقد عليها ألف عام حتى اصفرّت، ثم أوقد عليها ألف عام حتى اسودت فهي سوداء مظلمة لا يضيء جمرها ولا يطفأ لهبها، والذي يبعثك بالحق لو أن ثوباً من ثياب أهل النار أظهر لأهل الأرض لما تواروا جميعاً ولو أن ذنوباً من شرابها صب في مياه الأرض جميعاً لقتل من ذاقه ولو أن ذراعاً من السلسلة التي ذكرها الله وضع على جبال الأرض جميعاً لذابت وما استقلت، ولو أن رجلاً أدخل النار ثم أخرج منها لمات أهل الأرض من نتن ريحه وتشويه خلقه وعظمه؛ فبكى النبي ﷺ وبكى جبريل عليه السلام لبكائه فقال: أتبكي يا محمد وقد غفر لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخر؟ فقال: «أفلا أكون عبداً شكوراً» ولم يكبت يا جبريل وأنت الروح الأمين أمين الله على وحيه قال: أخاف أن أبتلى بما ابتلى به هاروت وماروت فهر الذي منعي من اتكالي على منزلي عند ربي فأكون قد أمنت مكروه فلم يزلا ييكبان حتى نوديا من السه: يا جبريل

(١) حديث عبد الرحمن بن عمر: أن عمر استعمل رجلاً من الأنصار على الصدقة. الحديث. وفيه مرفوعاً «ما من وال يلي شيئاً من أمور الناس إلا أتى الله يوم القيامة مغلوله يند إلى عنقه». الحديث أخرجه ابن أبي الدنيا فيه من هذا الوجه ورواه الطبراني من رواية سويد بن عبد العزيز عن يسار بن أبي الحكم عن أبي والي: أن عمر استعمل بشر بن عاصم فذكر انحصر عنه، وأن بشراً سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم يذكر فيه: سلمان.

(٢) حديث ديا عباس يا عم النبي نفس تنجيها خير من إمارة لا تحسبها أخرجه ابن أبي الدنيا هكذا معضلاً بغير إسناد ورواه البيهقي من حديث جابر متصل ومن رواية ابن المتكدر مرسلًا وقال هذا هو المحفوظ مرسلًا.

(٣) حديث ديا عباس ويا صفيّة ويا فاطمة لا أغني عنكم من الله شيئاً لي عملي ولكم عملكم؛ أخرجه ابن أبي الدنيا هكذا معضلاً دون إسناد ورواه البخاري من حديث أبي هريرة متصلًا دون قوله «لي عملي ولكم عملكم».

(٤) حديث «شر الرعاة الحطمة» رواه مسلم من حديث عائذ بن عمر والمزني متصلًا وهو عند ابن أبي الدنيا عن الأوزاعي معضلاً كما ذكره المصنف.



ويا محمد إِنَّ الله قد آمَنَكَ أن تعصيه فيعذبكَ وفضل محمد على سائر الأنبياء كفضل جبريل على سائر الملائكة<sup>(١)</sup>، وقد بلغني يا أمير المؤمنين أَنَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: اللهم إن كنت تعلم أني أبالي إذا قعد الحصان بين يدي على من مال الحق من قريب أو بعيد فلا تمهلني طرفة عين. يا أمير المؤمنين إِنَّ أشد الشدة القيام لله بحقه وإن أكرم الكرم عند الله التقوى وأنه من طلب المز بطاعة الله رفعه الله وأعزه ومن طلبه بمعصية الله أذله الله ووضعه. فهذه نصيحتي إليك والسلام عليك. ثم نهضت فقال لي: إلى أين؟ قلت: إلى الولد والوطن إذن أمير المؤمنين إن شاء الله، فقال: قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبيلتها والله الموفق للخير والمعين عليه وبه أستعين وعليه أتوكل وهو حسي ونعم الوكيل فلا تخفي من مطالعتك إياي بمثل هذا فإنك المقبول القول غير المتهم في النصيحة. قلت: أفعل إن شاء الله. قال محمد بن مصعب: فأمر له بمال يستعين به على خروجه فلم يقبله وقال: أنا في غنى عنه وما كنت لأبئ نصيحتي بعرض من الدنيا. وعرف المنصور مذهبه فلم يجد عليه في ذلك. وعن ابن المهاجر قال: قدم أمير المؤمنين المنصور مكة شرفها الله حاجباً، فكان يخرج من دار الندوة إلى الطواف في آخر الليل يطوف ويصلي ولا يعلم به، فإذا طلع الفجر رجع إلى دار الندوة وجاء المؤذنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فيصلي بالناس، فخرج ذات ليلة حين أسحر فينا هو يطوف إذ سمع رجلاً عند الملتزم وهو يقول: اللهم إني أشكو إليك ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع. فأسرع المنصور في مشيه حتى ملا مسامعه من قوله، ثم خرج فجلس ناحية من المسجد وأرسل إليه فدعاه فأثابه الرسول وقال له: أجب أمير المؤمنين؛ فصل ركنين واستلم الركن وأقبل مع الرسول فسلم عليه فقال هل المنصور؛ ما هذا الذي سمعتك تقوله من ظهور البغي والفساد في الأرض وما يحول بين الحق وأهله من الظلم والطمع؛ فوالله لقد حشوت مسامي ما أمرضني وأقلقي؟ فقال: يا أمير المؤمنين إن امتني على نفسي أبأتك بالأمور من أصولها وإلا اقتصرت على نفسي فيها لي شغل شاغل، فقال له: أنت آمن على نفسك فقال: الذي دخله الطمع حتى حال بينه وبين الحق وإصلاح ما ظهر من البغي والفساد في الأرض أنت. فقال: ويحك وكيف يدخلني الطمع والصفراء والبياض في يدي والحلو والحامض في قبضي؟

قال: وهل دخل أحدًا من الطمع ما دخلك يا أمير المؤمنين؟ إن الله استرعاك أمور المسلمين وأموالهم فأغفلت أمورهم واهتممت بجمع أموالهم وجعلت بينك وبينهم حجاباً من الجص والأجر وأبواباً من الحديد وحجبة معهم السلاح، ثم سجن نفسك فيها منهم ويمتد عمالك في جمع الأموال وجبايتها واتخذت وزراء وأعواناً ظلمة إن نسيت لم تذكروك وإن ذكرت لم يعينوك وقويتهم على ظلم الناس بالأموال والكرام والسلاح وأمرت بأن لا يدخل عليك من الناس إلا فلان وفلان نفر سميتهم، ولم تأمر بإيصال المظلوم ولا الملهوف ولا الجائع ولا العاري ولا الضعيف ولا الفقير، ولا أحد إلا وله في هذا المال حق فلما رآك هؤلاء النفس الذين استخلصتهم لنفسك ووثقهم على رعيك وأمرت أن لا يجبروا عنك نجى الأموال ولا تقسمها قالوا: هذا قد خان الله فما لنا لا نخونه وقد سخر لنا؟ فآثمروا على أن لا يصل إليك من علم أخبار الناس شيء إلا ما أرادوا وإن لا يخرج لك عامل فيخالف لهم أمراً إلا أقصوه حتى تسقط منزلته ويصغر قدره، فلما انتشر ذلك عنك وعينهم أعظمهم الناس وهاجهم وكان أول من صانعهم عمالك بالهدايا والأموال ليتقوا بهم على ظلم رعيك، ثم فعل ذلك ذوو القدرة والثروة من رعيك ليتأولوا ظلم من دونهم من الرعية فامتلات بلاد الله بالطمع بغيًا وفسادًا وصار هؤلاء القوم شركامك في سلطانك وأنت غافل؛ فإن جاء متظلم حيل بينه وبين الدخول إليك وإن أراد رفع صوته أو قصته إليك عند ظهورك وجدك قد نهبت عن ذلك ووقفت للناس رجلاً ينظر في مظالمهم؛ فإن جاء ذلك الرجل فبلغ بطانتك سألوا صاحب الظالم أن لا يرفع مظلمته وإن كانت

(١) حديث: بلغني أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتيتك حين أمر الله بمناقبه النار وضعت على النار تسمر ليرم القيامة. الحديث بطوله أخرجه ابن أبي الدنيا فيه حكاه معضلاً بغير إسناد.

للمظلوم به حرمة وإجابة لم يمكنه عما يريد خوفاً منهم، فلا يزال المظلوم يختلف إليه ويلوذ به ويشكو ويستغيث وهو يدفعه ويمتل عليه؛ فإذا جهد وأخرج وظهرت صرخ بين يديك فيضرب ضرباً مبرحاً ليكون نكالاً لغيره وأنت تنظر ولا تتحرك ولا تغير؛ فما بقاء الإسلام وأهله على هذا؛ ولقد كانت بنو أمية وكانت العرب لا ينتهي إليهم المظلوم إلا رفعت ظلامته إليهم فينصف؛ ولقد كان الرجل يأتي من أقصى البلاد حتى يبلغ باب سلطانهم فينادي: يا أهل الإسلام فيبتدرونه مالك مالك فيرقعون مظلمته إلى سلطانهم فينصف؛ ولقد كنت يا أمير المؤمنين أسافر إلى أرض الصين وبها ملك فقدمتها مرة وقد ذكر سمع ملكهم فجعل يبكي فقال له وزراؤه: مالك تبكي لا بكت عيناك؟ فقال: أما إنني لست أبكي على المصيبة التي نزلت في ولكن أبكي المظلوم يصرخ بالباب فلا أسمع صوته، ثم قال: أما إن كان قد ذهب سمعي فإن بصري لم يذهب نادوا في الناس: ألا لا يلبس ثوباً أحمر إلا مظلوم فكان يركب الفيل ويحيط طرفي النهار هل يرى مظلوماً فينصفه؟ هذا يا أمير المؤمنين مشرك بالله قد غلبت رأفته بالمشركون ورقته على شح نفسه في ملكه، وأنت مؤمن بالله وابن عم نبي الله لا تغلبك رأفتك بالمسلمين ورقتك على شح نفسك؛ فإنك لا تجمع الأموال إلا لواحد من ثلاثة؛ إن قلت أجمعها لولدي فقد أراك الله عبداً في الطفل الصغير يسقط من بطن أمه وماله على الأرض مال، وما من مال إلا ودونه يد شحيحة تحميه فما يزال الله تعالى يلفظ بذلك الطفل حتى تعظم رغبة الناس إليه ولست الذي تعطى بل الله يعطي من يشاء، وإن قلت: أجمع المال لأشيد سلطاني. فقد أراك الله عبداً فيمن كان قبلك ما أغنى عنهم ما جمعوه من الذهب والفضة وما أصعدوا من الرجال والسلاح والكرام وما ضرك وولد أبيك ما كنتم فيه من قلة الجلبة والضعف حين أراد الله بكم ما أراد. وإن قلت أجمع المال. لطلب غاية هي أجسم من الغاية التي أنت فيها، فوالله ما فوق ما أنت فيه إلا منزلة لا تترك إلا بالعمل الصالح يا أمير المؤمنين هل تعقب من عصاك من رعيك بأشد من القتل؟ قال: لا، قال: فكيف تصنع بالملك الذي خولك الله وما أنت عليه من ملك الدنيا وهو تعالى لا يعاقب من عصاه بالقتل ولكن يعاقب من عصاه بالخلود في العذاب الأليم وهو الذي يرى منك ما عقد عليه قلبك وأضرمته جوارحك؟ فماذا تقول إذا انتزع الملك الحق المين ملك الدنيا من يدك ودعاك إلى الحساب؟ هل يخفي عنك عنده شيء مما كنت فيه مما شححت عليه من ملك الدنيا؟ فيكفي المنصور بكاء شديداً حتى نحب وارتنع صوته ثم قال: يا ليتني لم أخلق ولم أكن شيئاً، ثم قال: كيف احتيالي فيها خولت فيه ولم أر من الناس إلا خائناً؟ قال: يا أمير المؤمنين عليك بالأكمة الأعلام المرشدين قال: ومن هم؟ قال: العلماء، قال: قد فروا مني، قال: هربوا منك مخافة أن تحملهم على ما ظهر من طريقتك من قبل عمالك، ولكن افتح الأبواب وسهل الحجاب وانتصر للمظلوم من الظالم وامنع المظالم ونحل الشيء مما حل وطاب واقسمه بالحق والعدل وأنا ضامن على أن من هرب منك أن يأتيك فيماتك على صلاح أمرك ورعيك. فقال المنصور: اللهم وفقني أن أصنع بما قال هذا الرجل. وجاء المؤمنون فسلموا عليه وأقيمت الصلاة فخرج فصل بهم ثم قال للحرس: عليك بالرجل إن لم تأتي به لأضربن عنقك، واعتاض عليه غيظاً شديداً فخرج الحرس يطلب الرجل فبينما هو يطوف فإذا هو بالرجل يصلي في بعض الشعاب ففقد حتى صلب ثم قال: يا ذا الرجل أما تتقي الله؟ قال: بلى، قال: أما تعرفه؟ قال: بلى، قال: فانطلق معي إلى الأمير فقد آل أن يقتلني إن لم آت به، قال: ليس لي إلى ذلك من سبيل، قال: يقتلني، قال: لا، قال: كيف؟ قال: تحسن تقراً، قال: لا، فأخرج من مزود كان معه رقاً مكتوباً فيه شيء فقال: خذ فاجعله في جيبم فإن فيه دعاء الفرج، قال: وما دعاء الفرج؟ قال: لا يرفقه إلا الشهداء، قلت: رحك الله قد أحسنت إلى فإن رأيت أن تخبرني ما هذا الدعاء وما فضله؟ قال: من دعاه مساء وصباحاً همدت ذنوبه ودام سروره ومحيت خطايا واستجيب دعاؤه ويسط له رزقه وأعطى أمه وأعز على عذره وكتب عند الله صديقاً ولا يموت إلا شهيداً، تقول. اللهم كما لطف في عظمتك دون اللطفاء وعلوت بعظمتك على العظماء وعلمت ما تحت أرضك كعلمك بما فوق عرشك، وكانت وسوس الصدور كالعلانية عندك وعلانية القول كالسر في علمك، وانقاد كل شيء لعظمتك وخضع كل ذي سلطان

لسلطانك وصار أمر الدنيا والآخرة كله بيدك اجعل لي من كل هم أمست فيه فرجاً وخرجاً. اللهم إن عفوك عن ذنوبي وتجاوزك عن خطيئتي وسترك على قبيح عملي أطمعني أن أسألك مالا أسترجيه بما قصرت فيه أدعوك آمناً وأسألك مستأنساً وإنك المحسن إلى وأنا المسيء إلى نفسي فيما بيني وبينك تتودد إلى بنعمك وأتبعض إليك بالمعاصي ولكن الثقة بك حملتي على الجرأة عليك فعد بفضلك وإحسانك على إنك أنت التدواب الرحيم. قال: فأخذته فصورته في جيبى ثم لم يكن لي هم غير أمر المؤمنين فدخلت فسلمت عليه فرفع رأسه ف نظر إلي وتيسم ثم قال: ويلك وتحسن السحر؟ فقلت: لا والله يا أمير المؤمنين، ثم قصص عليه أمرى مع الشيخ فقال: هات الرق الذي أعطاك، ثم جعل يكيي وقال: وقد نجوت، وأمر بنسخه وأعطاني عشرة آلاف، ثم قال: أتعرفه؟ قلت: لا، قال ذلك المحضر عليه السلام.

وعن أبي عمران الجوني قال: لما ولي هارون الرشيد الخلافة زاره العلماء فهنوه بما صار إليه من أمر الخلافة ففتح بيوت الأموال وأقبل يجيزهم بالجوائز السنية، وكان قبل ذلك يجالس العلماء والزهاد، وكان يظهر النسك والتشقق، وكان مؤاخياً لسفيان بن سعيد بن المنذر الثوري قديماً فهجره سفيان ولم يزره، فاشتاق هارون إلى زيارته ليخلو به ويحدثه فلم يزره ولم يعبا بموضعه ولا بما صار إليه، فاشتد ذلك على هارون فكتب إليه كتاباً يقول فيه: بسم الله الرحمن الرحيم من عبد الله هارون الرشيد أمير المؤمنين إلى أخيه سفيان بن سعيد بن المنذر أما بعد، يا أخي قد علمت أن الله تبارك وتعالى وأخى بين المؤمنين وجعل ذلك فيه وله وأعلم أني قد واخيتك مواخاة لم أصرم بها حيلك ولم أقطع منها ودك وإني منطو لك على أفضل المحبة والإرادة، ولولا هذه الغلظة التي قلدنيها لأتيناك ولرحبوا لما أجد لك في قلبي من المحبة، وأعلم يا أبا عبد الله أنه ما بقى من إخواني وإخوانك أحد إلا وقد زارني وهناني بما صرت إليه وقد فتحت بيوت الأموال وأعطيتهم من الجوائز السنية ما فرحت به نفسي وقرت به عيني وإني استبطانك فلم يأتني، وقد كتبت لك كتاباً شوقاً مني إليك شديداً، وقد علمت يا أبا عبد الله ما جاء في فضل المؤمن وزيارته ومواصلته، فإذا ورد عليه كتابي فاعجل العجل. فلما كتب الكتاب التفت إلى من عنده فإذا كلهم يعرفون سفيان الثوري وخشوته فقال: على رجل من الباب، فادخل عليه رجل يقال له عباد الطالقاني. فقال: يا عباد خذ كتابي هذا فانطلق به إلى الكوفة فإذا دخلتها فسل عن قبيلة بني ثور، ثم سل عن سفيان الثوري فإذا رأيته فآتي كتابي هذا إليه وع سميعك وقلبك جميع ما يقوك فأحص عليه دقيق أمره وجليله لتخبرني به. فأخذ عباد الكتاب وانطلق به حتى ورد الكوفة فسأل عن القبيلة فأرشد إليها ثم سأل عن سفيان فقبل له هو في المسجد. قال عباد: فأتيت إلى المسجد فلما رأيته قام قائماً وقال: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وأعوذ بك اللهم من طارق يطرُق إلا بخير. قال عباد: فوقعت الكلمة في قلبي ففرحت، فلما رأيته نزلت بباب المسجد قام يصلي ولم يكن وقت صلاة، فربطت فرسي بباب المسجد ودخلت فإذا جلسوا قوم قد نكسوا رؤوسهم كأنهم لصوص قد ورد عليهم السلطان فهم خائفون من عقوبته، فسلمت فلما رفع أحد إلى رأسه وردوا السلام عليّ برؤوس الأصابع، فبقيت واقفاً لما منهم أحد يعرض عليّ الجلوس وقد علاني من هيبتهم الرعدة ومددت عيني إليهم فقلت إن الصلي هو سفيان فرميت بالكتاب إليه. فلما رأى الكتاب ارتعد وتباعد منه كأنه حية عرضت له في عرابه فركع وسجد وسلم وأدخل يده في كمه ولفها بعباءته وأخذه، فقبله بيده ثم رماه إلى من كان خلفه وقال: يأخذكم بعضكم بقرؤه فإني أستغفر الله أن أسس شيئاً مسه ظالم بيده. قال عباد: فأخذته بعضهم فحله كأنه خائف من فم حية تنهشه، ثم فضه وقراه، وأقبل سفيان يتيسم يتيسم المتعجب فلما فرغ من قراءته قال: أقبلوه واكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه، فقبل له: يا أبا عبد الله إنه خليفة فلو كتبت إليه في قرطاس نقي. فقال: اكتبوا إلى الظالم في ظهر كتابه فإن كان اكتسبه من حلال فسوف يجزي به، وإن كان اكتسبه من حرام فسوف يصلي به ولا يبقى شيء مسه ظالم عندنا فيفسد علينا ديننا. فقبل له: ما تكتب؟ فقال أكتبوا: بسم الله الرحمن الرحيم، من العبد المذنب سفيان بن سعيد بن المنذر الثوري إلى العبد المذنب هارون الرشيد الذي سلب حلاوة الإيمان. إما بعد: فإني

قد كتبت إليك أعرفك أني قد صرمت حبلك وقطعت ودك وقلبت موضعك فإني قد جعلتني شاهداً عليك بإقرارك على نفسك في كتابك بما هجمت به على بيت مال المسلمين فأنفقت في غير حقه وأنفدته في غير حكمه، ثم لم ترض بما فعلته وأنت نأى عني حتى كتب إلي تشهدني على نفسك. إما إني قد شهدت عليك أنا وإخواني الذين شهدوا قراءة كتابك وسؤدي الشهادة عليك غداً بين يدي الله تعالى، يا هارون هجمت على بيت مال المسلمين بغير رضاهم هل رضى بفعلك المؤلفة قلوبهم والماملون عليها في أرض الله تعالى والمجاهدون في سبيل الله وابن السبيل؟ أم رضى بذلك حلة القرآن وأهل العلم والأمرم والأيتام؟ أم هل رضى بذلك خلق من رعيتك؟ فشد يا هارون مترك وأعد للمساللة جواباً وللبلاء جلباباً، وأعلم أنك ستقف بين يدي الحكم العدل فقد رزئت في نفسك إذ سلبت حلاوة العلم والزهد ولذيق القرآن ومجالسة الأخيار ورضيت لنفسك أن تكون ظالماً وللظالمين إماماً، يا هارون تعدت على السريير وليست الحرير وأسلبت سترأ دون بابك وتشبهت بالحجة برب العالمين، ثم أقعدت أجدادك الظلمة دون بابك وستر، يظلمون الناس ولا ينصفون؟ يشربون الخمر ويضربون من يشربها! ويزنون ويحدون الزاني؟ ويسرقون ويقطعون السارق! أفلا كانت هذه الأحكام عليك وعليهم قبل أن تحكم بها على الناس؟ فكيف بك يا هارون غداً إذا نادى المنادي من قبل الله تعالى ﴿أحشروا الذين ظلموا وأزواجهم﴾ أي الظلمة وأحوان الظلمة فقدمت بين يدي الله تعالى ويداك مغلولتان إلى عنقك لا يفكهما إلا عدلك وإنصافك، والظالمون حولك وأنت لهم سابق وإمام إلى النار، كاني بك يا هارون وقد أخذت بضيق الخناق ووردت المساق وأنت ترى حسناتك في ميزان غيرك وسيئات غيرك في ميزانك زيادة عن سيئاتك، بلاء على بلاء وظلمة فوق ظلمة، فاحتفظ بوصيتي واتعظ بموعظتي التي وعظتك بها، وأعلم أني قد نصحتك وما أبقيت لك في النصيحة غاية، فاتي الله يا هارون في رعيتك واحفظ محمداً ﷺ في أمته وأحسن الخلافة عليهم، وأعلم أن هذا الأمر لو بقي لغيرك لم يصل إليك وهو صائر إلى غيرك وكذا الدنيا تنتقل بأهلها واحد بعد واحد فمنهم من تزود زاداً نفعه ومنهم من خسر دنياه وآخرته، وإني أحسبك يا هارون من خسر دنياه وآخرته فإياك إياك أن تكتب لي كتاباً بعد هذا فلا أجيبك عنه والسلام. قال عباد: فأتى إلى الكتاب منشوراً غير مطوى ولا يختم فأخذته وأقبلت إلى سوق الكوفة وقد وقعت الموعظة من قلبي فتأديت: يا أهل الكوفة، فأجابوني فقلت لهم: يا قوم من يشترى رجلاً هرب من الله إلى الله؟ فأقبلوا إلي بالدينارين والدرهم، فقلت: لا حاجة لي في المال ولكن جبة صوف خشنة وعباءة قطوانية، قال: فأتيت بذلك ونزعت ما كان علي من اللباس الذي كنت ألبسه مع أمير المؤمنين، وأقبلت أقود البرذون وعليه السلاح الذي كنت أحمله حتى أتيت باب أمير المؤمنين هارون حافياً راجلاً، فهزأ بي من كان على باب الخليفة. ثم استؤذن فلما دخلت عليه وبصر بي على تلك الحالة قام وقعد، ثم قام قائماً وجعل يلطم رأسه ووجهه ويدعو بالويل والحزن ويقول: انتفع الرسول وخاب المرسل مالي وللدنيا مالي ولكل يزول عني سريعاً؟ ثم ألقى الكتاب إليه منشوراً كما دفع إلي. فأقبل هارون يقرؤه ودموعه تنحدر من عينيه وقرأ وشهق فقال بعض جلسائه: يا أمير المؤمنين لقد اجترأ عليك سفيان فلو وجهت إليه فاقفتك بالحديد وضيقك عليه السجن كنت تجعله عبرة لغيره. فقال هارون: أتركوا يا عبيد الدنيا، المفرور من غررموه والشقي من أهلكتموه، وإن سفيان أمة وحده فأتروا سفيان وشأنه. ثم لم يزل يقرأ كتاب سفيان إلى جنب هارون يقرؤه عند كل صلاة حتى توفي رحمه الله. فرحم الله عبداً نظر لنفسه واتقى الله فيها يقدم عليه غداً من عمله فإنه عليه يحاسب وبه يجازي والله ولي التوفيق.

وعن عبد الله بن مهران قال: حج الرشيد فوافي الكوفة فأقام بها أياماً ثم ضرب بالرحيل، فخرج الناس، وخرج بهلول المجنون فيمن خرج بالكناسة والصبيان يؤذونه ويولعون به؛ إذ أقبلت هوداج هارون فكف الصبيان عن الولوع به فلما جاء هارون نادى بأعلى صوته: يا أمير المؤمنين فكشف هارون السجاف بيده عن وجهه فقال: لبيك يا بهلول فقال: يا أمير المؤمنين، حدثنا أمين بن ناثل عن قدامة بن عبد الله العامري قال:

رأيت النبي ﷺ منصرفاً من عرفة على ناقه له صهباء؛ لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك<sup>(١)</sup> وتواضعك في سفرك هذا يا أمير المؤمنين خير لك من تكبرك وتجبرك. قال: فبكى هارون حتى سقطت دموعه على الأرض، ثم قال: يا بهلول-زدنا رحمك الله قال: نعم يا أمير المؤمنين، رجل آتاه الله مالاً وجالاً فأنفق من ماله وعف في جماله كتب في خالص ديوان الله تعالى مع الأبرار. قال: أحسنت يا بهلول، ودفع له جائزة: فقال: أردت الجائزة إلى من أخذها منه فلا حاجة لي فيها، قال: يا بهلول فإن كان عليك دين قضيتاه، قال: يا أمير المؤمنين هؤلاء أهل العلم بالكوفة متوافرون قد اجتمعت آراؤهم أن قضاء الدين بالدين لا يجوز. قال: يا بهلول فنجري عليك ما يوثقك أو يقيمك، قال: فرفع بهلول رأسه إلى السماء ثم قال: يا أمير المؤمنين أنا وأنت من عيال الله فمحال أن يذكرك وينساني. قال: فأسبل هارون السجاف ومضى.

وعن أبي العباس الهاشمي عن صالح بن المأمون قال: دخلت غل الحرت المحاسبي رحمه الله فقلت له: يا أبا عبد الله هل حاسبت نفسك؟ فقال: كان هذا مرة، قلت له: فاليوم؟ قال: أكاتم حالتي؟ إني لأقرأ آية من كتاب الله تعالى فأضن بها أن نسمعها نفسي ولولا أن يغلبني فيها فرح ما أعلنت بها. ولقد كنت ليلة قاعداً في محرابي فإذا أنا بقبي حسن الوجه طيب الرائحة فسلم علي ثم قعد بين يدي فقلت له من أنت؟ فقال: أنا واحد من السياحين أقصد المتعبدين في محاريبهم ولا أرى لك اجتهداً فأي شيء عملك؟ قال: قلت له: كتمان المصائب واستجلاب الفوائد، قال: فصاح وقال: ما علمت أن أحداً بين جنبي المشرق والمغرب هذه صفته؟ قال الحرت: فأردت أن أزيد عليه فقلت له: أما علمت أن أهل القلوب يخفون أحوالهم ويكتمون أسرارهم ويسألون الله كتمان ذلك عليهم فمن أين تعرفهم؟ قال: فصاح صيحة غشى عليه منها فمكث عندي يومين لا يفعل، ثم أفاق وقد أحدث في ثيابه، فعلمت إزالة عقله فأخرجت له ثوباً جديداً وقلت له: هذا كفي قد أثرتك به فاعتسل وأعد صلاتك فقال: هات الماء فاعتسل وصل ثم التحف بالثوب وخرج فقلت له: أين تريد؟ فقال لي؟ قم معي، فلم يزل يمشي حتى دخل على المأمون فسلم عليه وقال: يا ظالم أنا ظالم إن لم أقل لك يا ظالم، أستغفر الله من تقصيري فيك، أما تنفي الله تعالى فيها قد ملك؟ وتكلم بكلام كثير ثم أقبل يريد الخروج وأنا جالس بالباب فأقبل عليه المأمون وقال: من أنت؟ قال: أنا رجل من السياحين فكرت فيما عمل الصديقون قبلي فلم أجد لنفسي فيه حظاً فتعلقت بموعظتك لعل الحقهم، قال: فأمر بضرب عنقه، فأخرج وأنا قاعد على الباب ملفوفاً في ذلك الثوب ومناد ينادي: من ولي هذا فليأخذ، قال الحرت: فاختبأت عنه فأخذه أقوام غريباء فدفنوه وكنت معهم لا أعلمهم بحاله. فاقمت في مسجد بالمقابر محزونا على الفقى فغلبتني عياني فإذا هو بين وصفاء لم أر أحسن منهن وهو يقول: يا حازت أنت والله من الكائنين الذي يخفون أحوالهم ويطيمنون ربهم، قلت: وما فعلوا؟ قال الساعة يلقونك، فنظرت إلى جماعة ركبنا فقلت: من أنتم؟ قالوا: الكائنون أحوالهم حرك هذا الفقى كلامك له فلم يكن في قلبه مما وصفت شيء فخرج للأمر والنهي وإن الله تعالى أنزله معنا وغضب لعبيده.

وعن أحمد بن إبراهيم المقرئ قال: كان أبو الحسين النوري رجلاً قليل الفضول لا يسأل عما لا يعنيه ولا يفتش عما لا يحتاج إليه، وكان إذا رأى منكراً غيره ولو كان فيه نفعه، فنزل ذات يوم إلى مشرعة تعرف بمشرعة الفحامين يتطهرون للصلاة إذ رأى زوراً فيه ثلاثون دنا مكتوب عليها بالفار «لطف» وقراءه وانكره لأنه لم يعلم في التجارات ولا في البيوع شيئاً يعبر عنه بلطف. فقال للملاح: إيش في هذه الدنان؟ قال: وإيش عليك أمض في شغلك؟ فلما سمع النوري من الملاح هذا القول ازداد تعظيماً إلى معرفته فقال: أحب أن تخبرني إيش في هذه الدنان: قال: وإيش عليك أنت والله صوفي فضولي، هذا خير للمعتضد يريد أن ينتم به مجلسه؟ فقال

(١) حديث قدامة بن عبد الله العمري: «رأيت النبي ﷺ منصرفاً من عرفة على ناقه له صهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك» أخرجه الترمذي وصححه والنسائي وابن ماجه دون قوله منصرفاً من عرفة وإنما قالوا: يرمى الجمرة، وهو الصواب وقد تقدم في الباب الذي

النوري: وهذا خمر؟ قال: نعم، فقال: أحب أن تعطيني ذلك المدري، فاغناظ الملاح عليه وقال لغلامه: أعطه حتى أنظر ما يصنع، فلما صارت المدري في يده صعد إلى الزورق ولم يزل يكسرها دنا دنا حتى أتى على آخرها إلا دنا واحداً، والملاح يستغيث، إلى أن ركب صاحب الجسر وهو يرمي ابن بشر أفلح فقبض على النوري وأشخصه إلى حضرة المعتضد - وكان المعتضد سيفه قبل كلامه ولم يشك الناس في أنه سيفته - قال أبو الحسين: فادخلت عليه وهو جالس على كرسي حديد ويده عمود يقلبه فلما رأي قال: من أنت؟ قلت: عتسب، قال: ومن ولاك الحسبة؟ قلت: الذي ولاك الإمامة ولاني الحسبة يا أمير المؤمنين، قال: فاطرق إلى الأرض ساعة ثم رفع رأسه إلي وقال: ما الذي حلك على ما صنعت؟ فقلت: شفقة مني عليك إذ بسطت يدي إلى صرف مكروه عنك فقصرت عنه. قال فاطرق مفكراً في كلامي ثم رفع رأسه إلي وقال: كيف تخلص هذا الدن الواحد من جملة الدنان؟ فقلت: في تخلصه علة أخبر بها أمير المؤمنين إن أذن، فقال: هات خبري، فقلت: يا أمير المؤمنين إني أقبلت على الدنان بمطالبة الحق سبحانه في بذلك وغمر قلبي شاهد الإجلال للحق وخوف المطالبة فغابت هبة الخلق عني فأقدمت عليها بهذه الحال إلى أن صرت إلى هذا الدن فاستشعرت نفسي كبراً على أني أقدمت على مثلك فمضت ولو أقدمت عليه بالحال الأول وكانت ملء الدنيا دنان لكسرتها ولم أبال، فقال المعتضد: إنذهب فقد أطلقنا يدك غير ما أحببت أن تغيره من النكر. قال أبو الحسين فقلت: يا أمير المؤمنين بغض إلى التغيير لأنني كنت أغير عن الله تعالى وأنا الآن أغير عن شرطي فقال المعتضد: ما حاجتك؟ فقلت: يا أمير المؤمنين تأمر بإخراجي سالماً فأمر له بذلك وخرج إلى البصرة. فكان أكثر أيامه بها خوفاً من أن يسأله أحد حاجة يسألها المعتضد، فأقام بالبصرة إلى توفي المعتضد ثم رجع إلى بغداد.

فهذه كانت سيرة العلماء وعادتهم في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقلة مبالغهم بسطوة السلاطين لكونهم إنكروا على فضل الله تعالى أن يحرسهم ورضوا بحكم الله تعالى أن يرزقهم الشهادة، فلما أخلصوا الله النية أثر كلامهم في القلوب القاسية فليتها وأزال قساوتها. وإما الآن فقد قيدت الأطماع السن العلماء فسكتوا وإن تكلموا لم تساعد أقوالهم أحوالهم فلم ينجحوا، ولو صدقوا وقصدوا حق العلم لأفلحوا. ففساد الرعايا بفساد الملوك وفساد الملوك بفساد العلماء وفساد العلماء باستيلاء حب المال والجاه، ومن استولى عليه حب الدنيا لم يقدر على الحسبة على الأراذل فكيف على الملوك والأكابر؟ والله المستعان على كل حال.

تم كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحمد الله وعونه وحسن توفيقه

## كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

وهو الكتاب العاشر: من ربيع العادات الثاني من كتب إحياء علوم الدين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق كل شيء فاحسن خلقه وترتيبه، وأدب نبيه محمداً ﷺ فأحسن تأديبه، وزكى أوصافه وأخلاقه ثم اتخذ صفيه وصييه، ووفق للإقتداء به من أراد تهذيبه؛ وحرّم عن التخلق بأخلاقه من أراد تحييه وصلّى الله على سيدنا محمد سيد المرسلين وعلى آله الطيبين الطاهرين وسلم كثيراً.

إما بعد: فإن آداب الظواهر عنوان آداب البواطن، وحركات الجوارح ثمرات القواطر، والأعمال نتيجة الأخلاق والآداب رشح المعارف، وسرائر القلوب هي مغارس الأفعال ومنابعها، وأنوار السرائر هي التي تشرق على الظواهر فتزيئها وتجليها وتبدل بالمحاسن مكارهها ومسؤولها. ومن لم يضيّع قلبه لم تنجح جوارحه. ومن لم يكن صدره مشكاة الأنوار الإلهية لم يقض على ظاهره جمال الآداب النبوية، ولقد كنت عزمت على أن أختتم

ربيع العادات من هذا الكتاب بكتاب جامع لأداب المعيشة لتلا يشق على طالبها إستخراجها من جميع هذه الكتب، ثم رأيت كل كتاب من ربيع العادات قد أتى على جملة من الآداب فاستقلت تكريرها وإعادةتها، فإن طلب الإعادة ثقل والنفوس مجبولة على معادة العادات، فرأيت أن اقتصر في هذا الكتاب على ذكر آداب رسول الله ﷺ وأخلاقه الماثورة عنه بالإسناد فأسردها مجموعة فصلاً فصلاً مخلوطة الأسانيد ليجتمع فيه مع جميع الآداب تجديد الإيمان وتأكيد بمشاهدة أخلاقه الكريمة التي شهد أحادها على القطع بأنه أكرم خلق الله تعالى وأعلاهم رتبة وأجلهم قدراً فكيف مجموعها؟ ثم أضيف إلى ذكر أخلاقه ذكر خلقته ثم ذكر معجزاته التي صحت بها الأخبار ليكون ذلك معرباً عن مكارم الأخلاق والشيم، ومتزعاً عن آذان الجاحدين لنبوته صمام الصمم. والله تعالى ولي التوفيق للإقتداء بسيد المرسلين في الأخلاق والأحوال وسائر معالم الدين فإنه دليل المتحيرين ومجيب دعوة المضطرين. ولنذكر فيه أولاً بيان تأديب الله تعالى إياه بالقرآن، ثم بيان جوامع من محاسن أخلاقه، وآدابه في اللباس، ثم بيان عفوه مع القدرة ثم بيان إغضائه عما كان يكره، ثم بيان سخاوته وجوده، ثم بيان شجاعته وآدابه، ثم بيان تواضعه، ثم بيان صورته وخلقته، ثم بيان جوامع معجزاته وآياته ﷺ.

### بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه محمداً ﷺ بالقرآن

كان رسول الله ﷺ كثير الضراعة والإتهال دائم السؤال من الله تعالى أن يزنيه بمحاسن الآداب ومكارم الأخلاق، فكان يقول في دعائه؛ «اللهم حسن خلقي وخلقي»<sup>(١)</sup> ويقول: «اللهم جنبني منكرات الأخلاق»<sup>(٢)</sup>، فاستجاب الله تعالى دعاءه وفاء بقوله عز وجل ﴿أدعوني أستجب لكم﴾ فأنزل عليه القرآن وأدبه به فكان خلقه القرآن.

قال سعد بن هشام: دخلت على عائشة رضى الله عنها وعن أبيها فسألتهما عن أخلاق رسول الله ﷺ فقالت: أما تقرأ القرآن؟ قلت: بلى، قالت: كان خلق رسول الله ﷺ القرآن<sup>(٣)</sup>.

ولما أدبه القرآن بمثل قوله تعالى ﴿خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلین﴾ وقوله ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى﴾ وقوله ﴿واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور﴾ وقوله ﴿ولن صبر ويغفر إن ذلك لمن عزم الأمور﴾ وقوله ﴿فاعف عنهم واصفح إن الله يحب المحسنين﴾ وقوله ﴿وليعفوا وليصْفَحُوا﴾ إلا يحبون أن يغفر الله لكم﴾ وقوله ﴿إدفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم﴾ وقوله ﴿والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين﴾ وقوله ﴿إجتنبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً﴾ ولما كسرت رباعيته وشج يوم أحد فجعل الدم يسيل على وجهه وهو يمسح الدم ويقول: كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم وهو يدعوهن إلى ربهم<sup>(٤)</sup> فأنزل الله تعالى ﴿ليس لك من الأمر شيء﴾ تأديباً له على ذلك.

### كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة

- (١) حديث: كان يقول في دعائه «اللهم حسن خلقي وخلقي» أخرجه أحمد من حديث ابن مسعود ومن حديث عائشة ولفظها «اللهم أحسن خلقي فأحسن خلقي» وإسنادهما جيد وحديث ابن مسعود رواه ابن حبان.
- (٢) حديث «اللهم جنبني منكرات الأخلاق» أخرجه الترمذي وصححه واللفظ له من حديث قطبة بن مالك وقال الترمذي «اللهم إني أعوذ بك»
- (٣) حديث سعد بن هشام. دخلت على عائشة فسألتهما عن أخلاق رسول الله ﷺ فقالت كان خلقه القرآن. رواه مسلم ورواه الحاكم في قوله إنها لم يخرجاه.
- (٤) حديث وكسرت رباعيته ﷺ يوم أحد... الحديث في نزول وليس لك من الأمر شيء أخرجه مسلم من حديث أسد وذكره البخاري تعليقاً.

وأمثال هذه التأديبات في القرآن لا تحصر وهو عليه السلام المقصود الأول بالتأديب والتعذيب؛ ثم منه يشرق النور على كافة الخلق فإنه أدب بالقرآن وأدب الخلق به ولذلك قال ﷺ: «بعثت لأتمم مكارم الأخلاق»<sup>(١)</sup> ثم رغب الخلق في محاسن الأخلاق بما أوردناه في كتاب رياضة النفس وتهذيب الأخلاق فلا نعيده، ثم لما أكمل الله تعالى خلقه أثني عليه فقال تعالى ﴿وَإِنَّكَ لَمَلَكٌ خَلَقْتَ عَظِيمٌ﴾ فسيحانه ما أعظم شأنه وأتمم امتنانه ثم انظر إلى عميم لطفه وعظيم فضله كيف أعطى ثم أثني؟ فهو الذي زينه بالخلق الكريم ثم أضاف إليه ذلك فقال ﴿وَإِنَّكَ لَمَلَكٌ خَلَقْتَ عَظِيمٌ﴾ ثم بين رسول الله ﷺ للخلق أن الله يحب مكارم الأخلاق ويغضض سفاسفها<sup>(٢)</sup> قال علي رضي الله عنه يا عجباً لرجل مسلم يبيحه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً فلو كان لا يرجو ثواباً ولا يخشى عقاباً لقد كان ينبغي له أن يسارع إلى مكارم الأخلاق فإنها مما تدل على سبيل النجاة. فقال له رجل: أسمعته من رسول الله ﷺ؟ فقال نعم وما هو خير منه لما أتى بسببها طيء وقتت جارية في السيى فقالت: يا محمد إن رأيت أن تحل عني ولا تشمت بي أحياء العرب فلاي بنت سيد قومي وإن كان يحمي الذمار ويفك العاني ويشع الجائع ويطعم الطعام ويفشي السلام ولم يرد طالب حاجة قط، أنا إينة حاتم الطائي. فقال ﷺ: «يا جارية هذه صفة المؤمنين حقاً لو كان أبوك مسلماً لترحننا عليه خلوا عنها فإن أباهما كان يحب مكارم الأخلاق وإن الله يحب مكارم الأخلاق» فقام أبو بردة بن نيار فقال: يا رسول الله؛ الله يحب مكارم الأخلاق؟ فقال: «والذي نفسي بيده لا يدخل الجنة إلا حسن الأخلاق»<sup>(٣)</sup> وعن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ قال: «إن الله حفي الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال»<sup>(٤)</sup> ومن ذلك حسن المعاشرة وكرم الضيعة ولين الجانب ويدل المعروف وإطعام الطعام وإفشاء السلام وعيادة المريض المسلم برا كان أو فاجراً وتشجيع جنائز المسلم وحسن الجوار لمن جاورت - مسلماً كان أو كافراً - وتوقير ذي الشيعة المسلم وإجابة الطعام والدعاء عليه والعفو والإصلاح بين الناس والجود والكرم والسماحة والإبتداء بالسلام وكظم الغيظ والعفو عن الناس واجتناب ما حرمه الإسلام من اللغو والباطل والغناء والمعازف كلها وكل ذي وتر وكل ذي دخل والغلبة والكذب والبخل والشح والجفاء والمكر والحديمة وسوء ذات البين وقطيعة الأرحام وسوء الخلق والتكبر والفخر والإختيال والإستطالة والبلخ والفحش والتفحش والحقد والحسد والطيرة والبني والعدوان والعظم. قال أنس رضي الله عنه. فلم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها ولم يدع غشاً - أو قال عيباً، أو قال شيئاً - إلا حذرناه ونهانا عنه<sup>(٥)</sup> ويكفي من ذلك كله هذه الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ الآية وقال معاذ: أوصاني رسول الله ﷺ فقال: «يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وترك الخيانة وحفظ الجار ورحمة اليتيم ولين الكلام وبذل السلام وحسن العمل وقصر الأمل ولزوم الإيمان والتفقه في القرآن وحب الآخرة والجرع من الحساب وخفض الجناح، وإتق الله أن تسب حكيماً أو تكذب صادقاً أو تطيع أثماً أو تعصى إماماً عادلاً أو تقصد أرضاً وأوصيك باتقاء الله عند كل حجر وشجر ومدبر، وإن تحدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية»<sup>(٦)</sup> فهكذا أدب عباد الله ودعاهم إلى مكارم الأخلاق ومحاسن الآداب.

(١) حديث وبعثت لأتمم مكارم الأخلاق أخرجه أحمد والحاكم والبيهقي من حديث أبي هريرة قال الحاكم صحيح على شرط مسلم وقد تقدم في آداب الصحية.

(٢) حديث وإن الله يحب معالي الأخلاق ويغضض سفاسفها أخرجه البيهقي من حديث سهل بن سعد موصولاً ومن رواية طلحة بن عبيد الله بن كريب مرسلًا ورجالها ثقات.

(٣) حديث عليّ تولاه و«عجباً لرجل مسلم يبيحه أخوه المسلم في حاجة فلا يرى نفسه للخير أهلاً... الحديث» وفيه مرفوعاً لما أتى بسببها طيء وقتت جارية في السيى فقالت: يا محمد إن رأيت أن تحل عني... الحديث» أخرجه الترمذي الحكيم في تراجم الأوصال بإسناد فيه ضعف.

(٤) حديث معاذ وصف الإسلام بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال... الحديث» بطوله لم ألق له على أصل ويخبر عنه حديث معاذ الآتي بعده يحدّث.

(٥) حديث أنس: لم يدع نصيحة جميلة إلا وقد دعانا إليها وأمرنا بها. لم ألق له على إسناده وهو صحيح من حيث الواقع.

(٦) حديث «يا معاذ أوصيك باتقاء الله وصدق الحديث... الحديث» أخرجه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد وقد تقدم في آداب الصحية.



## بيان جملة من محاسن أخلاقه التي جمعها بعض العلماء والتقطها من الأخبار

فقال: كان ﷺ أحلم الناس<sup>(١)</sup> وأشجع الناس<sup>(٢)</sup> وأعدل الناس<sup>(٣)</sup> وأعف الناس<sup>(٤)</sup> ولم يمس يده قط يد امرأة لا يملك رفقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات حرم منه<sup>(٥)</sup> وكان أسخى الناس<sup>(٦)</sup> لا يبيت عنده دينار ولا درهم وإن فضل شيء ولم يجد من يعطيه ونفجاء الليل لم يأتو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه<sup>(٧)</sup> لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أسير ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله<sup>(٨)</sup> لا يسأل شيئاً إلا أعطاه<sup>(٩)</sup> ثم يعود على قوت عامه فيؤثر منه حتى إنه ربما احتاج قبل انقضاء العام إن لم يأتته شيء<sup>(١٠)</sup> وكان يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله<sup>(١١)</sup> ويقطع اللحم معهم<sup>(١٢)</sup> وكان أشد الناس حياء لا يبيت بصره في وجه أحد<sup>(١٣)</sup> ويحب دعوة العبد والحر<sup>(١٤)</sup> ويقبل الهدية ولو أنها جرعة لبن أو فخذ أرنب ويكافئ

(١) حديث: وكان ﷺ أحلم الناس، أخرجه أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله ﷺ من رواية عبد الرحمن بن أنس: كان رسول الله ﷺ من أحلم الناس... الحديث، وهو مرسل، وروى أبو حاتم بن حبان من حديث عبد الله بن سلام في قصة إسلام زيد من شقة من أصحاب اليهود وثور زيد لعمر بن الخطم: يا عمر كل علامات النبوة قد عرفتها في وجه رسول الله ﷺ حين نظرت إليه إلا اثنين لم أعبرهما به بسق حلمه جهل ولا تزيد شدة الجهل عليه إلا حلاً فقد اخترتها... الحديث.

(٢) الحديث وأنه كان أشجع الناس، متفق عليه من حديث أنس.  
(٣) حديث وكان أعدل الناس، أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث علي بن أبي طالب في الحديث الطويل في صفته ﷺ: لا يقصر عمر الحق ولا يجاوزه. وفيه: قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم أباً وصاروا عنده في الحق سواء... الحديث. وفي من لم يمس.  
(٤) حديث وكان أعف الناس لم يمس يده قط يد امرأة لا يملك رفقها أو عصمة نكاحها أو تكون ذات حرم له، أخرجه الشيخان من حديث عائشة: ما مس يده رسول الله ﷺ يد امرأة إلا امرأة ملكها.  
(٥) حديث: وكان ﷺ أسخى الناس، أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أنس وفضلت على الناس بأربع: بالسخاء والشجاعة... الحديث، ورجاله ثقات. وقال صاحب الميزان إنه منكر وفي الصحيحين من حديثه: كان رسول الله ﷺ أجود الناس وأتقن عليه من حديث ابن عباس وتقديم في الزكاة.

(٦) حديث وكان لا يبيت عنده دينار ولا درهم قط وإن فضل ولم يجد من يعطيه ونفجاء الليل لم يأتو إلى منزله حتى يتبرأ منه إلى من يحتاج إليه، أخرجه أبو دارود من حديث ملائ في حديث طويل فيه: أهدى صاحب فداء لرسول الله ﷺ أربع ركائب عليهم كسوة وطعمهم وبيع ثوب لذلك ورواه عنه رسول الله ﷺ، أخرجه في المسند وحله. وفيه: قال وفضل شيء، قلت: نعم، ديناران قال وأظن أن تريحي منها ثلث بدخل على أحد من أمي حتى تريحي منها، فلم يأت أحد فبات في المسجد حتى أصبح وظل في المسجد اليوم التالي حتى إذا كان في آخر النهار جاء (وكان ما ظننت بها تكسيتها وأطمعني حتى إذا صل التهمة دعاني فقال: وما فعل الذي قبلك؟ قلت: قد أراحت الله منه، فكر رعد الله شقاً من أن يدركه الموت وعنده ذلك ثم ابتعته حتى جاءه أزواجه... الحديث، والبخاري من حديث عقه بن الحارث: ذكرت وأنا في الصلاة فكهرت أن يسي ويبت عندي فأمرت بقتله. ولأبي عبيد في فربه من حديث الحسن بن محمد مرسل: كان لا يقبل ما لا عنه ولا يبيت.

(٧) حديث وكان لا يأخذ مما آتاه الله إلا قوت عامه فقط من أسير ما يجد من التمر والشعير ويضع سائر ذلك في سبيل الله، متفق عليه نحوه من حديث عمر بن الخطاب وقد تقدم في الزكاة.

(٨) حديث: وكان لا يستل شيئاً إلا أعطاه، أخرجه الطيالسي والدارمي من حديث سهل بن سعد والبخاري من حديثه: «في الرجل الذي سأله الشملة فليل له سأله لها وقد علمت أنه لا يرد سائلاً... الحديث، ويسلم من حديث أنس: ما سئل على الإسلام شيئاً إلا أعطاه. وفي الصحيحين من حديث جابر: ما سئل شيئاً قط فقال: لا.

(٩) حديث: أنه كان يؤثر ما أخرجه أهله حتى ربما احتاج قبل انقضاء العام. هذا معلوم ويدل عليه ما رواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث ابن عباس: أنه ﷺ توفي ودعوه مرهونة بمشرين صاعاً من طعام أخذه لأهله. وقال ابن ماجه بثلثين صاعاً من شعير. وإسناده جيد والبخاري من حديث عائشة: توفي ودعوه مرهونة عند يهودي بثلثين. وفي رواية البيهقي: بثلثين صاعاً من شعير.

(١٠) حديث: وكان ﷺ يخفض النعل ويرقع الثوب ويخدم في مهنة أهله. أخرجه أحمد من حديث عائشة: كان يخفض نعله ويغيط ثوبه ويعصم يديه كما يعمل أحدكم في بيته. ورجاله رجال الصحيح ورواه أبو الشيخ بلفظ: يرفع الثوب. والبخاري من حديث عائشة: كان يكون في مهنة أهله.

(١١) حديث: إنه كان يقطع اللحم. أخرجه أحمد من حديث عائشة: أرسل إلينا آل أبي بكر بشاة فمأسكت ولقط رسول الله ﷺ - أو قالت: فلفسك رسول الله ﷺ وقطعت. وفي الصحيحين من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر في أثناء حديث: وإيم الله ما من الثلاثين ومائة إلا سز له رسول الله ﷺ من سواد بطنها.

(١٢) حديث: كان من أشد الناس حياء لا يبيت بصره في وجه أحد. أخرجه الشيخان من حديث أبي سعيد الخدري قال: كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها.

(١٣) حديث: كان يحب دعوة العبد والحر. أخرجه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث أنس: كان يحب دعوة المملوك. قال الشيخ صحيح الإسناد. قلت: بل ضعيف واللدراخطي في غراب مالك وضعفه والخطيب في أسيا من روى عن مالك من حديث أبي هريرة: كان يحب دعوة العبد إلى أي طعام دعى ويقول: ولو دعيت إلى كراع لأجبت. وهذا بمعومه دال على إحسانه دعوى: نحو هذه القطعة الأخيرة عند =

عليها<sup>(١١)</sup> يأكُلها ولا يأكُل الصدقة<sup>(١٢)</sup> ولا يستكر من إجابة الأمة والمسكين<sup>(١٣)</sup> يغضب لربه ولا يغضب لنفسه<sup>(١٤)</sup> وينفذ الحق وإن عاد ذلك عليه بالضرر أو على أصحابه. وعرض عليه الانتصار بالمشرِكين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيده في عدد من معه فأبى وقال: «وَأَنَا لَا أَنْتَصِرُ بِمَشْرِكٍ»<sup>(١٥)</sup> وجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلاً بين اليهود فلم يحف عليهم ولا زاد على من الحق بل وداه بمائة ناقة وإن بأصحابه حاجة إلى بعير واحد يتقربون به<sup>(١٦)</sup> وكان يعصب الحجر على بطنه مرة من الجوع<sup>(١٧)</sup> ومرة يأكُل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع عن مطعم حلال وإن وجد ثمرًا دون خبز أكله<sup>(١٨)</sup> وإن وجد شواء أكله وإن وجد خبز بر أو شعير أكله وإن وجد حلواً أو عسلاً أكله وإن وجد لبنًا دون خبز اكتفى به وإن وجد بطيخاً أو رطباً أكله، لا يأكُل متكئاً<sup>(١٩)</sup> ولا على خوان<sup>(٢٠)</sup> امتدليه باطن قدميه<sup>(٢١)</sup> لم يشبع من خبز بر ثلاثة أيام متوالية<sup>(٢٢)</sup> حتى لقي الله تعالى إيثاراً على نفسه لا فقرًا ولا بخلاً يجيب الوليمة<sup>(٢٣)</sup> ويعود المرضى<sup>(٢٤)</sup> ويشهد الجنائز ويمشي

البخاري من حديث أبي هريرة وقد تقدم وروى ابن سعد من رواية حمزة بن عبد الله بن عتبة: كان لا يدعوهم أحر ولا أسود من الناس إلا أجابه... الحديث. وهو مرسل.

(١١) حديث: كان يقبل الحديفة ولو أنها جرة لبن أو فخذ أرنب ويكأها عليها أخرجه البخاري من حديث عائشة قالت: كان رسول الله ﷺ يبلل الحديفة ويحبس عليها. وإما ذكر: جرة اللبن، وفخذ الأرنب. ففي الصحيحين من حديث أم الفضل: أنها أرسلت بفتح لبن إلى النبي ﷺ وهو واقف بعرة فشربه. ولأحمد من حديث عائشة: أهدت أم سلمة لرسول الله ﷺ لبناً. الحديث. وفي الصحيحين من حديث أس بن أبا طلحة يثب برك أربأ أو فخذها إلى رسول الله ﷺ فقبله.

(٢٢) حديث: كان يأكُل الحديفة ولا يأكُل الصدقة. متفق عليه من حديث أبي هريرة وقد تقدم.

(٢٣) حديث: كان لا يستكر أن يمسي مع المسكين. أخرجه النسائي والحاكم من حديث عبد الله بن أبي أوفى بسند صحيح وقد تقدم في الباب الثاني من آداب الصحبة ورواه الحاكم أيضاً من حديث أبي سعيد الخدري. وقال صحيح على شرط الشيخين.

(٢٤) حديث: «وَكَانَ يَغْضَبُ لِرَبِّهِ وَلَا يَغْضَبُ لِنَفْسِهِ» أخرجه الترمذي في الشعلال من حديث هند ابن أبي عاتق وفيه: «وَكَانَ لَا تَغْضَبُ الدُّنْيَا وَمَا كَانَ مِنْهَا إِلَّا تَعْدَى الْحَقُّ» لا يقيم لخصم شيء حتى يتصر له ولا يَغْضَبُ لِنَفْسِهِ ولا يتصر له ولا يَغْضَبُ لِنَفْسِهِ ولا يتصرها. وفيه من لم يسم.

(٢٥) حديث وروى أحمد إن عاد ذلك بالضرر عليه وعلى أصحابه عرض عليه الانتصار بالمشرِكين على المشركين وهو في قلة وحاجة إلى إنسان واحد يزيده في عدد من معه فأبى وقال: «وَأَنَا لَا أَنْتَصِرُ بِمَشْرِكٍ» أخرجه مسلم من حديث عائشة: خرج رسول الله ﷺ فلما كان بحرة البررة أدركه جبل فد كان يذكر منه جراً ويجعله فطح به أصحاب رسول الله ﷺ حين رآه فلما أدركه قال جئت لأتبعك وأصيب منك فقال له وأؤمن بالله ورسوله قال: لا، قال فلا يرجع لئن استعصم بمشرك الحديث.

(٢٦) حديث: وجد من فضلاء أصحابه وخيارهم قتيلاً بين اليهود فلم يحف عليهم فوداه بمائة ناقة. الحديث: متفق عليه من حديث سهل بن أبي حنيفة ورواه بن خفيف والرجل الذي وجد مقتولاً هو عبد الله ابن سهل الأنصاري.

(٢٧) حديث: «وَكَانَ يَعْصَبُ الْحَجَرَ عَلَى بَطْنِهِ مِنَ الْجُوعِ» متفق عليه من حديث جابر في قصة حفر الخندق وفيه: «فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ شَدَّ عَلَى بَطْنِهِ حَجَرًا» وأغرب ابن حبان فقال في صحيحه إما هو الحيز - بضم الحاء وأخبره زاي - جمع حجرة وليس يتابع على ذلك. ويرد على ذلك ما رواه الترمذي من حديث أبي طلحة: شكوتنا إلى رسول الله ﷺ الجوع ورفضنا عن بطوننا حين حجر حجر فرجع رسول الله ﷺ عن حجرين ورحاله كلهم نقات.

(٢٨) حديث: كان يأكُل ما حضر ولا يرد ما وجد ولا يتورع من مطعم حلال إن وجد ثمرًا دون خبز أكله وإن وجد خبز بر أو شعير أكله وإن وجد حلواً أو عسلاً أكله وإن وجد لبنًا دون خبز اكتفى به وإن وجد بطيخاً أو رطباً أكله. انتهى هذا كله معروف من أخلاقه ففي الترمذي من حديث أم هانئ دخل على النبي ﷺ فقال وأنت كشيء؟ قلت: لا، إلا خبز يابس وخل فقال وهات الحديث، وقال حسن غريب وفي كتاب الشعلال لابي الحسن بن الفضال بن المقرئ من رواية الأوزاعي قال: قال رسول الله ﷺ «مَا أَبَالِي مَا رَدَّتْ بِهِ الْجُوعُ» وهذا معضل. ويسلم من حديث جابر: أن النبي ﷺ سأل أهله الأدم فقالوا: ما عندنا إلا خنل، فدعا به. الحديث «وَلَهُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَأَيْتُهُ مَقْبَعًا يَأْكُلُ لُبَاتٍ وَالتَّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ مِنْ حَدِيثِ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا قَرِيبَتْ إِلَيْهِ جَنَابًا مَشُوبًا فَأَكَلَ مِنْهُ». الحديث «وَاللَّيْثِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ مَا شَبِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ نَبَاعًا غَيْرَ بِرَحْمَتِي لَسِيلِهِ لَقِظَ مُسْلِمٌ فِي رِوَايَةِ لَهُ: مَا شَبِعَ مِنْ خَبْزٍ شَعِيرٍ يَوْمِينَ مَتَابَعِينَ وَالتَّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ وَأَبْنُ مَاجَةَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَاصِمٍ: كَانَ أَكْثَرَ حَبْرِهِمُ الشَّعِيرَ وَاللَّيْثِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ: كَانَ يُحِبُّ الْحُلُوفَ وَالْعَصْرَ وَهِيَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عَاصِمٍ أَلِ النَّبِيِّ ﷺ ثَرِبَ لَنَا فِدَاها عَنْهُ مُمْضِضٌ وَالنَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ كَانَ يَأْكُلُ الرُّطْبَ بِالْيَطِيخِ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ

(٢٩) حديث: أنه كان لا يأكُل متكئاً تقدم في آداب الأكل من الباب الأول.

(٣٠) حديث: أنه كان لا يأكُل على خوان تقدم في الباب المذكور.

(٣١) حديث: كان يمتدليه باطن قدمه لا أعرفه من فعله وإنما المعروف فيه ما رواه ابن ماجه من حديث جابر: «كَانَ زَمَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَتِيلًا مَا يَجِدُ الطَّعَامَ فَلِذَا وَجَدَهُ لَمْ يَكُنْ لَنَا مَتَابِلُ إِلَّا أَكْثَنًا وَسَوَاهِدَنَا. وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الطَّهَارَةِ.

(٣٢) حديث: لم يشبع من خبز ثلاثة أيام متوالية حتى لقي الله. تقدم في جملة الأحاديث التي قبله بثلاثة أحاديث.

(٣٣) حديث: كان يحب الوليمة. هذا معروف وتقدم قوله ولو دعيت إلى كراع لأجيت» من حديث ابن عباس أنه كان الرجل من أهل العوالي ليدعو رسول الله ﷺ بنصف الليل على خبز الشعير فيجيب. وإسناده ضعيف.

(٣٤) حديث: كان يعود المرضى ويشهد الجنائز أخرجه الترمذي ورواه ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أنس ورواه الحاكم من حديث

وحده بين أعدائه بلا حارس<sup>(١)</sup> أشد الناس تواضعاً وأسكتهم في غير كبر<sup>(٢)</sup> وأبلغهم في غير تطويل<sup>(٣)</sup> وأحسنهم بشراً<sup>(٤)</sup> لا يهوله شيء من أمور الدنيا<sup>(٥)</sup> وليس ما وجد فمرة شملة ومرة برد حيرة يمانية ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس<sup>(٦)</sup> وخاقه فضة<sup>(٧)</sup> يلبسه في خصصره الأيمن<sup>(٨)</sup> والأيسر<sup>(٩)</sup> يردف خلفه عبده أو غيره<sup>(١٠)</sup> يركب ما أمكنه مرة فرساً ومرة بعيراً ومرة بغلة شهباء ومرة حماراً ومرة يمشي راجلاً حافياً بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة يعود المرضى في أقصى المدينة<sup>(١١)</sup> يحب الطيب ويكره الرائحة الردئة<sup>(١٢)</sup> ويجالس الفقراء<sup>(١٣)</sup> ويؤاكل المساكين<sup>(١٤)</sup> ويكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبرهم<sup>(١٥)</sup> يصل ذوي رحمه من غير أن

= سهل بن حنيف، وقال صحيح الإسناد وفي الصحيحين عدة أحاديث من عبادته للمرضى وشهوده للجنائز.  
(١) حديث: كان يمشي وحده بين أعدائه بلا حارس. أخرجه الترمذي والحاكم من حديث عائشة: كان رسول الله ﷺ يجرس حتى تزلت هذه الآية: وإله يصممكم من الناس. فأخرج رأسه من القبة فقال: إنصرفوا فقد عصمني الله. قال الترمذي غريب وقال الحاكم صحيح الإسناد.  
(٢) حديث: كان أشد الناس تواضعاً وأسكتهم من غير كبر. رواه أبو الحسن بن الفضل في الشامل من حديث أبي سعيد الخدري في صفة صميم وفي الأحدثين الطيبة جبل المعاصرة طليق الوجه. إلى أن قال: تواضع في غير قلة - وفيه - دأب الإطراق وإساده أن يشي مع الأرملة والسكين. الحديث. وقد تقدم وعند أبي دارود من حديث البراء: مجلس وصلنا كان على رؤوسنا الطير. الحديث. وأصحاب السنن من حديث أسامة بن شريك: أثبت النبي ﷺ وأصحابه كأنما على رؤوسهم الطير.  
(٣) حديث: كان أبلغ الناس من غير تطويل. أخرجه البخاري ومسلم من حديث عائشة: كان يحدث حديثاً لو شهد العاد لأحياه. وفيها من حديثها: بل يكن يسرد الحديث كسرهم علفه البخاري ووصله مسلم زاد الترمذي. ولكل كان يتكلم بكلام بينه فصل يعطه من حلس إليه ولا في الشامل من حديث ابن أبي مالك: يتكلم بجموع الكلم فصل لا فضول ولا تقصير.  
(٤) حديث: وكان أحسبهم شراً أخرج الترمذي في الشامل من حديث علي بن أبي طالب: كان رسول الله ﷺ دائم البشر سهل الخلق. الحديث. وله في الخاص من حديث عبد الله بن الحارث بن جزء: ما رأيت أحداً كان أكثر نبساً من رسول الله ﷺ وقال عريب قلت وفيه أبي هيمة.

(٥) حديث: كان لا يهوله شيء من أمور الدنيا. أخرجه أحمد من حديث عائشة: «ما أحبب رسول الله ﷺ شيء من الدنيا وما أحبه أحد قط إلا ذو ذنبي. وفي لفظ له: «ما أحبب النبي ﷺ شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها ذنبي». وفيه ابن هيمة.  
(٦) حديث: «كان يلبس ما وجد فمرة شملة ومرة حيرة ومرة جبة صوف ما وجد من المباح لبس». أخرجه البخاري من حديث سهل بن سعد: «وكانت امرأة يردف قال سهل: هل تدرون ما البردة؟ هي الشملة منسوجة في حاشيتها وفيه: فخرج إليها وأنها لإزاره... الحديث. ولا في صحه من حديث عباد بن الصامت: أن رسول الله ﷺ في شملة قد عقد عليها. فيه الأحرص من حكيم مختلف فيه وللشعير من حديث بس. كان أحب الخياط إلى رسول الله ﷺ أن يلبسها الحيرة. وفيها من حديث المغيرة بن شعبة وعليه جبة من صوف.  
(٧) حديث: «وكانت معة متخف عليه من حديث أنس اتخذ عقالاً من فضة.

(٨) حديث: لبس الحاكم في خصصره الأيمن أخرجه مسلم من حديث أنس: أن رسول الله ﷺ لبس حاتم فضة في يمينه. والبخاري من حديث: «لبي لأرى برقه في خصصره».

(٩) حديث: تحمته في الأيسر أخرجه مسلم من حديث أنس: كان حاتم النبي ﷺ في هذه - وأشار إلى الحصر من يده اليسر.  
(١٠) حديث: إرداه خلفه عبده أو غيره: أرفد ﷺ أسامة بن زيد من عرقه. كما ثبت في الصحيحين من حديث ابن عباس ومن حديث أسامة: وأرفده مرة أخرى على حمار وهو في الصحيحين أيضاً من حديث أسامة وهو مولاه وابن مولاه، وأرفد الفضل بن عباس من الزلفة وهو في الصحيحين أيضاً من حديث أسامة ومن حديث ابن عباس والفضل بن عباس وأرفد معاذ بن جبل رأس عمر وعبرهم من الصلابة.

(١١) حديث: «كان يركب ما أمكنه مرة فرساً ومرة بعيراً ومرة بغلة شهباء ومرة حماراً ومرة راجلاً ومرة حافياً بلا رداء ولا عمامة ولا قلنسوة. يعود المرضى في أقصى المدينة. وفي الصحيحين من حديث أنس: ركبوا فرساً لأبي طلحة. ومسلم من حديث جابر بن سمرة ركبوه في العرس عربياً حين انصرف من جنازة ابن الصديق وأسلم من حديث سهل بن سعد: كان للنبي ﷺ مرس خلفه: الحديث. وفيها من حديث ابن عباس: طاف النبي ﷺ في حجة الوداع على يمين. وفيها من حديث البراء: رأيت النبي ﷺ على بغلة البيضاء يوم حنين. وفيها من حديث أسامة: أنه ﷺ ركب على حمار على إكاف... الحديث. وفيها من حديث ابن عمر: «كان يأتي قبا راكباً وماشياً». ومسلم من حديثه في عبادته: لسمد بن عباد: فقام وقتنا معه ونحن بضعه عشر ما علينا مال ولا خفلا ولا قلانس ولا قمص عشي في السبخ... الحديث.

(١٢) حديث: «كان يحب الطيب والرائحة الطيبة ويكره الروائح الردئة» أخرجه النسائي من حديث أنس. حب إلى النساء والطيب وأبو دارود والحاكم من حديث عائشة: أنها صنعت لرسول الله ﷺ جبة من صوف فلبسها فلما عرق رعد ريح الصوف فخلعها وكان يعجبه الريح الطيبة. لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وأبى عدي من حديث عائشة كان يكره أن يبردت من إلا يطع طيبة.

(١٣) حديث: «كان يجالس الفقراء» أخرجه أبو داود من حديث أبي سعيد: جلست في عصابة من ضعفاء المهاجرين وإن بعضهم ليسر بعضاً من العري... الحديث. وفيه: فيلبس رسول الله ﷺ وصلنا ليلد نفسه فيها... الحديث. وأبى ماجه من حديث خباب: وكان رسول الله ﷺ يجلس معاً... الحديث في نزول قوله تعالى ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾ إنساده حسن.

(١٤) حديث: «مؤاتة للمساكين» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة قال: وأهل الصفة أخفاف الإسلام لا يأمرون إلى أهل ولا مال ولا على أحد، إذا أتته صلقة بحث بها إليهم ولم يتناول منها وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأقرهم بها.

(١٥) حديث: «كان يكرم أهل الفضل في أخلاقهم ويتألف أهل الشرف بالبرهم» أخرجه الترمذي في الشامل من حديث علي الطويل في صفته =

يؤثرهم على من هو أفضل منهم<sup>(١)</sup> لا يجفوا على أحد<sup>(٢)</sup> يقبل معذرة المعتذر إليه<sup>(٣)</sup> يمزح ولا يقول إلا حقاً<sup>(٤)</sup> يضحك من غير قهقهة<sup>(٥)</sup> يرى اللعب المباح فلا يشكره<sup>(٦)</sup> يسابق أهله<sup>(٧)</sup> وترفع الأصوات عليه فيصبر<sup>(٨)</sup> وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها<sup>(٩)</sup> وكان له عبيد وإماء لا يرتفع عليهم في مآكل ولا ملابس<sup>(١٠)</sup> ولا يمضي له وقت في غير عمل الله تعالى أو فيها لا بد له منه من صلاح نفسه<sup>(١١)</sup> يخرج إلى بساتين أصحابه<sup>(١٢)</sup> لا يحتقر مسكيناً لفقره وزمانته ولا يهاب ملكاً للملكه يدعوها وهذا إلى الله دعاء مستوياً<sup>(١٣)</sup> قد جمع الله تعالى له السيرة الفاضلة والسياسة التامة وهو أُمي لا يقرأ ولا يكتب، نشأ في بلاد الجهل والصحاري في فقره وفي رعاية

= : وكان من سيرته إثبات أهل الفضل بإذنه وقسمه على قدر فضلهم في الدين. وفيه. ولؤلؤه ولا يفرهم ويكرم كل قوم ويؤله عليهم... الحديث وللطبراني من حديث جرير في قصة إسلامه. قال في إله كسائه ثم أقل على أصحابه ثم قال إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه. وإسناده جيد ورواه الحاكم من حديث محمد بن خالد الأنصاري عن أبيه نحوه وقال صحيح الإسناد.

(١) حديث: وكان يصل نومي رحمه من غير أن يؤثرهم على من هو أفضل منهم أخرجه الحاكم من حديث ابن عباس. كان يميل العباس لإجلال الزائد والورادة. وله من حديث سعيد بن وقاص. إنه أخرج همه العباس وغيره من المسجد فقال له العباس تخرجنا ونحن عصيتك وعمومتك وتساكن علياً فقال وما أنا أخرجكم وأسكنه ولكن الله أخرجكم وأسكنه قال في الأول صحيح الإسناد وسكت عن الثاني وفيه مسلم الملاحي ضعيف. قال في فضلهم بتقدم إسلامه وشهوده بذكره والله أعلم وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد لا يقين في المسجد . باب الإسناد إلا باب أبي بكر.

(٢) حديث: وكان لا يجهر على أحد ربه أبو داود والترمذي في الشمال والتسالي في اليوم والليلة من حديث أنس كان قلباً يوجه رجلاً بشيء يكرهه. وفيه ضعف وللشيعين من حديث أبي هريرة: إن رجلاً استأذن عليه ﷺ فقال: «وشأن المشيرة فلما دخل آلان له القول... الحديث».

(٣) حديث: يقبل معذرة المعتذر إليه» متفق عليه من حديث كعب بن مالك في قصة الثلاثة الذين خلفوا وفيه: طلق المخلفون يمتدرون إليه فقبل منهم حالاتهم... الحديث».

(٤) حديث: يمزح ولا يقول إلا حقاً أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة وهو عند الترمذي باللفظ: «وقالوا إنك لندابنا قال: إي ولا أقول إلا حقاً» وقال حسن.

(٥) حديث: وضحه من غير قهقهة أخرجه الشيخان من حديث عائشة: ما رأيت رسول الله ﷺ مستجعماً ضاحكاً حتى أرى غواته إلى كان يتيسر. والترمذي من حديث عبد الله بن الحارث من جزه: «وما كان ضحك رسول الله ﷺ إلا لبسائه قال صحيح غريب وله في الشمال في حديث هند بن أبي هالة: جل ضحكك التيسر».

(٦) حديث: يرى اللعب المباح ولا يكرهه أخرجه الشيخان من حديث عائشة: في لعب الحبشة بين يده في المسجد وقال لم دونكم يا بني أرفله» وقد تقدم في كتاب السماع.

(٧) حديث: وسابته ﷺ أهله أخرجه أبو داود والتسالي في الكبرى وابن ماجه من حديث عائشة: في مسابته لها: وتقدم في الباب الثالث من النكاح.

(٨) حديث: وترفع الأصوات عنده فيصبر أخرجه البخاري من حديث عبد الله بن الزبير: قدم ركب من بني تميم على النبي ﷺ فقال أبو بكر: أمر الضعاق بن محمد، وقال عمر: بل أمر الأقرع بن حابس. فقال أبو بكر: ما أردت إلا خلقي؟ وقال عمر: ما أردت خلافتك. فتعاضدا حتى ارتفعت أصواتهما فنزلت ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله﴾:

(٩) حديث: وكان له لقاح وغنم يتقوت هو وأهله من ألبانها أخرجه محمد بن سعد في الطبقات من حديث أم سلمة: «وكان عيشنا مع رسول الله ﷺ اللين» أو قالت أكثر عيشنا - كانت لرسول الله ﷺ لقاح بالعباءة... الحديث» وفي رواية له: «وكانت لنا أعز مسج فكان الراعي يبلغ بين مرة الحمى ومرة أهدأ ويرجع بين علينا وكانت لقاح بلدي الحبل فيؤرب إلينا ألبانهم بالليل... الحديث» وفي إسنادهما محمد بن عمر الواقدي ضعيف في الحديث، وفي الصحيحين من حديث سلمة بن الأكوع: «وكانت لقاح رسول الله ﷺ ترعى بلدي فرد... الحديث» ولأبي داود من حديث لقيط بن صبرة: «لنا غنم مائة لا تزيد أن تزيد وإذا ولد الراعي خمسة ذبيحت مكالها شاء... الحديث».

(١٠) حديث: «وكان له عبيد وإماء فلا يرتفع عليهم في مآكل ولا ملابس» أخرجه محمد بن سعد في الطبقات من حديث سلمى قالت: «وكان خدم النبي ﷺ أنا ونخمرة ورضوى وبمونة بنت سعد أعطهن كلهن» وإسناده ضعيف، وروى أيضاً أن أبا بكر بن حزم كتب إلى عمر بن عبد العزيز بأسأله خدم رسول الله ﷺ فذكر: بركة - أم أيمن - وزيد ابن حارثة وأباً كيشة وأمنة وشقران وسقينة ولؤيان ويحسا ويسار وأباً رافع وأباً مربية ورافعا، أعطهم كلهم، وفضالة ومدها وكركرة. وروى أبو بكر بن الضحك في الشمال من حديث أبي سعيد الخدري بإسناده ضعيف: كان يأكل مع خادمه. وسلم من حديث أبي البر وأطعمهم ما تأكلون وألبسهم ما تلبسون... الحديث».

(١١) حديث: ولا يمضي له وقت في غير عمل الله تعالى أو فيها لا بد منه من صلاح نفسه أخرجه الترمذي في الشمال من حديث علي بن أبي طالب: «وكان إذا أرى إلى منزله جزاء دخوله ثلاثة أجزاء جزءاً له وجزءاً لأهله وجزءاً لنفسه» ثم جزأ جزؤه بينه وبين الناس فرد ذلك بالخاصة على العامة... الحديث».

(١٢) حديث: يخرج إلى بساتين أصحابه تقدم في الباب الثالث من آداب الأكل (خروجه ﷺ إلى بستان أبي الهيثم بن التيهان وأبي أيوب الأنصاري وغيرهما).

(١٣) حديث: «ولا يحتقر مسكيناً لفقره وزمانته ولا يهاب ملكاً للملكه يدعوها وهذا إلى الله دعاء وإسناده» أخرجه البخاري من حديث سهل بن سعد: من رجل على رسول الله ﷺ فقال وما تقولون في هذا؟ قالوا: «دعوى إن خطب أن يتكلم... الحديث» وفيه: لم رجل من فقراء المسلمين فقال وما تقولون في هذا؟ قالوا: «دعوى إن خطب أن لا يتكلم... الحديث» وفيه وهذا خير من مله الأرض مثل هذا وسلم من حديث أنس: أن النبي ﷺ كتب إلى كسرى ويقيم والتجاشى وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله عز وجل.

الغنم يتباً لا أب له ولا أم فعلمه الله تعالى جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغلبة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول<sup>(١)</sup>. وفقنا الله لطاعته في أمره والتأسي به في فعله آمين يا رب العالمين.

### بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه

حما رواء أبو البحتري قال: ما شتم رسول الله ﷺ أحداً من المؤمنين بشتمة إلا جعل لها كفارة ورحمة<sup>(٢)</sup> وما لعن امرأة ولا خادماً بلعنة<sup>(٣)</sup> وقيل له وهو في القتال: لو لعنتم يا رسول الله فقال: «إنما بعثت رحمة ولم أبعث لعناً»<sup>(٤)</sup> وكان إذ سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه إلى الدعاء له<sup>(٥)</sup> وما ضرب بيده أحداً قط إلا أن يضرب بها في سبيل الله تعالى، وما انتقم من شيء صنع إليه قط إلا أن تنتهك حرمة الله، وما خير بين أمرين قط إلا اختار أيسرهما إلا أن يكون فيه إثم أو قطعة رحم فيكون أبعد الناس من ذلك<sup>(٦)</sup> وما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته<sup>(٧)</sup> وقال أنس رضي الله عنه: والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه «لم فعلته؟» ولا لا «مني نساؤه» إلا قال: «دعوه» إنما كان هذا بكتاب وقدر<sup>(٨)</sup> قالوا: وما عاب رسول الله ﷺ مضجعاً، إن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرش له اضطجع على الأرض<sup>(٩)</sup> وقد وصفه الله تعالى في التوراة قبل أن يعثه في السطر الأول فقال: ﴿محمد رسول الله عبيد المختار

(١) حديث: قد جمع الله له السيرة الفاضلة والسياسة النامة وهو أهي لا يقرأ ولا يكتب بشاً في بلاد الجبل والصحارى وفي قدر وفي رعاية الغنم لا أب له ولا أم فعلمه الله جميع محاسن الأخلاق والطرق الحميدة وأخبار الأولين والآخرين وما فيه النجاة والفوز في الآخرة والغلبة والخلاص في الدنيا ولزوم الواجب وترك الفضول. هذا كله معروف معلوم غرر الترمذي في المشائيل من حديث علي بن أبي طالب في حديث الطويل في صفة: «وكان من سيرته في جزء الأمة إظهار أهل الفضل بإذنه وقسمه... الحديث». وفيه: «وفالته عن سيرته في حلسه فقال كان دائم البشر سهل الخلق لين الجانب... الحديث» وفيه: «وكان يحزن لسأله إلا فيها بعينه». وفيه: «قد ترك نفسه من ثلاث» من المرأة والإكراه وما لا بعينه... الحديث وقد تقدم بعضه، وروى ابن مردويه من حديث ابن عباس في قوله ﴿وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تحطه بصيحت﴾ قال: كان نبي الله ﷺ أمياً لا يقرأ ولا يكتب. وقد تقدم في العلم والبخاري من حديث ابن عباس «قل، إدا سرك أن تعلم جهل العرب فافرق ما فوق الثلاثين ومائة في سورة الأنعام ﴿قد عسر الذين قتلوا أولادهم سفهاً بغير علم﴾ واحد وابن حبان من حديث أم سلمة في قصة هجرة الحبشة: «أن جعفرًا قال للجنابي أيا لكنا كنا قوماً أهل جاهلية نعبد الأصنام وبأكل الميتة. الحديث» واحد من حديث أبي بن كعب: «إني لقي صحراء ابن عشرين وأشهر فلذا كلام فوق رأسي... الحديث» والبخاري من حديث أبي هريرة: «كنت أرمعها - أي الغنم - على قرايط لأهل مكة وأهل بني حبان من حديث حليلة: «إنما أرجو ترمدة الرضاغة من والد المولود وكان يتباً... الحديث» وتقدم حديث «بعثت بكلمة الأخلاق».

(٢) حديث وما شتم أحداً من المؤمنين إلا جعلها الله كفارة ورحمة. متفق. عليه من حديث أبي هريرة في أثناء حديث فيه «فأي المؤمنين لمت شتمت جلسته فأجعلها له صلاة وزكاة وقرية» وفي رواية «فأجعلها زكاة ورحمة» وفي رواية «فأجعلها له كفارة وقرية» وفي رواية «فأجعل ذلك كفارة له يوم القيامة».

(٣) حديث وما لعن امرأة ولا خادماً قط. المعروف: ما ضرب. مكان ما لعن. كما هو متفق عليه من حديث عائشة والبخاري من حديث أنس: «لم يكن فحاشاً ولا لعناً». وسألي الحديث الذي بعده فيه هذا المعنى.

(٤) حديث «إنما بعثت رحمة ولم أبعث لعناً» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة. (٥) حديث «كان إذا سئل أن يدعو على أحد مسلم أو كافر عام أو خاص عدل عن الدعاء عليه ودعه له» أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة: «قالوا يا رسول الله إن دوساً قد كفرت وأبى قارح عليهم فقتل: هلكت دوس، فقال اللهم إهد دوساً وانت بهم».

(٦) حديث وما ضرب بيده أحداً قط إلا أن يضرب في سبيل الله وما انتقم من شيء صنع إليه إلا أن تنتهك حرمة الله... الحديث» متفق عليه من حديث عائشة مع اختلاف وقد تقدم في الباب الثالث من آداب الصعبة.

(٧) حديث وما كان يأتيه أحد حر أو عبد أو أمة إلا قام معه في حاجته أخرجه البخاري تعليقاً من حديث أنس: «إذ كانت الأمة من إماء أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ تستلقي به حيث شامت ووصله ابن ماجه وقال: فما يترج به من يدها حتى تعذب به حيث شامت من المدينة في حاجتها». وقد تقدم، وتقدم أيضاً من حديث ابن أبي أوفى: «ولا يأنف ولا يستكبر أن يمضي مع الأرملة والمسكين حتى يقضي غم حاجتها».

(٨) حديث أنس: والذي بعثه بالحق ما قال لي في شيء قط كرهه «لم فعلته؟» ولا لا «مني أحد من أهله» إلا قال «دعوه» إنما كان هذا بكتاب وقدر، أخرجه الشيخان من حديث أنس: ما قال شيء صنته؟ «لم صنته» ولا شيء تركته؟ «لم تركته؟» وروى أبو الشيخ في كتاب أخلاق رسول الله ﷺ من حديث له قال فيه: «ولا أمرني بأمر ففانيت فيه فعاتبني عليه، فإن عاتبني أحد من أهله قال «دعوه» ولو قدر شيء، كاد، وفي رواية له «كلنا قضي».

(٩) حديث «وما عاب مضجعاً إن فرشوا له اضطجع وإن لم يفرشوا له اضطجع على الأرض. من أجده بهذا اللفظ والمعروف. ما عاب مضجعاً ويؤخذ من عموم حديث علي بن أبي طالب. ليس بفظ، إل أن قال. ولا عاب رواء الترمذي في المشائيل والبخاري وأبو نعيم في دلائل

لا فظ ولا غليظ ولا صخاب في الأسواق ولا يجزي بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويصفح، مولده بمكة وهجرته بطابة وملكه بالشام ياتزر على وسطه هو ومن معه دعا للقرآن والعلم يتوضأ على أطرافه. وكذلك نعت في الإنجيل. وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام<sup>(١)</sup> ومن قاومه حاجة صابره حتى يكون هو المتصرف<sup>(٢)</sup> وما أخذ أحد بيده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر<sup>(٣)</sup> وكان إذا لقي أحداً من أصحابه بدأه بالصفحة ثم أخذ بيده فشابهه ثم شد قبضته عليها<sup>(٤)</sup> وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله<sup>(٥)</sup> وكان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال: «ألك حاجة؟» فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته<sup>(٦)</sup> وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جيعاً ويمسك بيده عليها شبه الحبة<sup>(٧)</sup> ولم يكن يعرف مجلسه من مجلس أصحابه<sup>(٨)</sup> لأنه كان حيث انتهى به المجلس جلس<sup>(٩)</sup> وما رؤى قط ماداً رجله بين أصحابه حتى لا يضيق بها على أحد إلا أن يكون المكان واسعاً لا يضيق فيه، وكان أكثر ما يجلس مستقبل القبلة<sup>(١٠)</sup> وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليس بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه<sup>(١١)</sup> وكان يؤثر الداخل عليه بالوسادة التي تحته فإن أبى أن يقبلها عزم عليه حتى يفعل<sup>(١٢)</sup> وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه<sup>(١٣)</sup> حتى يعطي كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه ولطيف محاسنه وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة قال الله تعالى ﴿فيا رحمة من الله كنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك﴾ ولقد كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراماً لهم واستمالة لقلوبهم<sup>(١٤)</sup> ويكني من لم تكن له كنية

النيرة، وروى ابن أبي عاصم في كتاب السنن من حديث أنس. ما أعلمه عاب شيئاً قط. ولي الصبيح من حديث عمر. اصطجاعه على حصر الترمذي وصححه من حديث ابن مسعود نام على حصير فنام وقد أثر في جنبه. . . الحديث.

(١) حديث وكان من خلقه أن يبدأ من لقيه بالسلام، أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث هند بن أبي هالة.

(٢) حديث ومن قاومه حاجة صابره حتى يكون هو المتصرف، أخرجه الطبراني ومن طريقه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث علي بن أبي طالب وهو من حديث أنس كان: إذا لقي الرجل يكلمه لم يصرف وجهه حتى يكون هو المتصرف. ورواه الترمذي نحوه وقال غريب.

(٣) حديث وما أخذ أحد يده فيرسل يده حتى يرسلها الآخر أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أنس الذي قبله: كان إذا استقبل الرجل فصلاحه لا يتزعج يده من يده حتى يكون الرجل يتزعج. لفظ الترمذي وقال غريب.

(٤) حديث وكان إذا لقي أحداً من أصحابه بدأه بالصفحة ثم أخذ بيده فشابهه ثم شد قبضته أخرجه أبو داود من حديث أبي ذر: وسأله رجل من حذرة: هل كان رسول الله ﷺ يصالحكم إذ لقيتموه؟ قال: ما لقيته قط إلا صافحني. . . الحديث، وفيه الرجل الذي من حذرة ولم

يسم رساله النبي في الأدب عبد الله وروينا في علوم الحديث للحاكم من حديث أبي هريرة قال: «شك بيدي أبو القاسم ﷺ وهو عند مسلم بلفظ: أخذ رسول الله ﷺ بيده».

(٥) حديث وكان لا يقوم ولا يجلس إلا على ذكر الله عز وجل أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث علي في حديث الطويل في صفته قال: على ذكر - بالتثنية.

(٦) حديث: كان لا يجلس إليه أحد وهو يصلي إلا خفف صلاته وأقبل عليه فقال «ألك حاجة؟» فإذا فرغ من حاجته عاد إلى صلاته لم أحد له أصلاً.

(٧) حديث وكان أكثر جلوسه أن ينصب ساقيه جيعاً ويمسك بيده عليها شبه الحبة أخرجه أبو داود والترمذي في الشمائل من حديث أبي سعيد الخدري: كان رسول الله ﷺ إذا جلس في المجلس إحتسب بيديه وإسناده ضعيف والبخاري من حديث ابن عمر: رأيت رسول الله ﷺ بقاء الكعبة عتيباً بيده.

(٨) حديث وأنه لم يكن يعرف مجلسه من مجالس أصحابه أخرجه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي ذر: قالوا كان النبي ﷺ يجلس بين ظهري أصحابه فيجيء الغريب فلا يدري أيهم هو؟ حتى يسأل. . . الحديث.

(٩) حديث وأنه حيث انتهى به المجلس جلس- رواه الترمذي في الشمائل في حديث علي الطويل..

(١٠) حديث وما رؤى قط ماداً رجله بين أصحابه حتى يضيق بها على أحد إلا أن يكون المكان واسعاً لا يضيق فيه أخرجه الدارقطني في غرائب مالك من حديث أنس وقال باطل والترمذي وابن ماجه لم يزمقداً ركبته بين يدي جليس له، زاد ابن ماجه قط، وسنده ضعيف.

(١١) حديث وكان يكرم من يدخل عليه حتى ربما بسط ثوبه لمن ليست بينه وبينه قرابة ولا رضاع يجلسه عليه أخرجه الحاكم وصححه إسناده من حديث أنس. دخل جرير بن عبد الله على النبي ﷺ، وفيه: فأخذ برده فألقاه عليه فقال «إجلس غليظاً بها جرير» الحديث وفيه «فإذا أتاكم كريم قوم فأكرموه» وقد تقدم في الباب الثالث من «آداب الصحبة» والطبراني في الكبير من حديث جرير. فالق إلى كساه ولأبي نعيم في الحلية. فيسط إلى رداءه.

(١٢) حديث وكان يؤثر الداخل بالوسادة التي تكون تحته. . . الحديث تقدم في الباب الثالث من آداب الصحبة.

(١٣) حديث وما استصفاه أحد إلا ظن أنه أكرم الناس عليه حتى يعطي كل من جلس إليه نصيبه من وجهه حتى كان مجلسه وسمعه وحديثه وتوجهه للجالس إليه ومجلسه مع ذلك مجلس حياء وتواضع وأمانة أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث علي الطويل وفيه: ويعطي كل جلساته نصيبه لا يحسب جليسه أحد أكرم عليه منه. مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة.

(١٤) حديث: كان يدعو أصحابه بكنائهم إكراماً لهم واستمالة لقلوبهم. في الصبيح من قصة الغار من حديث أبي بكر. يا أبا بكر ما ظنك

فكان يدعى بما كناه به <sup>(١)</sup> ويكنى أيضاً النساء اللاتي هن الأولاد واللاتي لم يلدن يتدعى لهن الكني <sup>(٢)</sup> ويكنى الصبيان فيستلن به قلوبهم <sup>(٣)</sup> وكان أبعاد الناس غضباً وأسرعهم رضا <sup>(٤)</sup> وكان أرفأ الناس بالناس وخير الناس للناس وأنفع الناس للناس <sup>(٥)</sup> ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات <sup>(٦)</sup> وكان إذا قام من مجلسه قال: «سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك» ثم يقول: «وعلمنهن جبريل عليه السلام» <sup>(٧)</sup>.

## بيان كلامه وضحكه ﷺ

كان ﷺ أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً ويقول <sup>(٨)</sup>:

أنا أفصح العرب <sup>(٩)</sup> وإن أهل الجنة يتكلمون فيها بلغة محمد ﷺ <sup>(١٠)</sup> وكان نزر الكلام سمح المقالة إذ نطق ليس بهذار وكان كلامه كخرزات نظمن <sup>(١١)</sup> قالت عائشة رضي الله تعالى عنها: كأن لا يسرد الكلام كسردكم هذا كان كلامه نزرأ وأنتم تنثرون الكلام نثرأ <sup>(١٢)</sup> قالوا: وكان أوجز الناس كلاماً وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد <sup>(١٣)</sup> وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كأنه يتبع بعضه بعضاً

- (١) يأتين الله الناس. وللحاكم من حديث ابن عباس إنه قال لعمر يا أبا حفص أبصرت وجهه مع رسول الله ﷺ قال عمر. إنه لأمر بدم كتاب فيه باني حفص. وقال مسيح على شرط مسلم وفي الصحيحين أنه قال لعلي. قم يا أبا تراب وللحاكم من حديث رفاعة بن مائل أن أبا حسن وجد مفضاً في بطنه لتخلخت عليه - يريد حلياً - ولابي يعلى الموصلي من حديث سعد ابن أبي وقاص. فقال من هذا؟ أبو إسحق؟ فقلت: نعم، وللحاكم من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ كناه أبا عبد الرحمن ولم يولد له.
- (٢) حديث وكان يكنى من لم يكن له كنية وكان يدعى بما كناه به أخرجه الترمذي من حديث أنس. قال كني ﷺ ببغلة كنت أختليها - يعني أبا حزة - قال حديث غريب وابن ماجه أن عمر قال لصهيب ابن مالك نكني لك وليس لك ولد؟ قال كني رسول الله ﷺ باني يسي.
- (٣) والطيبراني من حديث أبي بكر. تليت بكري من الطائفة فقال لي النبي ﷺ فأتيت أبا بكر.
- (٤) حديث وكان يكنى النساء اللاتي هن الأولاد واللاتي لم يلدن يتدعى لهن الكني، أخرجه الحاكم من حديث أم أيمن في قصة شربها بول النبي ﷺ. فقال يا أم أيمن قومي إلى تلك الفخارة. الحديث وابن ماجة من حديث عائشة: إنها قالت للنبي ﷺ كل أروجك كنيته فغيري قال فأتيت أم عبد الله والبخاري من حديث أم خالد. إن النبي ﷺ قال لها وما هذا خالد هذا سناه وكانت صغيرة وفيه مولد الزبير لم يسم ولأبي داود بإسناده صحيح أنها قالت يا رسول الله كل صواحيبى لهن كنى قال فأكنتي بانيك عبد الله ابن الزبير.
- (٥) حديث: كان يكنى الصبيان فني الصحيحين من حديث أنس. إن النبي ﷺ قال لأخ له صغير: ديا أبا عمر ما فعل البشر.
- (٦) حديث وكان أبعاد الناس غضباً وأسرعهم رضا هذا من المعلوم ويدل عليه اختياره ﷺ أن بني آدم يخرجهم مطرء المقصب سريع الفء رواء الترمذي من حديث أبي سعيد الخدري وقال وحديث حسن وهو ﷺ غير بني آدم وسيدهم وكان ﷺ لا يفضب لنفسه ولا يتعصر فاه رواء الترمذي في الشمائل من حديث هند ابن أبي هالة.
- (٧) حديث وكان أرفأ الناس بالناس وخير الناس بالناس وأنفع الناس للناس. هذا من المعلوم ورويته في الجزء الأول من فوائد أبي الدحداح من حديث علي بن صفة النبي ﷺ: «وكان أرحم الناس بالناس... الحديث بطوله».
- (٨) حديث ولم تكن ترفع في مجلسه الأصوات، أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث علي الطويل.
- (٩) حديث: كان إذا قام من مجلسه قال: «سبحانك اللهم وبحمدك... الحديث أخرجه الحاكم في اليوم والليلة والحاكم في المستدرک من حديث الواق ابن خفيف وتقدم في الآثار والهدوء.
- (١٠) حديث وكان أفصح الناس منطقاً وأحلام كلاماً أخرجه أبو الحسن بن الضحاك في كتاب الشمائل وابن الجوزي في الوفاء بيساد صديق من حديث يزيد: كان رسول الله ﷺ من أفصح العرب وكان يتكلم بالكلام لا يهرون ما هو حق يجريهم.
- (١١) حديث وأنا أفصح العرب، أخرجه الطبراني في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري: وأنا أعرب العرب وإسناده صحيح وإخاكم من حديث عمر قال: قلت يا رسول الله ما بالك أفصحنا ولم تخرج من بين أظهرنا؟ الحديث: وفي كتاب الرعد والمنظر لابن أبي الدنيا في حديث مرسل: أن إصراً قال للنبي ﷺ: ما رأيت أفصح منك؟.
- (١٢) حديث: إن أهل الجنة يتكلمون بلغة محمد ﷺ أخرجه الحاكم من حديث ابن عباس وضححه: كلام أهل الجنة عرب.
- (١٣) حديث وكان نزر الكلام سمح المقالة إذا نطق ليس بهذار وكان كلامه كخرزات النظم أخرجه الطبراني من حديث أم معبد وكان متعنه خرزات نظم يتحدرون حلول المنطق لا نزر ولا هذر. وقد تقدم رسماني في حديث عائشة بعده: كان إذا تكلم تكلم نزرأ وفي الصحيحين من حديث عائشة: كان يحدثن حديثاً لوجهه العاد لاحصاء.
- (١٤) حديث عائشة: كان لا يسرد كسردكم هذا كان كلامه نزرأ وأنتم تنثرون نثرأ. إتفق الشيوخان على أول الحديث وأما الحديث الأخيرين فرواه البخاري في فوائده بإسناد متقطع.
- (١٥) حديث وكان أوجز الناس كلاماً وبذلك جاءه جبريل وكان مع الإيجاز يجمع كل ما أراد أخرجه عبد بن حميد من حديث عمر بسند مضطع والدراهمي من حديث ابن عباس بإسناده جيد: أعطيت جوامع الكلم وأختصر في الحديث اختصاراً. وشطره الأول متفق عليه - كى سياني - قال البخاري بلغني في جوامع الكلم أن الله جمع له الأمور الكثيرة في الأمر الواحد والأمرين ونحو ذلك. وللحاكم من حديث عمر المتقدم: كانت لغة إسحاق على حد درست فجاه بها جبريل لشفطتها.

بين كلامه توقف يحفظه سامعه وبعه<sup>(١)</sup> وكان جهر الصوت أحسن الناس نغمة<sup>(٢)</sup> وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة<sup>(٣)</sup> ولا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق<sup>(٤)</sup> ويعرض عن تكلم بغير جيل<sup>(٥)</sup> ويكني عما اضطره الكلام إليه عما يكره<sup>(٦)</sup> وكان إذا سكت تكلم جلساً ولا يتنازع عنده<sup>(٧)</sup> في الحديث ويعظ بالجلد والنصيحة<sup>(٨)</sup> ويقول: ولا تضربوا القرآن بعرض بعضهم بعضاً فإنه أنزل على وجوه<sup>(٩)</sup> وكان أكثر الناس تسبياً وضحكاً في وجوه أصحابه وتمجيباً عما تحدثوا به وخطأاً لنفسه بهم<sup>(١٠)</sup> ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه<sup>(١١)</sup> وكان ضحك أصحابه عنده التيسم إقتداء به وتوقيراً له<sup>(١٢)</sup> قالوا: ولقد جاءه إعرابي يوماً وهو عليه السلام متغير اللون ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا: لا تفعل يا إعرابي فإننا نكر لونه فقال: دعوني فوالذي بعثه بالحق نبياً لا أدهه حتى يتيسم، فقال: يا رسول الله بلغنا أن المسيح يعني الدجال يأتي الناس بالثريد وقد هلكوا جوعاً أفرى لي بأبي أنت وأمي أن أكف عن ثريده نفعاً وتزهاً حتى أهلك هراً أم أضرب في ثريده حتى إذا تضلعت شيئاً أنت بالله وكفرت به؟ قالوا: فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه ثم قال: ولا بل يفتيك الله بما يغني به المؤمنين<sup>(١٣)</sup> قالوا: وكان من أكثر الناس تسبياً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه قرآن أو يذكر

(١) حديث وكان يتكلم بجوامع الكلم لا فضول ولا تقصير كلام يتبع بعضه بعضاً بين كلامه توقف يحفظه سامعه وبعه، رواه الترمذي في الشرائع من حديث هند بن أبي هالة وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة: بعث بجوامع الكلم. ولأبي داود من حديث جابر: كان في كلام النبي ﷺ ترتيب أو ترسل. وفيه شيء لم يسم وله وللترمذي من حديث عائشة: كان كلام النبي ﷺ كلاماً فصلاً يفهم كل من سمعه. وقال الترمذي: يحفظه من جلس إليه وقال الترمذي في اليوم والليلة: يحفظه من سمعه وإسناده حسن.

(٢) حديث وكان جهر الصوت أحسن الناس نغمة: أخرجه الترمذي والنسائي في الكبرى من حديث صفوان بن مسال قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر بيننا نحن عنده إذا ناداه إعرابي بصوت له جهوري: يا محمد فأجابهم رسول الله ﷺ على نحو من صوته «هلام» الحديث. وقال أحد في مسنده: وأجابهم نحو ما تكلم به... الحديث. وقد يؤخذ من هذا أنه كان جهوري الصوت ولم يكن يفهمه دائماً، وقد يقال: يمكن جهوري الصوت وإنما رفع صوته رفقاً بالإعرابي حتى لا يكون صوته أرفع من صوته وهو الظاهر وللشيخين من حديث البراء: ما سمعت أحداً أحسن صوتاً منه.

(٣) حديث وكان طويل السكوت لا يتكلم في غير حاجة: أخرجه في الشرائع من حديث هند بن أبي هالة.

(٤) حديث لا يقول المنكر ولا يقول في الرضا والغضب إلا الحق: أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو قال: كنت أكتب كل شيء، أسمعه من رسول الله ﷺ أريد حفظه فبني قريش وقالوا تكتب كل شيء. وروى الله ﷺ بشر يتكلم في الغضب والرضا فأسكت عن الكتاب، فلذلك ذلك لرسول الله ﷺ فأمرأ بأصبعه إلى فيه وقال «أكتب فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق» رواه الحاكم وصححه.

(٥) حديث ويعرض عن تكلم بغير جيل: أخرجه الترمذي في الشرائع من حديث علي الطويل: يتخالف علياً لا يشتهي الحديث.

(٦) حديث: يكني عما اضطره الكلام ما يكره فمن ذلك قوله ﷺ لإمرأة رافعة «حتى تلدوني عسكاً وتلدوني عسكاً» رواه البخاري من حديث عائشة. ومن ذلك ما اتفقا عليه من حديثها في المرأة التي سأته عن الإغتسال من الحوض «خذني فرصة مسكة فطهري بها... الحديث».

(٧) حديث وكان إذا سكت تكلم جلساً ولا يتنازع عنده في الحديث أخرجه الترمذي في الشرائع من حديث علي الطويل.

(٨) حديث يعظ بالجلد والنصيحة: أخرجه مسلم من حديث جابر: كان رسول الله ﷺ إذا خطب أحرمت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم... الحديث.

(٩) حديث ولا تضربوا القرآن بعرض بعضهم بعضاً وأنه أنزل على وجوه: أخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بإسناد حسن وإن القرآن يهتدق بعضهم بعضاً فلا تكذبوا بعضهم بعضاً، وفي رواية للهروي في ذم الكلام «إن القرآن لم ينزل لتضربوا بعضهم بعضاً» وفي رواية له «أدباً أمرته أن تضربوا كتاب الله ببعض بعضهم» وفي الصحيحين من حديث عمر بن الخطاب «إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف».

(١٠) حديث وكان أكثر الناس تسبياً وضحكاً في وجوه أصحابه وتمجيباً عما تحدثوا به وخطأاً لنفسه بهم: أخرجه الترمذي من حديث عبد الله بن مسعود أخرت بن جزة: ما رأيت أحداً أكثر تسبياً من رسول الله ﷺ. وفي الصحيحين من حديث جرير: ولا تأتي إلا تيسم. والتزم في الشرائع من حديث علي: فضحك ما تضحكون منه ويتعجب ما تعجبون منه. وصلى من حديث جابر بن سمرة: كانوا يتحدثون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتيسمون.

(١١) حديث: ولربما ضحك حتى تبدو نواجذه: متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود في قصة آخر من يخرج من النار وفي قصة الخبر الذي قال: إن الله يبعث السموات على أصبح. ومن حديث أبي هريرة في قصة الجامع في رمضان وغير ذلك.

(١٢) حديث وكان ضحك أصحابه عنده التيسم إقتداء به وتوقيراً له: أخرجه الترمذي في الشرائع من حديث هند بن أبي هالة في أثناء حديث الطويل: جل فضحة التيسم.

(١٣) حديث: جاءه إعرابي يوماً وهو متغير ينكره أصحابه فأراد أن يسأله فقالوا: لا تفعل يا إعرابي، فلما نكر لونه فقال: دعوني والذي بعثه بالحق نبياً لا أدهه حتى يتيسم. فقال: يا رسول الله بلغنا أن المسيح الدجال يأتي الناس بالثريد وقد هلكوا جوعاً... الحديث: وهو حديث متكرر إن أفتق له من أصل يرويه عنه ﷺ في حديث المغيرة بن شعبة المتفق عليه في سننه: أنهم يقولون إن من جيل خير وبر ما قال وهو أمون على الله من ذلك. وفي رواية سلم. أنهم يقولون منه جيلاً من خير ولهم. الحديث: نعم في حديث حذيفة. وأبي مسعود المتفق عليها. إن معه ماء وثار الحديث.



الساعة أو يخطب بخطبة عظيمة<sup>(١)</sup> وكان إذا سر ورضى فهو أحسن الناس رضا فإن وعظ وعظ بجد وإن غضب - وليس يغضب إلا لله - لم يقم لغضبه شيء وكذلك كان في أموره كلها<sup>(٢)</sup> وكان إذا نزل به الأمر فوض الأمر إلى الله وتبرا من الحلول والقوة واستنزل الهدى فيقول: «اللهم أرني الحق حقاً فأتبعه وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه وأعذني من أن يشبه علي فاتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعاً لأطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»<sup>(٣)</sup>.

## بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

كان ﷺ يأكل ما وجد<sup>(٤)</sup> وكان أحب الطعام إليه ما كان على صنف<sup>(٥)</sup> والضعف ما كثرت عليه الأيدي، وكان إذا وضعت المائدة قال: «بسم الله اللهم يجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة»<sup>(٦)</sup> وكان كثيراً إذا جلس يأكل يجمع بين ركبته وبين قدميه كما يجلس المصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول: «إنا أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد»<sup>(٧)</sup> وكان لا يأكل الحار ويقول: «إنه غير ذي

(١) حديث: كان من أكثر الناس نسباً وأطيبهم نفساً ما لم ينزل عليه القرآن أو يذكر الساعة أو يخطب بخطبة عظيمة. تقدم حديث عبد الله بن الحارث: ما رأيت أحداً أكثر تبساً منه. والطبراني في معارج الأخلاق من حديث جابر: «كان إذا نزل عليه الوحي قف: يدبر قوم، فإذا سرى عنه فأكثر الناس صحباً... الحديث». ولأحد من حديث علي أو الزبير: كان يخطب فيذكر باباً ما الله حتى يعرف ذلك في وجهه وكأنه نذير قوم يصحهم الأمر غيرة، وكان إذا كان حديث عهد بجبريل لم يتبسح صاحباً حتى يرتفع عنه ورواه أبو يعلى من حديث الزبير بن غير شك وللحاكم من حديث جابر: كان إذا ذكر الساعة إجمرت وجنته واشتد غضبه. وهو عند مسلم بلفظ: كان إذا خطب.

(٢) حديث: «كان إذا سر ورضى فهو أحسن الناس رضا وإن وعظ وعظ بجد وإن غضب - ولا يغضب إلا لله - لم يقم لغضبه شيء...» وكذلك كان في أموره كلها أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب أخلاق النبي ﷺ من حديث ابن عمر: كان رسول الله ﷺ يعرف غظه ورضاه بوجهه كان إذا رضى تكلموا ملائكة الجند ووجهه، وإساده ضيف والمعاد به المرأة تزوع في الشمس فيرى ضوءها على الحداد، ويشيخ من حديث كعب بن مالك قال: وهو يرق وجهه من السرور. وفيه: «كان إذا سر إسنار وجهه حتى كأنه قطعة قمر وقد نعرف ذلك منه... الحديث»، ومسلم: «وكان إذا خطب إجمرت عيناه وهلا صوته واشتد غضبه... الحديث»، وقد تقدم والترغبي في الشامل في حديث هند بن أبي حالة: لا تغضب الدنيا وما كان منها فإذا تعدى الحق لم يقم لغضبه شيء حتى يتصور له ولا يغضب لنفسه ولا يتصور لها، وقد تقدم.

(٣) حديث: كان يقول «اللهم أرني الحق حقاً فأتبعه وأرني المنكر منكراً وارزقني اجتنابه واهدني من أن يشبه علي فاتبع هواي بغير هدى منك واجعل هواي تبعاً لأطاعتك وخذ رضا نفسك من نفسي في عافية واهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم» لم أنف لأنه على أصل، وروى المستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة: كان النبي ﷺ يدعو فيقول «اللهم إنك سألنا من أنفسنا ما لا نملكه إلا بك فأعطنا منها ما يرضيك عنك» ومسلم من حديث عائشة فيها كان يفتح به صلاته من الليل «اهدني لما اختلف فيه» إلى آخر الحديث.

## بيان أخلاقه وآدابه في الطعام

(٤) حديث: كان يأكل ما وجد وما تقدم.  
(٥) حديث: «كان أحب الطعام إليه ما كان على صنف أي كثرت عليه الأيدي» أخرجه أبو يعلى والطبراني في الأوسط واس عدي في الكامل من حديث جابر بسند حسن: «أحب الطعام إلى الله ما كثرت عليه الأيدي». ولا يعلى من حديث أنس: لم يجمع له غذاء وعشاء وخير ولم إلا على ضعف. وإسناده ضعيف.

(٦) حديث: كان إذا وضعت المائدة قال «بسم الله اللهم يجعلها نعمة مشكورة تصل بها نعمة الجنة» أما التسمية فرواه النسائي من رواية: من خدم النبي ﷺ ثمانين سنين: أنه سمع رسول الله ﷺ إذا قرب طعاماً يقول «بسم الله... الحديث» وإسناده صحيح وأما بقية الحديث فلم أجده.

(٧) حديث: كان كثيراً إذا جلس يأكل يجمع بين ركبته وقدميه كما يفعل المصلي إلا أن الركبة تكون فوق الركبة والقدم فوق القدم ويقول: «إنا أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد» أخرجه عبد الرزاق في المصنف من رواية أبيه معضل: أن النبي ﷺ كان إذا أكل أحضر وقال «أكل كما يأكل العبد... الحديث» وروى ابن الضحاك في الشامل من حديث أنس بسند ضعيف: كان إذا قعد على الطعام استنزه على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال «إنا أنا عبد آكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد» وروى أبو الشيخ أخلاق النبي ﷺ بسند حسن من حديث أبي بن كعب: أن النبي ﷺ كان يجتر على ركبته وكان لا يتكلم... أورده في سفة أكل رسول الله ﷺ. وللإبرار من حديث ابن عمر «إنا أنا عبد آكل كما يأكل العبد ولا يمل من حديث عائشة «أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد» وسندها ضعيف.

بركة وإن الله لم يطعمنا ناراً فأبروه<sup>(١)</sup> وكان يأكل مما يليه<sup>(٢)</sup> ويأكل بأصابعه الثلاث<sup>(٣)</sup> وربما استعان بالربعة<sup>(٤)</sup> ولم يأكل بأصبعين ويقول: «إن ذلك أكلة الشيطان»<sup>(٥)</sup> وجاءه عثمان بن عفان رضى الله عنه بفالوج فأكل منه وقال: «ما هذا يا عبد الله؟» قال: «ياي أنت وأمي نجعل السمن والصل في البرمة ونضعها على النار ثم نغليه ثم نأخذ مخ الحنطة إذا طحنت فنقلبه على السمن والصل في البرمة، ثم نسوطة حتى ينضج فيأتي كما ترى فقال رسول الله ﷺ: «إن هذا الطعام طيب»<sup>(٦)</sup> وكان يأكل خبز الشعير غير منخول<sup>(٧)</sup> وكان يأكل القثاء بالربط<sup>(٨)</sup> وبالملح<sup>(٩)</sup> وكان أحب الفواكه الرطبة إليه البطيخ والنب<sup>(١٠)</sup> وكان يأكل البطيخ بالخبز وبالسكر<sup>(١١)</sup> وربما أكله بالربط<sup>(١٢)</sup> ويستعين باليدين جميعاً، وأكل يوماً الربط في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة<sup>(١٣)</sup>

(١) حديث: كان لا يأكل إشار ويقول: «إنه غير ذي بركة وإن الله لم يطعمنا ناراً» أخرجه البيهقي من حديث أبي هريرة بإسناده صحيح: أبي النبي ﷺ يوماً بطعام سخن فقال: «ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا قبل اليوم» لأحمد بإسناد جيد والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عروة بنت قيس: «وقلت له جريرة فوضع يده فيها فوجد حرها فقبضها. لفظ الطبراني والبيهقي وقال أحمد: «وأجرت أصابعه فقال: حسن. للطبراني في الأوسد من حديث أبي هريرة «أبروه الطعام فإن الطعام الحار غير ذي بركة» وله فيه وفي الصغير من حديث أن بصيفة تغور فرفع يده منها وقال «إن الله لم يطعمنا ناراً» وكلامها ضعيف.

(٢) حديث: «كان يأكل ما يليه» أخرجه أبو الشيخ ابن حبان من حديث عائشة وفي إسناده رجل لم يسم وسماه في رواية له وكذلك البيهقي في روايته في الشعب عبيد بن القاسم نسب سليمان الثوري، وقال البيهقي تفرد به عبيد هذا وقد رماه ابن معين بالكذب، ولأبي الشيخ من حديث عبد الله بن جعفر نحوه.

(٣) حديث: «أكله بأصابعه الثلاث» أخرجه مسلم من حديث كعب بن مالك.

(٤) حديث وإسناده بالربعة ورواه في الغيلانيات من حديث عامر بن ربيعة وفيه القاسم بن حيد الله العمري هالك وفي مصنف ابن أبي شبة من رواية الزهري مرسلاً: كان النبي ﷺ يأكل بالخصي

(٥) حديث: «لم يأكل بأصبعين ويقول: «إن ذلك أكلة الشيطان» أخرجه الدارقطني في الأفراد من حديث ابن عباس بإسناده ضعيف ولا تأكل بأصبع فإنه أكل الملوك ولا يأكل بأصبعين فإنه أكل الشياطين... الحديث».

(٦) حديث «جاءه عثمان بن عفان بفالوج... الحديث» قلت: المروي أن الذي صنعه عثمان: الخبيص رواه البيهقي في الشعب من حديث لبيث بن أبي سليم قال: «إن أول من خشي الخبيص عثمان بن عفان، فقلت عليه خير فعمل النبي والصل... الحديث» وقال هذا منقطع وروى الطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عبد الله بن سلام: «أقبل عثمان ومعه راحلة عليها خرازان: وفيه فلذا دقيق وسمن وصل. وفيه: ثم قال لأصحابه كلوا هذا الذي تسميه فارس الخبيص. وأما غير الفالوج فرواه ابن ماجه بإسناده ضعيف من حديث ابن عباس قال: أول ما سمعنا بالفالوج أن جبريل أتى النبي ﷺ فقال: «إن أمتك تفتح عليهم الأرض ويغسل عليهم من الدنيا حتى أنهم لياكلون به الفالوج» قال النبي ﷺ: «وما الفالوج؟» قال: «يلطون السمن والصل جميعاً» قال ابن الجوزي في الموضوعات هذا حديث باطل لا أصل له.

(٧) حديث: «كان يأكل خبز الشعير غير منخول» أخرجه البخاري من حديث سهل بن سعد.

(٨) حديث: «كان يأكل القثاء بالربط» متفق عليه من حديث عبد الله بن جعفر.

(٩) حديث: «كان يأكل القثاء بالملح» أخرجه أبو الشيخ من حديث عائشة وفيه يحسب بن هاشم كلبه ابن معين وغيره ورواه ابن عدي وفيه عباد بن كثير متروك.

(١٠) حديث: «كان أحب الفاكهة الرطبة إليه البطيخ والنب» أخرجه أبو نعيم في الطب النبوي من رواية أمية بن زيد العنسي: «إن النبي ﷺ كان يحب من الفاكهة العنب والبطيخ. وروى أبو الشيخ وابن عدي في الكامل والطبراني في الأوسد والبيهقي في الشعب من حديث أنس: كان يأخذ الربط بيمينه والبطيخ بيساره ويأكل الربط بالبطيخ» وكان أحب الفاكهة إليه في يمينه أبي عطية الصغار جميع على ضعفه وروى ابن عدي من حديث عائشة: «كان أحب الفاكهة لرسول الله ﷺ الربط والبطيخ. وله من حديث آخر لها: «إن غير الفاكهة العنب. وكلامها ضعيف».

(١١) حديث: «كان يأكل البطيخ والسكر. إما أكل البطيخ بالخبز فلم أره وإنما وجدت أكل العنب بالخبز فيها رواه ابن عدي من حديث عائشة مرفوعاً عليكم بالرازمة قبل يا رسول الله وما الرازمة؟ قال: «وأكل الخبز مع العنب. فإن غير الفاكهة العنب وغير الطعام الحار» وإسناده ضعيف. وإما أكل البطيخ بالسكر فإن أريد بالسكر نوع من الثمر والربط مشهور فهو الحديث الآتي بعده وأن أريد به السكر الذي هو الطرز فلم أر له أصلاً إلا في حديث منكر مضطرب رواه أبو عمر التوفائي في كتاب البطيخ من رواية حمزة بن علي بن الحسين. إن النبي ﷺ أكل بطيخاً بالسكر. وفيه موسى ابن إبراهيم الروزي كذب بحسنه من.

(١٢) حديث: «أكل البطيخ بالربط» أخرجه الترمذي في حديث عائشة وسنه الترمذي وابن ماجه من حديث سهل بن سعد. كان يأكل الربط بالبطيخ. وهو عند الدارمي باللفظ: «البطيخ بالربط».

(١٣) حديث: «استنانه باليدين جميعاً فأكل يوماً الربط في يمينه وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى وهو يأكل بيمينه حتى فرغ وانصرفت الشاة. إما استنانه يديه جميعاً فرواه أحمد من حديث عبد الله بن جعفر قال: «أمر ما رأيت من رسول الله ﷺ في إحدى يديه رطبت وفي الأخرى قثاء يأكل من حله ويغسل من حله. وتقدم حديث أنس في أكله يديه قبل هذا بثلاثة أحاديث وأما قسمه من الشاة فرواتها في فوائد أبي بكر الشافعي من حديث أنس بإسناده ضعيف.

وكان ربما أكل العنب خطأ يرى زوانه على لحيته كخرز اللؤلؤ<sup>(١)</sup> وكان أكثر طعامه الماء والتمر<sup>(٢)</sup> وكان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الألبين<sup>(٣)</sup> وكان أحب الطعام إليه اللحم ويقول: «هو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة لو سألت ربي أن يطعمني كل يوم لفعل<sup>(٤)</sup>» وكان يأكل التريد باللحم والقرع<sup>(٥)</sup> وكان يحب القرع ويقول: «إنها شجرة أخي يونس عليه السلام<sup>(٦)</sup>» قالت عائشة رضى الله عنها وكان يقول: «يا عائشة إذ طبختم قدرًا فأكثروا فيها من الدباء فإنه يشد قلب الحزين<sup>(٧)</sup>» وكان يأكل لحم الطير الذي يصاد<sup>(٨)</sup> وكان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له ويؤتى به فيأكله<sup>(٩)</sup> وكان إذا أكل اللحم لم يطأه رأسه إليه ويرفعه إلى فيه رفعا ثم ينتهش انتهاشا<sup>(١٠)</sup> وكان يأكل الخبز والسمن<sup>(١١)</sup> وكان يحب من الشاة الذراع والكف، ومن القدر الدباء ومن الصباغ الحفل ومن التمر العجوة<sup>(١٢)</sup> ودعا في العجوة بالبركة وقال: «هي من الجنة وشفاء من السم والسحر<sup>(١٣)</sup>» وكان يحب من البقول الهندباء والبازروج والبقلة الحمقاء التي يقال لها الرحلة<sup>(١٤)</sup>:

(١) حديث «ربما أكل العنب خطأ... الحديث أخرجه ابن عدي في الكامل من حديث العباس والمقبلي في الضعفاء من حديث ابن عباس هكذا مختصراً وكلاماً ضعيفاً.

(٢) حديث «كان أكثر طعامه الماء والتمر» أخرجه البخاري من حديث عائشة ثوري رسول الله ﷺ وقد ثبتنا من الأسويين التمر والماء (٣) حديث «كان يجمع اللبن بالتمر ويسميها الألبين» أخرجه أحمد من رواية إسماعيل بن أبي خالد عن أبيه قال: دخلت على رجل وهو يجمع لبناً تمر وقال: «إذن فإن رسول الله ﷺ سماها الألبين ورجاله ثقلت وإياه لا يصر.

(٤) حديث: «كان أحب الطعام إليه اللحم ويقول وهو يزيد في السمع وهو سيد الطعام في الدنيا والآخرة ولو سألت ربي أن يطعمني كل يوم لفعل» أخرجه أبو الشيخ من رواية ابن سمعان قال: سمعت من عماتنا يقولون كان أحب الطعام إلى رسول الله ﷺ اللحم... الحديث. والترمذي في الشائل من حديث جابر: «أتانا النبي ﷺ في منزلنا فدنا له شاة فقال «كأهم علموا أتا نحب اللحم» وإسناده صحيح وابن ماجه من حديث أبي الدرداء بإسناده ضعيف: «سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم.

(٥) حديث «كان يأكل التريد باللحم والقرع» أخرجه مسلم من حديث أنس. (٦) حديث: «كان يحب القرع ويقول «إنها شجرة أخي يونس» أخرجه النسائي وابن ماجه من حديث أنس' كان النبي ﷺ يحب القرع. وقار السلي: الدباء، وهو عند مسلم بلطف: تعجبه وروى ابن مردويه في تفسيره من حديث أبي هريرة في قصة يونس. لفظته في أصل شجرة، وهي الدباء.

(٧) حديث «يا عائشة إذا طبختم قدرًا فأكثروا فيها من الدباء فإنها تشد قلب الحزين» ورواه في فوائده أبي بكر الشافعي. (٨) حديث «كان يأكل لحم الطير الذي يصاد» أخرجه الترمذي من حديث أنس قال: «كان عند النبي ﷺ طير فقال «والله إني أحب لحني إليك يأكل مني هذا الطير ليجاء علي فأكل معه» قال حديث غريب قلت وله طرق كلها ضعيفة. وروى أبو داود والترمذي واستنبره من حديث سفيان قال: «أكلت مع النبي ﷺ لحم حباري.

(٩) حديث: «كان لا يتبعه ولا يصيده ويجب أن يصاد له فيؤتى به فيأكله». قلت هذا هو الظاهر من أحواله فقد قال من تبع الصيد غفل رواه أبو داود والنسائي والترمذي من حديث ابن عباس وقال: «حسن غريب وأما حديث صفوان بن أمية عند الطبراني وقد كانت قبل له رسول كلهم يصطاد ويطلب الصيد فهو ضعيف جداً.

(١٠) حديث «كان إذا أكل اللحم لم يطأه رأسه إليه ويرفعه إلى فيه رفعا ثم ينتهش فإنه يشد قلب الحزين» أخرجه أبو داود من حديث صفوان بن أمية قال: كنت أكل مع النبي ﷺ فأخذ اللحم من العظم فقال «إذن اللحم من فمك فإنه أهدأ وأمرأه والترمذي من حديثه وأبش اللحم يشد فإنه أهدأ وأمرأه وهو منقطع والذي قبله منقطع أيضاً وللشيخين من حديث أبي هريرة: «فتناول الذراع فنبش منها نيشة... الحديث.

(١١) حديث «وكان يأكل الخبز والسمن» متفق عليه من حديث أنس في قصة طويلة فيها: «وأنت بذلك الخبز طير به رسول الله ﷺ فصمت وعصرت أم سلمة عكة فأدتم... الحديث وفيه: ثم أكل النبي ﷺ... وفي رواية ابن ماجه: «صنعت فيها شيئاً من سمن ولا يصح وأبو داود وابن ماجه من حديث أبي عمر: «وجدت أن عندي خبزاً يصفاه من بر سمنه طيبة يسمن... الحديث قال أبو داود منكر.

(١٢) حديث: «كان يحب من الشاة الذراع والكف» ومن القدر الدباء ومن الصباغ الحفل ومن التمر العجوة. وروى الشيخان من حديث ابن عباس قال: «ومعتم بين يدي النبي ﷺ نصعة من تريد ولم يتناول الذراع وكانت أحب الشاة إليه... الحديث وروى أبو الشيخ من حديث ابن عباس: «كان أحب اللحم إلى رسول الله ﷺ الكف». وإسناده ضعيف ومن حديث أبي هريرة: «لم يكن يصحبه من الشاة إلا الكف» وتقدم حديث أنس: «كان يحب الدباء». قيل هذا بسنة إسناد أبي الشيخ من حديث أنس: «كان أحب اللحم إليه الدباء... وله من حديث ابن عباس بإسناده ضعيف. كان أحب الصباغ إلى رسول الله ﷺ الحفل. وله بالإسناد المذكور: «كان أحب التمر إلى رسول الله ﷺ الحمقاء.

(١٣) حديث: «دعا في العجوة بالبركة» وقال «هي من الجنة وشفاء من السم والسحر» أخرجه الزبير والطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن الأسود قال: «كنا عند رسول الله ﷺ في وفد سلوس فأهلبنا له ثمرًا. وفيه: حتى ذكرنا ثمر أهلنا هذا الجفاسي فقال «بارك الله في الجفاسي وفي حذيفة خرج هذا معنا... الحديث قال أبو موسى المدني: قيل هو ثمر أحر والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة «العجوة من الجنة وهي شفاء من السم» وفي الصحيحين من حديث سعد بن أبي وقاص «من تصعب بسع ثمرات من عجوة لا يضره ذلك اليوم سم ولا سحره.

(١٤) حديث: «كان يحب من البقول الهندباء والبازروج والبقلة الحمقاء» التي يقال لها الرحلة - أبو نعيم في الطب النبوي من حديث ابن عباس «عليكم بالهندباء فإنه ما يوم إلا ويظهر عليه قطرة من قطر الجنة» وله من حديث الحسن بن علي رأس بن مالك نحوه وكلها ضعيفة وأما البازروج فلم أجد فيه حديثاً وأما الرحلة فروى أبو نعيم من رواية ثوير قال: «مر النبي ﷺ بالرحلة وفي رحله قرصة فدأوا بها فبرئت فقال

وكان يكره الكليتين لكانها من البول<sup>(١)</sup> وكان لا يأكل من الشاة سبعا: الذكر والأنثيين والمثانة والمرارة والغدد والحيا والدم، ويكره ذلك<sup>(٢)</sup> وكان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث<sup>(٣)</sup> وما ذم طعاماً قط لكن إن أعجبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم يبخضه إلى غيره<sup>(٤)</sup> وكان يعاف القصب والطحال ولا يجرمهما<sup>(٥)</sup> وكان يلعق بأصابعه الصخرة ويقول: «آخر الطعام أكثر بركة<sup>(٦)</sup>»: وكان يلعق أصابعه من الطعام حتى تحمر<sup>(٧)</sup> وكان لا يمسح يده بالثليل حتى يلعق أصابعه واحدة واحدة ويقول: «إنه لا يدري في أي الطعام البركة<sup>(٨)</sup>»: وإذا فرغ قال: «الحمد لله اللهم لك الحمد أطعمت فأشبعيت وسقيت فأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع<sup>(٩)</sup>». وإذا فرغ مستغني عنه<sup>(١٠)</sup> وكان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيداً ثم يمسح بفضل الماء على وجهه<sup>(١١)</sup> وكان يشرب في ثلاث دفعات وله فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تجميدات<sup>(١٢)</sup> وكان يحس الماء مصاً ولا يحب عباً<sup>(١٣)</sup> وكان يدفع فضل سؤره إلى من على يمينه<sup>(١٤)</sup> فإن كان من على يساره أجل رتبة قال للذي على يمينه: «السنة أن تعطي فإن أجبت أثرهم<sup>(١٥)</sup>» وربما كان يشرب بنفس واحد حتى يفرغ<sup>(١٦)</sup> وكان لا يتنفس في الإناء

رسول الله ﷺ «بارك الله فيك أنتبه حيث شئت فأنتب شفاء من سبعين داء أظلم الصالح» وهذا مرسل ضعيف.

- (١) حديث: كان يكره الكليتين لكانها من البول. ورواه في جزء من حديث أبي بكر محمد بن عبد الله بن الشخير من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف فيه أبو سعيد الحسن بن علي العلوي أحد الكذابين.
- (٢) حديث: كان لا يأكل من الشاة الذكر والأنثيين والمثانة والمرارة والغدد والحيا والدم أخرجه ابن عدي ومن طريقه البيهقي من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف ورواه البيهقي من رواية مجاهد مرسلًا.
- (٣) حديث: «كان لا يأكل الثوم ولا البصل ولا الكراث» أخرجه مالك في الموطأ عن الزهري عن سليمان بن يسار مرسلًا ورواه الدراقطني في غرائب مالك عن الزهري عن أنس وفي الصحيحين من حديث جابر: «أبى بقدرة فيه خضرات من بقل فوجد لها ريحاً... الحديث». وفيه: «أبى قال أناهي من لا تنأجي». ولمسلم من حديث أبي أيوب في قصة بعثه إليه بطعام فيه ثوم فلم يأكل منه وقال «أبى أكرهه من أجل ريحه».
- (٤) حديث: ما ذم طعاماً قط لكن إن أعجبه أكله وإن كرهه تركه وإن عافه لم يبخضه إلى غيره. تقدم أول الحديث وفي الصحيحين من حديث ابن عمر في قصة القصب فقال: «وكذا فإنه ليس بحرام ولا بأس به ولكنه ليس من طعام لوقي».
- (٥) حديث: كان يعاف القصب والطحال ولا يجرمهما أما القصب ففي الصحيحين عن ابن عباس «لم يكن بأرض قومي فأجندني أماءه» وفيها من حديث ابن عمر «أحلت لنا بيتان ودمان» وفيه «أما الدمان: فالجبد والطحال» والبيهقي موقوفاً على زيد بن ثابت «إنه لا أكل الطحال وما بي إليه حاجة إلا ليلم أهل أنه لا بأس به».
- (٦) حديث: كان يلعق الصخرة ويقول «آخر الطعام أكثر بركة» أخرجه البيهقي في شعب الإمامين من حديث جابر في حديث قال فيه: «ولا ترفع القصة حتى تلعفها» أو تلعفها. فإن آخر الطعام فيه البركة ومسلم من حديث أنس: «أمرنا أن نسلت الصخرة وقال «إن أحذكم لا يدري أي طعامه يلوك له فيه؟».
- (٧) حديث: وكان يلعق أصابعه من الطعام حتى تحمر» أخرجه من حديث كعب بن مالك دون قوله حتى تحمر فلم أقف له على أصل.
- (٨) حديث: كان لا يمسح يده بالثليل حتى يلعق أصابعه واحدة واحدة ويقول «إنه لا يدري في أي أصابعه البركة» أخرجه مسلم من حديث كعب بن مالك. إن النبي ﷺ كان لا يمسح يده حتى يلعفها وله من حديث جابر: «فإذا فرغ فليلعق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة؟» والبيهقي في الشعب من حديث «لا يمسح أحدكم يده بالثليل حتى يلعق يده إن الرجل لا يدري في أي طعامه يبارك له فيه».
- (٩) حديث: وإذا فرغ قال «واللهم لك الحمد أطعمت وأشبعيت وسقيت وأرويت لك الحمد غير مكفور ولا مودع ولا مستغني عنه» أخرجه الطبراني من حديث الحارث بن الحارث بنسند ضعيف والبخاري من حديث أبي أمامة: «كان إذا فرغ من طعامه قال «الحمد لله الذي كفانا وأوانا غير مكفي ولا مكفورة» وقال مرة «والحمد لله ربنا غير مكفي ولا مودع ولا مستغني عنه ربنا».
- (١٠) حديث: «كان إذا أكل الخبز واللحم خاصة غسل يديه غسلًا جيداً ثم يمسح بفضل الماء على وجهه» أخرجه أبو يعلى من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف من أكل من هذه اللحوم شيئاً فليلعق يده من روع وضرة لا يؤذي من حذاه».
- (١١) حديث: «كان يشرب في ثلاث دفعات له فيها ثلاث تسميات وفي آخرها ثلاث تجميدات» أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة ورجاله ثقات ومسلم من حديث أنس: «كان إذا شرب نفس ثلاثاً».
- (١٢) «حديث: وكان يحس الماء مصاً ولا يحب عباً» أخرجه البيهقي والطبراني وابن عدي وابن قانع وابن ماجة وأبو نعيم في الصحابة من حديث بيز: «كان يستاك عرساً ويشرب مصاً». والطبراني من حديث أم سلمة: «كان لا يحب. ولأبي الشيخ من حديث ميمونة: لا يحب ولا يلهث. وكلها ضعيفة».
- (١٣) «حديث: وكان يدفع فضل سؤره إلى من عن يمينه» متفق عليه من حديث أنس.
- (١٤) «حديث: «استأذنه من على يمينه إذا كان من على يساره أجل رتبة» متفق عليه من حديث سهل بن سعد.
- (١٥) «حديث: وشربه بنفس واحد» أخرجه أبو الشيخ من حديث زيد بن أرقم بإسناد ضعيف وللحاكم من حديث أبي قتادة وصححه «إذا شرب أحدكم فليشرب بنفس واحد ولم يقل لغيره» حديثان صحيحان على ترك التنفس في الإناء والله أعلم.

بل ينحرف عنه<sup>(١)</sup> وأى إتيانه فيه غسل ولين فأبى أن يشربه وقال: «شربتان في شربة وإدامان في إناء واحد؟»<sup>(٢)</sup> ثم قال ﷺ: «لا أحرمه ولكني أكره الفخر والحساب بفضل الدنيا غداً وأحب التواضع فإن من تواضع لله رفعه الله» وكان في بيته أشد حياء من العاتق لا يسألم طعاماً ولا يشتهي عليهم إن أطعموه أكل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب<sup>(٣)</sup> وكان ربما قام فأخذ ما يأكل بنفسه أو يشرب<sup>(٤)</sup>.

## بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

كان ﷺ يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك<sup>(٥)</sup> وكان يعجبه الثياب الخضر<sup>(٦)</sup> وكان أكثر لباسه الأبيض ويقول: «ألبسوها إحياءكم وكفناؤها موتاكم» وكان يلبس القباء المحشور للحرب وغير الحرب<sup>(٧)</sup> وكان له قباء سندس فيلبسه فتحن خضرته على بياض لونه<sup>(٨)</sup> وكانت ثيابه كلها مشمرة فوق الكعنين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق<sup>(٩)</sup> وكان قميصه مشدود الأزوار وربما حل الأزوار

(١) حديث «كان لا يتنفس في الإناء حتى ينحرف عنه» أخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة «ولا يتنفس أحدكم في الإناء إذا شرب منه ولكن إذا أراد أنه يتنفس فلْيُخْرِجْهُ عَنْهُ ثُمَّ لِيَتَنَفَّسْ» وقال حديث صحيح الإسناد.

(٢) حديث: «أبى إتيانه فيه غسل ولين فأبى أن يشربه وقال «شربتان في شربة وإدامان في إناء واحد... الحديث» رواه البزار من حديث طلحة بن عبيد الله دون قوله «شربتان في شربة» إلى آخره وسنده ضعيف.

(٣) حديث «كان في بيته أشد حياء من العاتق لا يسألم طعاماً ولا يشتهي عليهم إن أطعموه أكل وما أعطوه قبل وما سقوه شرب» رواه الشيخان من حديث أبي سعيد: «كان أشد حياء من العذراء في خدرها... الحديث» وقد تقدم، وأما كونه كان لا يسألم طعاماً فإنه أراد أي طعام يعينه من حديث عائشة: «أنه قال ذات يوم «يا عائشة هل عندكم شيء؟» قالت: ما عندنا شيء؟» الحديث وفيه: فلما رجع قلت: أهديت لنا هدية، قال ما هو؟ قلت: حبيس، قال «هاتيه» وفي رواية «قريبه» وفي رواية للنسائي «وأصبح عندكم شيء، تطعمينه؟»

ولأي داود «هل عندكم طعام؟» والترمذي «وعندك غداء؟» وفي الصحيحين من حديث عائشة: «لها طعام فأبى بخبز وأدم من أدم البيت فقال «والم؟» أرمه على النار فيها لم؟... الحديث» وفي رواية لسم «لو صنعتم لنا من هذا اللحم... الحديث» فليس في قصة بريرة إلا الإستهزاء والازدراء. والحكمة فيه بيان الحكم لا التشبه والله أعلم. وللشيخين من حديث أم الفضل: «أما أرسلت إليه بفتح لين وهو واقف على بصره فشره» ولأي داود من حديث أم هانئ: «فجاعت الوليدة إتيانه فيه شراب فتأمله فشرب منه» وإسناده حسن.

(٤) حديث «كان ربما قام فأخذ ما يأكل أو يشرب بنفسه» أخرجه أبو داود من حديث أم الملو بنت قيس. «دخل علي رسول الله ﷺ فشرب معه علي» و«هل ناقة» ولنا دوال معلقة فقام رسول الله ﷺ فأكل منها... الحديث. وإسناده حسن والترمذي وصححه وابن ماجه من حديث كبة: «دخل علي رسول الله ﷺ فشرب من في قربة معلقة قال... الحديث».

## بيان آدابه وأخلاقه في اللباس

(١) حديث «كان يلبس من الثياب ما وجد من إزار أو رداء أو قميص أو جبة أو غير ذلك» أخرجه الشيخان من حديث عائشة. إنها أخرجت إزاراً ما يصنع باليمن وكساء من هذه المدينة فكانت في هذا قبض رسول الله ﷺ وفي رواية: إزار غليظاً. ولها من حديث أنس: «كنت أضي مع رسول الله ﷺ وعليه رداء نجرائي غليظ الحاشية... الحديث».

لفظ مسلم وقال البخاري برد نجرائي. وابن ماجه بسند ضعيف من حديث ابن عباس: «كان رسول الله ﷺ يلبس قميصاً قصير اليدين والظول» وأبو داود والترمذي وحسنه. والسائي من حديث أم سلمة: «كان أحب الثياب إلى رسول الله ﷺ القميص» ولأي داود من حديث أسية بنت يزيد: «كانت يد قميص رسول الله ﷺ إلى الرسغ» وفي شهر ابن حوشب «خلف فيه وتقدم قبل هذا الحديث حديث: «الجنة والشفقة والمغيرة».

(٢) حديث: «كان أكثر لباسه الأبيض ويقول «ألبسوها إحياءكم وكفناؤها موتاكم» أخرجه ابن ماجه والحاكم من حديث ابن عباس وخير إليكم الأبيض فألبسوها إحياءكم وكفناؤها موتاكم» قال الحاكم: صحيح الإسناد وله لأصحاب السنن من حديث سمرة «وعليكم بهذه الثياب الأبيض فيلبسوها إحياءكم وكفناؤها موتاكم» لفظ الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وقال الترمذي حسن صحيح.

(٣) حديث «كان يلبس القباء المحشور للحرب وغير الحرب» أخرجه الشيخان من حديث المسور بن مخرمة: «أن النبي ﷺ تقطعت عليه أتيه من دياح مزرد بالذهب... الحديث» وليس في طرق الحديث لبسها إلا في طريق خلفها البخاري قال: «ومخرج وعليه قباء من دياح مزردة بالذهب... الحديث».

(٤) حديث «كان له قباء فيلبسه... الحديث» أخرجه أحمد من حديث أنس: «أن أكلت دومة أهدى إلى النبي ﷺ جبة سندس أو دياح قيل أن ينهي عن الخمر فيلبسها» والحديث في الصحيحين وليس فيه أنه لبسها وقال فيه: «وكان ينهي عن الخمر وعد الترمذي وصححه النسائي أنه لبسها ولكنه قال: «دياح مشوجة فيها الذهب».

(٥) حديث «كان ثيابه كلها مشمرة فوق الكعنين ويكون الإزار فوق ذلك إلى نصف الساق» رواه أبو الفضل محمد بن طاهر في كتاب صفوة التصرف من حديث عبد الله بن يسر: «كانت ثياب رسول الله ﷺ إزاره فوق الكعنين وقبمعه فوق ذلك ورداؤه فوق ذلك وإسناده ضعيف والحاكم وصححه من حديث ابن عباس: «وكان يلبس قميصاً فوق الكعنين... الحديث» وهو عنه لفظ: «وقمصاً قصير اليدين والظول».

في الصلاة وغيرها<sup>(١)</sup> وكانت له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى بالناس فيها وحدها<sup>(٢)</sup> وربما لبس الكساء وحده ما عليه غيره<sup>(٣)</sup> وكان له كساء ملبد يليسه ويقول: «إنما أنا عبد أليس كما يليس العبد<sup>(٤)</sup>» وكان له ثوبان لجمعة خاصة سوى ثيابه في غير الجمعة<sup>(٥)</sup> وربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره ويعقد طرفيه بين كتفيه<sup>(٦)</sup> وربما أم به الناس على الجنائز<sup>(٧)</sup> وربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتصقاً به مخالفاً بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ<sup>(٨)</sup> وكان ربما صلى بالليل في الإزار ويرتدي بيض الثوب عما يلي هديه ويلقي البقية على بعض نسائه فيصل كذلك<sup>(٩)</sup> ولقد كان له كساء أسود فوجهه فقالت له أم سلمة: «ياي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء الأسود؟ فقال: «كسوته» فقالت ما رأيت شيئاً قد كان أحسن من بياضك على سواده<sup>(١٠)</sup> وقال أنس: وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقداً بين طرفيه<sup>(١١)</sup> وكان يتختم<sup>(١٢)</sup> وربما خرج وفي خاتمه الحيط

وعندما والترمذي في الشمال من رواية الأشعث قال: «سمعت عمتي تحدث عن عمها فذكر النبي ﷺ وفيه: فإذا إزاره إلى نصف ساقه ورواه النسائي وسمى الصحابي عبيد بن خالد وإسم عمه الأشعث وهم بيت الأسود ولا يعرف.

(١) حديث: كان قميصه مشدود الأزرار وربما حل الأزرار في الصلاة وغيرها أبو داود والبيهقي والترمذي في الشمال من رواية معاوية بن مرة بن لياس عن أبيه قال: أثبت النبي ﷺ في رط من مزينة ويلبسه وإن قميصه لطلق الأزرار. والبيهقي من رواية زيد بن أسلم قال: رأيت ابن عمر يصلي محولة أزراره فسأله عن ذلك فقال: رأيت رسول الله ﷺ يفعل. وفي المال للترمذي أنه سأل البخاري عن هذا الحديث فقال: أنا أنفي هذا الشيخ كان حديث موضوع يعني زهير بن محمد رآه عن زيد بن أسلم قلت تأمله عليه الوليد من مسلم عن زيد رواه ابن عزيمة في صحيحه، وللطبراني من حديث ابن عباس بإسناده ضعيف: دخلت على رسول الله ﷺ وهو يصلي محبباً محلل الأزرار.

(٢) حديث وكان له ملحفة مصبوغة بالزعفران وربما صلى الناس فيها أخرجه أبو داود والترمذي من حديث قيلة بنت غرمة قالت: رأيت النبي ﷺ أسبلاً ملائتين كانتا يزهران قال الترمذي لا نعرفه إلا من عبد الله بن حسان. قلت ورواه مؤلفون وأبو داود من حديث ليس بن سعد فاشتغل ثم ناوله أبي سعد ملحفة مصبوغة بزعفران أوورس فاشتغل بها الحديث ورجاله ثقات.

(٣) حديث ربما لبس الكساء وحده ليس عليه غيره رواه ابن ماجه وابن عزيمة من حديث ثابت بن الصمت: «إن النبي ﷺ في بني عبد الأشهل وعليه كساء متلف به... الحديث وفي رواية الإزار في كساء.

(٤) حديث: كان له كساء ملبد يليسه ويقول «أنا عبد أليس كما يليس العبد» أخرجه الشيخان من رواية أبي بردة قال: أخرجت إيلنا عائشة كساء ملبد وإزاراً غليظاً فقالت: في ملدين قبض رسول الله ﷺ. والبخاري من حديث عمر إذا أنا عبده ولبيد الرزاق في الصمت من رواية أيوب السخيتي مرفوعاً معضلاً وإنما أنا عبد أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد وتقدم من حديث أنس وابن عمر وعائشة اتصالاً.

(٥) حديث وكان له ثوبان لجمعة خاصة... الحديث أخرجه الطبراني في الصغير والأوسط من حديث عائشة بسند ضعيف زاد: فإذا انصرف طويئنا إلى منزله. ورواه حديث عائشة عند ابن ماجه: ما رأيته يسب أسدلاً ولا يطوي له ثوب.

(٦) حديث وربما لبس الإزار الواحد ليس عليه غيره فعقد طرفيه بين كتفيه أخرجه الشيخان من حديث عمر في حديث اعتزاله أهله: فإذا عليه إزاره وليس عليه غيره. والبخاري من رواية محمد بن المنكدر صل بنا جابر في إزار قد عقد من قبل ففاه وثيابه موضوعه على المشجب وفي رواية له وهو يصلي في ثوب ملتصقاً به ورواه موضوع وفيه: رأيت النبي ﷺ يصلي هكذا.

(٧) حديث: ربما أم به الناس على الجنائز. لم أتف عليه.

(٨) حديث وربما صلى في بيته في الإزار الواحد ملتصقاً به مخالفاً بين طرفيه ويكون ذلك الإزار الذي جامع فيه يومئذ أخرجه أبو يعلى بإسناد حسن من حديث معاوية قال: دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ فرأيت النبي ﷺ في ثوب واحد فقالت: يا أم حبيبة أبصلي النبي ﷺ في الثوب الواحد؟ قالت: نعم، وهو الذي كان فيه ما كان - تعني الجماع - ورواه الطبراني في الأوسط.

(٩) حديث وربما كان يصلي بالليل ويرتدي بيض الثوب عما يلي هديه ويلقي البقية على بعض نسائه أخرجه أبو داود من حديث عائشة: أن النبي ﷺ صل في ثوب بعضه على. ولسم كان يصلي من الليل وأنا إلى جنبه وأنا حائض وعلي مرط بعضه على رسول الله ﷺ. وللطبراني في الأوسط من حديث أبي عبد الرحمن حاضن عائشة: رأيت النبي ﷺ وعائشة يصلون في ثوب واحد نصفه على النبي ﷺ ونصفه على عائشة. وسنده ضعيف.

(١٠) حديث: كان له كساء أسود فوجهه فقالت له أم سلمة: «ياي أنت وأمي ما فعل ذلك الكساء؟... الحديث. لم أتف عليه من حديث أم سلمة. ولسم من حديث عائشة: خرج النبي ﷺ مرطاً رجل أسود. ولأبي داود والنسائي: «صنعت للنبي ﷺ بردة سوداء من صوف فلبسها... الحديث وزاد فيه ابن سعد في الطبقات: ففكرت يبيض النبي ﷺ ويسودها ورواه الحاكم بلفظ: «وجبة» وقال صحيح على شرط الشيخين.

(١١) حديث أنس: وربما رأيته يصلي بنا الظهر في شملة عاقداً بين طرفيه أخرجه البزار وأبو يعلى بلفظ: «صل ثوب واحد وقد خالف بين طرفيه. وللبيهقي: خرج في مرضه الذي مات فيه مرتدياً ثوباً قطن فصل بالناس وإسناده صحيح. وابن ماجه من حديث عباد بن الصامت: صل في شملة قد عقد عليها. وفي كامل ابن عدي: قد عقد عليها هكذا - وأشار سفيان إلى قتاه - وفي جزء المنطريف: فمقدماً في عقد ما عليه غيرها. وإسناده ضعيف.

(١٢) حديث: «كلن يتختم». أخرجه الشيخان من حديث ابن عمر وأنس.

المربوط يتذكر به الشيء<sup>(١)</sup> وكان يثبت به على الكتب ويقول: «الخاتم على الكتاب خير من التهمة<sup>(٢)</sup>» وكان يلبس القلائس تحت العمامات ويغير عمامة، وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة يربط يديه ثم يصلي إليها<sup>(٣)</sup> وربما لم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه وعلى جبهته<sup>(٤)</sup> وكانت له عمامة تسمى: السحاب، فوهبها من على فرما طلع على فيها فيقول ﷺ: «أتاكم على في السحاب»<sup>(٥)</sup> وكان إذا لبس ثوباً لبسه من قبل ميامنه<sup>(٦)</sup> ويقول: «والحمد لله الذي كساني ما أو أرى به عورتى والجمل به في الناس»<sup>(٧)</sup> وإذا نزع ثوبه أخرجه من مياسره<sup>(٨)</sup> وكان إذا لبس جديداً أعطى خلق ثيابه مسكيناً ثم يقول: «وما من مسلم يكسو مسلماً من سعل ثيابه لا يكسوه إلا الله إلا كان في ضمان الله وحزره وخيره ما وراه حياً وميتاً»<sup>(٩)</sup> وكان له فراش من آدم حشوه ليف طوله ذراعان أو نحوه وعرضه ذراع وشبر أو نحوه<sup>(١٠)</sup> وكانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تنقل طاقين للهته<sup>(١١)</sup> وكان يتم على الحصر ليس تحت شيء غيره<sup>(١٢)</sup> وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه، وكان اسم رابته: العقاب، واسم سيفه الذي يشهد به الحروب: ذو الفقار. وكان له سيف يقال له: المخظم. وآخر يقال له: الرسوب: وآخر يقال له: القضيبي. وكانت قبضة سيفه محلاة بالقضة<sup>(١٣)</sup>.

- (١) حديث دوماً خرج وفي عقاله حيط مربوط يتذكر به الشيء أخرجه ابن عدي من حديث وإثله سند ضعيف. كان إذا أراد الحاجة أرتق في عقاله حيطاً. وزاد الجارث بن أبي أسامة في مسنده من حديث ابن عمر: ليذكره به. وسنده ضعيف.
- (٢) حديث: كان يثبت به على الكتب ويقول والخاتم على الكتاب خير من التهمة أخرجه الشيخان من حديث أنس: لما أراد النبي ﷺ أن يكتب إلى الروم قالوا: «إنيهم لا يقرأون إلا كتاباً غريباً فالحظ عقالاً من فقه... الحديث». والتسالي والتزملي في الشمالين من حديث ابن عمر: أخذ عقالاً من فقه كان يثبت به ولا يلبسه. وسنده صحيح وأما قوله والخاتم على الكتاب خير من التهمة فلم أقف له على أصل.
- (٣) حديث: وكان يلبس القلائس تحت العمامات ويغير عمامة وربما نزع قلنسوته من رأسه فجعلها سترة يربط يديه ثم يصلي إليها أخرجه الطبراني وأبو الشيخ والبيهقي في شعب الإيمان في حديث ابن عمر: كان رسول الله ﷺ يلبس قلنسوة بيضاء. ولأبي الشيخ من حديث ابن عباس: كان لرسول الله ﷺ ثلاث قلائس. قلنسوة بيضاء فضرة وقلنسوة برد حبرة وقلنسوة ذات أذان يلبسها في السفر فرما وضعها بين يديه إذا حل وسندهما ضعيف ولأبي داود والتزملي من حديث وكافة وأبو عبيدة بن الجراح وبين الشريكين العمامات على القلائس، قال الترمذي: غريب وليس إسناده بالقام.
- (٤) حديث: ربما لم تكن العمامة فيشد العصاية على رأسه وعلى جبهته. أخرجه من حديث ابن عباس صمد رسول الله ﷺ للبر وقد عصب رأسه بمصاصة دسماء... الحديث.
- (٥) حديث: كانت له عمامة تسمى السحاب فوهبها من على فرما طلع على فيها فيقول ﷺ: «أتاكم على في السحاب» أخرجه ابن عدي وأبو الشيخ من حديث جعفر بن محمد بن أبيه عن جده وهو مرسل ضعيف جداً ولأبي نعيم في دلائل النبوة من حديث عمر في أثناء حديث «عمامة السحاب». الحديث.
- (٦) حديث وكان إذا لبس ثوباً لبسه من قبل ميامنه أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة ورجال الصحيح وقد اختلف في رفعه
- (٧) حديث والحمد لله الذي كساني ما أؤاري به عورتى والجمل به في الناس أخرجه الترمذي وقال غريب وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عمر بن الخطاب.
- (٨) حديث: «كان إذا نزع ثوبه خرج من مياسره» أخرجه أبو الشيخ من حديث ابن عمر: كان إذا لبس ثوباً من الثياب بدأ باليسر وأما من بدأ باليسر. وله من حديث أبي هريرة عن جده وهو مرسل ضعيف جداً وأما من بدأ باليسر. وسندهما ضعيف وهو في الإتيان في الصحيحين من حديث أبي هريرة من قوله لا من فعله.
- (٩) حديث: كان إذا لبس جديداً أعطى خلق ثيابه مسكيناً ثم يقول وما من مسلم يكسو مسلماً. الحديث أخرجه الحاكم في المستدرک والبيهقي في الشعب من حديث عمر قال: رأيت رسول الله ﷺ دعا ثيابه ليلبسها فلما بلغ تراقيه قال والحمد لله الذي كساني ما أجمل به في حياي وأؤاري به عورتى ثم قال ما من مسلم يلبس ثوباً جديداً. الحديث ذكره أبو نعيم: تصدقه ﷺ ثيابه وهو عند الترمذي وابن ماجه. دون ذكر ليس النبي ﷺ ثيابه وهو أصح وقد تقدم قال البيهقي وهو غير قوي.
- (١٠) حديث وكان له فراش من آدم حشوه ليف. الحديث متفق عليه من حديث عائشة مقتصر على هذا دون ذكر حرصه وطوله ولأبي الشيخ من حديث أم سلمة. كان فراش النبي ﷺ نحو ما يوضع الإنسان في قبره. وفيه: من لم يسم
- (١١) حديث وكانت له عباءة تفرش له حيثما تنقل تفرش طاقين تحت شيء أخرجه ابن سعد في الطبقات وأبو الشيخ من حديث عائشة: «دخلت على امرأة من الأنصار فرأيت فراش رسول الله ﷺ عباءة مثنية. الحديث» ولأبي سعيد عنها: «أنها كانت تفرش للنبي ﷺ عباءة مثنية الحديث» وكلامها لا يصح والتزملي في الشمالين من حديث حفصة: وسلت ما كان فراشه؟ قالت: ومسح ثيابي ثيابي فنام عليه الحديث وهو متقطع.
- (١٢) حديث: «كان يتم على الحصر ليس تحت شيء غيره». متفق عليه من حديث عمر: في قصة إعتزال النبي ﷺ نساه
- (١٣) حديث وكان من خلقه تسمية دوابه وسلاحه ومتاعه وكان اسم رابته العقاب واسم سيفه الذي يشهد به الحروب ذو الفقار وكان له سيف يقال له المخظم وآخر يقال له الرسوب وآخر يقال له القضيبي وكان ليضه سيفه محلاة بالقضة. أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس كان لرسول الله ﷺ سيف ثلاثه من فقه وقبضته من فقه وكان يسمى ذا الفقار وكانت له قويس تسمى السداد وكانت له كنانة تسمى الجمع.

وكان يلبس المنطقة من الأدم فيها ثلاث حلق من فضة<sup>(١)</sup> وكان إسم قوسه: الكتوم. وجعته الكافور<sup>(٢)</sup> وكان إسم ناقته: القصواء، وهي التي يقال لها العضياء. وإسم بغلته: الدلدل. وكان إسم حماله يعفور وإسم شاته التي يشرب لبنها عينة<sup>(٣)</sup> وكان له مطهرة من فخار يتوضأ فيها ويشرب منها<sup>(٤)</sup> فيرسل الناس أولادهم الصغار الذين قد عقلوا فيدخلون على رسول الله ﷺ فلا يدفعون عنه فإذا وجدوا في المطهرة ماء شربوا منه ومسحوا على وجوههم وأجسادهم ويتفون بذلك البركة.

### بيان عفوه ﷺ مع قدرته

كان ﷺ أحلم الناس<sup>(٥)</sup> وأرغبهم في العفو مع القدرة حتى أن بقلاد من ذهب وفضة فقسما بين أصحابه فقام رجل من أهل البادية فقال: يا محمد والله لئن أمرك الله أن تعدل لما أراك تعدل: فقال: «ويحك فمن يعدل عليه بعدي» فلما ولي قال: «ردوه على رويداً»<sup>(٦)</sup> روى جابر: أنه ﷺ كان يقبض للناس يوم خير من فضة في ثوب بلال فقال له رجل: يا رسول الله أعدل فقال له رسول الله ﷺ: «ويحك فمن يعدل إذا لم أعدل فقد عبت إذن وعسرت إن كنت لا أعدل» فقام عمر فقال: ألا أضرب عنقه فإنه متافق فقال: معاذ الله أن يتحدث الناس ألي أقل أصحابي<sup>(٧)</sup>: وكان رسول الله ﷺ في حرب فوأوا من المسلمين فرقة فجاء رجل حتى قام على رأس رسول الله ﷺ بالسيف فقال: من يمنعك مني؟ فقال: «الله» فقال: فسقط السيف من يده فأخذ رسول الله ﷺ السيف وقال: ومن يمنعك مني؟ فقال: كن خير أخذ قال: قل أشهد أن لا إله إلا الله

وكانت له درع موشحة بنحاس تسمى ذات الفضول وكانت له حربة تسمى النبعة وكانت له عجن تسمى الدفن وكان له ترس أبيض يسمى موجراً وكان له فرس أدم يسمى السكب وكان له سرج يسمى الداج المؤخر وكان له بغلة شبيهة ببغال له الدلدل وكانت له ناقة تسمى القصواء وكان له حمار يسمى يعفور وكان له بساط يسمى الكر وكانت له حنزة تسمى الشر وكانت لها ركوة تسمى الصادر وكانت له مرآة تسمى المرآة وكان له مقراض يسمى الجملع وكان له قضيب شوشط يسمى المشوق. وفيه حل بن غرة الدمشقي نسب إلى وضع الحديث ورواه ابن عدي من حديث أبي هريرة بن مسعود عن النبي ﷺ. كانت راية رسول الله ﷺ سوداء تسمى العقاب. ورواه أبو الشيخ من حديث الحسن مرسلًا وله من حديث علي بن أبي طالب: كان أسم سيف رسول الله ﷺ: ذا الفقار. أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس: إنه ﷺ تنظف سيفه ذا الفقار يوم بدر والحاكم من حديث علي بن أخته حديث وسيفه ذو الفقار وهو ضعيف ولابن سعد في الطبقات من رواية مروان بن أبي سعيد ابن المغيرة مرسلًا قال: أصاب رسول الله ﷺ من سلاح بني قتيقاع ثلاثة أسياف: سيف قلبي وسيف يدعي بئرا وسيف يدعي الخصف، وكان عنده بعد ذلك الخلم وسوب أصابها من الفللس وفي سننه الواقدي وذكر ابن أبي خيثمة في تاريخه: أنه يقال إنه ﷺ قدم المدينة ومعه سيفان يقال لأحدهما العضب شهد به بدرًا ولابي داود والترمذي وقال حسن والنسائي وقال منكر من حديث أنس: كانت قبعة سيف رسول الله ﷺ فضة.

- (١) حديث: كان يلبس المنطقة من الأدم فيها ثلاث حلق من فضة لم أحل له حل أصل: ولابن سعد في الطبقات وأبي الشيخ من رواية محمد بن علي بن الحسين مرسلًا: كان في درع النبي ﷺ حلقتان من فضة.
- (٢) حديث: كان إسم قوسه الكتوم وجعته الكافور. لم أجده له أصلًا وقد تقدم في حديث ابن عباس: أنه كانت له قوس تسمى السداد وكانت له كتابة تسمى الجملع وقال ابن أبي خيثمة في تاريخه: أخذ رسول الله ﷺ يوم أحد من سلاح بني قتيقاع ثلاثة قسي؛ قوس إسمها الروعاء، وقوس شوشط تدعى البيضاء، وقوس صفراء تدعى الصفراء من سبع.
- (٣) حديث: كانت اسم ناقته القصواء وهي التي يقال لها العضياء وإسم بغلته الدلدل وإسم حماله يعفور وإسم شاته التي يشرب لبنها عينة. تقدم بعض من حديث ابن عباس عند الطبراني، والبخاري من حديث أنس: كان للنبي ﷺ ناقة يقال لها العضياء. وإسم من حديث جابر في حجة الوداع: ثم ركب القصواء والحاكم من حديث علي: وناقته القصواء وبغلته لدل وحماره غير... الحديث ورويته في غزاة ابن الدحداح فقال: حماله يعفور وفيه شاته بركة والبخاري من حديث معاذ: كنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له: عفر، ولابن سعد في الطبقات من رواية إبراهيم بن عبد الله من ولد عتبة بن غزوان: كانت منافع رسول الله ﷺ من الخنم سبعا: عجوة وزمزم وسقيا وبركة ورشة وإحلاف وأطراف. وفي سننه الواقدي وله من رواية مكحول مرسلًا: كانت له شاة تسمى قمر.
- (٤) حديث: كانت له مطهرة من فخار يتوضأ منها ويشرب فيها: الحديث. لم أقف له على أصل.

### بيان عفوه مع قدرته

- (٥) حديث: كان أحلم الناس. تقدم.
- (٦) حديث «أني بقلاد من ذهب وفضة فقسما بين أصحابي... الحديث» أخرجه أبو الشيخ من حديث ابن عمر بإسناد جيد.
- (٧) حديث جابر: إنه كان يقبض للناس يوم حنين من فضة في ثوب بلال فقال له رجل: «ها هي الله إعدل... الحديث». رواه مسلم.



وأنى رسول الله: فقال: لا، غير أنى لا أقاتلك ولا أكون معك ولا أكون مع قوم يقاتلونك، فخل سبيله فجاء أصحابه فقال: حشتمك من عند خير الناس<sup>(١)</sup> وروى أنس: أن يهودية أتت النبي ﷺ بشاة مسمومة ليأكل منها فجيء به إلى النبي ﷺ فسأها عن ذلك فقالت: أردت قتلك؛ فقال: «ما كان الله ليسلطك على ذلك»؛ قالوا: أفلا تقتلها؟ فقال: «لا»<sup>(٢)</sup>؛ وسحره رجل من اليهود فأخبره جبريل عليه أفضل الصلاة والسلام بذلك حتى استخرجه وحل العقد فوجد لذلك خفة وما ذكر ذلك لليهودي ولا أظهره عليه قط<sup>(٣)</sup> وقال علي رضي الله عنه: بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد فقال: إنطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فإن بها طعينة معها كتاب فخذوه منها؛ فانطلقنا حتى أتينا روضة خاخ فقلنا أخرجي الكتاب فقالت: ما معي من كتاب فقلنا: لتخرجن الكتاب أو لنزعن اليااب، فأخرجته من عقاصها فأتينا به النبي ﷺ فإذا فيه: من حاطب بن أبي بلتعة إلى أناس من المشركين بمكة يخبرهم أمراً من أمر رسول الله ﷺ فقال: «يا حاطب ما هذا؟» قال: يا رسول الله لا تعجل علي أنا كنت إمرأاً ملصقاً في قومي وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات بمكة يحمون أهلهم فأجبت إذ فاتني ذلك من النسب منهم أن أخذ فيهم يداً يحمون بها قرابتي، ولم أفعل ذلك كترأ ولا رضا بالكفر بعد الإسلام ولا ارتداداً عن ديني، فقال رسول الله ﷺ: «إنه صدقكم»؛ فقال عمر رضي الله عنه: دعني أضرب عنق هذا المنافق، فقال ﷺ: «إنه شهد بداراً وما يدريك لعل الله عز وجل قد اطلع على أهل بدر فقال: «إعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم»<sup>(٤)</sup>؛ وقسم رسول الله ﷺ قسمة فقال رجل من الأنصار: هذه قسمة ما أريد بها وجه الله؟ فذكر ذلك للنبي ﷺ فاهمز وجهه وقال: «رحم الله أخمي موسى قد أودى بأكثر من هذا فصبر»<sup>(٥)</sup>؛ وكان ﷺ يقول: «لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر»<sup>(٦)</sup>.

### بيان إغصائه ﷺ عما كان يكرهه

كان رسول الله وثيق البشرة لطيف الظاهر والباطن يعرف في وجهه غضبه ورضاه<sup>(٧)</sup> وكان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريمة<sup>(٨)</sup> وكان لا يشافه أحداً بما يكرهه دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهها فلم يقل له شيئاً حتى خرج فقال لبعض القوم «لو قلتُم لهذا أن يدع هذه»<sup>(٩)</sup>؛ يعني الصفرة. وبإل إعرابي في المسجد بحضرته فهم به الصحابة فقال ﷺ: «لا تزرموه» أي لا تقطعوا عليه البول ثم قال له: «إن هذه المساجد لا

(١) حديث: كان في حرب مروى في المسلمين غرة فجاء رجل حتى قام على رسول الله ﷺ بالسيف... الحديث. متفق عليه من حديث جابر بن سمرة وهو من مسند أحمد أقرب إلى لفظ الصنف وسمى الرجل غرور بن الحارث.

(٢) حديث أنس: «إن يهودية أتت النبي ﷺ بشاة مسمومة... الحديث» رواه مسلم وهو عند البخاري من حديث أبي هريرة

(٣) حديث «سحره رجل من اليهود فأخبره جبريل بذلك حتى استخرجه... الحديث» أخرجه النسائي بإسناد صحيح من حديث زيد بن أرقم وقصة سحره في الصحيحين من حديث عائشة بلفظ آخر.

(٤) حديث علي: بعثني رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد وقال «إنطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ... الحديث» متفق عليه.

(٥) حديث: قسم رسول الله ﷺ قسمة فقال رجل من الأنصار: «هذه قسمة ما أريد بها وجه الله... الحديث» متفق عليه من حديث ابن مسعود.

(٦) حديث «لا يبلغني أحد منكم عن أحد من أصحابي شيئاً فإني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر» أخرجه أبو داود والترمذي من حديث ابن مسعود وقال غريب من هذا الوجه.

### بيان إغصائه ﷺ عما يكرهه

(٧) حديث «كان وثيق البشرة لطيف الظاهر يعرف في وجهه غضبه» أخرجه أبو الشيخ من حديث ابن عمر: «كان رسول الله ﷺ يعرف رضاه وغضبه بوجهه... الحديث» وقد تقدم.

(٨) حديث «كان إذا اشتد وجده أكثر من مس لحية الكريمة... الحديث» وقد تقدم أخرجه أبو الشيخ من حديث عائشة بإسناد حسن

(٩) حديث: كان لا يشافه أحداً بما يكرهه. دخل عليه رجل وعليه صفرة فكرهها فلم يقل شيئاً حتى خرج فقال لبعض القوم «لو قلتُم لهذا أن يدع هذه» يعني الصفرة أخرجه أبو داود والترمذي في الشمائل والنسائي في اليوم والليلة من حديث أنس وإسناده ضعيف.

تصلح لشيء من القدر والبول والخلاء<sup>(١)</sup> وفي رواية وقربوا ولا تنفروا. وجاءه إعرابي يوماً يطلب منه شيئاً فأعطاه ﷺ ثم قال له: «أحسن إليك؟» قال الإعرابي: لا، ولا أجملت، قال: فغضب المسلمون وقاموا إليه فأشار إليهم أن كفوا ثم قام ودخل منزله وأرسل إلى الإعرابي وزاده شيئاً ثم قال: «أحسن إليك؟» قال: نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً، فقال له النبي ﷺ: «إنك قلت ما قلت وفي نفس أصحابي شيء من ذلك فإن أحببت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب من صدورهم ما فيها عليك قال: نعم، فلما كان الغد أو العشي جاء فقال النبي ﷺ: «إن هذا الإعرابي قال ما قال فزدناه فزعم أنه رضى أذكلك؟» فقال الإعرابي: نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً، فقال ﷺ: «إن مثلي ومثل هذا الإعرابي كمثل رجل كانت له ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزيدها إلا نفوراً فناداهم صاحب الناقة خلوا بيني وبين ناقتي فلاني أرفق بها وأعلم فترجعه لها صاحب الناقة بين يديها فأخذ لها من قمام الأرض فردها هوناً حتى جاءت واستناخت وشد عليها رجلها واستوى عليها واني لو تركتكم حيث قال الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار<sup>(٢)</sup>».

### بيان سخاوته وجوده ﷺ

كان ﷺ أجود الناس وأسخاهم. وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة لا يمسك شيئاً<sup>(٣)</sup> وكان علي رضي الله عنه إذا وصف النبي ﷺ قال: كان أجود الناس كفاً وأوسع الناس صدراً وأصدق الناس لهجة وأوفاهم ذمة وألهمهم حريكة وأكرمهم عشيرة، من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة أحبه، يقول ناعته لم أر قبله ولا بعده مثله<sup>(٤)</sup> وما سئل عن شيء قط على الإسلام إلا أعطاه<sup>(٥)</sup> وإن رجلاً أتاه فسأله فأعطاه غنيماً سدت ما بين جبلين فرجع إلى قومه وقال: أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة. وما سئل شيئاً قط فقال لا<sup>(٦)</sup> وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعهما على حصير ثم قام إليها فقسهما فما رد سائلاً حتى فرغ منها<sup>(٧)</sup> وجاء رجل فسأله فقال: «ما عندي شيء ولكن ابتع علي فإذا جاءنا شيء قضيناه» فقال عمر: يا رسول الله ما لك لك الله ما لا تقدر عليه فكره النبي ﷺ ذلك فقال الرجل: أنفق ولا تخشى من ذي العرش إقلالا، فتبسم النبي ﷺ وعرف السرور في وجهه<sup>(٨)</sup> ولما قفل من حنين جاءت الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخطفت رداه

- (١) حديث: بال إعرابي في المسجد يحضرته فقال ﷺ «لا تزرموه... الحديث» متفق عليه من حديث أنس.  
(٢) حديث: جاء إعرابي يوماً يطلب منه شيئاً فأعطاه رسول الله ﷺ ثم قال «أحسن إليك» فقال الإعرابي: «لا، ولا أجملت... الحديث» بطوله أخرجه البزار وأبو الشيخ من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

### بيان سخا له وجوده ﷺ

- (٣) حديث وكان أجود الناس وأسخاهم وكان في شهر رمضان كالريح المرسلة. أخرجه الشيخان من حديث أنس: كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وأجود الناس. ولها من حديث ابن عباس: كان أجود الناس بالخير وكان أجود ما يكون في شهر رمضان. وفيه: فإذا لقيه جبريل كان أجود بالخير من الريح المرسلة.  
(٤) حديث: كان علي إذا وصف النبي ﷺ قال: وكان أجود الناس كفاً وأجرأ الناس صبراً... الحديث» رواه الترمذي وقال ليس بإسناده متصل.  
(٥) حديث وما سئل شيئاً قط على الإسلام إلا أعطاه... الحديث» متفق عليه من حديث أنس.  
(٦) حديث «ما سئل شيئاً قط فقال لا»، متفق عليه من حديث جابر.  
(٧) حديث وحمل إليه تسعون ألف درهم فوضعهما على حصير ثم قام إليها فقسهما فما رد سائلاً حتى فرغ منها أخرجه أبو الحسن بن الفضاح في التماسيل من حديث الحسن برسالة أن رسول الله ﷺ قدم عليه مال من البحرين ثمانون ألفاً لم يقدم عليه مال أكثر منه، ثم يسأله يومئذ أحد إلا أعطاه ولم يمنح سائلاً ولم يعط سائلاً فقال له العباس... الحديث» وللبخاري تعليقا من حديث أنس: «وأن النبي ﷺ قال من البحرين وكان أكثر مال أن به رسول الله ﷺ... الحديث» وفيه: «فما كان يرى أحداً إلا أعطاه إذ جاءه العباس... الحديث» ووصله عمر بن محمد البحري في صحيحه.  
(٨) حديث: جاءه رجل فسأله فقال «ما عندي شيء ولكن ابتع علي فإذا جاءنا شيء قضيناه فقال عمر: يا رسول الله ما لك لك الله... الحديث» أخرجه الترمذي في التماسيل من حديث عمر وفيه موسى بن عقبة القروي لم يروه غير ابنه هارون...

فوقف رسول الله ﷺ وقال: «أعطوني ردائي لو كان لي عدد هذه العضاء نمياً لقسمتها بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً»<sup>(١)</sup>.

### بيان شجاعته ﷺ

كان ﷺ أنجد الناس وأشجعهم<sup>(٢)</sup> قال علي رضي الله عنه: لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي ﷺ وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأساً<sup>(٣)</sup> وقال أيضاً: كنا إذا احمر البأس ولقي القوم القوم اتقينا برسول الله ﷺ فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه<sup>(٤)</sup> قيل: وكان ﷺ قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر الناس بالناس بالقتال تشمر وكان من أشد الناس بأساً<sup>(٥)</sup> وكان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب لقربه من العدو<sup>(٦)</sup> وقال عمران بن حصين: ما لقي رسول الله ﷺ كتيبة إلا كان أول من يضرب<sup>(٧)</sup> وقالوا: كان قوي البطش<sup>(٨)</sup> ولما غشيه المشركون نزل عن بغلته فجعل يقول:

وأنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب: فما روى يومئذ أحد كان أشد منه<sup>(٩)</sup> و

### بيان تواضعه ﷺ

كان ﷺ أشد الناس تواضعاً في علو منصبه<sup>(١٠)</sup> قال ابن عامر: رأيته يرمي الجمرة على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك<sup>(١١)</sup> وكان يركب الحمار موكفاً عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف<sup>(١٢)</sup> وكان يعود المريض ويتبع الجنائز ويحب دعوة المملوك<sup>(١٣)</sup> ويخصف النمل ويرقع الثوب وكان يصنع في بيته مع أهله في

(١) حديث: ولما قتل من حنين جاءت الإهراب يسألونه حتى اضطروه إلى شجرة فخلقت رداءه... الحديث أخرجه البخاري من حديث حبيب بن مطعم.

### بيان شجاعته ﷺ

(٢) حديث «كان أنجد الناس وأشجعهم» أخرجه الدارمي من حديث ابن عمر سند صحيح: ما رأيت أنجد ولا أجود ولا أشجع ولا أرمى من رسول الله ﷺ. وللشيعين من حديث أنس: «كان أشجع الناس وأحسن الناس... الحديث.

(٣) حديث علي. «لقد رأيته يوم بدر ونحن نلوذ بالنبي ﷺ... الحديث» أخرجه أبو الشيخ في أعلام النبي ﷺ بإسناد جيد. (٤) حديث علي أيضاً: «كنا إذا حمر البأس ولقي القوم اتقينا برسول الله ﷺ... الحديث». أخرجه النسائي بإسناد صحيح وسلم نحوه من حديث البراء.

(٥) حديث «كان قليل الكلام قليل الحديث فإذا أمر بالقتال تشمر... الحديث» أخرجه أبو الشيخ من حديث سعد بن عياض الثعالبي مرسلًا (٦) حديث «كان الشجاع هو الذي يقرب منه في الحرب... الحديث» أخرجه مسلم من حديث البراء. والله إذا حمر البأس يتقرب به وإن الشجاع منا الذي يخجل به.

(٧) حديث عمران بن حصين: «ما لقي كتيبة إلا كان أول من يضرب» أخرجه أبو الشيخ أيضاً وفيه من لم أعرفه. (٨) حديث: «كان قوي البطش» أخرجه أبو الشيخ أيضاً من رواية أبي جعفر معضلًا للطبراني في الأوسط من حديث عبد الله بن عمرو وأعطيت قوة أربعين في البطش والجملع وسنده ضعيف.

(٩) حديث «لما غشيه المشركون نزل فجعل يقول: وأنا النبي لا كذب... الحديث» متفق عليه من حديث البراء دون قوله. فما روى أحد يومئذ أشد منه. وهذه الزيادة لأبي الشيخ وله من حديث علي في قصة بدر. وكان من أشد الناس يومئذ بأساً.

### بيان تواضعه ﷺ

(١٠) حديث: «كان أشد الناس تواضعاً في علو منصبه» أخرجه أبو الحسن في الضحاك في الشامل من حديث أبي سعيد الخدري في حديث طويل في صفة قال فيه: تواضع في غير ملعة. وإسناده ضعيف.

(١١) حديث: «قال ابن عامر رأيته يرمي الجمرة على ناقة شهباء لا ضرب ولا طرد ولا إليك إليك» أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث قدامة بن عبد الله بن عامر قال الترمذي حسن صحيح وفي كتاب أبي الشيخ قدامة بن عبد الله بن عامر كما ذكره المصنف.

(١٢) حديث: «كان يركب الحمار موكفاً عليه قطيفة وكان مع ذلك يستردف» متفق عليه من حديث أسامة بن زيد.

(١٣) حديث: «كان يعود المريض ويتبع الجنائز ويحب دعوة المملوك» أخرجه الترمذي وضعفه والحاكم وصححه إسناده من حديث أنس بن مالك منقطعاً.

حاجتهم<sup>(١)</sup> وكان أصحابه لا يقومون له لما عرفوا من كراهته لذلك<sup>(٢)</sup> وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم<sup>(٣)</sup> وأتى ﷺ برجل فارعد من هيبته فقال له: هون عليك فلست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد<sup>(٤)</sup> وكان يجلس بين أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدري أيهم هو؟ حتى يسأل عنه حتى طلبوا إليه أن يجلس مجلساً يعرفه الغريب فتبوا له دكاناً من الطين فكان يجلس عليه<sup>(٥)</sup> وقالت له عائشة رضي الله عنها كل - جعلني الله فداك - متكئاً فإنه أهون عليك قال: فأصغى رأسه حتى كاد أن تصيب جبهته الأرض ثم قال: بل أكل كما يأكل العبد وأجلس كما يجلس العبد<sup>(٦)</sup>: وكان لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق بالله تعالى<sup>(٧)</sup> وكان لا يدعو أحد من أصحابه وغيرهم إلا قال: ليبيك<sup>(٨)</sup>: وكان إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم وإن تكلموا في الدنيا تحدث معهم رفقا بهم وتواضعاً لهم<sup>(٩)</sup> وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحياناً ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية ويضحكون فينسم هو إذا ضحكوا ولا يزجرهم إلا عن حرام<sup>(١٠)</sup>.

### بيان صورته وخلقته ﷺ

وكان من صفة رسول الله ﷺ أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بل كان ينسب إلى الربة إذا مشى وحده، ومع ذلك فلم يكن يماشيه أحد من الناس ينسب إلى الطول إلا طاله رسول الله ﷺ ولربما اكتشفه الرجلان الطويلان فيطولها فإذا فارقاه نسباً إلى الطول ونسب هو عليه السلام إلى الربة ويقول ﷺ: «جعل الخير كله في الربة»<sup>(١١)</sup>.

- (١) حديث: كان يخفف الثوب ويرفع الثوب ويصنع في بيته مع أهله في حاجته. هو في المسند من حديث عائشة وقد تقدم في أوائل آداب المنيعة.
- (٢) حديث: كان أصحابه لا يقومون له لما يعلمون من كراهته لذلك: هو عند الترمذي من حديث أنس وصححه وتقدم في آداب الصحة.
- (٣) حديث «وكان يمر على الصبيان فيسلم عليهم» متفق عليه من حديث أنس وتقدم في آداب الصحة.
- (٤) حديث: أتى برجل فارعد من هيبته فقال: «هون الله عليك فلست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش تأكل القديد» أخرجه الحاكم من حديث جرير وقال صحيح هل شرط الشيخين.
- (٥) حديث «وكان يجلس مع أصحابه مختلطاً بهم كأنه أحدهم فيأتي الغريب فلا يدري أيهم هو؟»... الحديث أخرجه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وأبو ذر وقد تقدم.
- (٦) حديث «والتكأ عاتية كل - جعلني الله فداك - فإنه أهون عليك»... الحديث أخرجه أبو الشيخ من رواية عبد الله بن عبيد بن عمير عنها بسند ضعيف.
- (٧) حديث «وكان ﷺ لا يأكل على خوان ولا في سكرجة حتى لحق الله» أخرجه البخاري من حديث أنس وتقدم في آداب الأكل.
- (٨) حديث: «وكان ﷺ لا يدعو أحد من أصحابه ولا من غيرهم إلا قال وليبيك» أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة وفيه حسي بن علوان منهم بالكذب والطبراني في الكبير بإسناد جيد من حديث محمد بن حاطب في أثناء حديث: أن أمة قالت يا رسول الله فقال: «وليبيك وسديك» الحديث.
- (٩) حديث «وكان ﷺ إذا جلس مع الناس إن تكلموا في معنى أمر الآخرة أخذ معهم وإن تحدثوا في طعام أو شراب تحدث معهم»... الحديث أخرجه الترمذي في الشمائل من حديث زيد بن ثابت دون ذكر: الشراب، وفيه سليمان بن خازنة تفرد عنه الوليد بن أبي الوليد وذكره ابن حبان في الثقات.
- (١٠) حديث «وكانوا يتناشدون الشعر بين يديه أحياناً ويذكرون أشياء من أمر الجاهلية»... الحديث أخرجه مسلم من حديث جابر بن سمرة دون قوله: ولا يزجرهم إلا عن حرام.

### بيان صورته وخلقته ﷺ

- (١١) حديث: «وكان من صفة رسول الله ﷺ أنه لم يكن بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد»... الحديث بطوله. أخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة من حديث عائشة بزيادة وتقصان دون شعر أبي طالب الأبي ودون قوله: وربما جعل شعره على أذنيه فتبدو سوائفه تتلألاً. ودون قوله: وربما كان واسع الجبهة - إلى قوله - وكان سهل الخدين وفيه صحيح بن عبد الله الفرغاني منكر الحديث قال الخطيب. وفي الصحيحين من حديث البراء: له شعر يبلغ شعرة أذنيه وأبو داود والترمذي وخسنة وابن ماجه من حديث أم هانئ: قدم إلى مكة وله أربع غنائر والترمذي من حديث علي بن صنفه ﷺ: «أدعج العينين لأعذب الأشفار»... الحديث. وقال ليس بإسناد متصل وله في الشمائل من حديث ابن أبي هالة: أزهر اللون واسع الجبين أزج الخواصج سواينغ في غير قرن، بينهما عرق يهر الغضب. وأقنى العينين له نور يعلوه يحسه من لم يتأمله أشم: كث اللحية سهل الخدين ضليع الفم مفلج الأسنان... الحديث.

وأما لونه فقد كان أزهر اللون ولم يكن بالآدم ولا بالشديد البياض. والأزهر هو الأبيض الناصع الذي لا تشوبه صفرة ولا حمرة ولا شيء من الألوان، ونعته عمه أبو طالب فقال:

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل<sup>(١)</sup>

ونعته بعضهم بأنه مشرب بحمرة فقالوا: إما كان المشرب منه بالخمرة ما ظهر للشمس والرياح كالوجه والرقبة والأزهر الشافي عن الحمرة ما تحت الثياب منه. وكان عرقه ﷺ في وجهه كاللؤلؤ أظيب من المسك الأذفر.

وأما شعره فقد كان رجل الشعر حسنة ليس بالسبط ولا الجعد القطط وكان إذا مشطه بالمشط يأتي كأنه حبك الرمل. وقيل: كان شعره يضرب منكبيه وأكثر الرواية أنه كان إلى شحمة أذنيه. وربما جمعه غداثر أربعاً تخرج كل أذن من بين غديتين. وربما جعل شعره على أذنيه فتبدو سوائفه تلالاً. وكان شبيه في الرأس واللحية سبع عشرة شعرة، ما زاد على ذلك.

وكان ﷺ أحسن الناس وجهاً وأنورهم لم يصفه وأصف إلا شبهه بالقمر ليلة البدر، وكان يرى رضاه وغبه في وجهه لصفاء بشرته، وكانوا يقولون هو كما وصفه صاحبه أبو بكر الصديق رضي الله عنه حيث يقول:

أبين مصطفى لخير يدعو كضوء السدر زايه الظلام

وكان ﷺ واسع الجبهة أرج الحاجبين ساينها وكان أبلغ ما بين الحاجبين كان ما بينهما الفضة المخلصة، وكانت عيناه نجلاوين أدمجها وكان في عينيه تمزج من حمرة، وكان أهدب الأشفار حتى تكاد تلبس من كثرتها، وكان أفنى العينين - أي مستوى الأنف - وكان مفلج الأسنان - أي متفرقها - وكان إذا أفر صاحكاً أفر عن مثل منا البرق إذا تلالاً، وكان من أحسن عباد الله شفتين وألفظهم ختم فم، وكان سهل الخدين صبيها ليس بالطويل الوجه ولا المكثم، كث اللحية، وكان يعفي لحيته ويأخذ من شاربته، وكان أحسن عباد الله عذ لا ينسب إلى الطول ولا إلى القصر، ما ظهر من عنقه للشمس والرياح فكانه إبريق فضة مشرب ذهباً تلالاً في بياض الفضة وفي حمرة الذهب، وكان ﷺ عريض الصدر لا يعدو لحم بعض بدنه بعضاً كالمرأة في استوائها وكالقمر في بياضه موصول ما بين لبتة وسرته بشعر متفاد كالفضيب لم يكن في صدره ولا بطنه شعر غيره، وكانت له عكن ثلاث يغطي الإزار منها واحدة ويظهر إثنان، وكان عظيم المنكين أشعرهما ضخم الكراديس - أي رؤوس العظام من المنكين والمرفقين والوركين - وكان واسع الظهر ما بين كتفيه خاتم النبوة وهو مما يلي منكبه الأيمن فيه شامة سوداء تضرب إلى الصفرة حولها شعرات متواليات كأنها من عرف فرس، وكان عبل العضدين والذراعين طويل الزندين رجب الراحتين سائل الأطراف كان أصابعه قضبان الفضة، كفه ألين من الخبز، كان كفه كف عطار طيب - مسها بطيب أو لم يسها - يضافحه المصافح فيظل يومه يجد ريحها يضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان بريحها على رأسه، وكان عبل ما تحت الإزار من الفخذين والساق، وكان معتدل الخلق في السمن بدن في آخر زمانه وكان لحمه متماسكاً يكاد يكون على الخلق الأول لم يضره السمن.

(١) حديث: نعته عمه أبو طالب فقال:

وأبيض يستسقي الغمام بوجهه ثمال اليتامى عصمة للأرامل  
ذكره ابن إسحاق في السيرة وفي المسند عن عائشة: أنها تجلت جده البيت وأبو بكر يقضي فقال أبو بكر: «ذلك رسول الله ﷺ». وفيه عن زيد بن جندب أن خلف فيه وأخرجه البخاري تعليقاً من حديث ابن عمر: «بما ذكرت قول الشاعر وأما أنظر وجه رسول الله ﷺ جسيما فما ينزل حتى يمشي كل ميزاب فأنشد، وقد وصله بإسناد صحيح.

وإما مشيه ﷺ فكان يشمي كأنما يتقلع من صخر وينحدر من صعب يخطو تكفياً ويمشي الهوينى بغير تبحر - والهوينى تقارب الخطأ - وكان عليه الصلاة والسلام يقول: «أنا أشبه الناس بأدم ﷺ وكان أبي إبراهيم ﷺ أشبه الناس بي خلقاً وخلقاءً وكان يقول: «إن لي عند ربي عشرة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا أحد وأنا المحامي الذي يحمو الله بي الكفر وأنا العاقب الذي ليس بعده أحد، وأنا الحاشر يحشر الله العباد على قدمي، وأنا رسول الرحمة ورسول التوبة ورسول الملاحم والمقفي قفيت الناس جميعاً وأنا قثم<sup>(١)</sup>» قال أبو البحري والقمم الكامل الجامع، والله أعلم.

### بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه

اعلم أن من شاهد أحواله ﷺ وأصفى إلى سماع أخباره المشتعلة على أخلاقه وأفعاله وأحواله وعاداته وسجاياه وسياسة لأصناف الخلق وهدايته إلى ضبطهم وتألفه أصناف الخلق وقوده بإيham إلى طاعته مع ما يحكى من عجائب أجوبته في مضايق الأسئلة وبدائع تدبيراته في مصالح الخلق ومحاسن إشارات في تفصيل ظاهر الشرع الذي يعجز الفقهاء والعقلاء عن إدراك أوائل دقائقها في طول أعمارهم، لم يبقَ له ريب ولا شك في أن ذلك لم يكن مكتسباً بحيلة تقوم بها القوة البشرية، بل لا يتصور ذلك إلا بالإستمداد من تأييد سماوي وقوة إلهية، وأن ذلك كله لا يتصور لكذاب ولا ملبس، بل كانت شمائله وأحواله وشواهد قاطعة بصدقه حتى أن العربي القبح كان يراه فيقول: والله ما هذا وجه كذاب فكان يشهد له بالصدق بمجرد شمائله فكيف من شاهد أخلاقه ومارس أحواله في جميع مصادره وموارده؟ وإنما أوردنا بعض أخلاقه لتعرف محاسن الأخلاق ولينتبه لصدقه عليه الصلاة والسلام وعلم منصبه ومكانته العظيمة عند الله، إذ أتاه الله جميع ذلك وهو رجل أمي لم يمارس العلم ولم يطالع الكتب ولم يسافر قط في طلب علم ولم يزل بين أظهر الجهال من الأعراف يتنبأ ضعيفاً مستضعفاً، فمن أين حصل له محاسن الأخلاق والآداب ومعرفة مصالح الفقه مثلاً فقط دون غيره من العلوم فضلاً عن معرفة الله تعالى وملائكته وكتبه وغير ذلك من خواص النبوة لولا صريح الوحي؟ ومن أين لقوة البشر الإستقلال بذلك؟ فلو لم يكن له إلا هذه الأمور الظاهرة لكان فيه كفاية. وقد ظهر من آياته ومعجزاته ما لا يسترىب فيه محصل، فلنذكر من مجلتها ما استفاضت به الأخبار واشتملت عليه الكتب الصحيحة إشارة إلى مجامعها من غير تطويل بحكاية التفاصيل.

فقد خرق الله العادة على يده غير مرة؛ إذ شق له القمر بمكة لما سأله قريش آية<sup>(٢)</sup> وأطعم النفر الكثير في منزل جابر<sup>(٣)</sup> وفي منزل أبي طلحة ويوم الخندق<sup>(٤)</sup> ومرة أطعم ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق<sup>(٥)</sup> وهو من أولاد المغز فوق العتود، ومرة أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حلها أنس في يده<sup>(٦)</sup> ومرة أهل

(١) حديث: «إن لي عند ربي عشرة أسماء... الحديث أخرجه ابن عدي من حديث عليّ وجابر وأسماء بن زيد وابن عباس وعائشة بإسناد ضعيف، وله ولاي نعيم الدلائل من حديث أبي الطفيل: لي عند ربي عشرة أسماء. وقال أبو الطفيل: حفظت منها ثمانية. فذكرها بزيادة ونقص وذكر سيف بن وهب: أن أبا جعفر قال: إن الإسمين طه ريس. وإسناده ضعيف وفي الصحيحين من حديث جبير بن مطعم. لي أسماء أنا أحمد وأنا محمد وأنا الحاشر وأنا المحامي وأنا العاقب. ولمسلم من حديث أبي موسى: والمقفي ونبي التوبة ونبي الرحمة. ولأحمد من حديث حذيفة: ونبي الملاحم. وإسناده صحيح.

### بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه

- (٢) حديث: «إنشق القمر»؛ متفق عليه من حديث ابن مسعود وابن عباس وأنس.
- (٣) حديث «أطعم النفر الكثير» في منزل جابر؛ متفق عليه من حديث.
- (٤) حديث «أطعمه النفر الكثير» في منزل أبي طلحة؛ متفق عليه من حديث أنس.
- (٥) حديث «أطعمه ثمانين من أربعة أمداد شعير وعناق» أخرجه الإسماعيلي في صحيحه ومن طريقه البيهقي في دلائل النبوة من حديث جابر وفيه نهم كانوا ثمانمائة أو ثلاثمائة وهو عند البخاري دون ذكر العدد وفي رواية أبي نعيم في دلائل النبوة وهم ألف.
- (٦) حديث «أطعمه أكثر من ثمانين رجلاً من أقراص شعير حلها أنس» في يده أخرجه مسلم من حديث أنس وفيه: حتى فعل ذلك بثمانين =

الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر في يدها فأكلوا كلهم حتى شبعوا من ذلك وفضل لهم<sup>(١)</sup> ونبيع الماء من بين أصابعه عليه السلام فشرب أهل المعسكر كلهم وهم عطاش، وتوضئوا من قدح صغير ضاق عن أن يسقط عليه السلام يده فيه<sup>(٢)</sup> وأهراق عليه السلام وضوءه في عين توبك ولا ماء فيها، ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاشت بالياء؛ فشرب من عين توبك أهل الجيش وهم ألوف حتى رويوا وشرب من بئر الحديبية ألف وخمسمائة ولم يكن فيها قبل ذلك ماء<sup>(٣)</sup> وأمر عليه السلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن يزود أربعمئة راكب من تمر كان في اجتماعه كربة البعير - وهو موضع بركة - فزودهم كلهم منه وبقي منه فحبسه<sup>(٤)</sup> ورعى الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم ونزل بذلك القرآن في قوله تعالى ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾<sup>(٥)</sup> وأبطل الله تعالى الكهانة بجمته ﷺ فعدمت وكان ظاهرة موجودة<sup>(٦)</sup> وحن الجذع الذي كان يخطب إليه لما عمل له المنبر حتى سمع منه جميع أصحابه مثل صوت الإبل فضمه إليه فسكن<sup>(٧)</sup> ودعا اليهود إلى ثمي الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنونو فحيل بينهم وبين النطق بذلك وعجزوا عنه<sup>(٨)</sup> وهذا مذكور في سورة يقرأ بها في جميع جوامع الإسلام من شرق الأرض إلى غربها يوم الجمعة - جهراً - تعظيماً للآية التي فيها.

وأخبر عليه السلام بالغيوب وأتذر عثمان بأن تصيبه بلوى بعدها الجنة<sup>(٩)</sup> وبأن عماراً تقتله الفئة الباغية<sup>(١٠)</sup> وأن الحسن يصلح الله به فتين من المسلمين عظيمتين<sup>(١١)</sup> وأخبر عليه السلام عن رجل قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار<sup>(١٢)</sup> فظهر ذلك بأن ذلك الرجل قتل نفسه وهذه كلها أشياء إلهية لا تعرف الأتية بشيء من وجوه تقدمت المعرفة بها لا بنجوم ولا بكشف ولا بخطط ولا بجزر لكن بإعلام الله تعالى له ووحيه إليه . وأتبعه سراقه بن مالك فساخت قدما فرسه في الأرض وأتبعه دخان حتى استغاثه فدعا له فأنطلق الفرس، وأنذره بأن

رجلاً ثم أكل النبي ﷺ بعد ذلك وأهل البيت وتركوا سؤراً . وفي رواية لأبي نعيم في الدلائل: «حتى أكل منه بضع وثمانون رجلاً، وهو متفق عليه بلفظ: «والقوم سيمون أو ثمانون رجلاً».

(١) حديث وأطعمه أهل الجيش من تمر يسير ساقته بنت بشر في يدها . . . الحديث أخرجه البيهقي في دلائل النبوة من طريق ابن إسحق. حديثنا سعيد بن ميناء عن ابنه بشر بن سعد وإسناده جيد.

(٢) حديث ونبيع الماء من بين أصابعه فشرب أهل المعسكر وهم عطاش وتوضئوا . . . الحديث متفق عليه من حديث أس في ذكر الوضوء فقط ولأبي نعيم من حديث: «خرج إلى قباء فأتى من بعضي يهتف بقلع صغير. وفيه: ثم قال «علم إلى الشرب» قال أنس: بصري نبيع الماء من بين أصابعه ولم يرد القدح حتى رويوا منه . وإسناده جيد والليزر واللفظ والطرطري في الكبير من حديث ابن عباس. كان في سفر فتخذ أصحابه العطش فقال «أتوني بماء» فأتوه بإتته فيه ماء فوضع يده في الماء يتبع من بين أصابعه . . . الحديث.

(٣) حديث وأهراقه وضوءه في عين توبك ولا ماء فيها ومرة أخرى في بئر الحديبية فجاشت بالياء . . . الحديث وأخرجه مسلم من حديث معاذ بن فضالة عن توبك ومن حديث سلمة بن الأكوع بقصة عين الحديبية وفيه: «فلما دعا وإما يسق لها فجاثت . . . الحديث» والبخاري من حديث البراء: أنه توضأ وصبه فيها. وفي الحديثين معاً: أنهم كانوا أربعة عشر مائة وكذا عند البخاري من حديث البراء وكذلك عندهما من حديث جابر، وقال البيهقي إنه الأصح ولما من حديث أبيه: ألف وخمسمائة . . . الحديث. وأبو أيوب: ألف وثلثمائة.

(٤) حديث وأمر عمر أن يزود أربعمئة راكب من تمر كان كربة البعير . . . الحديث أخرجه أحمد من حديث الثعمان بن مقرن وحديث دكير بن سعيد بإسنادين صحيحين وأصل حديث دكير عند أبي داود مختصراً من غير بيان لمقدم.

(٥) حديث «رمي الجيش بقبضة من تراب فعميت عيونهم» . . . الحديث أخرجه مسلم من حديث سلمة بن الأكوع دون ذكر نزول الآية فرواه ابن مرفويه في تفسيره من حديث جابر وابن عباس.

(٦) حديث: «أبطل الكهانة بجمته» أخرجه الخليلي من حديث مرفاس بن قيس القوسي قال: حضرت النبي ﷺ وذكرت عنده الكهانة وما كان من تضيها عند تهرجه . . . الحديث. ولأبي نعيم في الدلائل من حديث ابن عباس في استراق الجنب السمع ليلطفونه على أوليائهم: فلما بعث محمد ﷺ دحروا بالنجوم وأصله عند البخاري في غير هذا السياق.

(٧) حديث: «مدين الجذع» أخرجه البخاري من حديث جابر وسهل بن سعد.

(٨) حديث ودعا اليهود إلى ثمي الموت وأخبرهم بأنهم لا يتمنونو . . . الحديث أخرجه البخاري من حديث ابن عباس: «ولو أن اليهود غمروا الموت لأمروا» . . . الحديث. والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عباس لا يوفوها رجل متمك إلا غص بريقه فمات مكانه فأبوا أن يفعلوا . . . الحديث.

(٩) حديث: «وإني أخبر بأن عثمان تصيبه بلوى بعدها الجنة» متفق عليه من حديث أبي موسى الأشعري.

(١٠) حديث «وإني أخبر بأن عماراً تقتله الفئة الباغية» أخرجه مسلم من حديث أبي قتادة وأم سلمة والبخاري من حديث أبي سعيد.

(١١) حديث «وإني أخبر أن الحسن يصلح الله به بين فتين من المسلمين عظيمتين» أخرجه البخاري من حديث أبو بكر.

(١٢) حديث: «وإني أخبر أن رجلاً قاتل في سبيل الله أنه من أهل النار» متفق عليه من حديث أبي هريرة وسهل بن سعد.

سيوضع في ذراعيه سوارا كسرى<sup>(١)</sup> فكان كذلك وأخبر بمقتل الأسود العنسي الكذاب ليلة قتله وهو بصنعاء اليمن وأخبر بمن قتله<sup>(٢)</sup> وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه<sup>(٣)</sup> وشكا إليه البعير بحضرة أصحابه وتذلل له<sup>(٤)</sup> وقال لنفر من أصحابه مجتمعين وأحكم في النار ضرره مثل أحد فماتوا كلهم على استقامة وأردت منهم واحد فقتل مرتداً<sup>(٥)</sup> وقال لأخرين منهم: آتوكم موتاً في النار؛ فسقط آخرهم موتاً في النار فاحترق فيها فمات<sup>(٦)</sup> ودعا شجرتين فأثناه واجتمعتا ثم أمرها فافترقا. وكان عليه السلام نحو الربعة فإذا مشى مع الطوال طالمهم<sup>(٧)</sup> ودعا عليه السلام النصارى إلى المجادلة فامتنعوا فرفقههم ﷺ أنهم إن فعلوا ذلك هلكوا فعملوا صحة قوله فامتنعوا<sup>(٨)</sup> وأثاه عامر بن الطفيل بن مالك وأريد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم عازمين على قتله عليه السلام فحبل بينهما وبين ذلك ودعا عليها فهلك عامر بغدة وهلك أريد بصاعقة أحرته<sup>(٩)</sup> وأخبر عليه السلام أنه يقتل أبي بن خلف الجمحي فخذشه يوم أحد خدشاً لطيفاً فكانت منيته فيه<sup>(١٠)</sup>

وأطعم عليه الصلاة والسلام السم فمات الذي أكله معه وعاش هو ﷺ بعده أربع سنين، وكلمه الذراع المسموم<sup>(١١)</sup>

وأخبر عليه السلام يوم بدر بمصارع صنائيد قريش ووقفهم على مصارعهم رجلاً رجلاً فلم يتمد واحد منهم ذلك الموضع<sup>(١٢)</sup> وأندر عليه السلام بأن طوائف من أمته يفتنون في البحر فكان كذلك<sup>(١٣)</sup> وزويت له الأرض فأرى مشارفها ومغاربها وأخبر بأن ملك أمته سيبلغ ما زوى له منها فكان كذلك فقد بلغ ملكهم من

- (١) حديث وإتياع سراقه في مالك له في قصة الهجرة فساعت قدمها فرسه في الأرض... الحديث متفق على من حديث أبي بكر الصديق.
- (٢) حديث: أخبره بمقتل الأسود العنسي ليلة قتل وهو بصنعاء اليمن ومن قتله. وهو مذكور في السير والذي قتله فيروز الديلمي وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة وبيتنا أنا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فاهني شأنيها فأولس إلي في الشام أن أنفخها فنفتحتها فلطرا، فأولسها كذاين يخرجان بعدي، فكان أحدهما العنسي صاحب صنعاء... الحديث.
- (٣) حديث وخرج على مائة من قريش ينتظرونه فوضع التراب على رؤوسهم ولم يروه أخرجه ابن مردويه بسند ضعيف من حديث ابن عباس روى عنه: أنهم كانوا مائة. وكذلك رواه ابن إسحاق من حديث: محمد بن كعب القرظي مرسل.
- (٤) حديث وشكا إليه البعير وتذلل له أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن جعفر في أثناء حديث وفيه: فإنه شكا إلي أنك تجعه وتذليه. وأول الحديث عند مسلم دون ذكر قصة البعير.
- (٥) حديث: قال لنفر من أصحابه وأحكم ضرره في النار مثل أحد... الحديث ذكره الدارقطني في المؤتلف والمختلف من حديث أبي هريرة بنابر إسناده في ترجمة الرجال بن عفرة وهو الذي أريد - وهو بالجيم - وذكره عبد الغني - بالمهمله - وسيفه إلى ذلك الواقدي والمدايني والأول أصح وأكثر كما ذكره الدارقطني وابن مأكولا ورواه الطبراني من حديث رابع بن خديج باللفظ: أحد هؤلاء النظر في النار. وفيه الواقدي عن عبد الله ابن نوح متروك.
- (٦) حديث: قال لأخرين منهم وآتوكم موتاً في النار فسقط آخرهم موتاً في النار فاحترق فيها فمات أخرجه الطبراني والبيهقي في الدلائل من حديث ابن عسوة وفي رواية البيهقي: أن آخرهم موتاً سحرة بن جندب، لم يذكر أنه احترق ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة نحوه ورواه ثقات وقال ابن عبد البر: إنه سقط في قدر مملوء ماء حاراً فمات. روى ذلك بإسناد متصل إلا أن فيه داود بن المغيرة وقد ضعفه الجمهور.
- (٧) حديث: ودعا شجرتين فأثناه واجتمعتا ثم أمرها فافترقا أخرجه أحد من حديث علي بن مرة بسند صحيح.
- (٨) حديث: ودعا النصارى إلى المجادلة وأخبر إن فعلوا ذلك هلكوا فامتنعوا أخرجه البخاري من حديث ابن عباس في أثناء حديث: ولو خرج الذين يباهلون رسول الله ﷺ لرجعوا لا ينجون مالا ولا أهلاً.
- (٩) حديث وأثاه عامر بن الطفيل بن مالك وأريد بن قيس وهما فارسا العرب وفاتكاهم عازمين على قتله فحبل بينهما وبين ذلك... الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط والأخير من حديث ابن عباس بطوله بسند لين.
- (١٠) حديث: وإخباره أنه يقتل أبي بن خلف الجمحي فخذشه يوم أحد خدشاً لطيفاً فكانت منيته أخرجه البيهقي في دلائل النبوة من رواية سعيد بن المسيب ومن رواية عروة بن الزبير مرسل.
- (١١) حديث: وأنه أطعم السم فمات الذي أكله معه وعاش هو بعده أربع سنين، وكلمه الذراع المسموم. أخرجه أبو داود من حديث جابر في رواية له مرسل: أن الذي مات بشر بن البراء، وفي الصحيحين من حديث أنس: «إن يهودية أتت النبي ﷺ بشاة مسمومة فأكل منها...» الحديث وفيه: فهازلت أمرها. في فوائد رسول الله ﷺ.
- (١٢) حديث: وإخباره يوم بدر بمصارع صنائيد قريش... الحديث أخرجه مسلم من حديث عمر بن الخطاب.
- (١٣) حديث: وإخباره بأن طوائف من أمته يفتنون في البحر فكان كذلك متفق عليه من حديث أم حرام.



أول المشرق: من بلاد الترك إلى آخر المغرب من بحر الأندلس البربر ولم يتسعدوا في الجنوب ولا في الشمال - كما أخبر ﷺ سواء بسواء<sup>(١)</sup>. وأخبر فاطمة بنته رضى الله عنها بأنها أول أهله لحاقاً به<sup>(٢)</sup> فكان كذلك. وأخبر نساءه بأن أطولهن يداً أسرعهن لحاقاً به فكانت زينب بنت جحش الأسدية أطولهن يداً بالصدقة أطولهن لحوقاً به رضى الله عنها<sup>(٣)</sup>.

ومسح ضرع شاة حائل لا لبن لها فدرت<sup>(٤)</sup> وكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود رضى الله عنه. وفعل ذلك مرة أخرى في خيمة أم معبد الخزاعية. وندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها عليه السلام بيده فكانت أصح عينيه وأحسنها<sup>(٥)</sup> وتقل في عين علي رضى الله عنه وهو أرمد يوم خيبر فصيح من وقته وبعثه بالراية<sup>(٦)</sup> وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه ﷺ<sup>(٧)</sup> وأصبحت رجل بعض أصحابه ﷺ فمسحها بيده فبرأت من حينها<sup>(٨)</sup> وقل زاد جيش معه عليه السلام فدعا بجميع ما بقي فاجتمع شيء يسير جداً فدعا فيه بالبركة، ثم أمرهم فآخذوا فلم يبق وعاء في العسكر إلا ملء من ذلك<sup>(٩)</sup> وحكى الحكم بن العاص بن وائل<sup>(١٠)</sup> مشيته عليه السلام مستهزئاً فقال ﷺ: وكذلك تكن: فلم يزل يرمش حتى مات<sup>(١١)</sup> وخطب عليه السلام امرأة فقال له أبوها: إن بها برصاً - إمتناعاً من خطبته واعتذاراً - ولم يكن بها برص فقال عليه السلام: «فلتكن كذلك»<sup>(١٢)</sup> فبرصت وهي أم شبيب بن البرصاء الشاعر. إلى غير ذلك من آياته ومعجزاته ﷺ، وإنما اقتصرنا على المستفيض. ومن يستريب في انخراق العادة على يده ويزعم أن أحاد هذه الوقائع لم تنقل تواتراً بل الخواتم هو القرآن فقط كمن يستريب في شجاعة علي رضى الله عنه وسخاوة حاتم الطائي ومعلوم أن أحاد وقائعهم غير متواترة ولكن مجموع الوقائع يورث علماً ضرورياً ثم لا يتنارد في تواتر القرآن وهي المعجزة الكبرى الباقية بين الخلق: وليس لني معجزة باقية سواء ﷺ إذ تحدى بها رسول الله ﷺ بلغاه الخلق وفصحاء العرب وجزيرة العرب حينئذ محمولة بألاف منهم والفصاحة صنعتهم وبها منافستهم ومباهاتهم. وكان ينادى بين أظهرهم أن أتوا بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً<sup>(١٣)</sup> وقال ذلك تعجباً لهم فعجزوا عن ذلك وصرفوا عنه حتى عرضوا أنفسهم للقتل ونساءهم وذراريهم للنسيء، وما استطاعوا أن يعارضوا ولا أن يقدحوا في جزائه وحسنه ثم انتشر ذلك بعده في أقصاء العالم شرقاً وغرباً قرناً بعد قرن وعصراً بعد عصر وقد انقضى اليوم قريب من خمسمائة سنة فلم يقدر أحد على معارضته.

(١) حديث «زوت له الأرض مشارقتها ومغارها وأخبر بأن ملك أمته سيلغ ما زوى له منها... الحديث أخرجه مسلم من حديث عائشة وفاطمة أيضاً.

(٢) حديث: «استبارة فاطمة أبوا أول أهله لحاقاً به» متفق عليه من حديث عائشة وفاطمة أيضاً.

(٣) حديث وأخبر نساءه أن أطولهن يداً أسرعهن لحاقاً به فكانت زينب. الحديث أخرجه مسلم من حديث عائشة وفي الصحيحين: أن سودة كانت أولهن لحوقاً به قال ابن الجوزي. وهذا غلط من بعض الرواة بلا شك.

(٤) حديث ومسح ضرع شاة حائل لا لبن لها فدرت فكان ذلك سبب إسلام ابن مسعود أخرجه أحد من حديث ابن مسعود بإسناد جيد (٥) حديث وندرت عين بعض أصحابه فسقطت فردها فكانت أصح عينيه وأحسنها أخرجه أبو نعيم والبيهقي كلاهما في دلائل النبوة من حديث قتادة بن النعمان وهو الذي سقطت عينه في رواية للبيهقي: أنه كان يدر. وفي رواية أبي نعيم: أنه كان أحم: وفي إسناده اضطراب وكذا رواه البيهقي فيه من حديث أبي سعيد الخدري.

(٦) حديث وتقل في عين علي وهو أرمد يوم خيبر فصيح من وقته وبعثه بالراية. متفق عليه من حديث علي ومن حديث سهل بن سعد أيضاً.

(٧) حديث وكانوا يسمعون تسبيح الطعام بين يديه أخرجه البخاري من حديث ابن مسعود.

(٨) حديث وأصبحت رجل بعض أصحابه فمسحها بيده فبرأت من حينها أخرجه البخاري في قصة قتل أبي رافع.

(٩) حديث وقل زاد جيش معه فدعا ما بقي فاجتمع شيء يسير فدعا فيه بالبركة... الحديث أخرجه البيهقي في الدلائل من حديث هند بن حديج (١٠) حديث وحكى الحكم بن العاص مشيته مستهزئاً به فقال وكذلك تكن... الحديث أخرجه البيهقي في الدلائل من حديث هند بن حديج بإسناد جيد وللحاكم في المستدرک من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر نحوه ولم يسم الحكم وقال صحيح الإسناد.

(١١) حديث خطب امرأة فقال أبوها إن بها برصاً إمتناعاً من خطبته واعتذاراً ولم يكن بها برص فقال: «فلتكن كذلك» فبرصت المرأة. ذكرها ابن الجوزي في التلخيص وسماها جرة بنت الحمرث بن عوف المزني وتبعه على ذلك المعيطي.

(١٢) قوله: الحكم بن العاص بن وائل هكذا في النسخ وصوابه كما في الشارح الحكم بن العاص بن أمية بن عبد شمس أمه مصححه.

فأعظم بضاوة من ينظر في أحواله، ثم في أقواله، ثم في أفعاله، ثم في أخلاقه، ثم في معجزاته، ثم في استمرار شرعه إلى الآن، ثم في انتشاره في أقطار العالم، ثم في إذعان ملوك الأرض له في عصره وبعد عصره مع ضعفه ويتمه ثم يتمارى بعد ذلك في صدقه.

وما أعظم توفيق من آمن به وصدقته واتبعه في كل ما ورد وصدر فنسأل الله تعالى أن يوفقنا للإقتداء به في الأخلاق والأفعال والأحوال والأقوال بمنه وسعة جوده.

| صفحة |  |
|------|--|
| ٢٧   | كتاب آداب الأكل وهو الأول من ربيع العادات.   |
| ٧٦   | الباب الأول فيها لا بد للمنفرد منه وهو ثلاثة أقسام: قسم قبل الأكل، وقسم مع الأكل، وقسم بعد الفراغ منه. القسم الأول في الآداب التي تقدم على الأكل وهي سبعة. |
| ٨١   | القسم الثاني في آداب حالة الأكل.   |
| ٨٢   | القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام.  |
| ٨٤   | الباب الثاني فيها يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل وهي سبعة.  |
| ٨٥   | الباب الثالث في آداب تقديم الطعام إلى الإخوان والزائرين.   |
| ٨٥   | الباب الرابع في آداب الضيافة.  |
| ٨٦   | فصل يجمع أداباً ومناهي طيبة وشرعية متفرقة.   |
| ٨٧   | كتاب آداب النكاح وهو الكتاب الثاني من ربيع العادات.  |
| ٩٠   | الباب الأول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه.   |
| ٩١   | الترغيب في النكاح.   |
| ٩٤   | ما جاء في الترغيب عن النكاح.   |
| ٩٤   | آفات النكاح وفوائده.   |
| ٩٥   | الباب الثاني فيها يراعي حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد.  |
| ١٠٨  | الباب الثالث في آداب المعاشرة وما يهري في دوام النكاح والنظر فيها على الزوج ولها على الزوجة.   |
| ١٠٨  | القسم الثاني من هذا الباب النظر في حقوق الزوج عليها.   |
| ١١٠  | كتاب آداب الكسب والمعاش. وهو الكتاب الثالث من ربيع العادات.  |
| ١١٦  | الباب الأول في فضل الكسب والحث عليه.   |
| ١١٦  | الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع الخ.   |
| ١١٨  | وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب في الشرع.  |
| ١٢٢  | العقد الأول البيع.   |
| ١٢٢  | العقد الثاني عقد الربا.  |
| ١٢٧  | العقد الثالث السلم.  |
| ١٢٩  | العقد الرابع الإجارة.  |
| ١٢٩  | العقد الخامس القراض.   |
| ١٣٨  | العقد السادس الشركة.   |
| ١٤٣  | الباب الثالث في بيان العدل واجتناب الظلم في المعاملة.  |
|      | القسم الأول فيها يعم ضرره وهو أنواع.   |
|      | القسم الثاني ما يخص ضرره للمعامل.  |
|      | الباب الرابع في الإحسان في المعاملة.   |
|      | الباب الخامس في شفقة التاجر على دينه فيها يخصه ويعم آخرته.   |
|      | كتاب الحلال والحرام وهو الكتاب الرابع من ربيع العادات.   |
|      | الباب الأول في فضيلة الحلال ومذمة الحرام وبيان أصناف الحلال ودرجاته وأصناف الحرام ودرجات الورع فيه فضيلة الحلال ومذمة الحرام.                              |
|      | أصناف الحلال ومداخله.  |
|      | القسم الأول الحرام لصفة في عينه الخ.   |
|      | القسم الثاني ما يحرم لحلل في جهة إثبات اليد عليه.  |
|      | درجات الحلال والحرام.  |
|      | أمثلة الدرجات الأربع في الورع وشواهدنا.  |
|      | الباب الثاني في مراتب الشهوات ومثارها وتمييزها عن الحلال والحرام.  |
|      | المثار الأول الشك في السبب المحلل والمحرم.   |
|      | المثار الثاني للشبهة شك منشؤه الاختلاط.  |
|      | المثار الثالث للشبهة أن يتصل بالسبب المحلل معصية.  |
|      | المثار الرابع للاختلاف في الأدلة.  |
|      | الباب الثالث في البحث والسؤال والمجوم والإهمال ومطابها.  |
|      | المثار الأول أحوال المالك.   |
|      | المثار الثاني ما يستند الشك فيه إلى سبب المال لا في حال المالك.  |
|      | الباب الرابع في كيفية خروج التائب عن المظالم المالية وفيه نظران.   |
|      | النظر الأول في كيفية التمييز والإخراج.   |
|      | النظر الثاني في المنصرف.   |
|      | الباب الخامس في إدارات السلاطين وما يحل منها وما يحرم وفيه نظران.  |
|      | النظر الأول في جهات الدخل للسلطان.   |
|      | النظر الثاني من هذا الباب في قدر المتأخوذة وصفة الأخذ.   |
|      | الباب السادس فيها يحل من مخالطة السلاطين الظلمة ويحرم وحكم غشيان مجالسهم والدخول عليهم والإكرام لهم.   |
|      | الباب السابع في مسائل متفرقة يكثر ميسر الحاجة إليها قد سئل عنها في الفتاوى.  |
|      | كتاب آداب الألفة والأخوة. والصحة والمعاشرة   |

| صفحة   | صفحة  |
|--|---|
| وصيانة الدين والنفس الخ.                       | مع أصناف الخلق وهو الكتاب الخامس من ربيع        |
| الفائدة الرابعة الخلاص من شر الناس.            | العادات الثاني وفيه ثلاثة أبواب.                |
| الفائدة الخامسة أن ينقطع طمع الناس عنك         | الباب الأول في فضيلة الألفة والأخوة وفي شروطها  |
| وينقطع طمعك عن الناس.                          | ودرجاتها وفوائدها فضيلة الألفة والأخوة.         |
| الفائدة السادسة الخلاص من مشاهدة القلاء        | بيان معنى الأخوة في الله وتمييزها من الأخوة في  |
| والحمقى ومقاساة مفهوم وأخلاقيهم الخ.           | الدنيا.   |
| آفات العزلة الجنية على فوات فوائدها المخالطة   | بيان البغض في الله.                             |
| السبعة الآتية.                                 | بيان مراتب السنين يفيضون في الله وكيفيته        |
| الفائدة الأولى التعليم والتعلم.                | معاملتهم.                                       |
| الفائدة الثانية النفع والانتفاع.               | بيان الصفات المشروطة فيمن تختار صحبته.          |
| الفائدة الثالثة التأديب والتأديب...            | الباب الثاني في حقوق الأخوة والصحة.             |
| الفائدة الرابعة الاستئناس والإيناس.            | الحق الأول في المال.                            |
| الفائدة الخامسة في فضل الثواب وإنائه.          | الحق الثاني في الإحسان بالنفس الخ.              |
| الفائدة السادسة من فوائد المخالطة التواضع.     | الحق الثالث في اللسان بالسكوت الخ.              |
| الفائدة السابعة التجارب.                       | الحق الرابع حل اللسان بالنطق.                   |
| كتاب آداب السفر وهو الكتاب من ربيع العادات     | الحق الخامس العفو عن الزلات والمغفوات.          |
| وفيها بابان.                                   | الحق السادس الدعاء للأخ في حياته الخ.           |
| الباب الأول في الآداب من أول النهوض إلى آخر    | الحق السابع الوفاء والإخلاص.                    |
| الرجوع وفي نية السفر وفائدته وفي فصلان الفصل   | الحق الثامن التخفيف وترك التكلف الخ.            |
| الأول في فوائد السفر وفضله ونيته.              | خاتمة لهذا الباب نذكر فيها جملة الخ.            |
| الفصل الثاني في آداب المسافر من أول هوضه إلى   | الباب الثالث في حق المسلم والرحم والجوار        |
| آخر رجوعه وهي أحد عشر أدباً.                   | والملك وكيفية المعاشرة مع من يسلي يسيله         |
| الباب الثاني فيها لا بد للمسافر من تعلمه من    | الأسباب.  |
| رخص السفر وأدلة القبلة والأوقات الخ.           | حقوق المسلم.                                    |
| القسم الأول العلم برخص السفر.                  | حقوق الجوار.                                    |
| القسم الثاني ما يتجدد من الوظيفة الخ.          | حقوق الأقارب الرحم.                             |
| كتاب آداب السماع والوجد وهو الكتاب الثامن      | حقوق الوالدين والولد.                           |
| من ربيع العادات وفيه بابان:                    | حقوق المملوك.                                   |
| إثبات الأول في ذكر اختلاف العلماء في إباحة     | كتاب آداب العزلة وهو الكتاب السادس من ربيع      |
| السماع وكشف الحق فيه بيان أقاويل العلماء       | العادات وفيه بابان.                             |
| والمصنوعة في تحليله وتجريمه.                   | الباب الأول في نقل المذاهب والأقوال وذكر        |
| بيان الدليل حل إباحة السماع.                   | جميع الفريقين في ذلك.                           |
| بيان حجج القائلين بتحريم السماع والجواب        | ذكر حجج المائلين إلى المخالطة ووجه ضعفها.       |
| عنها.  | ذكر حجج المائلين إلى تفضيل العزلة.              |
| الباب الثاني في آثار السماع وآدابه وفيه مقامات | الباب الثاني في فوائد العزلة وفوائدها وكشف الحق |
| ثلاث.  | في فضلها.                                       |
| المقام الأول في الفهم.                         | الفائدة الأولى التفرض للمعبدة والفكر الخ.       |
| المقام الثاني بمد الفهم والتزليل الوجد.        | الفائدة الثانية التخلص بالعزلة عن المعاصي التي  |
| المقام الثالث من السماع نذكر فيه آداب السماع   | يتعرض الإنسان لها الخ.                          |
| ظاهراً وباطناً الخ.                            | الفائدة الثالثة الخلاص من الفتن والمحصولات      |
| كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو       |   |

| صفحة                                       | صفحة   |
|--|--|
| ويعلمهم عن المنكر.                         | الكتاب التاسع من ربيع العادات الثاني وفيه أربعة أبواب. |
| كتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة وهو الكتاب | ٢٨١ الباب الأول في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن       |
| العاشر من ربيع العادات من كتاب إحياء علوم  | المنكر وفضيلته والملمة في إهماله وإضاعته.              |
| الدين.                                     | ٢٨٥ الباب الثاني في أركان الأمر بالمعروف وشروطه،       |
| بيان تأديب الله تعالى حبيبه وصفيه عمداً ۞  | وأركانها أربعة.  |
| بالقرآن.                                   | ٢٨٦ الركن الأول المحتسب.                               |
| بيان جملة من عاين أخلاقه التي جمعها بعض    | ٢٩٧ الركن الثاني للحسبة ما فيه الحسبة.                 |
| العلماء والتفتها من الأخيار.               | ٢٩٩ الركن الثالث المحتسب عليه.                         |
| بيان جملة أخرى من آدابه وأخلاقه.           | ٣٠١ الركن الرابع نفس الاحتساب.                         |
| بيان كلامه وضحكه ۞                         | ٣٠٥ باب آداب المحتسب.                                  |
| بيان أخلاقه وآدابه في الطعام.              | ٣٠٩ الباب الثالث في المنكرات المكوفة في العادات        |
| بيان آدابه وأخلاقه في اللباس.              | منكرات المساجد.  |
| بيان حقه ۞ مع القدرة.                      | ٣١٠ منكرات الأسواق.                                    |
| بيان إغضائه ۞ عما كان يكرهه.               | ٣١١ منكرات الشوارع.                                    |
| بيان سخاوته وجوده ۞                        | ٣١١ منكرات الحمامات.                                   |
| بيان شجاعته ۞                              | ٣١١ منكرات الضيافة.                                    |
| بيان تواضعه ۞                              | ٣١٣ المنكرات العامة.                                   |
| بيان صورته وخلقه ۞                         | ٣١٤ الباب الرابع في أمر الأمراء والسلاطين بالمعروف     |
| بيان معجزاته وآياته الدالة على صدقه.       |  |











